

الجزء السابع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب * دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا
اربابا من دون الله ش * اى هذا باب في بيان دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى
الاسلام قوله والنبوة اى وبالدعاء ايضا الى الاعتراف بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
وان لا يتخذوا الدعاء ايضا اربابا من دون الله يعنى لا يقولون عزير ابن الله ولا المسيح
ابن الله لان كل واحد منهما بشر مثلكم فلا يصلح ان يكونا في مسالك الربوبية * ص * وقوله تعالى ما كان
لبشر ان يؤتية الله الى آخر الآية ش * وقوله بالجر عطف على قوله دعاء اى في بيان قوله تعالى الى آخره
ص * حدثنا ابراهيم بن حنيفة عن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر يدعوه الى الاسلام وبعث بكتابه اليه مع دحية الكلبي وامره
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يدفعه الى عظيم بصرى ليدفعه الى قيصر وكان قيصر
لما كشف الله عنه جنود فارس مثنى من حص الى ايلياء شكرا لما ابلاه الله فلما جاء قيصر كتاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين قرأ التمسوا الى ههنا احدا من قومه لاسألهم عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عباس فأخبرني ابوسفيان انه كان بالشام في رجال من قريش قدموا تجارا
في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين كفار قريش قال ابوسفيان فوجدنا رسول قيصر
بعض الشام فاذ طلق بي وبأصحابي حتى قدمنا الى ايلياء فادخلنا عليه فاذا هو جالس في مجلس ملكه وعليه
التاج واذا حوله عظماء الروم فقال لترجانه سلمهم ايهم اقرب نسبيا الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي قال
ابوسفيان فقلت انا اقربهم اليه نسبيا قال ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي وليس في الركب يومئذ احد
من بني عبد مناف غيري فقال قيصر ادنوه وامر باصحابي فجعلوا خلف ظهري عند كتيفي ثم قال
لترجانه قل لاصحابه اني سائل هذا الرجل عن الذي يزعم انه نبي فان كذب فكذبوه قال ابوسفيان

والله لولا الحياء يومئذ من ان يأتى اصحابي عنى الكذب لكذبته حين سألتنى عنه ولكنى استحييت
ان يأتى والكذب عنى فصدقته ثم قال لترجائه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو فينا
ذو نسب قال فهل قال هذا القول احد منكم قبله قلت لا فقال كنتم تتهبونه على الكذب قبل ان يقول ما قال
قلت لا قال فهل كان من آباءه من ملك قلت لا قال فاشراف الناس يتبعونه ام ضعفاؤهم قلت بل
ضعفاؤهم قال فيزيدون او ينقصون قلت بل يزيدون قال فهل يرتد احد منكم خطه لدينه بعد ان يدخل فيها
قلت لا قال فهل يغدر قلت لا ونحن الآن منه في مدة نحن نخاف ان يغدر قال ابوسفيان ولم تمكنى كلمة ادخل
شيئا انتقصه به لا اخاف ان تؤثر عنى غيرها قال فهل قاتلتموه وقتلتمكم قلت نعم قال فكيف كان
حربه وحرركم قلت كانت دولا وسجلا يدا لعلينا المرة وندال عليه الاخرى قال فاذا يأمركم به قال
يأمرنا بأن نعبد الله ولا نشرك به شيئا وينها ناعما كان يعبد آباؤنا ويأمرنا بالصلاة والصدقة والعفاف والوفاء
بالعهد واداء الامانة فقال لترجائه حين قلت ذلك له قل له انى سألتك عن نسبه فيكم فرجعت انه ذو نسب
وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل قال احد منكم هذا القول قبله فرجعت ان لا فقلت لو كان
احد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأتم بقول قد قيل قبله وسألتك هل كنتم تتهبونه بالكذب قبل ان
يقول ما قال فرجعت ان لا فعرفت انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله وسألتك هل كان من
آباءه من ملك فرجعت ان لا فقلت لو كان من آباءه ملك قلت يطلب ملك آباءه وسألتك اشراف الناس يتبعونه
ام ضعفاؤهم فرجعت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل وسألتك هل يزيدون او ينقصون فرجعت انهم
يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل يرتد احد منكم خطه لدينه بعد ان يدخل فيه فرجعت ان لا
فكذلك الايمان حين تخاطب شاشته القلوب لا يسخطه احد وسألتك هل يغدر فرجعت ان لا وكذلك الرسل
لا يغدرون وسألتك هل قاتلتموه وقتلتمكم فرجعت ان قد فعل وان حرركم وحربه تكون دولا ويدال عليكم
المرة وتدا لعلنا عليه الاخرى وكذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة وسألتك بماذا يأمركم فرجعت انه
يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وينهاكم عما كان يعبد آباؤكم ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف
والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذه صفة النبي قد كنت اعلم انه خارج ولكن لم اظن انه منكم وان
يك ما قلت حقا فيوشك ان يملك موضع قدمي هاتين ولوارجوان اخلص اليه ليجشمت لقيه ولو كنت
عنده لغسلت قدميه قال ابوسفيان ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ فاذا فيه
بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني
ادعوك بداعية الاسلام اسلم تسلم واسلم يؤتلك الله اجر كم مرتين فان توليت فعليك اثم الاريسيين ويا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من
دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون قال ابوسفيان فلما ان قضى مقالته علت اصوات
الذين حوله من عظماء الروم وكثر لغتهم فلا درى ماذا قالوا وامرنا فاخرجنا فلما ان خرجت مع اصحابي
وخلوت بهم قلت لهم لقد امر امر ابن ابى كبشة هذا ملك بنى الاصفري يخافه قال ابوسفيان والله ما زلت ذليلا
مستيقنا بأن أمره سيظهر حتى ادخل الله قلبي الاسلام وانا كاره شئ  مطابقته لالترجة ظاهرة
نؤخذ من الفاظ من الحديث وابراهيم بن حنيفة بالحاء المهملة والزاى ابواسحق الزبيري الاسدى المدينى
وهو من افراد وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحق الزهرى القرشى

المدينى كان على قضاء بغداد والحديث بطوله قد تقدم فى اول الكتاب فى بدأ الوحي ومضى الكلام فيه مستقصى ولكن انظروا اعتبر جدا فان بين الطريقتين والمثنيين اختلافا فى الالفاظ كثيرا من زيادة ونقصان فلتتكم هنا ما يقتضى الكلام فقوله لما ابلا الله قال القتيبي يقال من الخير ابليته ابلية ابلاء ومن الشر بلوته بلاء والمعروف ان الابتلاء يكون فى الخير والشر معا من غير فرق بين فعليهما ومنه قوله تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) وانما شئ قيصر شكرا لاندفاع فارس عنه ومنه الحديث من ابلى فذكر فقد شكر والابلاء الانعام والاحسان يقال بلوت الرجل وابليت عنده بلاء حسنا والابتلاء فى الاصل الاختبار والامتحان يقال بلوته وابليته وابليته قوله قال ابن عباس فاخبرني ابوسفيان هكذا يروى ابوسفيان بن حرب قوله فوجدنا بفتح الدال فعل ومفعول وقوله رسول قيصر بالرفع فاعله وقيل يروى بالعكس قوله بعض الشام قيل غرة المدينة المشهورة قوله فادخلنا عليه على صيغة المجهول قوله ادنوه بفتح الهمزة امر من الادناء اى قربوه قوله عندك فى بتشديد الياء قوله من ان يأتى بسكون الهمزة وضم الناء الثلاثة معناه من ان يروى ويحكي وقال ابن فارس أثرت الحديث اذا ذكرته عن غيرك قوله فصدقته كذا بالضمير المنصوب ويروى فصدقت بدون الضمير قوله من ملك بكسر اللام ويروى من ملك بفتح اللام على صورة الفعل الماضى وكلمة من حرف الجر فى الاول وفى الثانى اسم موصول قوله دولا بضم الدال وهو ما يتداول بينهما فتارة يكون لبعض وتارة يكون لآخرين قوله وسجلا بكسر السين قد مر معناه مستقصى قوله يدال علينا بضم الياء على صيغة المجهول قوله وندال بضم النون على صيغة المجهول ايضا معناه يقلبنا مرة ونقلبه اخرى قوله يأتى بقول اى يقتدى به وهناك يأتى بقول ويروى يأتى قوله لم يكن ليدع الكذب بكسر اللام اى ليزك قوله وكذلك الرسل تبلى اى تختبر بالغلبة عليهم ليعلم صبرهم قوله فيكون اما العاقبة ويروى له والضمير فى له يرجع الى قوله الى هذا الرجل فيما مضى وكذلك الضمائر التى فى قوله منه وقائلتموه وحربه ونسبه وانه وقبله وتهمونه وآبائه ويتبعونه واتبعوه ولدينه وعليه وانه واليه ولقيه وعنده وقدميه ونخافه وامره قوله فيوشك اى يسرع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوم خيبر لاعطين الراية رجلا يفتح الله على يديه فقاموا يرجون لذلك ايهم يعطى فغدوا وكلهم يرجوان يعطى فقال ابن قنيل يشتكى عينيه فأمر فدعى له فبصق فى عينيه فبرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شئ فقال نقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان يهدى بك رجل واحد خير لك من حرا لثم شئ **ص** مطابقته للترجمة فى قوله ثم ادعهم الى الاسلام وعبد العزيز يروى عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل على رضى الله عنه عن قتبية واخرجه مسلم ايضا عن قتبية فى الفضائل قوله يوم خيبر ويوم خيبر كان فى اول سنة سبع وقال موسى بن عقبة لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديبية مكث بالمدينة عشرين يوما او قريبا من ذلك ثم خرج الى خيبر وهى التى وعد الله تعالى اياه وحكى موسى عن الزهري ان اقتتاح خيبر فى سنة ست والحجج ان ذلك فى اول سنة سبع قوله لاعطين الراية اى العلم وقال ابن اسحق عن عمرو بن الاكوع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابابكر رضى الله تعالى عنه الى

بعض حصون خبير فقاتل ثم رجع ولم يكن قتيح وقد جهدهم ثم بعث الغد عمر رضي الله عنه فقاتل عمر ثم رجع ولم يكن قتيح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار قال سلمة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وهو يومئذ امدفتل في عينيه ثم قال خذ هذه الراية وامض بها حتى يفتح الله عليك بها فخرج والله يهرول هرولة وانا خلفه نتبع اثره حتى ركز رايته في رضم من بجارة تحت الحصن فاطلع اليه يهودى من رأس الحصن فقال من انت قال انا علي بن ابي طالب قال يقول اليهودى علوتم وما تزل على موسى او كما قال فا رجع حتى قتيح الله على يديه وقال ابن اسحق كان اول حصون خبير قحما حصن ناعم وعنده قتل محمود بن سلمة القيت عليه رجمه فقتلته قوله فقاموا يرجون لذلك اى قام اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذين معه حال كونهم راجين لاعطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه قوله انهم يعطى على صيغة المجهول قوله فخذوا وكلهم رجواى كل واحد منهم رجوان يعطى وكلمة ان مصدرية اى رجوا اعطاء الراية له قوله فقال اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن علي بن ابي طالب قليل يشتكى عينيه من اشتكى عضوا من اعضائه فاشتكى عينيه من الرمد قوله فأمر اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحضار علي رضي الله تعالى عنه قوله فدعى على صيغة المجهول اى دعى على رضي الله عنه اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبصق بالصاد والسين واتراى قوله فقال نقاتلهم القاتل على رضي الله تعالى عنه قوله حتى يكونوا مثلنا اى حتى يكونوا مسلمين مثلنا قوله فقال على رسلك اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعل على رسلك بكسر الراء يقال افعل هذا على رسلك اى اتدفيه وكن على الهيئة وقال ابن التين ضبط بكسر الراء وقبها قوله لان يمدى بك على صيغة المجهول قوله خير لك من جر النعم اجر النعم بضم الحاء اعزها واحسنها يريد خير لك من ان تكون فتصدق بها ولكون الحجرة اشرف الالوان عندهم قال جر النعم والنعم بفتحين اذا اطلق يراد به الابل وحدها وان كان غيرها من الابل والبقر والغنم دخل في الاسم معها **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن جريد قال سمعت انس رضي الله تعالى عنه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا قوما لم يفر حتى يصبح فان سمع اذانا امسك وان لم يسمع اذانا اغار بعدما يصبح فزلنا خير ليلا **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذا سمع اذانا امسك لان الترجمة الدعاء الى الاسلام قبل القتال والاذان بين حالهم وعبد الله بن محمد هو المسندى وابو اسحق هو الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث قوله لم يفر بضم الياء من الاغارة وذلك لانه اذا لم يعلم حال القوم هل بلغت الدعوة ام لا فينتظر بهم الصباح ليستبين حالهم بالاذان وغيره من شعار الاسلام قوله ليلا نصب على الظرف اى في الليل **ص** **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن جريد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا غزانا **ش** **ص** هذا طريق آخر لحديث انس اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير عن جريد عن انس وبتمامه اخرجه البخارى عن قتيبة ايضا في الصلاة في باب ما يحقن بالاذان من الدماء وقال حدثني قتيبة قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن جريد عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا غزانا قوما لم يكن يغزو بنا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا اغار عليهم الحديث **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن جريد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى خير فجاء

ليلا وكان اذا جاء قوما بليل لا يغير عليهم حتى يصبح فلما اصبح خرجت يهود بمساحيم ومكانهم فلما راوه قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الله اكبر خربت خيرانا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **ش** هذا طريق آخر لحديث انس اخرجته عن عبد الله بن مسلمة القعنبي الى آخره والحديث اخرجته البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن يوسف واخرجه الترمذي في السير عن اسحق بن موسى واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين **قوله** حتى يصبح المراد به دخول وقت الصبح وهو طلوع الفجر فان قلت روى مسلم من رواية حاد بن سلمة عن ثابت عن انس قال فأتيناهم حين بزغت الشمس فالجمع بين الحدين قلت قال شيخنا الجواب انهم صلوا الصبح بغلس قبل ان يدخلوا زقاق خير الذي اجري فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاثبت في الصحيحين وانهم وصلوا الى القرية حين بزغت الشمس **قوله** بمساحيم بتخفيف الباء جمع مسحاة بكسر الميم والميم زائدة لانه مأخوذ من مسحوت الطين عن وجه الارض وسحبته اذا جرفته وقال الجوهري المسحاة كالجرقة الا انها من حديد والمكاتل جمع مكتل بكسر الميم والميم فيه ايضا زائدة وقال ابن عبد البر المكاتل القفاف وقال الجوهري المكتل شبه الزنبدل يسع خمسة عشر صاعا **قوله** محمد اي جاء محمد **قوله** والخميس عطف عليه وهو الجيش والسبب في تسميته بالخميس انه خمس فرق المقدمة والقلب والمينة والميسرة والساق **قوله** الله اكبر المشهور في الرواية التكبير مرة وفي رواية الطبراني من حديث ابي طلحة **تكراره** ثلاثا وهو حسن **قوله** خربت خير فيه مجمع ولا بأس به اذا لم يكن في ذلك تكلف وقوله خربت خير يحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم قاله بوحى من الله في انه صلى الله تعالى عليه وسلم يغلب عليها ويخربها ويحتمل ان يكون تقاولا بذلك على عادة العرب في جزمهم بالامور والاخبار عن وقوعها بصيغة الماضي قبل وقوعها اذا كان ذلك متوقعا قريبا وقيل سبب تقاوله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك لما رأى من آلات الحراب معهم من المساحي والمكاتل **قوله** انا اذا نزلنا الى آخره فيه الاستشهاد بالقرآن فيما يحسن ويحمل **ش** وفي هذا الحديث الحكم بالدليل لكونه كف عن القتال بمجرد سماع الاذان **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان اباه ريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله فقد عصم مني نفسه وماله وابحقه وحسابه على الله **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان في قتاله معهم الى ان يقولوا لا اله الا الله دعوته اياهم الى الاسلام حتى اذا قالوا لا اله الا الله رفع القتال لكنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الحديث في حال قتاله لاهل الاوثان الذين كانوا لا يقرون بالتوحيد وهم الذين قال الله تعالى عنهم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) فدعاهم الى الاقرار بالوحدانية وخلع مادونه من الاوثان فمن اقر بذلك منهم كان في الظاهر داخلا في صفة الاسلام واما الآخرون من اهل الكفر الذين كانوا يوحدون الله تعالى غير انهم ينكرون نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في هؤلاء امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ويشهدوا ان محمدا رسول الله فاسلام هؤلاء الاقرار بما كانوا به جاحدين كما كان اسلام اولئك اقرارهم بالله انه واحد لا شريك له وعلى هذا يحمل الاحاديث وقدم الكلام فيه في حديث ابن عمر في كتاب الايمان في باب فان تابوا واقاموا الصلاة وابوا اليمان الحكم ابن نافع وهذا

السند بعين هؤلاء الرجال قد مر غير مرة على نسق واحد والحديث أخرجه النسائي ايضا في الجهاد عن عمرو بن عثمان وعن احمد بن محمد بن المغيرة قوله امرت على صيغة المجهول يدل على ان الله تعالى امره واذا قال الصحابي ذلك فهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امره قوله حتى يقولوا كلمة حتى للغاية وقد جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غاية المقاتلة القول بقول لا اله الا الله وفي حديث ابن عمر بالشهادتين والتوفيق بينهما ما ذكرناه الآن قوله فقد عصم اى حفظ وحقق ومعنى العصم في اللغة المنع وقال الجوهرى العصمة الحفظ قوله الابحقة اى لا يحق قوله لا اله الا الله الذى هو الاسلام في حق المشركين عبدة الاوثان وحقه ثلاثة اشياء قتل النفس المحرمة والزنا بعد الاحصان والاراند عن الدين قوله وحسابه على الله اى فيما يمس به من الكفر والمعاصى والمعنى ان الحكم عليه بالاسلام ونؤاخذ به بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله والله سبحانه وتعالى يتولى حسابه فينيب المخلص ويعاقب المناق ويجازى المصر بفسقه او يعفو عنه **ص** رواه عمرو بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى روى مثل حديث ابي هريرة عبد الله بن عمرو ابوه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما ما رواه ابن عمر قوصلها البخارى في الايمان واما رواية عمر فوصلها في الزكاة **ص** باب من اراد غزوة فورى بغيرها ومن احب الخروج يوم الخميس **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من امر من اراد غزوة فورى بغيرها اى بغير تلك الغزوة التى ارادها يريد بذلك غرة العدو وثلاث سبقه الجواسيس ويحذروهم واصله من الورى وهو جعل البيان وراءه وحاصل المعنى انه سترها وكفى عها واوهم انه يريد غيرها لئلا يتقوا الخصم فيستعد للدفع وقال ابو على اصله من الورا لانه لى البيان وراء ظهره كأنه قال سأبينه واصحاب الحديث لا يضبطون المهمة فيه وقيد السرا في شرح سيويه بالمهمة وكان الذى لا يضبط فيه المهمة سهلها قوله ومن احب اى وفي بيان امر من احب الخروج للسفر يوم الخميس قال بعضهم لعل الحكمة فيه ماروى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بورك لامتى في بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف أخرجه الطبرانى من حديث نبط بضم النون وقبح الباء الموحدة ابن شريم يفتح كشين المعجزة قلت طلب الحكمة في ذلك بالحديث الضعيف لا وجه له والحكمة فيه يعلم من حديث الباب فانه صرح فيه انه كان يحب ان يخرج يوم الخميس ومحبه صلى الله تعالى عليه وسلم اياه لا يخلو عن حكمة فان قلت روى انه خرج في بعض اسفاره يوم السبت قلت هذا لا ينافى ترك محبه الخروج يوم الخميس قلل خروجه يوم السبت كان لما نفع من خروجه يوم الخميس ولئن سلما عدم المانع فنقول لعله كان يحب ايضا الخروج يوم السبت على ما روى بارك الله في سبتهما وخيستها ولما لم ينبت عند البخارى الا يوم الخميس خصه بالذكر فافهم فانه من الدقائق **ص** حديثنا يحيى بن بكير حديثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب وكان قائد كعب بن نبيه قال سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصارى السلى المدينى سمع جده كعبا واباه وعنه عبد الله في توبة كعب وروى عنه الزهرى في مواضع وعبد الله بن كعب بن مالك الانصارى السلى المدينى سمع اياه عند الشيخين وابن عباس عند البخارى وكعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلى المدينى الشاعر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واحد الثلاثة الذين

تاب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وذكر صاحب التلويح بعد ذكر هذا الحديث
والحدين الذين بعده خرجه الستة وخرجه البخاري مطولا ومختصرا في عشرة مواضع قوله
وكان قائد كعب من بني ابي وكان عبدالله بن كعب قائداً به كعب بن مالك حين عى قوله من بنيهم
عبدالله هذا وعبدالله وعبد الرحمن وذكر البخاري في هذا الباب ثلاثة احاديث كلها راجعة الى كعب
ابن مالك كما تراه **ص** وحدثني احمد بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني
عبد الرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قلابريد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل غزوا وعدوك كثير فجلى للمسلمين امرهم ليتأهبوا
اهبة عدوهم واخبرهم بوجهه الذي يريد **ش** هذا طريق آخر لحديث كعب اخبره عن احمد
ابن محمد بن موسى الذي يقال له ابن السمسار مردويه المزوي عن عبدالله بن المبارك عن يونس بن
يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وقال الدارقطني الرواية الاولى صواب وحديث يونس مرسل وقال
الحياتي كذا هذا الاسناد عن ابن مردويه عن ابن المبارك في الجامع والتاريخ الكبير وكذا رواه ابن
السكن وابوزيد ومشايخ ابى ذر الثلاثة ولم يلتفت الدارقطني الى قول عبد الرحمن بن عبدالله سمعت
كعبا لانه عنده وهم قال ابو علي وقدر واه ممر عن الزهري على نحو ما رواه ابن مردويه من الارمال
قال وبما يشهد لقول ابى الحسن ما ذكره الذهلي في العلل سمع الزهري من عبد الرحمن بن كعب ومن عبد الرحمن
ابن عبدالله بن كعب وسمع من ابيه عبدالله بن كعب ولا ظن سمع عبد الرحمن بن عبدالله من جده شيئا وانما
روايته عن ابيه وعنه قال الحياتي والغرض من هذا كله الاستدراك على البخاري حيث خرجه على الاتصال
وهو مرسل وقال الكرماني لو كان بدل ابن كعب عن لصح الاتصال يعني لو قال اخبرني عبد الرحمن بن عبدالله
عن كعب بن مالك لان عبد الرحمن سمع من ابيه عبدالله وهو من كعب قال وكذا لو حذف عبدالله
من البين قلت يحتمل ان يكون ذكر ابن موضع عن تصحيفا من بعض الرواة قوله حتى كانت غزوة
تبوك وكانت في سنة تسع من الهجرة في رجب منها قوله ومفازا المفازة المهلكة سميت بذلك تقالا
بالفوز والسلامة كما قالوا للدينغ سليم وذكر ابن الانباري عن ابن الاحرابي انها مأخوذة من قولهم قد
فوز الرجل اذا هلك وقيل لان من قطعها فاز ونجا قوله فجلى للمسلمين امره بالجيم اى اظهره
ليتأهبوا لذلك وهو مخفف اللام يقال جليت الشيء اذا كشفتته وبينته واوضحته وفي التلويح ضبطه
الدمياطى في حديث سعد في المغازى بالتشديد وهو خطأ **ص** وعن يونس عن الزهري قال
اخبرني عبد الرحمن بن كعب بن مالك ان كعب بن مالك كان يقول لعلما كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يخرج اذا خرج في سفر الا يوم الخميس **ش** هذا موصول بالاسناد الاول عن عبدالله
ابن المبارك عن يونس الى آخره قوله لعلما اللام فيه للتأكيده وقل فعل ماض دخلت عليه كلمة ما معناه
يكون خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر قليلا في الايام الا يوم الخميس فان اكثر خروجه
في السمر فيه تقول فل رجل يفعل كذا الا يزيد معناه قليل من الناس يفعل هذا الفعل الا يزيد **ص**
حدثني عبدالله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا ممر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه
ابى الذي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب ان يخرج يوم الخميس
ش هذا طريق آخر عن عبدالله بن محمد المسندي عن هشام بن يوسف عن ممر بن راشد عن محمد

ابن مسلم الزهرى الى آخره والحديث أخرجه ابوداود فى الجهاد ايضا عن سعيد بن منصور
عن ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب
ابن مالك قال قلنا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج فى سفر الا يوم الخميس
وأخرجه النسائى فى السير عن سليمان بن داود عن ابن وهب عن يونس بن يزيد باسناداه قال قلنا
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج فى سفر جهاد وغيره الا يوم الخميس - ص
باب * الخروج بعد الظهر شى * اى هذا باب فى بيان الخروج فى السفر بعد الظهر
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب بن ابى قلابة عن انس رضى الله تعالى عنه ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالمدينة الظهر اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون
بهما جيعا شى * مطابقته للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وايوب هو السخيتانى وابوقلابة
بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي والحديث مضى فى كتاب الحج فى باب رفع الصوت بالاهلال فانه
أخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه ومضى الكلام فيه هناك قوله يصرخون بفتح الراء وضمها اى
يلتون برفع الصوت قواله بهما اى بالحج والعمرة - ص باب * الخروج فى آخر الشهر
شى * اى هذا باب فى بيان جواز الخروج الى السفر فى آخر الشهر واراد بهذه الترجمة الرد على
من كره ذلك وقال ابن بطال ان اهل الجاهلية كانوا يتحرون اوائل الشهر للاعمال ويكرهون التصرف
فى محاق القمر قلت المحاق من الشهر ثلاثة ايام من آخره - ص وقال كريب عن ابن عباس انطلق
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة وقدم مكة لاربع ليال خلون
من ذى الحجة شى * هذا التعليق قطعة من حديث وصلها البخارى فى كتاب الحج فى باب
فان قلت روى اصحاب السنن وابن حبان فى صحيحه عن صخر الغامدى
بالعين المججمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بورك لامتى فى بكورها قلت هذا لا يمنع جواز
التصرف فى غير وقت البكور وانما يخص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وقال الكرماتى قصد
البخارى بهذا الحديث الرد على من كره ذلك عملا بقول النجم وقد استشكل هذا الحديث وحديث عائشة ايضا
الذى باتى الا ان قيل ان كان سفره ذلك يوم السبت تبقى اربع من ذى القعدة لان الخميس كان اول ذى الحجة وان
كان يوم الخميس فالباقي ست ولم يكن خروجه يوم الجمعة لقول انس صلى الظهر بالمدينة اربعاء والجواب ان
الخروج يوم الجمعة وقوله لخمس بقين اى فى ادهانهم حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق ان كان الشهر ناقصا فاخبر
بما كان فى الاذهان يوم الخروج لان الاصل التمام - ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى
ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن انها سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها تقول خرجنا مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذى القعدة ولا نرى الا الحج فلما دنونا من مكة امر
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة
ان يحمل قالت عائشة فدخل علينا يوم النحر يلحم بقر فقلت ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن ازواجه شى * مطابقته للترجمة فى قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذى القعدة فانها آخر الشهر وهذا الحديث مضى فى كتاب الحج فى باب
ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد
الى آخره نحوه قوله ولا نرى اى ولا نلتفت لقوله فدخل علينا بضم الدال على صيغة المجهول قوله

وقال نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و يروى قالوا وقد مضى الكلام فيه هناك ص قال
يحيى فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال اتك والله بالحديث على وجهه ش يحيى هو ابن
سعيد الانصارى المذكور في سند الحديث والقاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه
قوله اتك اى عمرة بنت عبد الرحمن والله اعلم ص باب الخروج في رمضان ش
اى هذا باب في بيان جواز الخروج في السفر في شهر رمضان وفيه رد على من يتوهم كراهة ذلك ص
حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال حدثني الزهرى عن عبد الله عن ابن عباس قال خرج النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ الكديد افطر ش مطابقتها للترجمة ظاهرة
وعلى بن عبد الله الذى يقال له ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن
مسعود الهذلى والحديث مضى في كتاب الصوم في باب من صام اياما من رمضان ثم سافر فانه اخرجه
هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهرى الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه
هناك والكديد بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى موضع قريب من مكة على نحو مرحلتين
منها ص قال سفيان قال الزهرى اخبرني عبد الله عن ابن عباس وساق الحديث ش
اى قال سفيان بن عيينة قال محمد بن مسلم الزهرى اخبرني عبد الله وأشار بهذا الى ان سفيان قال
في الحديث المذكور حدثني الزهرى عن عبد الله فروى من الزهرى بالتحديث وروى الزهرى
بالعنينة عن عبد الله وهنا قال سفيان قال الزهرى بلا تحديث ولا عنينة وقال الزهرى اخبرني عبد الله فروى
عنه بصيغة الاخبار ص قال ابو عبد الله هذا قول الزهرى وانما يقال يؤخذ بالآخر من فعل رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش هذا كذا وقع في بعض النسخ و ابو عبد الله هو البخارى نفسه وأشار
بهذا الى ان مذهب الزهرى لعله ان طرو والسفر في رمضان لا يبيح الافطار لانه شهد الشهر في اوله كطرو
في اثناء اليوم فقال البخارى يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ناسخ الاول وقد
افطر عند الكديد ص باب التوديع ش اى هذا باب في بيان مشروعية التوديع عند السفر
ولفظه يتناول توديع المسافر المقيم ويتناول ايضا عكسه وحديث الباب يشهد الاول ويؤخذ الثاني منه بطريق
الاولى بل هو الغالب في الوقوع ص وقال ابن وهب اخبرني عمر وعن بكير عن سليمان بن يسار
عن ابى هريرة قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث وقال لنا ان لقيتم فلانا وفلانا لرجلين
من قريش سماعهما فخرقوهما بالنار قال ثم اتينا نودعه حين اردنا الخروج فقال انى كنت امرتكم ان
تخرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان أخذتموهما فاقتلوهما ش مطابقتها
لترجمة في قوله ثم اتينا نودعه وهو توديع المسافر المقيم في ظاهر الحديث وقدم الكلام فيه الان
وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمر وبفتح العين هو ابن الحارث المصرى وبكير بضم الباء
الموحدة تصغير بكر ابن عبد الله بن الاشج وسليمان بن يسار ضد اليمن وهذا الحديث اخرجه هنا معلقا
واخرجه ايضا في كتاب الجهاد بعد عدة ابواب مسندا وترجم بقوله باب لا يعذب بعذاب الله ثم قال
حدثنا فتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه الى آخره
نحوه واخرجه ابو داود والنسائى ايضا عن فتيبة وزاد ابو داود وي زيد بن خالد عن الليث واخرجه النسائى
ايضا عن الحارث بن مسكين ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث وزاد
النسائى و ذكر آخر كلاهما عن بكير قوله عن بكير عن سليمان وفي رواية احمد من حديث هاشم بن

القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج وأوضح بنسبته وبالتحديد قوله من أبي هريرة
 كذا وقع في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة أحد وكذا وقع عند النسائي
 ورواه محمد بن اسحق في السيرة وأدخل بين سليمان وأبي هريرة رجلا وهو أبو اسحق الدوسي وأخرجه
 الدارمي وابن السكن وابن حبان في صحيحه من طريق ابن اسحق وقال الترمذي وقد ذكر محمد بن اسحق
 بين سليمان بن يسار وبين أبي هريرة رجلا في هذا الحديث وروى غير واحد مثل رواية الليث وحديث
 الليث بن سعد أشبه وأصح انتهى وسليمان بن يسار صحيح سماعه من أبي هريرة وهذا الرجل ذكره
 أبو أحمد الحاكم في الكنى فبين تكنى بأبي اسحق ولم يقف له على اسم ولم يذكر له راويا غير سليمان بن يسار
 وقال حديثه في أهل الجواز وذكره صاحب الميزان في الكنى وقال أبو اسحق الدوسي عن أبي هريرة
 مجهول وسماه ابن أبي شيبة في مصنفه إبراهيم في روايته هذا الحديث عن عبد الرحمن بن سليمان عن أبي
 اسحق عن يزيد بن حبيب عن بكير بن عبد الله بن الأشج فذكره قوله في بعث أي في جيش وكان أمير
 هذا البعث حزة بن عمرو الأسلمي رواه أبو داود من رواية محمد بن حزة بن عمرو الأسلمي عن أبيه أن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمره على سرية قال فخرجت فيها وقال إن وجدتم فلانا فأحرقوه
 بالنار فوليت فناداني فرجعت إليه فقال إن وجدتم فلانا فاقتلوه ولا تحرقوه فإنه لا يعذب بالنار
 إلا رب النار وهذا كما رأيت ذكر فلانا بالافراد وفي رواية البخاري وغيره فلانا وفلانا وهما هبار بن
 الأسود والرجل الذي سبق منه إلى زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما سبق وكان
 زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسره الكعبة ثم أطلقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة شرط
 عليه أن يجهز إليه ابنته زينب فجهزها فتبعها هبار بن الأسود ورفيقه فتخسأ بغيرها فأسقطت
 ومرضت من ذلك وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح أن هبار بن الأسود أصاب
 زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء وهي في خدرها فأسقطت فبعث رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم سرية فقال إن وجدتموه فاجعلوه بين حزمي حطب ثم اشعلوا فيه النار ثم
 قال إني لاسألي من الله لا ينبغي لأحد أن يعذب بعذاب الله فكان أفراد هبار هنا بالذکر لكونه كان الأصل
 في ذلك والآخرون تبعاله وسماه ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحق نافع بن عبد قيس وكذا
 نص عليه ابن هشام في سيرته وحكى السهيلي عن مسند البرار أنه خالد بن عبد قيس قيل لعنه تصحف
 عليه وإنما هو نافع كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند البرار وكذلك أورده ابن بشكوال من مسند
 البرار وأخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك وأما هبار فهو بفتح
 الهاء وتشديد الباء الموحدة وفي آخره راه ابن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي
 الأسدي قال أبو عمر ثم أسلم هبار بعد الفتح وحسن إسلامه وصحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ذكر الزبير أنه لما أسلم وقدم مهاجرا جعلوا يسوئونه فذكر ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال سب من سبك فأنهوا عنه قوله وإن النار لا يعذب بها إلا الله هو خبر بمعنى النهي ووقع في رواية
 ابن لهيعة وأنه لا ينبغي وفي رواية ابن اسحق ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا الله وقال المهلب
 ليس فيه عن التحريق بالنار على معنى التحريم وإنما هو على سبيل التواضع لله تعالى والدليل على أنه ليس
 بحرام سئل أعيان الرعاة بالنار في مصلى المدينة بحضرة الكعبة وتحريق الخوارج بالنار وأكثروا علماء المدينة
 يحرقون تحريق الحصون على أهلها بالنار وقول أكثرهم بتحريق المراكب وروى ابن شاهين من حديث

صالح بن حبان عن ابن بريده عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا الى رجل كذب عليه
وفي امرأة واقعة فقال ان وجدته حيا فاقتله وان وجدته ميتا فحرقه
بالنار فوجده لدغ فحرقه وفي الحديث ان نبيامن الانبياء صلوات الله عليهم قرصته ثملة فامر بقرية النخل
فاحرقت فقال الله هلامه واحدة قال الحكيم في نوادر الاصول وهو اذن في احراقها لانه اذا جاز
احراق واحدة جاز في غيرها وقالوا لاجبة فيما ذكر للجواز لان قصة العريين كانت قصاصا او منسوخة
وتجوز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة الى ذلك اذا
تعين طريقا للظفر بالعدو ومنهم من قيده بأن لا يكون معهم نساء ولا صبيان وقيل حديث الباب يرد
هذا كله لان ظاهر الهوى فيه التحريم وهو نسخ لامره المتقدم سواء كان ذلك بوحى او باجتهاد
منه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي في هذا نسخ الحكم قبل العمل به ومنع منه المبتدعة
والقدرية وقال الحازمي ذهبت طائفة الى مع الاحراق في الحدود قالوا يقتل بالسيف واليسه
ذهب اهل الكوفة النخعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ومن الجازيين عطاء وذهب طائفة
في حق المرتد الى مذهب علي رضي الله تعالى عنه وقالت طائفة من حرق يحرق وبه قال مالک
واهل المدينة والشافعي واصحابه واحد واسحق وفي الحديث جواز الحكم اجتهادا ثم الرجوع
عنه واستنباب ذكر الدليل عند الحكم لرفع الالباس وفيه نسخ السنة بالسنة وهو بالاتفاق وفيه
جواز نسخ الحكم قبل العمل به او قبل التمكن من العمل به وفي الاخير خلاف علم في موضعه
وفي مشروعية توديع المسافر لا كابر اهل بلده وتوديع اصحابه له ايضا **ص** باب *****
السمع والطاعة للامام **ش** اي هذا باب في بيان وجوب السمع والطاعة للامام وزاد
الكشميني في روايته ما لم يأمر بمعصية وهذا القيد مراد وان لم يذكر ونص الحديث يدل عليه
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن صباح حدثنا اسماعيل بن زكرياء عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بالمعصية
فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين **الاول**
عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
عن نافع عن عبد الله بن عمر واخرجه البخاري ايضا في الاحكام واخرجه مسلم في المعازي عن زهير
ابن حرب واخرجه ابو داود في الجهاد عن مسدد به **في** الطريق الثاني عن محمد بن صباح بن شبيب
الباء الموحدة عن اسماعيل بن زكرياء الخلقاني عن عبيد الله الى آخره قوله السمع اي اجابة قول
الامير اذ طاعة او امرهم واجب ما لم يؤمر بمعصية والا فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق
ويأتي من حديث علي بلفظ لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف وفي الباب عن عمران بن
حصين اخرجته النسائي والحكم بن عمرو واخرجه الطبراني وابن مسعود وغيرهم وذكروا باضاجع
العلماء على وجوب طاعة الامام في غير معصية وتحريرها في المعصية وقال ابن بطال احتج بهذا الخوارج
فأرأوا الخروج على ائمة الجور والقيام عليهم عند ظهور جورهم والذي عليه الجمهور انه لا يجب
القيام عليهم عند ظهور جورهم ولا خلعهم الا بكفرهم بعد ايمانهم او تركهم اقامة الصلوات وامادون
ذلك من الجور فلا يجوز الخروج عليهم اذا استوطن امرهم وامر الناس معهم لان في ترك الخروج

عليهم تحصين الفروج والاموال وحقن الدماء وفي القيام عليهم تفرق الكلمة ولذلك لا يجوز القتال معهم لمن خرج عليهم عن ظلم ظهر منهم وقال ابن التين قانما يامر به السلطان من العقوبات فهل يسع المأمور به ان يفعل ذلك من غير ثبوت او علم يكون عنده بوجوبها قال مالك اذا كان الامام عدلا كعمر بن الخطاب او عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنهما لم تسمع مخالفته وان لم يكن كذلك وثبت عنده الفعل جاز وقال ابو حنيفة وصاحبه ما امر به الولاة من ذلك غيرهم يسعهم ان يفعلوه فيما كان ولايتهم اليه وفي رواية عن محمد لا يسع المأمور ان يفعله حتى يكون الامر عدلا وحتى يشهد بذلك عنده عدل سواء الا في الزنا فلا بد من ثلاثة سواء وروى نحو الاول عن الشعبي رحمه الله **ص** باب **يقاتل من وراء الامام ويتقى به ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الامام جنة يقاتل من ورائه ويقاقل على صيغة المجهول والمراد به المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خافه او قدامه ولفظ وراء يطلق على المعين قوله ويتقى به ايضا على صيغة المجهول عطف على يقاتل اي يتقى بالامام شر العدو واهل الفساد والظلم وكيف لا وانه يمنع المسلمين من ايدي الاعداء ويحمي بيضة الاسلام ويتقى منه الناس ويخافون سطوته **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان الاخرج حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون وبهذا الاسناد من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فان امر بتقوى الله وعدل فان له بذلك اجرا وان قال بغيره فان عليه منه **ش** مطابقته للترجمة في قوله وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به وسند هذا الحديث بهؤلاء الرجال قد مر غير مرة و ابو اليان الحكم بن نافع و ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز واخرج النسائي بعض الحديث الامام جنة في البيعة وفي السير قوله نحن الآخرون اي في الدنيا السابقون في الآخرة وهذه القطعة مرث في كتاب الوضوء في لب البول في الماء الدائم فانه اخرجه هناك وقال حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب قال اخبرنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرمز الاخرج حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون ثم قال وباسناده قال لا يولن الحديث قوله وبهذا الاسناد اي الاسناد المذكور قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اطاعني الى آخره قال الخطابي كانت قريش ومن يليهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطيعون غير رؤساء قبائلهم فلما ولي في الاسلام الامراء انكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وانما قال لهم صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول ليعلمهم ان طاعة الامراء الذين كان يولهم عليهم وجبت عليهم لطاعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هذا الامر خاصا بمن باشره الشارع بتولية الامام به كتابه عليه القرطبي بل هو عام في كل امير عدل للمسلمين ويلزمه نقيض ذلك في المخالفة والمعصية قوله وانما الامام جنة بضم الجيم وتشديد النون اي ستره لانه يمنع العدو من اذى المسلمين وينع الناس بعضهم من بعض والجنة الدرع وسمى المجن مجنالا لانه يستتر به عند القتال والامام كالسائر وقال الهروي معنى الامام جنة ان يتقى الامام الزلل والسهو كما يتقى الترس صاحبه من وقع السلاح وقال الخطابي يحتمل ان يكون اراد به جنة في القتال وفيما يكون منه في امره دون غيره قوله يقاتل من ورائه على صيغة المجهول كما ذكرناه آنفا اي يقاتل معه الكفار والبيعة وسائر اهل الفساد فان لم يقاتل من ورائه واتى عليه مخرج امر الناس واكمل

القوى الضعيف وضيعت الحدود والفرائض وتطاول اهل الحرب الى المسلمين قوله ويتق به مجهول
ايضا واصله يتق به التاء مبدلة من الواو وبعد الابدال تدغم التاء في التاء لان اصله من الوقاية وقال
المهلب معنى يتق به يرجع اليه في الرأي والعقل وغير ذلك قوله وان قال بغيره اى وان امر بغير تقوى
الله وعدله والتعبير عن الامر بالقول شائع وقيل معناه وان فعل بغيره وقال بعضهم هذا ليس بظنا هر فانه قسيم
قوله فان امر فيعمل على ان المراد وان امر قلت العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير
الكلام واللسان فتقول قال بيده اى اخذ وقال برجله اى مشى وقال بالماء على يده اى قلب وقال بشو به اى رفعه
فاذا كان كذلك لا ينكر استعمال قال هنا بمعنى فعل وقال الخطابي قال هنا بمعنى حكم يقال قال الرجل واقتال اذا
حكم ثم قيل انه هنا مشتق من القيل بفتح القاف وسكون الباء آخر الحروف وهو الملك الذي ينفذ حكمه
وهذا في لغة جبر قوله فان عليه منه اى فان الوبال الحاصل عليه لا على المأمور قال الكرماني ويحتمل
ان يكون بعضه عليه قلت هذا على تقدير ان تكون من التبعية والظاهر ان المأمور ايضا لا يخلو عن التبعية
على ما حكى ان الحسن البصرى وعامر الشعبي حضرا مجلس عمر بن هبيرة فقال لهما ان امير المؤمنين يكتب
الى في امور فاتريان فقال الشعبي اصلح الله الامير انت مأمور والتبعية على امرك فقال الحسن اذا
خرجت من سعة قصرك الى ضيق قبرك فان الله تعالى ينجبك من الامير ولا ينجبك الامير من الله تعالى
والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب البيعة في الحرب ان لا يفرأ **ش** اى هذا باب
في بيان البيعة في الحرب على ان لا يفرأ وفي بعض النسخ لفظة على موجودة وكلمة ان مصدرية تقديره
بأن لا يفرأ اى بعدم الفرار **ص** وقال بعضهم على الموت **ش** اى البيعة في الحرب
على الموت وقال بعضهم كانه اشار الى ان لا تنافي بين الروايتين لاحتمال ان يكون ذلك في مقامين قلت
عدم التنافي بينهما ليس من هذا الوجه بل المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفرأ ولو ماتوا وليس المراد
ان يقع الموت ولا بد **ص** اقلوه تعالى لقد رضى الله تعالى عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت
الشجرة **ش** هذا تعليل لقوله وقال بعضهم على الموت وجه الاستدلال به ان لفظ يبايعونك
مطلق يتناول البيعة على ان لا يفرأ وعلى الموت ولكن المراد البيعة على الموت بدليل ان سلمة بن الاكوع
وهو ممن بايع تحت الشجرة اخبر انه بايع على الموت واراد بالمؤمنين هم الذين ذكرهم الله في قوله
ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الآية وقبل هذا عام في كل من بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والشجرة كانت سمره وقبل سدره وروى انها عمت عليهم من قابل فلم يدروا اين ذهبت وكان هذا في غزوة
الحديبية سنة ست في ذي القعدة بلا خلاف وسميت هذه البيعة بيعة الرضوان **ص** حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا جوهرية عن نافع قال قال ابن عمر رجعا من العام المقبل فاذا جمع منا اثنان على الشجرة التي يبايعنا
تحتها كانت رجة من الله فسألت نافعا على اى شى بايعهم على الموت قال لا بل بايعهم على الصير **ش**
مطابقته لترجة تؤخذ من قوله بل بايعهم على الصبر فان المبايعة على الصبر هو عدم الفرار في الحرب
وموسى بن اسماعيل المنقرى التبوذكى وجوهرية تصغير جارية ابن اسماء الضعفى البصرى وهذا الحديث
من افراده قوله من العام المقبل اى الذى بعد صلح الحديبية قوله فاذا جمع منا اثنان على الشجرة التي يبايعنا تحتها
اى ما وافق منا رجلان على هذه الشجرة انها هى التي يبايعنا تحتها بل خفي مكانها وقيل اشبهت عليهم قوله
كانت رجة اى كانت هذه الشجرة موضع رجة الله ومحل رضوانه قال تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين
اذ يبايعونك تحت الشجرة) وقال النووى سبب خفائها ان لا يفتتن الناس بها لاجرى تحتها من الخير

وتزول الرضوان والسكينة وغير ذلك فلو بقيت ظاهرة معلومة خليف تعظيم الاعراب والجهال
اياها وعبادتهم اياها وكان خفاؤها رحمة من الله تعالى قواله فسألت نافعا السائل هو جوهرية
الراوي قوله على الموت اى أعلى الموت وهمزة الاستفهام بمقدرة فيه قوله قال لا اى قال نافع لم
يكن مبايعتهم على الموت بل كانت على الصبر واعترض الاستعيلي بأن هذا من قول نافع وليس بمسند
وقال بعضهم واجيب بان الظاهر ان نافعا انما جزم بما اجاب به لما فهمه من مولاة ابن عمر فيكون مسندا
بهذه الطريقة وقد نظر لا يخفى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن
يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال لما كان زمن الحرة اتاه آت فقال له ان ابن
حنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا يابيع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقتها لترجمة يمكن ان تكون لقوله وقال بعضهم على الموت لانه من الترجمة والمفهوم من
كلام عبد الله بن زيد انه يابيع على الموت وهيب بالتصغير هو ابن خالد وعمرو بن يحيى بن عمار
المازني الانصاري المدني وعباد بن تشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن عاصم الانصاري يروى عن
عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب الانصاري المازني المدني والحديث اخرجه البخاري ايضا في
الغازي عن اسمعيل عن اخيه ابي بكر واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق بن ابراهيم قواله لما كان
زمن الحرة وهي الواقعة التي كانت بالمدينة في زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين ووقعة الحرة
حرة زهرة قاله السهيلي وقال الواقدي وابوعبيد وآخرون هي حرة واقم اطم شرقي المدينة والحرة
بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهي في الاصل كل ارض كانت ذات حجارة سود محرققة والحرار
في بلاد العرب كثيرة واشهرها ثلاثة وعشرون حرة قاله ياقوت وسبب وقعة الحرة ان عبد الله بن
حنظلة وغيره من اهل المدينة وفدوا الى يزيد فرأوا منه ما لا يصلح لرجوعوا الى المدينة فخلعوه وبايعوا عبد الله
ابن الزبير رضى الله عنهم وارسل اليهم يزيد مسلم بن عقبة الذي قيل فيه مسرف بن عقبة فوقع باهل المدينة
وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس الفا وسبع مائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان
قوله ان ابن حنظلة وهو عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الذي يعرف ابوه بغسيل الملائكة وذلك
ان حنظلة قتل شهيدا يوم احد قتله ابوسفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعني بابه حنظلة المقتول
بدر واخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته وكان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال لامرأة حنظلة ما كان شأنه قالت كان جنبا وغسلت احدى شقي رأسه فلما سمع الهيعة خرج
فقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت الملائكة تغسله وعلقت امرأته تلك الليلة
بابه عبد الله بن حنظلة ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وله سبع سنين وقد حفظ عنه وقال
الكرماني ابن حنظلة هو الذي كان يأخذ ليزيد واسمه عبد الله والمراد به نفس يزيد لان جده اباسفيان
كان يكنى ايضا بأبي حنظلة لكن على هذا التقدير يكون لفظ الاب محذوفا بين الاب وحنظلة تحقيقا
كأنه محذوف معنى لانه نسبة الى الجدا وجعله منسوبيا الى الم استخفا واستهجانا واستبشاعا لهذه
الكلمة المرة انتهى قلت الكرماني خبط ههنا خبط عشواء وتعسف في هذا الكلام من غير اصل
والصواب ما ذكرناه قوله لا يابيع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه
اشارة الى انه يابيع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الموت ولكنه ليس بصريح فلذلك
ذكر البخاري عقبيه حديث سلمة بن الاكوع لتصريحه فيه بانه يابيعه على الموت **ص** حدثنا المسكين بن

ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله عنه قال بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عدلت الى ظل الشجرة فلما خف الناس قال يا ابن الاكوع الاتباع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال ايضا فبايعته الثانية فقلت له يا باسمل على اى شىء كنتم تبايعون يومئذ قال على الموت شىء مطابقتة للترجمة في قوله وقال بعضهم على الموت المكنى بتشديد اليااء آخر الحروف هو اسمه وليس بنسبة ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والاكوع اسمه سنان بن عبد الله وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى الحادى عشر واخرجه ايضا في المغازى عن قتبية وفي الاحكام عن القعنبي واخرجه مسلم في المغازى عن قتبية به وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى والنسائى في السير جميعا عن قتبية قوله قال يا ابن الاكوع اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع الاتباع انما قال ذلك مع انه بايع مع الناس لانه اراد به تأكيد بيعته لشجاعته وشهرته بالثبات فلذلك امره بتكرير المبايعة وقال ايضا اى بايع ايضا فبايعه مرة اخرى وهو معنى قوله فبايعته الثانية اى المرة الثانية قوله فقلت له يا باسمل القائل هو يزيد بن ابي عبيد الراوى عنه وابو مسلم كنية سلمة بن الاكوع قوله على الموت قد ذكرنا ان المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولوماتوا وليس المراد ان يقع الموت البتة والدليل عليه ما رواه الترمذى عن جابر بن عبد الله في قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بايعوك تحت الشجرة) قال جابر بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لا نفر ولم نبايعه على الموت وسيأتى عن عبادة رضى الله تعالى عنه بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة وروى من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتنى يوم النجرة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع الناس وانا رافع غصنا من اغصانها عن رأسه ونحن اربع عشر ومائة وقال لم نبايعه على الموت **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حديد قال سمعت انس يقول كانت الانصار يوم الخندق يقول نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما حيننا ابداء فاجابهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاكرم الانصار والمهاجرة شىء مطابقتة للترجمة تؤخذ من قولهم على الجهاد ما حيننا ابداء فان معناه يؤول الى انهم لا يفرون منه في الحرب اصلا وقدمضى هذا موصولا في اوائل الجهاد في باب التمريض على القتال وفي الباب الذى يليه باب حفر الخندق **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع محمد بن فضيل عن عاصم عن ابي عثمان عن مجاشع رضى الله تعالى عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا راخى فقلت بايعنا على الهجرة فقال مضت الهجرة لاهلها فقلت علام تبايعنا قال على الاسلام والجهاد شىء مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله والجهاد لان مبايعتهم على الجهاد لم تكن الاعلى ان لا يفروا واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه ومحمد بن فضيل بضم الفاء مصغر فضل ابن غزيران ابو عبد الرحمن الضبي مولا هم الكوفي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل الهمدى بالون البصرى وقدمر غير مرة ومجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم وكسر الشين المجهمة وفي آخره عين مهملة ابن مسعود السلى بضم السين وفي بعض النسخ ابو مسعود مذكور ومجاشع هذا قتل يوم الجمل وكان له فرس يسابق عليها وقد اخذ في غاية واحدة خمسين الف دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عمرو بن خالد وعن محمد بن ابي بكر وفي الجهاد عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازى عن محمد بن الصباح وعن سويد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة قوله واخى اخوه اسمه مجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم ابن مسعود السلى قال ابو عمر له صحة ولا اعلم له رواية كان

اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح ذكر ابن ابي حاتم عن ابيه ان مجاهد بن مسعود قتل يوم الجمل وانه روى عنه ابو عثمان النهدي وقال ابو عمر لم يقل في مجاشع انه قتل يوم الجمل فوهم ولا شك انه قتل يوم الجمل ولا تبع رواية ابي عثمان عنهما كذا قال في الاستيعاب قوله بايعنا بكسر الياء امر من بايع يخاطب به مجاشع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله مضت الهجرة لاهلها وهم الذين هاجروا قبل الفتح وحديث مجاشع كان بعد الفتح وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال لا هجرة بعد الفتح انما هو جهاد ونية فكان من بايع قبل الفتح لزمه الجهاد ابدًا ما عاش الا لعذر يجوز له التخلف واما من اسلم بعد الفتح فله ان يجاهد وله ان يتخلف بنية صالحة كما قال جهاد ونية الا ان ينزل عدو او ضرورة فيلزم الجهاد كل واحد قوله فقلت علام تباعنا واصله على ما لان ما استفهامية جرت فيجب حذف الالف عنها وابقاء الفتحة دليل عليها نحو فيم والام وعلام وعله حذف الالف الفرق بين الاستفهام والخبر واما قراءة عكرمة وعيسى عما يتساءلون فمادر وقال ابن التين كان من هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الفتح من غير اهل مكة وبايعه على المقام بالمدينة كان عليه المقام بها حياته صلى الله تعالى عليه وسلم ومن لم يشترط المقام من غير اهل مكة بايع ورجع الى موضعه كفعل عمرو بن حريث ووفد عبد القيس وغيرهم وكانت الهجرة فرضا على اهل مكة الى الفتح ثم زالت الهجرة التي توجب المقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى وفاته ثم يرجع المهاجر كما فعل صفوان قوله قال على الاسلام اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابايعكم على الاسلام والجهاد اذا احتج اليه والله اعلم **ص** باب ٨ عزم الامام على الناس فيما يطبقون **ش** اي هذا باب في بيان ان عزم الامام على الناس انما يكون فيما يطبقونه يعني وجوب طاعة الامام انما يكون عند الطاقة والعزم هو الامر الجازم الذي لا تردد فيه **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله رضي الله تعالى عنه لقد اتاني اليوم رجل فسألني عن امر ما دريت ما ارد عليه فقال ارأيت رجلا مؤديا نشيطا يخرج مع امرأته في المغازي فيعزم علينا في اشياء لانحصيها فقلت له والله ما دري ما قولك الا انا كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعسى ان لا يعزم علينا في امر الامر حتى نفعله وان احذركم لن يزال بخير مما اتقى الله واذا شك في نفسه شيء سأل رجلا فشفاه منه واوشك ان لا تجدوه والذي لا اله الا هو ما ذكر ما غفر من الدنيا الا كالغلب شرب صفوه ويبقى كدره **ش** مطابقة الترجمة تؤخذ من قوله في اشياء لانحصيها اي لا تطبقها من قوله تعالى علم ان ان تحصوه وقال الداودي ويحتمل ان يريد لاندري هل هو طاعة ام معصية قلت المعنى الاول هو الاوجه لان المطابقة للترجمة لا تحصل الا به ورجال قد ذكروا غير مرة وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ورجال هذا الاسناد كلهم كوفيون قوله رجل فاعل أتاني ولم يدركه قوله ما ارد عليه جملة في محل نصب على انها مفعول قوله ما دريت قوله ارأيت اي اخبرني قوله مؤديا بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال يعني ذا اداة للحرب كاملة ولا يجوز حذف الهمزة منه حتى لا يتوهم انه من اودى اذا هلك وقال الكرماني معناه قويا متمكنا وكذا فسر الداودي والاول اظهر قوله نشيطا بفتح النون وكسر الشين المعجمة من النشاط وهو الامر الذي تنشط له وتخف اليه وتؤثر فله قوله لانحصيها قد مر تفسيره قوله يخرج قال بعضهم كذا في الرواية بالنون قلت مجرد الدعوى ان الرواية بالنون لا يسمع بل يحتاج ذلك الى البرهان بل الظاهر انه بالياء آخر الحروف والضمير الذي فيه يعود الى قوله رجل

وايضافان في رواية النون قلنا في التركيب على ما لا يخفى * فان قلت اذا كان يخرج بالياء كان مقتضى الكلام ان يقول مع امرائه بلفظ الغائب ليوافق رحلا قلت هذا من باب الالتفات وهو نوع من انواع البديع وقال الكرماني معنى رجلا ان احدا يخرج مع امرائنا والذي قلت هو الاوجه فلا حاجة الى هذا النقص قوله فيعزم علينا اي الامير يشد علينا في اشياء لانطيقها وقال الكرماني فيعزم ان كان بلفظ المجهول فهو ظاهر يعني لا يحتاج الى تقدير الفاعل ظاهرا هذا ان كان جاءت به رواية قوله حتى نفعله غاية لقوله لا يعزم أو للعزم الذي يتعلق به المستثنى وهو مرئيه وحاصل السؤال ان قوله ارأيت بمعنى اخبرني كاذرنا وفيه نوعان من التصرف اطلاق الرؤية واردة الاخبار واطلاق الاستفهام واردة الامر فكأنه قال اخبرني عن حكم هذا الرجل يجب عليه مطاوعة الامير ام لا فجوابه وجوب المطاوعة ويعلم ذلك من الاستثناء ادولا صحته لما اوجبه الرسول عليهم ويحتمل حزمه صلى الله تعالى عليه وسلم تلك المرة على ضرورة كانت باعته عليه قوله واذا شك في نفسه شي* هو من باب القلب واصله شك نفسه في شي* او شك بمعنى لصق وقوله شي* اي مما تردد فيه انه جائز او غير جائز قوله فشفاه منه اي ازال مرض التردد فيه واجاب له بالحق قوله واوشك اي كاد ان لا يجردوا في الدنيا احديفتي بالحق ويشفي القلوب عن الشبه والشكوك قوله ما غير بالغين المعجزة اي مابق والغور من الاضداد البقاء والمضي وقال قوم الماضي غابر والباقي غبر وهو هنا يحتمل الامرين وقال ابن الجوزي هو بالماضي هنا اشبه لقوله ما ذكر قوله الا كالغيب بفتح الاء المثلثة وسكون الغين المعجزة ويجوز فتحها وهو الماء المستنقع في الموضع المطهر والجمع ثغاب شبه بقاء الدنيا بباقي غدير ذهب صفوه وبقي كدره واذا كان هذا في زمن ابن مسعود وقدمات هو قبل مقتل عثمان رضى الله عنه ووجود تلك الفتى العظيمة فاذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك ثم بعد ذلك وهلم جرا قال القران ثغاب وثغب وفتح اكثر من الاسكان وفي المنتهى بالتحريك افصح وهو موضع الماء وقيل الغدير الذي يكون في غلظ من الارض او في ظل جبل لا يصيبه حرا الشمس فيبرد ماؤه يربد عبد الله ما ذهب من خير الدنيا وبقى من شر اهلها والجمع ثغبان وغبان مثل جل وجلان ومن سكن قال ثغاب وفي المحكم الثغب بقية الماء العذب في الارض وقيل هو اخدود يختفره المائل من عل فاذا انحطت حفرت امنال القبور والديار فيمضي السبل عنها ويغادر الماء فيها فتصفقه الريح فليس شي* اصفي منه ولا يبرد فسمى الماء بذلك المكان وقبل كل غدير ثغب والجمع ثغباب وقال المهلب هذا الحديث يدل على شدة لزوم الناس طاعة الامام ومن يستعمله **ص** باب * كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذالم يقاتل اول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس **ش** اي هذا باب يذكرفيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره والحكمة فيه ان الشمس اذا زالت تهب رياح النصر ويمكن من القتال بوقت البراد وهبوب الرياح لان الحرب كلما استمرت وحى المقاتلون بحركتهم فيها وما جلوه من سلاحهم هبت ارواح العشي فبردت من حرهم ونشطتهم وخففت اجسامهم بخلاف اشتداد الحر وقد روى الترمذي من حديث الثعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر امسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلي العصر ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك تهب رياح النصر ويدعو المؤمنون لجوشهم في صلاتهم وروى احمد في مسنده من حديث

عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان ينهض الى عدوه عند زوال الشمس **ص** وروى الطبراني من حديث حنيفة بن فزوان السلمي قال كنا نشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القتال فاذا زالت الشمس قال لنا اجلووا فجلنا **ص** وروى ايضا من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا لم يلق العدو اول النهار أخر حتى تهب الرياح ويكون عندهم واقية الصلاة **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة عن سالم بن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتبه قال كتب اليه عبد الله بن ابي اوفى فقرأته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها انتظر حتى مالت الشمس ثم قام في الناس فقال ايها الناس لا تمنوا لقاء العدو وسلوا الله العافية فاذا التقيتوهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم **ش** مطابقته للترجمة في قوله انتظر حتى مالت الشمس اي حتى زالت وعبد الله بن محمد السندي ومعاوية بن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي وابو اسحق ابراهيم بن محمد الفزاري وموسى بن عقبة الى آخره وهذا السند بعين هؤلاء الرجال قد مر في الجهاد في باب الصبر عند القتال مع بعض الحديث ومضى ايضا كذلك في باب الجنة تحت بارقة السيوف واقتصر فيه على قوله واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف وقد مر الكلام فيه هناك قوله منزل الكتاب اي يامر بالقرآن وقد وقع السجع اتفاقا من غير قصد **ص** **باب** استئذان الرجل الامام **ش** اي هذا باب في بيان حكم استئذان الرجل من الرعية اي طلبه الاذن من الامام في الرجوع او الخلف عن الخروج او نحو ذلك **ص** لقوله عز وجل انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا على امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية **ش** هذه الآية الكريمة في سورة النور وتامها اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم والاحتجاج بها في قوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ووجه ذلك ان الله تعالى جعل ترك ذهابهم عن مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يستأذنوه ثالث الايمان بالله والايان برسوله وجعلهما كالتسبب له والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة تاما وايقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول احاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يزيد توكيدا وتشديدا حيث اعاده على اسلوب آخر وهو قوله ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله والمراد بالامر الجامع الطاعة يجتمعون عليه نحو الجمعة والنحر والفطر والجهاد واشباه ذلك قوله لم يذهبوا حتى يستأذنوه قال المفسرون كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يستأذن اي يقوم فيراه صلى الله تعالى عليه وسلم فيعرف ان له حاجة فيأذنه قال مجاهد واذا الامام يوم الجمعة ان يشير يده ولم يأمره الله تعالى بالاذن لكلهم بل قال فأذن لمن شئت قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه استأذن في الرجوع الى اهله في غزوة تبوك فأذنه وقال انطلق ما انت بمنافق يريد بذلك تجميع المنافقين وقال المهلب هذه الآية اصل ان لا يرجح احد من السلطان اذا جمع الناس لامر من امور المسلمين يحتاج فيه الى اجتماعهم الا بأذنه فان رأى ان يأذن له اذن والام يأذنه **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جابر عن المغيرة عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال غزوت مع رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال فتلاحق بي الي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا على ناضح لما قد اصابني
 فلا يكاد يسير فقال لي ما البعيرك قال قلت عبي قال فتخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزجره
 ودعاه فزال بين يدي الابل قد امها يسير فقال لي كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد اصابته بركتك
 قال افتبينه قال فامسحيت ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت نعم قال فبينه فبعته اياه على ان لي فمأرظهم
 حتى ابلغ المدينة قال فقلت يا رسول الله اني عروس فاستأذنته فأذن لي فتقدمت الناس الى المدينة حتى
 اتيت المدينة فلقيني خالي فسألني عن البعير فأخبرته بما صنعت فيه فلامني قال وقد كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي حين استأنته هل تزوجت بكرا ام ثيبا فقلت تزوجت ثيبا فقال هلا
 تزوجت بكرا اتلاعبوا تلاعبك فقلت يا رسول الله توفي والدي او استشهدوا لي اخوات صغار ففكرت
 ان اتزوج مثلهن فلا تؤدبن ولا تقوم عليهن فتزوجت ثيبا تقوم عليهن وتؤدبن قال فلما قدم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فاعطاني ثمنه ورده على شئ مطابقة
 للترجة في قوله اني عروس فاستأذنته فأذن لي واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجري
 هو ابن عبد الحميد والمغيرة هو مقسم الضبي احد فقهاء الكوفة والشعبي هو عامر والحديث قدم مطولا
 ومختصرا في الاستقراض وفي الشروط ومضى الكلام فيه مستقصى قوله ناضح اي بعير يستقي
 عليه الماء قوله اعبي اي تعب وعجز وكذلك عي كلاهما بمعنى قوله فمأرظهم بكسر الفاء وهي
 خريزات عظام الظهر اي على ان لي الركوب عليه الى المدينة قوله عروس يستوي فيه الرجل والمرأة
 قوله لامني اي على بيع الناضح اذ لم يكن له غيره قوله ورده اي الجمل فحصل له الثمن والمثلن كلاهما
 حصص قال المغيرة هذا في قضائنا حسن لا ترى به بأسا شئ المغيرة هو المذكور في اسناد
 الحديث وظاهره تعليق قال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور الى المغيرة وفيه نظر لا يخفى قوله
 هذا اي البيع بمثل هذا الشرط حسن في حكمنا به لا بأس بمثله لانه امر معلوم لا خداع فيه ولا موجب
 للنزاع وقال الداودي مراده جواز زيادة الغريم على حقه تأسيا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ورد عليه ابن التين بانه لم يذكر فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قضاء وزاده ص باب من غزا
 وهو حديث عهد بعمره شئ اي هذا باب في ذكر من غزا والحال انه حديث عهد بعمره
 بكسر العين اي بزوجه ويجوز ضم العين اي بزمان عمره وفي رواية الكشميهني بعمره بلا ضمير
 ص فيه جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ اي في هذا
 الباب حديث جابر واراد به الحديث المذكور فيما قبله واكتفى بذكر هذا المقدار لتكرره هذا الحديث
 ص باب من اختار الغزو بعد البناء شئ اي هذا باب في بيان امر من اختار
 الغزو بعد بناءه بزوجه اي بعد دخوله عليها كيف يكون حكمه هل يمنع كإدله عليه حديث أبي
 هريرة اولا يمنع والحديث يدل على الاولوية ويأتي حديث أبي هريرة الآن واعترض الداودي
 على هذه الترجمة فقال لو قال باب من اختار البناء قبل الغزو كان ابين فانما الحديث فيه اي حديث
 أبي هريرة انه اختار البناء قبل الغزو ورد عليه بان الترجمة متضمنة معنى الاستفهام كإذكرناه وفيه
 يظهر الرد عليه وسيدكر في النكاح باب من احب البناء بعد الغزو ص فيه ابو هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ اي في هذا الباب المترجم حديث أبي هريرة وهو الذي
 أورده في الخمس من طريق همام عنه قال غزا نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقال لا يتبعني

رجل ملك يضع امرأته وهو يريد ان يبني بها وقال الكرماني انما لم يذكر الحديث واكتفى بالاشارة اليه
لانه لعله لم يكن بشرطه فاراد التنبية عليه ورد عليه بانه لم يستحضرانه اورده موصولا في مكان
آخر على ما سياتي ان شاء الله تعالى قريبا **ص** * باب * مبادرة الامام عند الفرع **ش** *
اي هذا باب في بيان ما جاء من مبادرة الامام اى مسارعتة بالركوب عند وقوع الفرع والفرع في
الاصل الخوف فوضع موضع الاثابة والنصر لان شانه الاثابة والدفع عن الحرم مراقب حذر
قال ابن الاثير ومنه حديث لقد فرغ اهل المدينة ليلافركب فرسا لابي طلحة ان استغاثوا يقال فرغت
اليه فافزعنى اى استغثت اليه فاغاثنى وافزعته اذا اغثته واذا خوفته **ص** * حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة حدثني قتادة عن انس بن مالك قال كان بالمدينة فرع فركب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة فقال مارأينا من شئ وان وجدناه لبحرا **ش** * مطابقته
لترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويحيى هو ابن سعيد القطان وقدمضى هذا الحديث مرارا في الهبة
وفي الجهاد فيما مضى في موضعين وسيا في في الادب عن مسدد عن يحيى ايضا قوله فرسا لابي طلحة
اسم الفرس مندوب واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصارى زوج ام انس بن مالك رضى الله عنهما
قوله من شئ اى مما يوجب الفرع قوله وان وجدناه اى الفرس وكلمة ان مخففة من المنقلة واللام
في لبحرا للتأكيد **ص** * باب * السرعة والركض في الفرع **ش** * اي هذا باب
في بيان ما جاء من سرعة الامام والمبادرة الى الركوب عند وقوع الفرع **ص** * حدثنا الفضل
ابن سهل حدثنا حسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن محمد عن انس بن مالك قال فرغ الناس
فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة بطيئا ثم خرج بركض وحده فركب
الناس يركضون خلفه فقال لم تراعوا انه لبحر قال فاسبق بعد ذلك اليوم **ش** * هذا وجه
آخر في حديث انس المذكور اخرجه عن الفضل بن سهل الاخرج البغدادى عن حسين بن محمد بن
بهرام التميمي المعلم عن جرير بن فتح الجهم ابن حازم بالحاء المهملة ابن زيد ابى النصر الازدى البصرى
عن محمد بن سيرين عن انس رضى الله عنه قوله ثم خرج اى من المدينة قوله بركض حال قوله
وحده اى بدون رفيق قوله لم تراعوا اى لا تراعوا ولم يعنى لا قوله انه اى ان الفرس المذكور
لبحر شبه بالبحر في سرعة الجرى قوله قال اى قال انس فاسبق هذا الفرس وهو على صيغة المجهول
ص * باب * الخروج في الفرع وحده **ش** * اي هذا باب فيما جاء من خروج الامام
في وقوع الفرع وحده منفردا ثبتت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرماني * فان قلت ما فائدة هذه
الترجمة حيث لم يأت فيها حديث ولا اثر قلت الاشعار بانه لم يثبت فيه بشرطه شئ او ترجم ليحقيق به
حديثا فلم يتفق له او اكتفى بالحديث الذى قبله وقال بعضهم قال الكرماني ويحتمل ان يكون اكتفى
بالاشارة الى الحديث الذى قبله وفيه بعد قلت سبحان الله الكرماني ذكر ثلاثة اوجه كما ذكرناها الآن
فلم عين الوجه الثالث بقوله وفيه بعد لاجل الطعن فيه وهلا ذكر الوجه الثاني مع انه ذكره بتغيير
عبارته وقال ابن بطال جملة ما في هذه التراجم ان الامام ينبغي له ان يشجع نفسه لما في ذلك من النظر
للمسلمين الا ان يكون من اهل العنى الشديد والثبات البالغ فيحتمل ان يسوغ له ذلك وكان في النبي صلى الله
عليه وسلم من ذلك ما ليس في غيره مع ما علم ان الله تعالى يعصمه وينصره **ص** * باب *
الجعائل والجلان في السبيل **ش** * اي هذا باب في بيان حكم الجعائل وهو جمع جميلة او جمالة

بالفتح والجعل بالضم الاسم وبالفتح المصدر يقال جعلت لك جعلاً وجعلوا هو الاجرة على الشيء فعلاً وقوله
قوله والجلان بضم الحاء الجمل وقال ابن الاثير الجملان مصدر كالجل يقال جل يحمل جلانا قوله في
السييل اي في سبيل الله وهو الجهاد **ص** وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو قال اني احب ان اعينك
بطاشة من مالي قلت اوسع الله على قال ان غناك لك واني احب ان يكون من مالي في هذا الوجه
ش هذا التعليق وصله البخاري في المغازي في غزوة الفتح بمعناه قوله الغزو بالنصب
تقديره قال مجاهد لعبد الله بن عمر اريد الغزو حاصله اراد المجاهد ان يكون مجاهداً في سبيل الله وقال
بعضهم هو بالنصب على الاغراء والتقدير عليك الغزو قلت هذا لا يستقيم ولا يصح معناه لان مجاهداً
يخبر عن نفسه انه يريد ان يعزو يدل على قول ابن عمر انه اني احب ان اعينك بطاشة من مالي وليس
معناه ان يقول لابن عمر عليك الغزو وفي رواية الكشي عن ابن عمر بالغزو على الاستفهام قوله قلت
اي قال المجاهد اوسع الله على واراد به ان عنده ما يكفي للجهاد وليس له حاجة الى ذلك وقول
ابن عمر ان غناك لك الى آخره يدل على ان الرجل اذا اخرج من ماله شيئاً يتطوع به في سبيل الله فلا
بأس به وكذلك اذا امان الغزى بقرس بغز وعليه ونحو ذلك وهذا الاختلاف فيه **و** اما الاختلاف
فيما اذا آجر نفسه او فرسه في الغزو فقال مالك يكره ذلك وقالت الحنفية يكره في ذلك الجعائل الا اذا
كان بالمسلمين ضعفاً وليس في بيت المال شيء فعند ذلك ان امان بعضهم بعضاً لا يكره وقال الشافعي
لا يجوز ان يغزو يجعل يأخذه وارده ان غزاه وانما اجيزه من السلطان دون غيره لانه يغزو بشيء
من حقه واحتج فيه بان الجهاد فرض على الكفاية فمن فعله وقع عن فرضه فلا يجوز ان يستحق على
غيره عوضاً **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه ان ناساً يأخذون من هذا المال ليجاهدوا ثم
لا يجاهدون فمن فعله فممن احق بماله حتى نأخذ منه مأخذ **ش** هذا التعليق وصله ابن
ابي شيبة من طريق سليمان الشيباني عن عمرو بن ابي قرة قال جاءنا كتاب عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه ان ناساً قد كرم مثله واخرجهم البخاري ايضاً في تاريخه وقول عمر يدل على ان كل من اخذ
مالاً من بيت المال على عمل فاذا اهل العمل يؤخذ منه ما اخذه قبل وكذلك لا يؤخذ منه على عمل لا يأهل له
ولا يلتفت الى تخيل ان الاصل من مال بيت المال الاباحة للمسلمين قلت يؤخذ من ذلك ان كل من يتولى
وظيفة دينية وهو ليس باهل لذلك يؤخذ منه ما يأخذه من مال تلك الوظيفة الذي عين لاقامتها
ص وقال طاووس ومجاهد اذا دفع اليك شيء تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت
وضعه عند اهلك **ش** هذا يدل على ان طاووساً ومجاهداً لا يكره ان اخذ شيء في الغزو
قوله دفع على صيغة المجهول قوله ما شئت اي مما يتعلق بسبيل الله حتى الوضع عند اهل فانه
ايضاً من متعلقاته وكان سعيد بن المسيب يقول اذا اعطى الانسان شيئاً في الغزو اذا بلغت رأس
مغزاه فهو لك **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال سمعت مالك بن انس سأل زيد بن اسلم
فقال زيد سمعت ابي يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جلت على فارس في سبيل الله
فرايته يباع فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتريه فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك
ش مطابقتها لترجمة من حيث ان الفرس الذي جله عمر رضي الله تعالى عنه في سبيل الله
انه كان جلانا ولم يكن حيساً ادلو كان حيساً لم يكن يجوز بيعه وقوله ايضاً لا تعد في صدقتك يدل على

انه لم يكن حبيسا وانما كان جلانا والحميدى بضم الحاء عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله ونسبته الى حميد احدا جداده وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة وزيد بن اسلم يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب العدوى والحديث مضى في الزكاة وفي الهبة ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عمر بن الخطاب حل على فرس في سبيل الله فوجده يباع فاراد ان يبتاعه فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تبتهه ولا تعد في صدقتك **ش** هذا مثل الحديث الذي قبله غير ان الرواة مختلفة والكلام فيه مضى قوله يباع على صيغة المجهول في محل النصب على انه المفعول الثاني قوله ان يبتاعه اى اراد ان يشتريه قوله لا تبتهه اى لا تشتره **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصارى قال حدثني ابو صالح قال سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ان اشق على امتى ما تخلفت عن سرية ولكن لا اجد حولة ولا اجد ما احلهم عليه ويشق على ان يتخلفوا عني ولو ددت انى قاتلت في سبيل الله فقتلت ثم احببت ثم قتلت ثم احببت **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ولا اجد ما احلهم عليه ويحيى بن سعيد الاول هو القطان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث تقدم في اوائل الجهاد في باب تمنى الشهادة والجمولة التى يحمل عليها قوله فقتلت الى آخره كله على صيغ المجهول **ص** باب * ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واللواء بكسر اللام وبالد قال ابن العربي اللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى معه وبذلك سمي لواء والراية ثوب يجعل في طرف الرمح ويخلى بهيته تصفقه الريح ويقال اللواء علم الجيش قيل هودون الراية وقيل اللواء علامة ككبكة الامير يدور معه حيث دار والراية هى التى يتولاها صاحب الحرب وقيل اللواء العلم الضخم والعلم علامة لمحل الامير كما مر وفرق الترمذى بين اللواء والراية حيث ترجمه اولا وقال باب الاولوية ثم روى من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة ولواؤه ابيض ثم ترجمه ثانيا وقال باب في الرايات ثم روى من حديث البراء فقال حين سئل عن راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت سوداء مربعة من تمره واخرجه ابو داود والنسائى ايضا وروى ابو يعلى في مسنده والطبرانى في الكبير من حديث عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كانت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض وروى ابو الشيخ بن حبان من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض وروى ابو داود من رواية سماك بن حرب عن رجل من قومه عن آخر منهم قال رأيت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفراء وروى ابن عدى من حديث ابن عباس قال كانت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وروى الطبرانى في الكبير من حديث جابر ان راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت سوداء * وروى ابن ابي حاصم في كتاب الجهاد من حديث كرز بن اسامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عقد راية بنى سليم حمراء وروى ايضا من حديث مزينة بقول كنت جالسا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعقد راية الانصار وجعلها صفراء قلت مزينة بفتح الميم وكسر الزاى العبدى من عند القيس هو جند هودة العصرى العبدى فان قلت ما وجه التوفيق في اختلاف هذه الروايات قلت وجه الاختلاف باختلاف الاوقات **ص** حدثنا سعيد بن ابى مريم قال حدثني الليث قال اخبرني

عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ثعلبة بن ابي مالك القرظي ان قيس بن سعد الانصاري رضى الله تعالى عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الحج فرجل ش مطابقتة للترجمة ظاهرة وثعلبة بن ابي مالك اسمه عبد الله له رؤية من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرظي ويقال الكندي وقيس بن سعد بن عبادة الانصاري الخزرجي ابو عبد الله المديني له ولاية صحبة وهذا الحديث موقوف فلذلك اقتصر على هذا المقدار لان غرضه هو قوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الاسماعيلى بتمامه من طريق الليث فقال بعد قوله فرجل احد شق رأسه فقام غلام له فقلده هديه فنظر قيس هديه وقد قلده فاهل بالحج ولم ير رجل شق رأسه الآخر قوله اراد الحج خبر قوله ان قيس بن سعد الانصاري وقوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جملة معترضة بين اسم ان وخبرها قوله فرجل بالجيم من الترجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه بالمشط قال الكرماني وفي بعض الرواية بالحاء قيل انه خطأ ومفعول رجل محذوف اى رجل رأسه وفي بعض النسخ غير محذوف ص حدثنا قتيبة حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كان على رضى الله عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي قمحها في صباحها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهطين الراية اولياً خذن الراية خذارجل يحب الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلى وما نرجوه فقالوا هذا على فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه ش مطابقتة للترجمة في قوله لاهطين الراية وحاتم بن اسماعيل ابو اسماعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وقدم عن قريب وقدمضى نحوه عن سهل بن سعد في الجهاد في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام واخرج البخارى حديث الباب في فضل على رضى الله تعالى عنه عن قتيبة ايضا وفي المغازى ايضا عن القعنبي واخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة عن حاتم بن اسماعيل قوله تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى لاجل رمد عينيه وذلك في غزوة خيبر قوله او قال شك من الراوى قوله فاذا نحن بعلى كلمة اذا المفاجأة اى فاذا نحن بعلى قد حضر قوله وما نرجوه اى ما كننا نرجو قدومه في ذلك الوقت للرمد الذى به وفيه فضيلة على غاية ما يكون ومجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخباره بالغيب وقد وقع كما خبره ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن نافع بن جبير قال سمعت العباس يقول للزبير ههنا امرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تركز الراية ش مطابقتة للترجمة انما تأتى على قول من قال اللواء والراية واحدة والصحيح الفرق بينهما كاذرنا فعل هذا وجه المطابقة من حيث الحاق الراية باللواء في كونها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الرضا طى الرايات انما كانت بخير وانما كانت الاولى قبل قال ابن الاثير ولا يمسك اللواء الا صاحب الجيش وابو اسامة جاد بن اسامة ونافع بن جبير بن مطعم مرفى الوضوء والعباس ابن عبد المطلب والزبير ابن العوام قوله ههنا و اشار به الى الجون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم الخفيفة وهو الجبل المشرف بمابلى شعب الجزارين بمكة والحديث قطعة من حديث اورده البخارى في غزوة الفتح قال المهلب فيه ان الراية لا يركزها الا باذن الامام لانها ولاية عن الامام ومكانه فلا ينبغي ان يتصرف فيها الا بأمره ومما يدل على انها ولاية قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها

خالد بن الوليد من غير امر ففتح له فهذا نص في ولايتها **ص** **باب** * الاجير ش
 اى هذا في بيان حكم الاجير في الغزو هل يسهم له ام لا ووقع هذا الباب في رواية بعضهم قبل
 باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال الحسن وابن سيرين يقسم
 للاجير من المغنم ش **ص** اى قال الحسن البصرى ومحمد بن سيرين وهذا التعليق وصله عبد
 الرزاق عنهما بلفظ يسهم للاجير واصله ابن ابي شيبة عنهما بلفظ العمد والاجير اذا شهدا القتال اعطيا
 من الغنمة وقال الثوري لا يسهم للاجير الا اذا قاتل واذا استوجر ليقاتل لا يسهم له عند الحنفية
 والمالكية وقال غيرهم يسهم له وقال احمد لو استأجر الامام قوما على الغزو لم يسهم لهم غير
 الاجرة وقال الشافعى هذا فمين لم يجب عليه الجهاد واما الحر النافع المسلم اذا حضر الصف فانه
 ينعين عليه الجهاد فيسهم له ولا تجب الاجرة **ص** واحمد عطية بن قيس فرسا على النصف
 فبلغ سهم الفرس اربعمائة دينار فاخذ مأثبن واعطى صاحبه مأثبن ش **ص** عطية بن قيس
 الكلاعى ابو يحيى الحمصى ويقال الدمشقى وقال ابو مسهر كان موالد عطية بن قيس في حياة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع وغزا في خلافة معاوية وتوفي ستة عشر ومائة
 وقبل كان من التابعين وكان لايه صحبة وهذا الذى فعله عطية لا يجوز عند مالك وابى حنيفة
 والشافعى لانها اجارة مجهولة فاذا وقع مثل هذا كان لصاحب الدابة كراء مثلها وما اصاب الراكب
 في المغنم فله واجاز الاوزاعى واحمد ان يعطى فرسه على النصف في الجهاد **ص** حدثنا
 عبد الله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه رضى الله تعالى
 عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر فهو اوثق
 اعمالى في نفسه فاستأجرت اجيرا فقاتل رحلا فعض احدهما الآخر فانزع يده من فيه ونزع
 ثنيته فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاهدرها فقال ايدمع يده اليك فتقضهما كما يقضم الفحل
 ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله فاستأجرت اجيرا وعبد الله بن محمد المسندى وسفيان
 هو ابن عينة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان
 ابن يعلى بن امية التميمى او اتيمى يروى عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف على ورن يرضى
 ابن امية ويقال ابن منية وهى امه وكان عامل عمر رضى الله تعالى عنه على نجران عداة في اهل
 مكة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاجارة في باب الاجير في الغزو قوله فاهدرها اى اسقطها
 ويقال هدر السلطان دم فلان اى اباحه واهدره ايضا قوله يقضمها اى يضعها كما يضع الفحل
 ما يأكله يقال قضمت الدابة بالكسر شعيرها تقضمه اذا اكته وقال الداودى تقضمها تقطعها
 قال والفحل هنا الجمل **ص** **باب** * قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت
 بالرعب مسيرة شهر ش **ص** اى هذا باب في بيان ما جاء من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 نصرت بالرعب اى بالخوف قوائمه مسيرة شهر اى مسافة شهرو وقع في رواية الطبرانى من حديث
 ابي امامة شهرا او شهرين ومن روايته ايضا من حديث السائب بن يزيد شهرا امامى وشهرا خلفى
 وخص بالشهرين لان الله تعالى خص نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصائص لم يشركها غيره فكان
 الرعب في هذه المدة وان حصل لسليمان عليه السلام في الرياح غدوها شهر ورواحها شهر ونصر الله
 تعالى اياه بالرعب مما خصه الله به وفضله ولم يؤته احدا غيره فان قلت لم اقتصر ههنا على الشهر

قلت لانه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار اكثر من ذلك كالشام والعراق ومصر واليمن فان بين
المدينة النبوية وبين واحدة من هذه الممالك شهرا ودونه **ص** وقوله عن وجل
سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشر كوا بالله **ش** وقوله بالجر دطف على
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معجزاته وخصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم الرعب الذي
القاءه الله تعالى في قلوب الكفار بسبب ما اشركوا بالله ولهذا جعل الله له النبي يضعه حيث يشاء
لانه وصل اليه من قبل الرعب الذي في قلوبهم منه والنبي كل مال لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب
وهو ما خلا عنه اهلها وتركوه من اجل الرعب وكذا ما صالحوا عليه من جزية او خراج من وجوه
الاموال **ص** قاله جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
اي قال جابر بن عبد الله حديث نصرت بالرعب واسار به الى ما اخرجه وهو صولا في اول كتاب
التيمم من حديث يزيد الفقير قال اخبرنا جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعطيت
خمس لم يعطهن احد قبل نصرت بالرعب مسيرة شهر الحديث قال الكرمانى قلت كثير من الناس يخافون
من الملوك من مسافة شهر قلت هذا ليس بجهد الخوف بل بالنصرة والظفر بالعدو **ص** حدثنا يحيى بن
بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب فبينما انا قائم او تيت بمفاتيح خزائن الارض
فوضعت في يدي قال ابو هريرة وقد ذهب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتم تتشلقونها **ش**
مطابقته لترجة في قوله نصرت بالرعب ورجاله قد تكرروا ذكرهم والحديث اخرجه البخارى ايضا
في التعبير عن سعيد بن مسعود بن غير قوله بجوامع الكلم قال ابن التين جوامع الكلم القرآن لانه يقع فيه المعاني
الكثيرة بالانفاظ القليلة وكذلك يقع في الاحاديث النبوية الكثير من ذلك وقال الخطابي معناه ايجاز
الكلام في اشباع المعاني قلت الاضافة في جوامع الكلم من اضافة الصفة الى الموصوف هي الكلمة
الموجزة لفظا المتسعة معنى يعنى يكون اللفظ قليلا والمعنى كثيرا وقالوا فيه الحث على استخراج تلك المعاني
وتبيين تلك الدقائق المودعة فيها وقال ابن شهاب فيما ذكره الاسماعيلي بلغنى ان جوامع الكلم ان الله
تعالى يجمع له الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد او الامرين او نحو
ذلك قوله فبينما قد ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشبعت قمحة النون بالالف وهى تضاف الى الجملة او تيت
جواب على صيغة المجهول قوله بمفاتيح خزائن الارض قال ابن التين يحتمل ان يريد بهذا ما فتح الله
لامته بعده فغنموه واستباحوا خزائن الملوك المدخرة وهو ما جزم به ابن بطال وقال يحتمل ان يريد
الارض التي فيها المعادن ولا شك ان العرب كانت اقل الناس واكل الائم اموال افبشرهم بان اموال
كسرى وقبصر تصير اليهم وهم الذين يملكون الخزائن وهكذا وقعت قوله تتشلقونها بفتح التاء
المشاة من فوق وسكون النون وفتح التاء الاخرى كذلك وكسر التاء المثلثة على وزن تفتلقونها
من باب الافتعال ومعناه تستخرجونها من مواضعها وثلاثيه من ثلث البئر وانثلتها اذا استخراجت
تراها وكذلك ثلث كنانتي اذا استخراجت ما فيها من النبل وقيل النثل ترك شئ بمرة واحدة وفي
التوضيح وفي رواية وانتم ترغثونها اي تستخرجون درها وترضعونها ومعنى الحديث انه صلى الله
تعالى عليه وسلم ذهب ولم يزل منها شيئا بل قسم ما ادرك منها بينكم وآثركم بها ثم انتم تتشلقونها على
حسب ما وعدكم **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن

عبدالله ان ابن عباس اخبره ان اباسفيان اخبره ان هرقل ارسل اليه وهو يلبى ثم دعى بكتاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت الاصوات
واخرجنا فقلت لاصحابي حين اخرجنا لقد امر ابن ابى كبة انه يخافه ملك بنى الاصفر **ش**
مطابقته للترجمة في قوله انه يخافه ملك بنى الاصفر وقيل مناسبة دخول حديث ابى سفيان في هذا
الباب هذه اللفظة لابين الحجاز والشام مسيرة شهر او اكثر وقد تقدم هذا الحديث بطوله في بدأ
الوحي في اول الكتاب **ص** باب **ش** حل الزاد في الغزو **ش** اى هذا باب في بيان
جواز حل الزاد في الغزو وهو لا ينافي التوكل **ص** وقول الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد
التقوى **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله حل الزاد روى النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن
المخزومي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ناس يحجون
بعير زاد فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى وعن ابن عباس ايضا قال كان ناس من اهل اليمن
يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى
ولما امرهم بالزاد للسفر في الدنيا ارشدهم الى زاد الآخرة واستحب التقوى اليها **ص**
حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام قال اخبرني ابى وحديثني ايضا فاطمة عن اسماء
رضي الله تعالى عنها قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت ابى بكر رضي الله
تعالى عنه حين اراد ان يهاجر الى المدينة قالت فلم نجد لسفرتة ولا لسقائه ما تربطهما به فقلت لابي بكر
والله ما وجد شيئا اربط به الا نطاق قال فشقيه باني فاربط به بواحد السقاء وبالاخر السفرة ففعلت
فلذلك سميت ذات النطاقين **ش** مطابقته للترجمة في قوله فلم نجد لسفرتة ولا لسقائه ما تربطهما
به فانه يدل على حل الزاد لاجل السفر فان قلت ليس فيه سفر الغزو قان المطابقة قلت قاس سفر
الغزو عليه وعبيد بضم العين مصغر عبد ابن اسماعيل واسمه في الاصل عبدالله يكنى ابا محمد البهاري
القرشي الكوفي وهو من افراد ابواسامة جاد بن مسامة وهشام هو ابن حروية يروي عن ابيه عروة
ابن الزبير ابن العوام وفاطمة هي بنت المنذر زوجة هشام واسماء هي بنت ابى بكر الصديق رضي الله
عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم عن عبدالله بن ابى شيبة وانما قال
هشام في روايته عن ابيه اخبرني وفي روايته عن زوجته فاطمة حدثني لانه سمع من فاطمة وقرأ على الوالد
اولتفنن والاحتراز عن التكرار قوله سفرة بضم السين المهملة قال ابن الاثير السفرة طعام يتخذه المسافر
واكثر ما يحمل في جلد مستدير فقل اسم الطعام الى الجلد وسمى به كما سميت المزايدة راوية وغير ذلك
من الاسماء المنقولة قوله ولا لسقائه بكسر السين وهو ظرف الماء من الجلد ويجمع على اسقية والسقاية
انا يشرب فيه قوله الانطاق بكسر النون وهو شقة تلبسها المرأة قال ابن الاثير الانطاق هو الذي تلبس المرأة
الثوب ثم تشد وسطها بشئ وترفع وسط ثوبها وترسله على الأسفل عند معاناة الاشغال لثلا
تعر في ذيلها وبه سميت اسماء بنت ابى بكر رضي الله تعالى عنهما ذات النطاقين وقيل لانها كانت تطارق
نطاقا فوق ثعاني وقيل كان لهما نطاقان تلبس احدهما وتحمل في الاخر زاد الى النبي صلى الله
تعالى عايه وسلم وابى بكر رضي الله تعالى عنه وهما في الغار وقيل شقت نطاقهما نصفين فاذا
فاستعملت احدهما وجعلت الاخر شادا لزادهما قوله فلذلك سميت على صيغة المجهول من الماضي
ويروي على صيغة المتكلم على صيغة المجهول ايضا **ص** حدثنا علي بن عبدالله اخبرنا

سفيان عن عمر وقال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال كنا نترود لحوم الاضاحي على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كنا نترود الى آخره وقد ذكرنا في مطابقة الحديث الماضي انه قاس سفر الغزو عليه وههنا كذلك وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن مينة وعمر هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا عن علي بن عبد الله ايضا في الاضاحي وفي الاطعمة من عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الاضاحي عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في الحج عن قتيبة عن سفيان به وعن محمد بن عبد الاعلى **و** ويستفاد منه اشياء الاول فيه دليل على مشروعية التزود في السفر مطلقا وفيه رد على ما يدعيه اهل البطالة من الصوفية والمحرفة على الناس باسم التوكل وترك التزود **و** الثاني فيه جواز التزود من لحوم الاضاحي وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن اكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا وادخروا **و** الثالث فيه جواز الاكل من لحوم الاضاحي ولو كان المضحي ضينا لان التزود يستلزم الاكل مادة **ص** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال اخبرني بشير بن يسار ان سويد بن النعمان رضى الله تعالى عنه اخبره انه خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كانوا بالصهبا وهي من خيبر وهي ادنى خيبر فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فلم يؤت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بسويق فلكنا فاكنا وشربنا ثم قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فغمض ومغمضنا وصلينا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من موضعين الاول من قوله فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فهذا يدل على انه كان معهم الزاد والثاني من قوله الا بسويق وهذا زاد كان معهم وهم في الغزو وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى ابن سعيد الانصاري وبشير بضم الباء الموحدة وقح الشين المعجمة ابن يسار ضدا ليعين والحديث مر في كتاب الوضوء في باب مضمض من السويق ومضى الكلام فيه هناك قوله فلكنا بضم اللام وسكون الكاف يقال لكث القمه الوكها في في لو كا والسويق دقيق القمح المقلو او الشعير او الذرة او الدخن **ص** حدثنا بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد ابن ابي عبيد عن سلمة رضى الله تعالى عنه قال خفت ازواد الناس واملقوا فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نحر ابلهم فأذن لهم فلقبهم عمر رضى الله تعالى عنه فأخبروه فقال مابقاؤكم بعد ابلهم فدخل عمر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله مابقاؤهم بعد ابلهم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ناد في الناس يأتون بفضل ازوادهم فدعا وبرك عليه ثم دعاهم بأوعيتهم فأحشى الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهدان لاله الا الله واتى رسول الله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله خفت ازواد الناس وكذا في قوله بفضل ازوادهم وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم بالحاء المهملة وقدم في البيع وهو من افراده وحاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي ويزيد من الزيادة مولى سلمة بن الاكوع يروى عن مولاة وقدمضى الحديث في باب الشركة في الطعام بعين هذا الاسناد والمتن وفيه بعض زيادة قوله واملقوا اي افقرروا والمعنى هنا في زادهم قوله في نحر ابلهم اي بسبب نحر ابلهم وفيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر ابلهم قوله مابقاؤهم بعد ابلهم اي بعد

نحربهم يشير بذلك الى غلبة الهلكة على الراجل قوله يأتون قال بعضهم اى فهم يأتون فلذلك رفعه قلت كونه حالا اوجه على ما لا يخفى قوله وبرك بالتشديد اى دما بالبركة قوله عليه اى على الطعام هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره عليهم قوله فاحتشى الناس من الاحتناء من الحشى بالخاء المعجمة والثاء المثناة وهو الحفن باليد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره اشارة الى ان ظهور المعجزة مما يؤيد الرسالة لان المعجزات موجبات للشهادات على صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه حسن خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجابته الى ما يلتمس منه اصحابه واجراؤهم على العادة البشرية فى الاحتياج الى الزاد فى السفر وفيه منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دالة على يقينه باجابة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين وقال ابن بطال استنبط منه بعض الفقهاء انه لا يجوز الامام فى الغلاء الزام ما عنده من فاضل قوته ان يخرج به لبيع لما فى ذلك من صلاح الناس

ص باب جل الزاد على الرقاب **ش** اى هذا باب فى بيان ما جاء من جل الزاد على الرقاب عند تعذر حمله على الدواب **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا عبدة عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا ففى زادنا حتى كان الرجل منيا ياكل فى كل يوم ثمرة قال رجل يا ابا عبد الله واين كانت الثمرة تقع من الرجل قال لقد وجدنا فقدها حين فقدناها حتى اتينا البحر فاذا حوت قد قدفها البحر فاكلنا منها ثمانية عشر يوما ما احبينا **ش** وجه المطابقة بين الحديث والترجمة فى قوله ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا وعبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان قدم فى الصلاة وهشام ابن صروة وجابر بن عبد الله الانصارى وفى بعض النسخ ابوه مذكور معه والحديث مرفى اول باب الشركة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن وهب بن كيسان الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك قوله لقد وجدنا فقدها اى حزننا على فقدها يقال وجد عليه يجد وجدنا وموجدة اذا حزن ووجد الشيء يجد وجدنا اذا اقيه قوله ما احبينا اى ما اشتبهنا **ص** باب ارداف المرأة خلف اخيها **ش** اى هذا باب فيما جاء من جواز ارداف المرأة خلف اخيها يقال اردفه اردافا اذا اركبته معك والردف بكسر الراء المرتد وهو الذى يركب خلف الراكب **ص** حدثنا عمرو بن على حدثنا ابو عاصم حدثنا عثمان بن الاسود حدثنا ابن ابى مليكة عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت يا رسول الله يرجع اصحابك باجر حج وهدية ولم ازد على الحج فقال لها اذهبي وايردك عبد الرحمن فامر عبد الرحمن ان يعمرها من التعميم فانظرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأعلى مكة حتى جاءت **ش** مطابقته للترجمة فى قوله اذهبي وايردك عبد الرحمن وهو اخوها ابن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وعمو بفتح العين ابن على بن بحر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى وابو عاصم النبيل واسم الضحاك وهو احمد مشايخ البخارى يروى عنه كثيرا بدون الواسطة وعثمان بن الاسود الجبى مرفى الشركة وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبد الله بن ابى مليكة واسم ابى مليكة زهير وقد تكرر ذكره وقدمضى البحث فيه فى باب العمرة ليلة الحصة وفى باب عمرة التعميم وفى كتاب الحيض ايضا قوله وايردك بضم الياء من الاردا ف وقدم معناه قوله ان يعمرها اى بان يعمرها بضم الياء من الاعمار قوله من التعميم بفتح التاء المشاة من فوق وسكون النون

موضع من جهة الشام على ثلاثة اميال من مكة شرفها الله عز وجل **ص** حدثني عبد الله حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق قال امرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردف عائشة وامرهما من التعميم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن محمد المعروف بالسندی وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو بن اوس مضي في التعميد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الحج وقدم مضي شرحه هـ **ص** **باب** الارتداف في العرو والحج **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الارتداف في العزو اي في سفرة الغزاة وسفرة الحج **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس رضي الله تعالى عنه قال كنت رديف ابي طلحة وانهم ليصرخون بهما جميعا الحج والعمرة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويقاس الغزو على الحج وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي وحديث انس هذا اخرجه البخاري في الحج مقطعا في مواضع قوله ليصرخون اللام فيه للتأكيد ويصرخون اي يرفعون اصواتهم بهما اي بالحج والعمرة جميعا قوله الحج والعمرة بالجر بدل من الضمير ويجوز بالنصب على الاختصاص وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير احدهما الحج والاخر العمرة **ص** **باب** الردف على الحمار **ش** اي هذا باب فيما جاء من الردف على الحمار والردف بكسر الراء المرتدف وهو الذي يركب خلف الراكب **ص** حدثنا قتيبة حدثنا ابو صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركب على حمار على كاف عليه قطيفة واردف اسامة وراءه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو ركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحمار واردا في اسامة وابو صفوان عبد الله بن سعيد الاموي والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن ابي صفوان وفي التفسير وفي الادب عن ابي اليمان عن شعيب وفي الطب عن يحيى بن بكير عن اسماعيل بن ابي اويس وفي الاستيذان عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق ومحمد بن رافع وعبد الواسع محمد بن رافع واخرجه النسائي في الطب عن هشام بن عمار قوله على كاف بكسر الهمزة ويقال فيه وكاف يدلل او كفت الدابة ويجمع على اكف قوله قطيفة وهي دثار مخمل **ش** وفيه تواضع الى صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه ركوبه الحمار وركوبه على قطيفة واردا في الغلام **ش** وفيه البيان انه صلى الله تعالى عليه وسلم مع محله من الله عز وجل منزلة لم يكن يرفع نفسه على الردف على الدابة وكان يردف ليتأسى به في ذلك امته فلا يأنفوا مما لم يكن يأنف منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يستكفوا مما لم يستكف منه لا وفيه فضل اسامة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثنا يونس اخبرني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى مكة على راحلته مردفا اسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى اتاها في المسجد فأمره ان يأتي بمفتاح البيت ففتح ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه اسامة وبلال وعثمان رضي الله تعالى عنهم فكثت فيها نهارا طويلا ثم خرج فاستق الناس وكان عبد الله بن عمر اول من دخل فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله اين صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار له الى المكان الذي صلى فيه قال عبد الله فنسيت ان أسأله كم صلى من سجدة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله مردفا اسامة بن زيد فان قلت الترجمة في الردف على الحمار وهنا الردف على الراحلة قلت

كلاهما في نفس الارتداد سواء والفرق في الدابة وتواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم في ارادته على
الحجار اقوى واعظم من اردافه على الراحلة فيلحق هذا بذلك ورجاله قد تكرر ذكرهم والحديث
اخرجه البخاري ايضا في المعازي وقال الليث قوله من الحجبة جمع الحاجب اي حجة الكعبة وسدنها
وبيدهم مفتاحها قوله ففتح فيه حذف تقديره فاقى بالمفتاح ففتح به الكعبة قوله فامتنق الناس اي
فتسابقوا قوله ابن صلى قد سبق الكلام في الصلاة بين من اثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم
وبين من نفاها **ص** باب من اخذ بالركاب ونحوه **ش** اي هذا باب في بيان
فضل من اخذ بالركاب اي ركاب الراكب قوله ونحوه مثل الامانة على الركوب وتعديل قماشه ونحو
ذلك فان هذه الاشياء من الفضائل وقد اخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم فقال له
لا تفعل يا ابن عمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلمنا فاخذ زيد بن
عباس فقبلها فقال له لا تفعل فقال هكذا امرنا ان نفعل بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**
حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين
الرجل على دابته فيحمل عليها او يرفع مناعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها
الى الصلاة صدقة وتميط الاذى عن الطريق صدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويعين
الرجل على دابته فيحمل عليها فان امانة الرجل يتناول احذ بالركاب وغيره واسحق هذا هو ابن منصور
بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي واسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر الفجاري لان
هذا الاسناد بعينه قدم في الموضوعين احدهما في كتاب الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس حيث
قال حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كل سلامي من الناس الحديث والاخر في الجهاد في باب فضل من حل متاع صاحبه
في السفر حيث قال حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامي عليه صدقة الحديث وعين هنا نسبة اسحق حيث قال
حدثني اسحق بن نصر وهذا قال في اكثر النسخ حدثنا اسحق مجردا من غير نسبة وفي بعض النسخ
قال حدثنا اسحق بن منصور والذي يظهر من مقابلة المتن ان المراد باسحق هنا هو اسحق بن
منصور وكل من اسحاقين هذين يروي عن عبد الرزاق وقد مضى الكلام في هذا الحديث في الموضوعين
المذكورين ونعيد الكلام هنا تكثيرا للمائدة فقوله كل سلامي كلام اضافي مبتدأ وقوله عليه صدقة جملة
من المبتدأ والخبر خبر المبتدأ الاول قوله عليه كان القياس فيه ان يقال عليها لان السلامي مؤنثة ولكن
ها جاء على وفق لفظ كل او ضمن لفظ سلامي معنى العظم او المقصود فاعاد الضمير عليه لذلك
والسلامي بضم السين وتخفيف اللام مقصور وهو عظم الاصابع قوله كل يوم نصب على الطرف
قوله يعدل اي يصلح بالعدل وهو مبتدأ تقديره ان يعدل مثل قوله وتسمع بالمعدي خير من ان تراه
نبي لم يرفع عليها شك من الراوي او للتوبيخ قوله وكل خطوة يخطوها الى الصلاة صدقة اي يرفع له
بها درجة ويحط عنه خطيئة وهذا حديث الشارح على كثرة الخطى الى المساجد وترك الاسراع في السير اليه
وفي ايرو وتميط الاذى اي تزيل يقال ماط الرجل الشيء يميطة ميطا واماطة اذازاله ويقال اماط الله عنك الاذى
اداعوت بزواله قاله القزاز وهو قول الكسائي وانكره الاصمعي وقال مطيته انا وامطيت غيري فافهم

ص * باب * كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو **ش** - اى هذا باب في بيان كراهية السفر الى آخره ولفظ كراهية غير موجودة الا في رواية المستقلى وقال بعضهم المستقلى ائبت في روايته لفظ كراهية وبثبوتها يندفع الاشكال الآتى قلت اراد بالاشكال ما قاله ابن بطال ان ترتيب هذا الكتاب وقع فيه غلط من السامع وان الصواب ان يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر الى آخره انتهى قلت انما قال ابن بطال ما قاله بناء على ان الترجمة باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو وكذلك هي عند اكثر الرواة * بيان وجه استشكله ان قوله كذلك يروى عن محمد بن بشر يقتضى تقدم شئ حتى يشار اليه بقوله كذلك ولم يتقدم شئ وقال هذا القائل وما ادعاه ابن بطال من الغلط مردود لانه اشار بقوله الى لفظ الترجمة كما بينته من رواية المستقلى كما ذكرناه ولا التقدير على رواية الاكثرين باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو هل يكره ام لا فلا يستقيم قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر على ما لا يخفى على المتأمل **ص** وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** - وكذلك اى كالدكور في الترجمة من كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو يروى عن محمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن الفرافصة ابو عبد الله العبدى من عبد القيس الكوفي وعبيد الله ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم ورواية محمد بن بشر هذه وصلها اسحق بن راهويه في مسنده عنه ولفظه كره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو واراد بالقرآن المصحف لان القرآن المنزل على الرسول المكتوب فى المصاحف المنقول عنه نقلا متواترا بلا شبهة وهذا لا يمكن السفر به فدل على ان المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن **ص** - اى تابع محمد بن بشر محمد بن اسحق صاحب المغازى عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومتابعه اياه فى كراهية السفر بالمصحف الى ارض العدو واتما ذكر المتابعة لاجل زيادة من زاد فى الحديث مخافة ان يناله العدو زاعما انها مرفوعة لانها لم تصح عنده ولا عند مالك مرفوعة وقال المنذرى رواه بعضهم من حديث ابن مهدي والقعنبي عن مالك قادر ج هذه الزيادة فى الحديث وقد اختلف على القعنبي فى هذه الزيادة فرة بين انها قول مالك ومرة يدرجها فى الحديث ورواه يحيى بن يحيى اليسابورى عن مالك فلم يذكر هذه الزيادة البتة وقد رفع هذه الكلمات ايوب والليث والضحاك بن عثمان الحزامى عن نافع عن ابن عمر وقال بعضهم يحتمل ان مالك اشك هل هى من قول سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا فجعل بتحريه هذه الزيادة من كلامه على التفسير والا فهمى صحيحة من قول سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية غيره **ص** - وقد سافر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فى ارض العدو وهم يعلمون القرآن **ش** - اراد البخارى بهذا الكلام ان المراد بالنهى عن السفر بالقرآن السفر بالمصحف خشية ان يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه وقد ذكرنا آنفا ان السفر بنفس القرآن لا يمكن واتما المراد بالقرآن المصحف وقال الداودى لاجمة فيما ذكره البخارى وقد روى مفسرا نهى ان يسافر بالمصحف رواه ابن مهدي عن مالك وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقال الاسماعيلي ما كان اضنى البخارى عن هذا الاستدلال لم يقل احدان من يحسن القرآن لا يعزو العدو فى داره

وقيل الاستدلال بهذا على الترجمة ضعيف لانها واقعة عين ولعلمهم تعلموه تلقينا وهو الغالب حيثئذ
فعلى هذا يقرؤ يعلمون بالتشديد وقال الكرماني قوله يعلمون من العلم وفي بعض الرواية من التعليم
وقال صاحب التوضيح لكن رأيت في اصل الديماطى بفتح الياء واجاب المهلب بأن فائدة ذلك انه
اراد ان يبين ان نهي عن السفر به اليهم ليس على العموم ولا على كل الاحوال وانما هو في العساكر
والسرايا التي ليست مأمونة واما اذا كان في العسكر العظيم فيحوز حمله الى ارضهم ولان الصحابة
كان بعضهم يعلم بعضا لانهم لم يكونوا مستظهرين له وقد يمكن ان يكون عند بعضهم صحف فيها قرآن
يعلمون منها فاستدل البخاري انهم في تعلمهم كان فيهم من يتعلم بكتاب فلما جازله تعلمه في ارض العدو
بكتاب وبغير كتاب كان فيه اباحة لحمله الى ارض العدو اذا كان عسكريا مأمونا وهذا قول ابي حنيفة
ولم يفرق مالك بين العسكر الكبير والصغير في ذلك وحكى ابن المنذر عن ابي حنيفة الجواز مطلقا قلت
ليس كذلك الاصح هو الاول وقال ابن سخنون قلت لابي اجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف
في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سخنون لا يجوز ذلك للعموم انتهى وقد يناله العدو في غفلة
عن حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان المراد
بالقرآن المصحف كما ذكرناه والحديث اخرجه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع
عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وفي
رواية له عن الليث عن نافع عن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان ينهى ان
يسافر بالقرآن الى ارض العدو ويخاف ان يناله العدو وفي رواية له عن ابوب عن نافع عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فاني لا آمن ان يناله العدو واخرجه
ابوداود وترجم اولا بقوله باب في المصحف يسافره الى ارض العدو ثم قال حدثنا عبدالله بن
مسلمة القعنبي عن مالك عن نافع ان عبدالله بن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو واخرجه ابن ماجه حدثنا احمد بن
سنان وابو عمر قالا حدثنا عبدالرحمن بن مهاد عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو قال ابو عمر قال
يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير واكثر الرواة عن مالك قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو
وجعلوا التعليل من كلامه ولم يرفعوه وأشار الى ان اس وهب تمرد ورفع هذه الزيادة انتهى قلت
رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كما ذكرناه فصح ان هذه الزيادة مرفوعة وليست بمدرجة واما
نسبة هذه الزيادة الى مالك في رواية ابي داود فانها لا تعادل رواية مسلم من طريق الليث وابوب
بنسبتها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس سلبا التساوي فيحتمل ان مالك كان يحزم بهذه الزيادة
اولا ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله اعلم **ش** ماب * التكبير عند
الحرب **ش** - اى هذا باب في باب مشروعية التكبير عند الحرب **ش** عن حدثنا عبدالله
ابن محمد حدثنا سفيان عن ابوب عن محمد عن انس رضى الله عنه قال صبح النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم خبير وقد خرجوا بالمساحي على اعناقهم فلما رأوه قالوا هذا نبي راحليس محمد والحي من قباؤا
الى الحصن فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خيرانا اذا نزلنا بساحة

قوم فساء صباح الدين واصباحا فطبخناها فنأدى منأدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله ورسوله ينهايكم عن لحوم الجمر فاكفئت القدور بما فيها من شئ مما يباحته للرجة في قوله
 لله اكبر خربت خير وعبد الله شيخه هو المسندي وسفيان هو ابن عيينة واوب هو السخنياني
 ومحمد هو ابن سيرين وقدم صدر هذا الحديث قبل هذا بعدة ابواب في باب دعاء النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الى الاسلام فانه اخرجهم هناك من حديث جيد واما حديث محمد بن سيرين فانه
 اخرجهم ايضا في علامات النبوة عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن صدقة بن الفضل واخرجه
 النسائي في الصيد عن محمد بن عبد الله بن يزيد واخرجه ابن ماجه في الذبائح عن محمد بن يحيى عن
 عبد الرزاق قوله واصباحا بضم الحاء والميم جمع جاز قوله فنأدى منأدى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الى آخره الذي كان نادى بالنهي عن لحوم الجمر الاهلية هو ابو طلحة كما هو المذكور عند
 مسلم قال حدثنا محمد بن المهال الضرر قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا هشام بن حسان عن محمد
 ابن سيرين عن انس بن مالك قال لما كان يوم خير جاء به فقال يا رسول الله اكات الجرم جاء آخر فقال يا رسول
 الله افئت الجمر فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابو طلحة فنأدى ان الله ورسوله ينهايكم
 عن لحوم الجمر فانها رجس او نجس قال فاكفئت القدور بما فيها قوله والخمس اي الجيش وقد ذكرناه
 قوله محمد والخمس بان تكرار وهو صحيح قوله فلجأوا الى الحصن اي تحصنوا بخصن خير وقدرى
 سفيان عن ابوب في هذا الحديث خالوا الى الحصن اي تحووا له يقال حلت عن المكان اذا تحولت عنه
 ومثله املت عند قوله ينهايكم قوله فاكفئت القدور بما فيها اي املت
 ونكست وقال ابن النيرة ال كفأت الاناء واكفأتها اذا كبته واذا املتته لتفرغ ما فيها وبسقاء من
 هذا الحديث حرمة اكل لحم الجمر الاهلية اختلعت الاحاديث في سبب النهي على خمسة اوجه
 الاول ما ذكره مسلم في حديث انس فانها رجس او نجس والثاني كونها حولة للناس على ما ذكر في
 حديث ابن مسعود نهى عنها لانها كانت حولة وهو وان كان ضعيفا فهو مذكور في حديث ابن
 عباس المتفق عليه لا ادري انهى عنه من اجل انها كانت حولة للناس فانه ان تدعب جمراتهم
 او حرمة وفي بعض طرقه في المعجم الكبير للطبراني حرمتها مخافة قلة الظهر وفي حديث ابن عمر عند
 مسلم وكان الناس احتاجوا اليها والثالث كونها لم تخمس في حديث ابن ابي اوفى المتفق عليه فقال
 فيه ولا تأكلوا من لحوم الجمر شيئا قال فقال ناس انما نهى عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لانها لم تخمس قال آخرون نهى عنها البسة والرابع كونها جلاله فروى ابن ماجه في حديث ابن ابي
 اوفى انما حرمتها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البسة من اجل انها كانت حلاله تأكل العذرة
 وروى ابو داود في حديث غالب بن اسر فاما حرمتها من جوار القرية والخامس كونها انتهت
 ولم تقسم فروى الدارقي باسناد جيد من حديث زهير بن الياسم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 القدور فاكفئت من لحوم الجمر الاهلية والتعال بالبراسة اضى على ذلك كما انى روى عنه
 يروى قوم منهم عاصم بن عمر بن زادة وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابي ليلى ان ابا بكر كل لحوم
 الجمر الاهلية راحبوا فيه بعد ذلك البحر او ابن الجمر فقال يا رسول الله انه لم يبق من شئ استطيع
 ان اطعمه اهل الاجرة قال فاطم اهلك من سمى مالك فاما كره لكم جوار القرية رواه الطحاوي
 وابو يعلى والطبراني قال جمهور اهل من التابعين ومن بعدهم منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي

في الغزو أو الحج أو غيرهما واضمرا له ما غل فيه والقرية تدل عليه قرايم اذا هبط اي نزل واذا اى
 في واد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن ابي الجعد
 عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهم قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله واذا نزلنا سبحنا والنزول هو الهبوط ومحمد بن يوسف الفريابي وسفيان
 هو ابن سيدة وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الباب
 الذي يليه واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن ابي كريب وعن احمد بن حرب قوله كما اذا
 صعدنا يعني اذا طلعتنا موضعا طاليا مثل جبل وتل قوله واذا نزلنا يعني الى موضع منخفض
 نحو الوادي ثم التكير عند الاشراف على المواضع العالية استشعار لكبرياء الله عز وجل عند ما يقع
 عليه العين انه اكبر من كل شيء واما التسبيح في المواضع المنخفضة فهو مستنبط من قضية يؤنس عليه
 الصلاة والسلام وتسبيحه في بطن الحوت قال الله تعالى (فلولا انه كان من المسبحين لبث في بطنه
 الى يوم يبعثون) فحياء الله تعالى بذلك من الظلمات فامثل الشارع هذا التسبيح في بطون الاودية
 ايجبه الله منها ومن ان يدركه العدو **ص** باب * التكير اذا علا شرفا **ش**
 اى هذا باب في بيان ما يذكر من التكير اذا علا المسافر في الغزو أو الحج أو غيرهما قوله شرفا
 اى مكانا مشرفا مرتفعا **ص** حدثنا محمد بن بشر حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن حصين عن
 سالم عن جابر قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا تصوبنا سبحنا **ش** مطابقته للترجمة في قوله اذا
 صعدنا كبرنا لان معناه اذا علونا مكانا طاليا مرتفعا كبرنا وابن ابي عدي هو محمد بن ابي عدي وابو عدي اسمه
 ابراهيم السلمي وحصين قدم في الحديث الماضي وكذلك سالم هو ابن ابي الجعد قوله واذا تصوبنا
 اى اذا اتحدنا والتصويب النزول **ص** حدثنا عبد الله قال حدثني عبد العزيز بن ابي سلمة عن
 صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قفل
 من الحج أو العمرة ولا اعلم الا قال الغزو يقول كلما اوفى على نية او فعد كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله
 وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على شيء قدير آيون تابون عابدون ساجدون لربنا حامدون
 صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده قال صالح فقلت له الم يقل عبد الله ان شاء الله
 قال لا **ش** مطابقته للترجمة في قوله كلما اوفى على نية او فعد ثلاثا وعبد الله زعم ابو مسعود انه
 عبد الله بن صالح وقال الجبائي وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وقال الحافظ المزي في
 الاطراف قال ابو مسعود وهذا الحديث رواه الناس عن عبد الله بن صالح وقد روى ايضا عن عبد الله بن
 رجاء البصري والله اعلم اليهما هو الحديث اخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ وفي
 اليوم والليلة عن محمد بن منصور قوله اذا قفل اى اذا رجع قوله ولا اعلم الا قال الغزو هذه الجملة
 كالاضراب عن الحج والعمرة كما قال اذا قفل من الغزو قوله يقول كلما اوفى فاعل يقول هو عبد الله
 ابن عمر والضمير في اوفى يرجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى اوفى اى اشرف او علا
 قوله على نية بفتح الناء المثلثة وكسر الون وتشديد الباء آخر الحروف وهى اعلى الجبل وهو ما يرى
 منه على البعد وقال ابن فارس النية من الارض كما ترتفع وقال الداودي هى الطريق التى في الجبال
 نظير الطريق بين الجبلين قوله او فعد بفتح الفاء بينهما دال مهملة وهو الارض الغليظة ذات الحصى
 لا تزال الشمس تدف فيها قاله القزاز وقال ابن فارس الارض المستوية وقال ابو عبيد الفد المكن المرتفع

فيه صلاية قوله آيرون خبر مبتدأ محذوف أي نحن آيرون أي راجعون إلى الله من آي يؤبأ إذا رجع وكذلك الكلام في تأيرون وعابدون وساجدون قوله لربنا يحتمل تعلقه بمحاديثهم أو بساجدون أو أيها أو بالصفات الأربعة المتقدمة أو بالخمس على سبيل التنازع قوله الأحزاب اللام فيه للعهد على طوائف العرب التي اجتمعوا على محاربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال صالح هو ابن كيسان الراوى قوله فقلت له أي لسالم بن عبد الله بن عمر قوله الميقل عبد الله هو ابن عمر رضى الله عنهما **ص** باب * يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة **ش** أي هذا باب يذكر فيه يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة إذا كان سفره في غير معصية **ص** حدثنا مطرب بن الفضل حدثنا يزيد بن هرون حدثنا العوام حدثنا إبراهيم أبو اسماعيل السكسكى قال سمعت أبا بردة واصطحب هو ويزيد بن أبي كبشة في سفر فكان يزيد يصوم في السفر فقال له أبو بردة سمعت أبا موسى مرارا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيما صحيحا **ش** مطابقة للترجمة في قوله إذا مرض العبد أو سافر إلى آخره **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة * الأول مطرب بن الفضل المروزي * الثاني يزيد بن الزيادة بن هرون بن زادات الواسطي * الثالث العوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب بالحاء المهملة والشين المعجمة على وزن جعفر * الرابع إبراهيم بن عبد الرحمن أبو اسماعيل السكسكى بالسنيين المهملتين المفتوحتين بينهما كاف ما كنة في كندة ينسب إلى السكاسك ابن أثير بن كندة * الخامس أبو بردة بضم الباء الواحدة راسمه عامر وقيل الحارث وقيل اسمه كنيته ابن أبي موسى الأشعري * السادس يزيد بن الزيادة ابن أبي كبشة قال المنذرى شامى وكان صريفا السكاسك ولحقه خراج الهند لسليمان بن عبد الملك ومات في خلافته وليس له في البخارى ذكر إلا في هذا الموضع وأبو كبشة روى عن أبي الدرداء ذكر فحين لا يعرف اسمه وقيل اسمه حيويل بفتح الحاء المهملة وسكون اليا آخر الحروف وكسر الواو بعدها ياء أخرى ساكنة وفي آخره لام * السابع أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري والحديث أخرجه أبو داود في الجرائز عن محمد بن عيسى ومسدد قوله واصطحب هو أي أبو بردة ويزيد في سفر قوله وكان يزيد يصوم في سفر وفي رواية الأسماعيلي وكان يصوم الدهر قوله مثل ما كان يعمل مقيما صحيحا فيه ألف والفشر المقابوب فان قوله مقيما يقابل قوله أو سافر وقوله صحيحا يقابل قوله إذا مرض هذا فحين كان يعمل طاعة فنع منها وكانت نيته لو لا المانع أن يدوم عليها وقد ورد ذلك صريحا عند أبي داود من طريق العوام بن حوشب عن إبراهيم بن عبد الرحمن السكسكى عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول إذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشغله عن ذلك مرض أو سفر كتب له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم * وورد أيضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرهوا أن العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملاك المؤكل بها كتب له مثل عمله إذا كان طلقا حتى أطلقه وألقه إلى أخرجه عبد الرزاق وأحمد والحاكم وصححه * ولا جد من حديث أنس رضى الله عنه رفعه إذا ابتلى الله العبد المسلم ببلاء في جسده قال الله كتب له عمله الذي كان يعمل فان شغاه طهره فان قضه غفر له * وروى النسائي من حديث عائشة رضى الله عنهما ما من امرئ يكون له صلاة من الليل يغلبه عليها نوم أو وجع إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة **ص** باب * السير وحده **ش** أي هذا باب في بيان حكم سير الرجل بالليل وحده أي حال كونه وحده من غير

رفيق معه هل يكره ذلك ام لا والجواب يعلم من حديثي الباب فالحديث الاول يدل على عدم الكراهة والثاني يدل على الكراهة فلذلك اجمع البخاري الترجمة وفي نفس الامر يرجع ما فيها الى معنى واحد هو ما قال المهلب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوحدة في سيرا الليل انما هو اشفاق على الواحد من الشياطين لانه وقت انتشارهم واذاهم بالتدخل لهم وما يقرعهم ويدخل في قلوبهم الوسوس ولذلك امر الناس ان يجلسوا صبيانهم عند فخمة الليل ومع هذا ان الوحدة ليست بمحرمة وانما هي مكروهة فمن اخذ بالافضل من الصحة فهو اولى ومن اخذ بالوحدة فلم يأت حراما **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول نذب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير رضي الله تعالى عنه ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انتداب الزبير وتوجهه وحده وسياق في مناقبه من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على ذلك ويرد بهذا اعتراض الاسمعيلى بقوله لا اعلم هذا الحديث كيف يدخل في هذا الباب وقد رأيت كيفية دخوله فيه ويرد ايضا ما قاله بعضهم انه لا يلزم من كون الزبير انتدب ان لا يكون سارعه غيره متابعا قلت ولا يلزم ايضا كونه تابع معه وترجع جانب النبي بما ذكرنا والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة والحديث مرفق كتاب الجهاد قبل هذا بعدة ابواب فانه اخرجه في بابين احدهما في باب فضل الطليعة عن ابي نعيم عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر والآخر في باب هل يبعث الطليعة وحده من صدقة من ابن عيينة الى آخره وقدم الكلام فيه هناك **ص** قال سفيان الخواري الناصر **ش** **ص** سفيان هو ابن عيينة احد رواة الحديث وقال بعضهم هو موصول عن الحميدي عنه وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال حدثني ابي عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو نعيم حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في الوحدة ما اعلم ما سار راكب بليل وحده **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث اطلاقها لانها مبهمة كما ذكرنا انما واخرجه من طريقين الاول عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يروي عن ابيه محمد بن زيد **ص** محمد يروي عن جده عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** والثاني عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن عاصم الى آخره وقال الحافظ المزي في الاطراف قال البخاري حدثنا ابو الوليد عن عاصم بن محمد بن عبد الله بن عاصم وابو نعيم عن عاصم ولم يقل حدثنا ابو نعيم ولا في كتاب جادين شاكر حدثنا ابو نعيم واجيب عن ذلك بان الذي وقع في جميع الروايات عن الفرري عن البخاري حدثنا ابو نعيم وكذلك وقع في رواية النسفي عن البخاري فقال حدثنا ابو الوليد فسيق الاسناد ثم قال وحدثنا ابو الوليد وابو نعيم قال حدثنا عاصم فذكره وبذلك جزم ابو نعيم الاصبهاني في المستخرج فقال بعد ان اخرجه من طريق عمرو بن مَرْزُوق عن عاصم بن محمد اخرجه البخاري عن ابي نعيم وابي الوليد فان قلت ذكر الترمذي ان عاصم بن محمد تفرد برواية هذا الحديث قلت ليس كذلك قال اخاه عمر بن محمد قد رواه معه عن ابيه اخرجه النسائي قوله ما في الوحدة قال ابن التين الوحدة ضبطت بفتح الواو كسرهما

وانكر بعض اهل اللغة الكسر وقال ابن قرقول وحده منصوب بكل حال عند اهل الكوفة على
الظرف وعند البصريين على المصدر اى توحيد وحده قال وكسرتة العرب في ثلاثة مواضع غير
وحده وجيش وحده ونسج وحده وعن ابي علي رجل وحده ووجد بفتح الحاء وكسرها ووجد
ووحيد و توحيد ولانثى وحدة ووحدة ووجد بكسر الحاء وضمها وحادة ووحدة ووحدا
وتوحيد كله بفتح وحده وعن كراع الواحد الذى يترى وحده قوله ما علم اى الذى اعلم والجملة
في محل النصب لانها مفعول لويلعلم قوله راكب هذا من قبيل الغالب والا فالراجل ايضا كذلك
فان قلت ذكر في الباب حديثين احدهما في الجواز والثاني في المنع قلت يؤخذ الجواب عنه
بما ذكرنا في اول الباب وايضا ان السير في الليل حالتين احدهما الحاجة اليه مع غلبة السلامة
كما في حديث الزبير والآخر حالة الخوف فحذر عنها الشارع وايضا اذا اقتضت المصلحة
الانفراد كارسال الجاسوس والطلبة فلا كراعة والله اعلم **باب** * السرعة في
السير **ش** اى هذا باب في بيان جواز السرعة في السير عند الرجوع الى الوطن
ص قال ابو حنيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني متجهل الى المدينة فمن اراد ان
يتجهل سى فليتجهل **ش** ابو حنيفة بضم الحاء هو عبد الرحمن وقيل غير ذلك الساء اى الانصارى
وهذا التعليق قطعة من حديث سبق في الزكاة مطولا في باب خرص التمر قوله فليتجهل ويروى
فليجهل فالاول من باب التفعّل والثاني من باب التفعيل **ص** حدثنا محمد بن المننى حدثنا يحيى
من هشام قال اخبرني ابي قال سئل اسامة بن زيد كان يحكي بقول وانا اسمع فسقط عني عن مسير
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع قال فكان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص والنص فوق
العنق **ش** مطابقته لترجمة في قوله نص لان النص هو السير الشديد ويحكي هو ابن سعيد القطان
وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر في كتاب الحج في باب السير اذا دفع
من عرفه قوله كان يحكي اى يحكي القطان يقول وانا اسمع فسقط عني وهذه جملة معترضة بين قوله
استأنا ما تدب يد يد يروى عنه من مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان من سير اليه متعلق بقوله
سئل والتقدير قال البخاري قال ابن المننى كان يحكي يقول نعلقتا عن عروة او مسندا اليه قال سئل اسامة
وانا اسمع السؤال فقال يحكي سقط عني هذا اللفظ اى لفظ وانا اسمع عند رواية الحديث كأنه لم يذكرها
اولا واستدركه آخرها وقال في كتاب الحج سئل اسامة وانا جالس وفي صحيح مسلم قال هشام عن ابيه سئل
اسامة وانا شاهد كيف كان مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين افاض من عرفه قوله العنق
بفتح العين المهملة والنون وهو السير السهل قوله فجوة بفتح الفاء وسكون الجيم وهى الفرجة بين
الشيئين قال تعالى وهم في فجوة منه قوله نص بان شديد فعل ماض من نص ينص نصا وهو السير
الشديد حتى استخرج أقصى ما عنده **ص** حدثنا سعيد بن ابي مرجم اخبرنا محمد بن : عن قال
اخبرني زيد بن اسلم عن ابيه قال كنت مع عبد الله بن عمر بطريق مكة فباغاه عن صفة بنت ابي
عبيد شدة وجع فامرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل فصلى المغرب والعمة
يجمع بينهما وقار اى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جده السير آخر المغرب
وجمع بينهما **ش** مطابقته لترجمة في قوله اذا جده السير والحديث مضى في ابواب العمرة
في باب المسافر اذا جده السير يجهل الى اهله فانه اخرجه هناك بعين هذا الاسناد والمتن ومضى الكلام

فيه هناك وصفية : ثم ابن عبيد النقيية اخت المختار ا. ر. ل. النبي
 منه وكانت زوجة ابن عمر **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى مولى ابي بكر
 عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب
 يمنع احدكم نومه وطعامه وشرابه فاذا قضى احدكم نهمته فليجعل الى اهله ش **ص** مطابقتها
 للترجمة في قوله فليجعل الى اهله وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب السفر قطعة من العذاب
 يعنى هذا الاسناد والمتن جميعا ومضى الكلام فيه هناك وابوصالح ذكر ان الزيات قوله نومه
 منصوب بزرع الخافض او معمول ثان للمنع لانه يقتضى مفعولين كالا عطاء والمراد بجمعه كالمال ولذتها
 لما فيه من المشقة والتعب ومقاساة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاطوان
 قوله نهمته بفتح الدون الحاجة والمقصود **ص** باب * اذا حل على فرس فرأها تباع ش **ص**
 اى هذا باب يذكر فيه اذا حل رجل على فرس اى اركب غيره عليه فى سبيل الله حسبة الله عز وجل
 ثم رأها تباع هل له ان يشتريها أم لا والاجواب يعلم من الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف
 اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حل على فرس
 فى سبيل الله فابتاعه او اضاعه الذى كان عنده فاردت ان اشتره وظننت انه يابعه برخص فسألت
 الذى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتره وان بدرهم فان العائد فى هبته كالكلب يعود فى قيئه
 ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه بيان ما يهمل فى الترجمة والحديث مضى فى الزكاة فى باب
 هل يشتري صدقته عن سالم عن ابيه ان عمر تصدق بفرس ذكره فى هذا الباب عن يحيى بن بكير
 عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم وذكره ههنا عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن
 عمر ان عمر حل على فرس الحديث ومضى فى الهبة ايضا ومضى الكلام فيه هناك قوله ابتاعه
 او اضاعه شك من الراوى ولا معنى لقوله ابتاعه الا اذا كان بمعنى باعه ولعل الابقاع جاء بمعنى البيع
 كاجاء اشترى بمعنى باع قال الزمخشري فى قوله يتسمما ما اشترى به انفسهم ان اشترى بمعنى باهوا وكان
 قال اتخذ البيع لنفسه كما يقال فى اكتسب ونحوه وقيل لعل الراوى صحفه وهو اباعه اى عرضه
 للبيع قوله وان بدرهم اى وان كان بدرهم فحذف فعل الشرط والحذف عند القرينة جائز **ص**
 * باب * الجهاد باذن الابوين ش **ص** اى هذا باب فى بيان ان الجهاد باذن الابوين كذا اطلق ولكن
 فيه خلاف وتقصيل فلذلك ابيهم فقال اكثر اهل العلم منهم الاوزاعى والثورى ومالك والشافعى واجد
 انه لا يخرج الى الغزو الا باذن والديه مالم يقع ضرورة وقوة العدو فاذا كان كذلك تعين القرض على الجميع
 وزال الاختيار ووجب الجهاد على الكل فلا حاجة الى الاذن من والد وسيد وقال ابن حزم فى مراتب الايجاع
 ان كان ابواه يضيعان بخروجهم ففرضه ساقط عنه اجاموا والا فالجهاد يوقفه على الاستيذان والاجداد كالاباء
 والجدات كالامهات وعند المنذرى هذا فى التملوع اما اذا وجب عليه فلا حاجة الى ادلهما وان منعاه
 عصاهما هذا اذا كانا مسلمين فان كانا كافرين فلا سبيل لهما الى منه والى نقل وطاعتهما **ص** يؤخذ معصية
 ومن الثورى هما كالمسلمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هذا كله بعد الفتح وسقوط فرض الهجرة والجهاد
 وظهور الدين وان يكون ذلك من الاعراب وغير من تجب عليه الهجرة فرجع الى الوالدين على الجهاد
 فان قلت هل يدرج فى هذا المدين قلت قال الشافعى فيادكره ابن المناصب ليس له ان يعزوا الا بانه
 سواء كان مسلما او غيره وفرق مالك بين ان يحد قضاؤه وبين ان لا يحد فان كان عديا فلا يرى بجهاده بأسا وان لم

يستأذن غريمه فان كان مليا واوصى بدينه اذا حل اعطى دينه ولا يستأذنه وقال الاوزاعي لا يتوقف على الاذن مطلقا والله اعلم **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال سمعت ابا العباس الشامي وكان لا يتهم في حديثه قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال احيى والذاك قال نعم قال ففيمهما فجاهد **ش** قيل لا مطابقة للترجمة لانه ليس فيه استئذان ولا غيره قلت تؤخذ المطابقة من قوله ففيمهما فجاهد بطريق الاستنباط لان امره بالجهاد فيه ما يقتضي رضاها عليه ومن رضاها الاذن له عند الاستئذان في الجهاد * وحبيب بن ابي ثابت واسمه قيس بن دينار ابو يحيى الاسدي الكوفي وقدم في الصوم * وابو العباس بتشديد الباء الموحدة واسمه السائب بن فروخ الشامي الكوفي وقدم في التهجيد وانما قال وكان لا يتهم في حديثه للثبوتهم بسبب انه شامه انه منهم في الحديث * وعبد الله بن عمرو بن العاص * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن محمد بن كثير عن سفيان ومن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في الادب عن محمد بن المثنى وعن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعن عبد الله بن معاذ وعن محمد بن حاتم وعن القاسم بن زكريا وعن ابي كريب واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن كثير به واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المثنى قوله جازي قيل يحتمل ان يكون هو جاهمة بن العباس بن مرداس قال ابو عمر جاهمة السلي جازي ثم قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا احمد بن زهير حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا ابن جريح عن محمد بن طاعة عن معاوية بن جاهمة عن ابيه قال ائدت الي صلى الله تعالى عليه وسلم استشيرته في الجهاد فقال لك والددة قلت نعم قال اذهب فاكرمها فان الجنة تحت رجلها **و** رواه النسائي واحمد ايضا من طريق معاوية بن جاهمة وروى ابن ابي عاصم بسند صحيح بيننا نحن عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ظل شجرة بين مكة والمدينة اذ جاء اصحابي من اخلاق الرجال واشده فقال يا رسول الله اني احب ان اكون معك واجدبي قوة واحب ان اقاتل العدو معك واقتل بين يديك فقال هل لك من والدين قال نعم قال انطلق فالحق بهما وبرهما واشكر الله ولهما قال اني اجد قوة وقشطا لقتال العدو قال انطلق فالحق بهما فادبر فوجدنا فتعجب من خلقه وجمعه **و** وروى ابو داود من حديث ابي سعيد الخدري ان رجلا هاجرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليمن فقال هل لك احدالين قال ابواي فقال اذناك قال لا قال ارجع اليهما فاستأذنهما فان اذناك فجاهد والا فبرهما وصححه ابن حبان **و** فان قلت روى ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو من طريق غير طريق حديث الباب جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن افضل الاعمال فقال الصلاة قال ثم قال الجهاد قال فان لي والدين فقال برك بوالديك خير فقال والذي بعثك نبيا لا جاهدن ولا تركنهما فان كانت اعلم قلت هذا يحتمل على جهاد فرض العين توفيقا بينه وبين حديث الباب قوله ففيمهما فجاهد اي ففي الوالدين فجاهد الجار والمجرور متعلق بمقدروه وجاهد ولفظ جاهد المذكور مفسر له لان ما بعد الفاء الجزائية لا يعمل فيما قبلها ومعناه خصصهما بالجهاد وهذا كلام ليس ظاهرا مرادا لان ظاهر الجهاد ايصال الضرر للغير وانما المراد ايصال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيؤول المعنى الى ابدل ماله وتعب بدنه في رضى والديك **و** وفيه التأكيد بوالدين وتعتظيم حقهما وكثرة الثواب

على برهما والله اعلم **ص** باب ٣ ما قيل في الجرس ونحوه في اعناق الابل **ش**
 اي هذا باب في بيان ما قيل في كراهة الجرس وهو يفتح الجيم والراء وفي آخره سين مهملة وهو معروف
 وحكى عياض اسكان الراء والا محسوب ان الذي بالفتح ما يعلق في عنق الدابة وغيره فيصوت
 والجرس بالاسكان الصوت يقال اجرس اذا صوت ويجمع على اجراس قوله ونحوه مثل القلائد
 من الاوتار كانوا يعلقونها على اعناق الابل لدفع العين على ما ذكره قوله في اعناق الابل انما
 خص الابل بالذكر لورود الخبر فيها بخصوصها للغالب **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم ان ابا بشير الانصاري رضى الله تعالى عنه اخبره
 انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره قال عبدالله حسبت انه قال والناس
 في مبيتهم فارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة
 الا قطعتم **ش** قبل ليس في الحديث ما يدل على التبويب لانه لا ذكر فيه للجرس وتعمل
 له بقول الخطابي امر بقطع القلائد لانهم كانوا يعلقون فيها الاجراس قيل لعل البخاري استنبطه
 من هذا واجيب بان هذا ليس بشئ لان الحديث نفسه فيه ذكر الجرس والبخاري على مادته يحيل
 على اطراف الحديث في التبويب **ب** يانه ما في الموطآت للدار قطني من رواية عثمان بن عمر عن مالك عن
 عبدالله عن عباد عن ابي بشير الساعدي وفيه ولا جرس في عنق بعير الا قطع قلت رد الوجه الاول
 ليس له وجه لان الذي رواه البخاري من رواية عبدالله بن يوسف عن مالك ليس فيه ذكر الجرس
 وانما ذكره في الطريق الذي رواه عثمان بن عمر عن مالك وما قيل في وجه المطابقة بقول الخطابي
 اوجه لان الجرس لا يعلق في اعناق الابل بالعلقة وهي الوتر ونحوه فذكر البخاري الجرس الذي
 يعلق بالقلادة فاذا ورد النهي عن تعلق القلائد في اعناق الابل يدخل فيه النهي عن الجرس
 بالضرورة والاصل هو النهي عن الجرس الا ترى انه ورد ان الملائكة لا تصحب رقعة فيها جرس
 ولانه يشبه الناقوس **و** ذكر رجاله **ب** وهم خمسة الاول عبدالله بن يوسف ابو محمد التنيسي اصله من
 دمشق **و** الثاني مالك بن انس **و** الثالث عبدالله بن ابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم **و** الرابع عباد بن تشديد
 الباء الموحدة ابن تميم الانصاري مرفى الوضوء **و** الخامس ابو بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين
 المججمة الانصاري وذكره الحاكم ابوا جعفرين لا يعرف اسمه وقيل اسمه قيس بن عبد الحارث بن نصير حرير
 بالحاء المهملة وبالراءين المهملتين مات بعد الحرة وهو من المعمرين وقال الذهبي ابو بشير الانصاري المازني وقيل
 الساعدي شهيد بعة الرضوان وقال ابو عمر ابو بشير الانصاري قيل المازني الانصاري وقيل الساعدي
 الانصاري وقيل الانصاري الحارثي لا موقف له على اسم صحيح ولا سماء من يوثق به ويعتمد عليه وقد قيل اسمه
 قيس بن عبيد من بني النجار ولا يصح والله اعلم وقبل مات سنة اربعين والاصح انه مات بعد الحرة
و ذكر لطائف اسناده **ب** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنفة في موضع وفيه ثلاثة مدنيون مالك وشيخه وشيخه شيخه
 وثلاثة انصار يون وهم عبدالله وعباد وابو بشير وفيه تابعيان وهما عبدالله وعباد وفيه انه ليس
 لابن بشير في البخاري غير هذا الحديث الواحد **و** ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه مسلم في اللباس
 عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعني واخرجه النسائي في السير عن قتيبة عن مالك
 عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن رجل من الانصار به ولم يقل عن ابي بشير **و** ذكر معناه **و** قوله

في بعض اسفاره لم يعينه احد من الشراح قوله قال عبد الله بن ابي بكر الراوى وكأنه شك
 في قوله انه قال فلاجل هذا قال حسبت قوله فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن
 عبد البر في رواية روح بن عباد عن مالك ارسل مولاه زيدا قال ابن عبد البر هو زيد بن حارثة قوله
 قلادة من وتر او قلادة كذا وقع هنا بكلمة اولئك اولئك يع موقع رواية ابي داود عن القعنى
 بلفظ ولا قلادة وهو من عطف العام على الخاص قوله وترا لاء المتأمة من فوق في جميع الروايات
 وقال ابن الجوزى ربما صحف من لاعلم له بالحديث فقال ويرى ابا الوحدة وحكى ابن التين عن الداودى
 انه جزم بذلك وقال وهو ما ينزع من الجمل يشبه الصوف قال ابن التين فصنف وقال ابن الجوزى في
 المراد بالاورار ثلاثة اقوال احدها انهم كانوا يقلدون الابل ارتار القسي لثلا تصيبها العين بزعمهم
 قامروا بقطعها اعلاما بان الاوتار لاترد من امر الله تعالى شيئا الباقى لثلا تختق الدابة بها عند الركض
 ويحكى ذلك عن محمد بن الحسن من اصحابنا وعن ابي عبيد مابر جمعه فانه قال نهى عن ذلك لان الدواب
 تتأذى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاختنقت او تعوقت عن السير الثالث
 انهم كانوا يعلقون فيها الاجراس ويدل عليه تبويب البخارى كما ذكرناه وقد حل النضر بن شميل
 الاوتار في هذا الحديث على معنى النار فقال معناه لان طلبوا بها دخول الجاهلية قال القرطبي وهذا
 تأويل بعيد وقال النووى ضعيف ومال وكيع الى قول النضر فقال المعنى لاتركبوا الخيل في الفتن فان من
 ركبها لم يسلم ان يتعلق به وتر يطلب به فان قلت الكراهة في الجرس لماذا قلت لما رواه مسلم من حديث العلامة بن
 عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة رفعه الجرس من مزار الشيطان وهذا يدل على ان الكراهة فيه لصورته
 لان فيه شبهة بصوت الناقوس وشكله فان قلت الكراهة فيه للتحريم او للتنزيه قلت قال النووى وغيره
 الجمهور على النهى كراهة تنزيه وقيل كراهة تحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويجوز اذا
 وقعت الحاجة وعن مالك يختص الكراهة من القلائد بالوتر ويجوز بغيرها اذا لم يقصد دفع العين
 هذا كله في تعليق النائم وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه فاما ما فيه ذكر الله فلا نهى عنه فانه انما
 يجعل للتبرك به والتعوذ باسمائه وذكره وكذلك لانهى عما يعلق لاجل الزينة ما لم يبلغ الخيلاء او السرف
 واختلفوا في تعليق الجرس ايضا فقيل لا يجوز اصلا وقيل يجوز عند الحاجة والضرورة وقيل
 يجوز في الصغير دون الكبير فان قلت تقليد الاوتار هل هو محذور بالابل على ما في الحديث ام لا قلت
 قد ذكرنا ان تخصيص الابل بالذك كرفيه للغالب وقد روى ابو داود والنسائي من حديث ابي وهب
 الجيشانى رفعه اربطوا الخيل وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار فدل على ان الاختصاص بالابل من
 باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته حاجة او كان له صدر هل يؤذن له شيء اى هذا باب
 في بيان ما جاء من خبر من اكتب في جيش واكتب بلفظ المعلوم والمجهول يقال اكتب فلان اذا كتب
 نفسه في ديوان السلطان قوله حاجة نصب على الحال قروا او كان له عذر اى او كان له عذر غير ذلك
 هل يؤذن له بالحج معها وجواب من يعلم من الحديث من حديث ابي سعيد اخبرنا سفيان
 عن عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول لا يخلون رجل بامرأة ولا تنسافرن امرأة الا معها محرم فقام رجل فقال يا رسول الله اكتب
 في غزوة كذا وكذا وخرجت امرأتى حاجة قال اذهب فحج مع امرأتك شيء مطابقته للترجمة
 تؤخذ من قوله اذهب فحج مع امرأتك لانه اكتب في جيش واددت امرأته ان يحج القرص فاذن له

صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحج مع امرأته لانه اجتمع له مع حج التطوع في حقه تحصيل حج الفرض لامرأته
فكان اجتماع ذلك له افضل من مجرد الجهاد الذي يحصل المقصود منه بغيره * وسفيان هو ابن عيينة وعمره
هو ابن دينار وابو عبد الله بن عباس والحديث مضمي في كتاب الحج في او اخر ابواب المحصر في باب حج النساء
فانه اخرجهم هناك عن ابي النعمان عن حماد بن زيد عن عمرو عن ابي عبد الله الى آخره ومضى الكلام
فيه هنا قوله فحجج وبروي فاحجج بك الادغام **ص** باب * الجاسوس **ش**
اي هذا باب في بيان حكم الجاسوس اذا كان من جهة الكفار ومثروعيته اذا كان من جهة المسلمين
والجاسوس على وزن فاعول من التجسس وهو التفتيش عن بواطن الامور **ش** والتجسس
التجسس **ش** هكذا فسر ابو عبيدة والتجسس من باب التفعّل من البحث وهو التفتيش ومنه
بحث الفقيه لانه يتّش من اصل المسائل **ص** وقول الله تعالى لا تتخذوا عدو وعدوكم اولياء
ش وقول الله بالجبر عطفًا على لفظ الجاسوس قال المفسرون ترات في حاطب بن ابي بلتعنة
وقصته تأتي عن قريب ومناسبة ذكر هذه الآية هنا هي انه يترج منها حكم جاسوس الكفار يعلم
ذلك من قصة حاطب قوله عدوى اي عدو ديني وعدوكم عطف عليه واولياء مفعول ثان لقوله
لا تتخذوا والعدو مفعول من عدا كفو من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايقاعه على
الواحد **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار سمعته منه مرتين قال
اخبرني حسن بن محمد قال اخبرني عبيد الله بن ابي رافع قال سمعت عليا رضي الله تعالى عنه يقول
يعتني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا والزبير والمقداد بن الاسود وقال انطلقوا حتى
تأتوا روضة خاخ فانه بها ظعينة ومعها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى انتهينا
الى الروضة فاذا نحن بالظعينة فقلنا اخرجي الكتاب فقالت ما معي من كتاب فقلنا تخرجن الكتاب
اولناقين الثياب فاخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا فيه من
حاطب بن ابي بلتعنة الى اناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تجمل
على ابي كنت امرأ ماصقا في قریش ولم اكن من انفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات
بمكة يحمون بها اهلهم واموالهم فأحببت اذقاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدايهمون
بما قرأيت وما فعلت كفرا ولا ارتدادا ولا رضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لقد صدقكم قال عمر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق
قال انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله ان يكون قد اطلع على اهل بدر فقال اجعلوا ما شئتم فقد
خفرت لكم قال سفيان واي اسناد هذا **ش** مطابقته لترجمة من حيث ان تلك الظعينة التي
معها كتاب كان حكمها حكم الجاسوس واختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار * ذكر رجاله
وهم ستة * الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني * الثاني سفيان بن عيينة * الثالث عمرو
ابن دينار المكي * الرابع حسن بن محمد بن الحنفية ابو محمد الهاشمي المدني مات في زمن عبد الملك بن
مروان * الخامس عبيد الله بضم العين ابن ابي رافع واسمه اسم مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم * السادس علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه * ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره

أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن قتيبة وفي التفسير عن الحميدى وأخرجه مسلم في الفضائل
 عن أبي بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم وابن أبي عمير وأخرجه
 أبو داود في الجهاد عن مسدد وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمير وأخرجه النسائي
 فيه عن محمد بن منصور وعبيد الله بن سعد السرخسي رحمه الله ﴿ذكر معناه﴾ قوله روضة خاخ
 بخاخين معجمتين بينهما الفوقال السهيلي كان هشيم يصفها فيقول خاخ بخاخ وجيم وذكرا البخاري أن أبا
 عوانة كان يقولها كما يقول هشيم وذكرا ياقوت مائة وثلاثين روضة في بلاد العرب منها روضة خاخ
 وهو موضع بين مكة والمدينة قوله ظعينة بفتح الظاء المجهمة وكسر العين المهملة وسكون الياء آخر
 الحروف وفتح النون وهي المرأة في اليهودج ولا يقال ظعينة إلا وهي كذلك لأنها تظعن بارتحال
 الزوج وقبل أصلها اليهودج وسُميت به المرأة لأنها تكون فيه وقال ابن فارس الظعينة المرأة وهو من باب
 الاستعارة وأما الظعائن فلهو أودج كانت فيها نساء ولم تكن وكان اسمها سارة وقيل أم سارة وقيل كنود مولاة
 لقريش وقيل لعمران بن صيفي وقيل كانت من مزينة من أهل العرج وفي الأكليل للحاكم وكانت مغنية
 نواحة تعني بهجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بها يوم الفتح فقتلت وذكرها أبو نعيم وابن منده
 في جلة الصحابيات ووقع في كتاب الأحكام للقاضي إسماعيل في قصة حاطب قال للذين أرسلهم أن بها
 امرأة من المسلمين معها كتاب إلى المشركين وأنهم لما أرادوا أن يخلعوا ثيابها قالت أولستم مسلمين
 انتهى وهذا مشكل لأن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل مكة ذكرها في المستنئين
 بالقتل وبما قال الحاكم أيضا ويؤيده ما ذكره أبو عبيد البكري فإن بها امرأة من المشركين وقال الواحدى
 قال جماعة المفسرين أن هذه الآية يعني قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم وأولياءكم)
 نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وذلك أن سارة مولاة أبي عمرو بن صيفي بن هاشم بن عبد مناف أتت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى المدينة من مكة وهو تجهز لفتح مكة فقال ما جاء بك قالت
 الحاجة قال فإن أنت عن شباب أهل مكة وكانت مغنية قالت ما طلب مني شيء بعد وفاة بدر فكساها
 وجلها وأناها حاطب بن أبي بلتعة كتب معها كتابا إلى أهل مكة وأعطاه عشرة دنانير وكتب
 في الكتاب إلى أهل مكة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم فزّل جبريل
 عليه الصلاة والسلام بخبرها فبعث عليا وعمارا وعمرو والزبير وطهحة والمقداد بن الأسود وأبا مرثد
 وكانوا كلهم فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب إلى المشركين
 فخذوه وخلوا سبيلها فإن لم تدفعه إليكم فاضربوا عنقه وفي تفسير النسفي أن سارة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة إلى المدينة بعد بدر بستين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 تجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسلمة جئت قالت لا قال أمهاجرة
 جئت قالت لا قال فما حاجتك قالت ذهب الموالي يعني قتلوا يوم بدر فأحجبت حاجة شديدة قدمت
 عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني فحث عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى عبد المطلب
 وبني المطلب فكسوها وجلوها وأعطوها نفقة فأثأها حاطب فكتب معها إلى أهل مكة وأعطاه
 عشرة دنانير وكساها بردا واستعملها كتابا إلى أهل مكة فنهضت من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل
 مكة أعلموا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم وقال السهيلي الكتاب

اما بعد فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد توجه اليكم في جيش كالليل يسير كالسبل واقسم بالله لو لم يسر اليكم الا وحده لا ظفره الله بكم وانجزله بوعده فيكم فان الله وليه وناصره * وفي تفسير ابن سلام ان فيه ان محمدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نذر اما اليكم واما الى غيركم فعليكم الحذر وقيل كان فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم آذن في الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم فقد احببت ان يكون لي عندكم يد بكتابي اليكم قوله تعادى بنا خيلنا بلفظ الماضي اى تباعد وتجارى وبالمضارع بحذف احدى التامين قوله او لتلقين الثياب قال ابن التين صوابه في العربية بحذف الياء قلت القياس ما قاله لكن صحته الرواية بالياء فتأول الكسرة بأنها لمشاكله تخرجن وباب المشاكله واسع فيجوز كسر الياء وقسمها فالفتحه بالحمل على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة قال الكرماني وروى بفتح القاف ورفع الثياب قوله فاخرجته اى الكتاب من عقاصها بكسر العين المهملة وبالقاف وبالصاد المهملة وهو الشعر المضفور ويقال هي التى تتخذ من شعرها مثل الوقاية وكل خصلة منه عقصة والعصى لى خصلات الشعر بعضه على بعض وقال المنذرى هو لى الشعر بعضه على بعض على الرأس ويدخل اطرافه فى اصوله قال ويقال هي التى تتخذ من شعرها مثل الرمانة قال وقيل العقاصى هو الخيط الذى يجمع فيه اطراف الذوائب وعقص الشعر ضفره ويقال العقاصى السير الذى يجمع به شعرها على راسها والعقص الضفر والضفر القتل وقال ابن بطال وفي رواية اخرجته من جزئها قوله فأتينا به اى بالكتاب وروى بها اى بالصيغة قال الكرماني او بالمرأة قلت فيه نظر لا نأخذ ذكرنا عن الواحدى ان فى روايته معها كتاب الى المشركين فخذوه فخذوا سبلها قوله الى اناس من المشركين قال الكرماني هو كلام الراوى وضع موضع الى فلان وفلان المذكورين فى الكتاب قلت لم يطلع الكرماني على اسماء المكتوب اليهم فلذلك قال هكذا والذين كتب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابى جهل قوله ملصقا فى قريش اى مضافا اليهم ولست منهم واصل ذلك من لصاق الشئ بغيره ليس منه ولذلك قيل لدعى فى القوم ملصق وقيل معناه حليفا ولم يكن من نفس قريش واقربائهم قوله وكان من معك كذا فى الرواية الصحيحة وعند مسلم من معك زيادة من والصواب اسقاطها لان من لاتراد فى الموجب عند البصريين واجازة بعض الكوفيين قوله اذفانى ذلك كلمة اذبعنى حين وذلك اشارة الى قوله لهم قرايات يحمون بها اهلهم واموالهم قوله ان اتخذ كلمة ان مصدريه فى محل النصب لانه مفعول احببت قوله يدا اى نعمة ومنة عليهم قوله كفرا نصب على التمييز وما بعده عطف عليه قوله هذا المنافق انما اطلق عمر رضى الله تعالى عنه اسم النفاق عليه لانه الى كفار قريش وباطنهم وانما فعل حاطب ذلك متأولا فى خير ضرر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلم الله صدق نيته فتجاه من ذلك وقال الحافظ قال عمر دعنى اضرب عنقه يعنى كفر وقال الباقلانى فى قضية هذا الكتاب هذه اللفظة ليست بمعرفة قبل يحتمل ان يكون المراد بها كفر النعمة وقال ابن التين يحتمل ان يكون قول عمر بهذا قبل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد صدقكم وقد اثبت الله له الايمان فى قوله (يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوى وعدوكم) الآية وكانت امه بمكة فاراد ان يحفظوها فيها وعن الطبرى كان هذا من حاطب هفوة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فيما روته عمرة عن عائشة اقبلوا ذوى الهيات عثرانهم قال فان ظن ظان ان صفحه عنه كان لما اعلم الله من صدقه فلا يجوز لمن

بعد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلم ذلك فان ظن فقد ظن خطأ لان احكام الله عز وجل في عباده
 انما تجرى على ما ظهر منهم لا بما يظن قوله اهل الله كلمة لعل استعملت استعمال عيسى قال النووي معنى
 الترجي فيه راجع الى عمر رضى الله تعالى عنه لان وقوع هذا الامر محقق عنده صلى الله تعالى عليه
 وسلم وما يدريك على التحقيق بمثاله على التفكير والتأمل ومعناه ان الغفران لهم في الآخرة والافلو
 توجه على احد منهم حداستوفي منه قوله اعملوا ما شئتم ظاهره الاستقبال وقال ابن الجوزي ليس
 هو على الاستقبال وانما هو للماضى تقديره اعملوا ما شئتم اى عمل كان لكم فقد غفر وبدل على هذا
 شيان احدهما انه لو كان للمستقبل كان جوابه فساغفر والثانى انه يكون اطلاقا في الذنوب ولا
 وجه لذلك وقال القرطبي هذا التأويل وان كان حسنا لكن فيه بعدلان اعملوا صيغة امر وهى
 موضوعة للاستقبال ولم يضع العرب قط صيغة الامر موضع الماضى لا بقرينة ولا بغير قرينة كذا
 نص عليه النحويون وصيغة الامر اذا وردت بمعنى الاباحة انما هى بمعنى الانشاء والابتداء لا بمعنى
 الماضى فكان كقول القائل انت وكيلى وقد جعلت لك التصرف كيف شئت فانما يقتضى اطلاق
 التصرف من وقت التوكيل لا قبل ذلك قال وقد ظهر لى وجه وهو ان هذا الخطاب خطاب اكرام
 وتشريف يتضمن ان هؤلاء القوم حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا ان يغفر لهم
 ذنوب مستأنة ان وقعت منهم لانهم نجزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم
 صلاحية ان يغفر لهم ما عساه ان يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية لشيء ما وجود ذلك الشيء اذ
 لا يلزم من وجود اهلية الخلافة وجودها لكل من وجدت منه اهليتها وكذلك الفضاء وغيره وعلى
 هذا فلا يأم من من حصلت له اهلية المغفرة من المؤاخذه على ما عساه ان يقع من الذنوب ثم ان الله
 عز وجل اظهر صدق رسوله في كل من اخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم يزالوا على اعمال اهل الجنة
 الى ان توفوا ومن وقع منهم في امر ما او مخالفة لجأ الى توبة ولازمها حتى لقي الله عليها يعلم ذلك قطع
 من حالهم من طالع سيرهم واخبارهم قوله قال سفيان واى اسناد هذا اراد به سفيان بن عيينة
 تعظيم هذا الاسناد وصحته وقوته لان رجاله هم الاكابر العدول الثقات الحفاظ ذكر ما يستفاد
 منه في هتك سر الجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مصلحة او كان في الستر مقدسة
 وقال الداودى الجاسوس يقتل وانما في القتل عن حاطب لما علم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم منه ولكن مذهب الشافعى وطائفة ان الجاسوس المسلم يعزر ولا يجوز قتله وان كان
 ذاهية عني عنه لهذا الحديث وعن ابى حنيفة والاوزاعى يوجع عقوبة ويطال حبسه وقال ابن
 وهب من المالكية يقتل الا ان يتوب وعن بعضهم انه يقتل اذا كانت مادته ذلك وبه قال ابن الماجشون
 وقال ابن القاسم يضرب عنقه لانه لا تعرف توبته وبه قال سحنون ومن قال بقتله فقد خالف الحديث
 واقوال المتقدمين وقال الاوزاعى فان كان كافرا يكون ناقضا للعهد وقال اصبغ الجاسوس الحربى
 يقتل والمسلم والذي يعاقبان الا ان يظاهرا على الاسلام فيقتلان وفيه كما قال الطبري اذا ظهر
 للامام رجل من اهل الستر انه قد كاتب عدوا من المشركين ينذرهم مما امره المسلمون فيهم من
 عزم ولم يكن معروفا بالغش للاسلام واهله وكان ذلك من فعله هفوة وزلة من غير ان يكون لها
 اخوات يجوز العقوبة كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحاطب من هفوه عن جرمه بعدما اطلع
 عليه من فعله وفيه البيان من بعض اعلام النبوة وذلك اعلام الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه

وسلم بخبر المرأة الحاملة كتاب حاطب الى قريش ومكانها الذي هي به وذلك كله بالوحي * وفيه هتك
ستر المريب وكشف المرأة العاصية * وفيه ان الجاسوس لا يخرج منه تجسس من الايمان * وفيه الحجلة لترك
انفاذ الوعيد من الله لمن شاء ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى الله اطلع على اهل بدر فقال
اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم * وفيه جواز خفران ماتا آخر من الذنوب قبل وقوعه * وفيه جواز تجريد
العورة عن السترة عند الحاجة قاله ابن العربي * وفيه دلالة على ان حكم التأول في استباحة المحظور
خلاف حكم التعمد لاستحلاله من غير تأويل قاله ابن الجوزي * وفيه ان من اتى محظورا وادعى في ذلك
ما يحتمل التأويل كان القول قوله في ذلك وان كان غالب الظن خلافه **ص** باب * الكسوة
للأسارى **ش** - اى هذا باب في بيان ما جاء من الكسوة للأسارى قال ابن التين الكسوة بكسر
الكاف وضمها وفي المغرب الكسوة اللباس والضم لغة ووجهه كسى بالضم يقال كسوته اذا لبسته ثوبا
والكاسى خلاف العارى ووجهه كساء كعراة جمع عارة جمع عار و الاسارى جمع اسير **ص** حدثنا عبدالله
ابن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبدالله قال لما كان يوم بدر اتى بأسارى واتى بالعباس
ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له قبضا فوجدوا قيص عبدالله بن ابي يقدر
عليه فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فلذلك تزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه
الذي لبسه قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد فاحب ان يكافئه **ش** -
مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه وذلك لان العباس بن
عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في جلة الاسارى يوم بدر وكان مريانا فكساه النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وحديث جابر هذا قد مضى في او اخر كتاب الجنائز في باب هل يخرج
الميت من القبر باتم من هذا فانه اخرجه هناك عن علي بن عبدالله عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
عن جابر الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له اى للعباس
قيصا اى نظير يطلب قيصا لاجله فوجدوا قيص عبد الله بن ابي بن سلول وكان العباس طوالا
كانه الفسطاط وكان ابو عبد المطلب اطول منه وكان ابنه عبدالله اذا مشى مع الناس كأنه راكب
والناس مشاة وكان العباس اطول منه فلم يجدوا قيصا قدره الا قيص عبدالله بن ابي وهو معنى قوله
يقدر عليه بضم الدال من قدرت الثوب عليه قدرا فانقدر اى جاء على المقدار قوله اياه اى قيص
عبد الله قوله فلذلك اى فلاجل ذلك تزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه من بدنه فألبسه
عبد الله بعد وفاته مكافاة على صنيعه وهو معنى قوله قال ابن عيينة اى سفيان بن عيينة كانت له اى لعبد الله
عبدالبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد اى نعمة فأحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكافئه * وفيه
ان المكافاة تكون في الحياة وبعد الممات * وفيه كسوة الأسارى والاحسان اليهم ولا يتركون عراة
فتبدوا عوراتهم ولا يحوز النظر الى عورات المشركين **ص** باب * فضل من اسلم على يديه
رجل **ش** - اى هذا باب في بيان فضل من اسلم على يديه رجل **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القارى عن ابي حازم قال اخبرني سهل تعنى
ابن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خير لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه
يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات الناس ليلتهم ايهم يعطى فقدوا كلهم يرجوه فقال ابن
على فقيل يشتمى عينه فبصق في عينيه ودعاه فبرأ كأنه لم يكن به وجع فاعطاه فقال اقاتلهم حتى

يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام فاخبرهم بما يجب عليهم
 فوالله لان يهدي الله بك رجلا خيرا لك اجر النجم **ش** مطابقتة للترجمة تؤخذ
 من قوله لان يهدي الله بك الى آخره ويعقوب القاري بالقاف والراء منسوب الى القارة هم بنوا
 الهون بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر وابوحازم بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار
 الاعرج والحديث مضى في كتاب الجهاد واخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة في الكل وقدمضى
 الكلام فيه في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجته هناك من حديث سلمة
 ابن الاكوع قوله ايهم يعطى بضم الياء في يعطى وقبح الطاء على صيغة المجهول فعلى هذا ايهم بضم
 الياء ويروى يعطى على صيغة المعلوم وعلى هذا ايهم بالنصب قوله يرجوه ويروى يرجونه قوله
 على رسلك بكسر الراء وسكون السين اى على هينتك قوله لان يهدي الله بكلمة ان في محل الرفع على
 الابتداء وخبره قوله خيرا لك قوله من جر النجم بضم الحاء اى كرامها واعلاها منزلة قاله ابن التبارى
 وعن الاصمعي بعيرا اذا لم يخالط حركته بشئ فان خالطت حركته فهو كيت والمراد بحمر النجم الابل خاصة
 وهى انفسها وخيارها قال الهروي يذكرو يؤنث واما الانعام فالابل والبقر والغنم **ص** باب *
 الاسارى في السلاسل **ش** اى هذا باب في بيان كون الاسارى في السلاسل وهو جمع سلسلة وقال
 ابوداود باب الاسير يوثق وذكر فيه حديث ثمانية بن اثال وحديث الحارث بن برصاء انهما وثقا وبقي بهما
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والياتاق اعم من ان يكون بالسلسلة او بالحبال **ص** حدثنا
 محمد بن بشار حدثنا فنذر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل **ش** قيل ان كان المراد حقيقة وضع
 السلاسل في الاعناق فالترجمة مطابقة وان كان المراد المجاز عن الاكرام فليست بمطابقة وقال المهلب
 يعنى انهم يدخلون الجنة في الاسلام مكرهين وسمى الاسلام باسم الجنة لانه سببها ومن دخله دخل الجنة
 قلت فعلى هذا يكون ذكر المسبب وارادة السبب قلت هذا مجاز وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين
 المأسورين في السلاسل عند اهل الكفر يموتون على ذلك او يقتلون فيحشرون كذلك وعبر عن الحشر
 بدخول الجنة لثبوت دخولهم فيها قلت هذا ايضا مجاز ولكن لا مانع ان يكون المراد من الترجمة
 الحقيقة على تقدير ان يقال يدخلون الجنة وكانوا في الدنيا في السلاسل وقال الطبري يحتمل ان يكون
 المراد بالسلسلة الجذب الذي يجذبه الحق من خلص عباده من الضلالة الى الهدى ومن الهبوط في مهاوى
 الطبيعة الى العروج للدرجات العلى قلت هذا ايضا مجاز وغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون محمد
 ابن جعفر البصرى قوله عجب الله من قوم قد مر غير مرة ان المراد من السلاسل ما يستعمل على الله
 لازمه وفائته نحو الرضى والانابة فيه قوله يدخلون الجنة في السلاسل وفي رواية ابي داود من طريق
 حاد بن سلمة عن محمد بن زياد بلفظ يقادون الى الجنة بالسلاسل **ص** باب * فضل من اسلم
 من اهل الكتابين **ش** اى هذا باب في بيان فضل من اسلم من اهل الكتابين وهما التورية والانجيل
 واهلهما اليهود والنصارى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا صالح
 ابن حي ابو حسن قال سمعت الشعبي يقول حدثني ابو بردة انه سمع اباہ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له الامة فيعملها فيحسن تعليمها ويؤدبها فيحسن ادبها ثم يعتقها
 فيتزوجها فله اجران ومؤمن من اهل الكتاب الذي كان مؤمنا ثم آمن بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فله اجران والعبد الذي يؤدي حق الله وينصح لسيده له اجران **ش** مطابقتها لترجمة في قوله
ومؤمن اهل الكتاب الى قوله فله اجران فاذا كان له اجران فله الفضل والشعبي هو وامر وابو بردة يضم
الباء الموحدة اسم الحارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته وقدم غير مرة وابوه ابو موسى الاشعري
واسمه عبد الله بن قيس والحديث مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته واهله فانه اخرج ههنا
عن محمد بن سلام عن الحارثي عن صالح بن حيان عن عامر الشعبي عن ابي بردة عن ابيه وحى لقب
حيان فلذلك ذكرهنا بصالح بن حيان وقدم الكلام فيه هناك مستقصى **ص** ثم قال
الشعبي واعطيتكما بغير شيء وقد كان الرجل يرحل في اهون منها الى المدينة **ش** اي قال
عامر الشعبي يخاطب صالحا اعطيتك هذه المسألة او المقالة ويري اعطيتكما بلفظ المستقبل قوله
بغير شيء اي بغير اخذ مال منك على جهة الاجرة عليه قوله وقد كان الرجل يرحل اي يسافر
في شيء اهون منها اي من هذه المسألة الى المدينة اي مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واللام فيها
للعهد وفي باب تعليم الرجل امته قد كان يركب فيجادونها ومراد الشعبي من هذا الكلام الحث على
طلب العلم ولا سيما اذا كان المعلم حاضرا فانهم **ص** باب **اهل الدار بيتون فيصاب**
الولدان والذراري **ش** اي هذا باب في حكم اهل الدار اي اهل دار الحرب قوله بيتون
على صيغة المجهول من التبييت يقال بيت العدو اي اوقع بهم ليلا قوله فيصاب الولدان اي بسبب
التبييت والولدان جمع الوليد وهو الصبي قوله والذراري بالرفع والتشديد عطفا على الولدان
ويجوز بالسكون والتخفيف وهو جمع ذرية وجواب المسألة محذوف تقديره هل يجوز ذلك
ام لا وحكمها يعلم من الحديث **ص** بياتا ليلا **ش** ليس من الترجمة بل هو من القرآن
وقد جرت عادته انه اذا وقع في الخبر لفظة توافق ما وقع في القرآن اورد تفسيرها للفظ الواقع في القرآن
وهذه اللفظة في آية في سورة الاحراف وهي قوله تعالى (وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا
بياتا او هم قائلون) اهلكناها اي اهلكنا اهلها بمخافتهم رسلنا وتكذيبهم قوله بياتا اي قمنا
قوله بياتا اي ليلا او هم قائلون من القيلولة وهي الاستراحة وسط النهار وقال بعض الشراح
موضع بياتا نياما بنون وميم من النوم وجعل هذه اللفظة من الترجمة ففسال والعجب لزيادته
في الترجمة نياما وما هو في الحديث الاضمن لان الغالب انهم اذا اوقع بهم في الليل لم يخلوا من نائم
وما الحاجة الى كونهم نياما او ايقاظا وهما سواء الا ان قتلهم نياما ادخل في الغيلة فنبه على
جوازها في مثل هذا انتهى وقال صاحب التلويح هذا من قول البخاري ما لم يقله والذي رأيت
في عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح بياتا بياء موحدة وبعد الالف تاء مشاة من فوق وكان
هذا القائل وقعت له نسخة مصحفة او تحكف عليه بياتا بنياما انتهى قلت هذا القائل لا يستحق
هذا المقدار من الخط عليه وله ان يقول رأيت عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح نياما
بالنون والميم وهذا محل نظر وتأمل مع اننا وافقنا صاحب التلويح فيما قاله حيث قلنا آتفا ان
لفظ بياتا ليس من الترجمة بل هو من القرآن **ص** لبيتنه ليلا بيت ليلا **ش** اكد صاحب
التلويح كلامه الذي ذكرناه الآن بهاتين اللفظتين حيث قال يوضحه اي يوضح ما ذكره في بعض
النسخ من قول البخاري لبيتنه ليلا بيت ليلا وقال بعضهم هذه الزيادة وقعت عند غير ابي ذر قلت
هذا كله ليس بوجه قوي في الرد على ذلك القائل لانه لا يلزم من ذكر هاتين اللفظتين في بعض النسخ

ان يكون لفظ بيتا بالباء الموحدة ويجوز ان يكون بالنون والميم ويكون من الترجمة ثم ذكرهاتين
 للفظتين لكونهما من القرآن اما الاولى ففي سورة النمل في قوله تعالى قالوا تقاسموا بالله ان يبتدئ
 الآية يعني قالوا متقاسمين بالله لبيته قرأ جزء والكسائي بضم التاء على الخطاب وقرأ الباقر بالون
 وهو من البيات وهو مباغثة العدو ليلا واما الثانية ففي سورة النساء في قوله تعالى بيت طائفة منهم
 غير الذي تقول وهي في السبعة من التبييت من الليل لانه وقت البيتوتة فان ذلك الوقت اخلى للفكر
 وقال ابو عبيدة كل شيء قدر ليل تبيت **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا
 الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جشامة قال مر بي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالابواء او بودان وسئل عن اهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نسائهم وذرائعهم قال هم
 منهم وسمعتهم يقول لاحي الله ورسوله وعن الزهري انه سمع عبيد الله عن ابن عباس حدثنا
 الصعب في الذراري كان عمرو يحدثنا عن ابن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعتهم من
 الزهري قال اخبرنا عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو هم من
 آبائهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وسئل عن اهل الدار الى قوله وسمعتهم ورجاله كلهم
 قد ذكروا وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود والصعب ضد السهل ابن جشامة بفتح وتشديد
 التاء المثلثة ابن قيس بن ربيعة الليثي مر في جزاء الصيد والحديث اخرجه بقية الستة فسلم اخرجه
 في المغازي وابوداود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير **ح** ذكر معناه **قوله**
 بالابواء بفتح الهمة وسكون الباء الموحدة وبالمد من عمل الفرع من المدينة بينها وبين الجحفة بميل
 المدينة ثلاثة وعشرين ميلا سميت بذلك لتبوء السبيل بها وبه توفيت ام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله ابودان شك من الراوي وهو بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وبعد الالف نون وهي قرية
 جامعة بينها وبين الابواء ثمانية اميال قريب من الجحفة وهي ايضا من عمل الفرع **قوله** وسئل على
 صيغة المجهول والواو فيه للمحال ويروى فسئل بالفاء **قوله** عن اهل الدار اي عن اهل دار الحرب
 وفي رواية مسلم سئل عن الذراري من المشركين يبيتون من نسائهم وذرائعهم فقال هم
 منهم رواه عن يحيى بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب
 ابن جشامة وفي لفظه عن الصعب قال قلت يا رسول الله انا نصيب في البيات من ذراري المشركين
 قال هم منهم وفي لفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له لو ان خيلا اغارت من الليل فأصابت
 من ابناء المشركين قال هم من آبائهم وترجم مسلم على هذا باب ما يصيب من ذراري العدو في البيات
 وقال النووي هكذا هو في اكثر نسخ بلادنا سئل عن الذراري وفي بعضها سئل عن الدار من المشركين
 ونقل القاضي هذه عن رواية جمهور رواة صحيح مسلم قال وهي الصواب فاما الرواية الاولى فقال ليست
 بشيء بل هي تحكيف قال وما بعده بين غلطه وقال النووي وليست باطلة كما ادعى القاضي بل لها وجه
 وتقديره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصاب من نسائهم وصبيانهم بالقتل فقال هم من آبائهم
 اي لا بأس بذلك لان احكام البلديات عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير
 ذلك والمراد اذا لم يعتمد من غير ضرورة **قوله** يبيتون على صيغة المجهول وقعت حالا عن اهل الدار
 من التبييت وهو ان يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف رجل من امرأة **قوله** من المشركين بيان الدار **قوله**
 فيصاب من نسائهم وذرائعهم وفي رواية مسلم انا نصيب في البيات من ذراري المشركين كما مر وقال

النوى والمراد بالذراى هنا النساء والصبيان قلت كيف يراد من الذراى النساء وهذا كما رأيت
 فى رواية البخارى عطف الذراى على النساء قوله هم مهم اى النساء والذراى من اهل الدار
 من المشرىين فان قلت هذا يخالف ما ذكره البخارى فيما بعد عن ابن عمر نهى عن قتل النساء والصبيان
 ومارواه وسلم عن ريدة اغزوا ولا تقتلوا ولا تملوا ومارواه الترمذى عن سمرقة اقلوا شيوخ
 المشرىين استبقوا ثم رخصهم وقال حسن صحيح غريب ومارواه النسائى عن ابن عباس ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتلهم فلا تقتلهم بقوله لنبدة الحرورى ومارواه ابوداود والنسائى من
 حديث رباح بكسر الراء وبالياء آخر الحروف ابن الربيع وفيه فقال الخالدرضى الله تعالى عنه لا تقتلن
 امرأة ولا عسيفا ومارواه اجد من حديث الاسود بن سريع وفيه الا لا تقتلوا ذرية الا لا تقتلوا
 ذرية ومارواه اجد ايضا من حديث ابن عباس وفيه ولا تقتلوا الولدان ولا اصحاب الصوامع
 ومارواه الطبرائى فى الاوسط من حديث ابى سعيد الخدرى قال نهى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وقال هما لمن غلب ومارواه ايضا من حديث ابى ثعلبة الخشنى
 قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والولدان ومارواه ابوداود من حديث
 انس وفيه ولا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا ولا صغيرا ولا امرأة ومارواه ابو يعلى الموصلى من حديث
 جرير بن عبد الله وفيه ولا تقتلوا الولدان ومارواه البرزاقى مسنده من حديث ابن عمر وفيه لا تقتلوا
 ولدا ومارواه ايضا من حديث عوف بن مالك وفيه لا تقتلوا النساء ومارواه اجد فى مسنده من حديث
 ثومان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول من قتل صغيرا او كبيرا او احرق نخلا او قطع شجرة مثمرة او دبح شاة لاهلها لم يرجع كفافا
 ومارواه الطبرائى من حديث كعب ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل النساء والولدان
 قلت قال الخطابى قوله هم منهم يريد فى حكم الدين فان ولد الكافر محكوم له بالكفر ولم يرد بهذا القول
 اباحة دماءهم نعمد اهلها وصداءها وانما هو اذ لم يمكن الوصول الى الآباء الالبهم فاذا اصيدوا اختلاطهم
 بالآباء لم يكن عليهم فى قتلهم شىء وقد نهى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان
 فكان ذلك على القصد لا قتال فيهن فاذا قاتلن فقد ارتفع الحظر واحل دماء الكفار الا بشرط الحقن
 ومارواى الترمذى حديث ابن عمر الذى فيه نهى عن قتل النساء والصبيان على ما يأتى ان شاء الله تعالى
 قال والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم كرهوا قتل النساء
 والولدان وهو قول الثورى والشافعى و رخص بعض اهل العلم فى البيات قتل النساء فيهم
 والولدان وهو قول اجد واسحق وقال شيخنا وما حكاه الترمذى عن الثورى والشافعى من كراهة
 قتل النساء والصبيان ظاهر فى ترك القتل مطلقا فى البيات وغيره وليس كذلك اما قتلهم فى غير البيات
 فاجمعوا على تحريمه اذ لم يقتلوا كما حكاه النوى فى شرح مسلم فان قاتلوا فقال فى شرح مسلم حكاية
 من جاهير العلماء يقتلون وقال الطحاوى رحمه الله تعالى باب مائى عن قتله من النساء والولدان
 فى دار الحرب ثم اخرج عن تسعة انفس من الصحابة فى النهى عن قتل الولدان والنسوان وقد مررت احاديث
 اكثرهم عن قريب ثم قال فذهب قوم الى انه لا يجوز قتل النساء والولدان فى دار الحرب على حال وانه
 لا يحل ان يقصد الى قتل غيرهم اذ كان لا يؤمن فى ذلك بلفهم من ذلك ان اهل الحرب اذا تترسوا
 بصبيانهم وكان المسلمون لا يستطيعون رميهم الا باصابة صبيانهم فحرام عليهم رميهم فى قول هؤلاء

وكذلك ان تصعدوا بحسن وحملوا فيه الولدان فخرام عليهم ربح ذلك الحصن اذا ك
 تخاف في ذلك تلف نسائهم وولداتهم واستبوا في ذلك بهذه الاحاديث التي رويها هاتلهم ارا
 بالقوم هؤلاء الاوزاعي ومالك والشافعي في قول واحد في رواية وقال ابو عمر اختلوا في ربح
 الحصون بالمجنيق اذا كان فيها اطفال المسلمين او اسارى المسلمين فقال مالك لا ربح الحصن ولا تحرق
 سفينة الكفار اذا كان فيها اسارى المسلمين وقال الاوزاعي اذا انترس الكفار باطلاق المسلمين لم يرموا
 ولا تحرق المركب فيه اسارى المسلمين وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي في الصحيح
 واحد واسحق اذا كان لا يوصل الى قتلهم الا بتلف الصبيان او النساء فلا بأس به وقال ابو عمر قال
 ابو حنيفة واصحابه والثوري لا بأس برمي حصون المذركين وان كان فيه اسارى من المسلمين واطعاهم
 او اطاع المذركين ولا بأس ان يحرق السفن ويقتل فيه المذركون فان اصابوا واحدا من المسلمين
 بذلك فلا دية ولا كفارة وقال الثوري ان اصابوه ففيه الكفارة ولا دية قولا وسننته يقول اي
 قال الصعب بن جثامة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ويروي فيقول وهي رواية ابى
 در وبالاوا اظهر قوله لاحي الله ورسوله هذا حديث مستقل مضى في كتاب المساقاة في باب
 لاحي الله ورسوله اخرجه عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن
 عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لاحي الله ورسوله وقدم مضى الكلام فيه هناك فان قلت ما وجه ذكر هذا الحديث في اثناء
 حديث الباب قلت كانوا يحدون بالاحاديث على نحو ما كانوا يسمونها وقيل هذا يشبه ان يكون شيئا
 ياروى عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه نحن الآخرون السابقون ثم وصله بحديث آخر ليس
 فيه شيء من معناه كما ذكرناه قوله وعن الزهري موصول بالاسناد الاول حدثنا الصعب في الذراري
 اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قوله حدثنا الصعب في الذراري
 اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الذراري اي سئل
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذراري وكذا وقع في بعض النسخ لمسلم سئل عن الذراري وقد ذكرناه من قريب
 عن الووي انه قال المراد بالذراري هنا النساء والصبيان قوله كان عمرو يحدثنا اي قال سفيان بن عيينة كان
 عمرو بن دينار يحدثنا عن ابن شهاب وهو الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل او قال بعضهم
 في سياق هذا الباب عن الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يروهم ان رواية عمرو بن دينار عن الزهري
 هكذا بطريق الارسال وبذلك جرم بعض الشراح وليس كذلك فقد اخرجه الاسماعيلي من طريق
 العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال كان عمرو يحدث قبل ان يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن
 عباس عن الصعب بن جثامة قال قدم علينا الزهري فسمعتة يعيده ويبيده فذكر الحديث انتهى قلت اراد
 بعض الشراح الكرماني فانه قال انه مرسل والصواب معه فان صورة ما وقع هنا صورة الارسال
 ولا نزاع في ذلك بحسب الظاهر ولا يندفع صورة الارسال هنا باخراج لاسماعيل كذا قوله ولم يقل
 كما قال عمروهم من آياتهم بيان هذا الموضع هو ان سفيان بن عيينة قال كان عمرو بن دينار يحدثنا بهذا
 الحديث عن الزهري مرسل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هم من آياتهم فسمعتة بعد
 ذلك من الزهري انه قال اخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو من آياتهم وقال الترمذي حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا سفيان بن
 عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال اخبرني الصعب بن جثامة قال قلت

يا رسول الله ان خيلنا وطأت من نساء المشركين واولادهم قال هم من آباؤهم هذا حديث حسن صحيح
 وقد اخرج ابن حبان في حديث الصعب زيادة في آخره ثم نهى عنه يوم حنين و اشار الزهري الى
 نسخ حديث الصعب وحكى الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث
 الصعب وزعم انه ناسخ لاحاديث النهي وهو غريب قلت حديث رباح بن الربيع الذي مر عن قريب
 يدل على ان النهي كان متأخراً عن حديث الصعب لان خالد رضى الله تعالى عنه انما كان مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم مقاتلاً سنة ثمان والله اعلم **ص** **باب** * قتل الصبيان في الحرب
ش **ص** اى هذا باب في بيان النهي عن قتل الصبيان في الحرب لقصورهم عن فعل الكفر ولان
 في استبقائهم انتفاعاً بالرقية او بالقداء عند من يجوز ان يفادى به **ص** حدثنا احمد بن يونس
 اخبرنا الليث عن نافع ان عبد الله اخبره ان امرأة وجدت في بعض مغازي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مقتولة فانكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل النساء والصبيان **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة في قوله والصبيان اى وقتل الصبيان في الحرب واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس
 التميمي اليربوعي الكوفي والليث هو ابن سعد وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى
 عنهما والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابو داود
 في الجهاد عن يزيد بن خالد بن وهب وقتيبة **ص** **باب** * قتل النساء في الحرب **ش** **ص**
 اى هذا باب في بيان النهي عن قتل النساء في الحرب **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم قال
 قلت لابى اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء
 والصبيان **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله عن قتل النساء واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه
 وابو اسامة هو حماد بن اسامة وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم
 ايضا في المغازي عن ابي بكر قوله حدثكم عبيد الله هو سؤال اسحق عن ابي اسامة عن حديث
 هذا الحديث وفيه انه اذا قال لشيخه حدثكم او اخبركم فلان فقال نعم او سكت في جوابه مع قرينة
 الاجابة جاز الرواية عنه وهنا سكت واسحق روى هذا الحديث في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره
 فاقربه ابو اسامة وقال نعم وقال بعضهم وعلى هذه فلاجحة فيه لمن قال فيه ان من قال لشيخه حدثكم
 فلان فسكت جاز ذلك مع القرينة لانه نين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت انتهى قلت قول
 ابي اسامة في هذا الطريق نعم لا يستلزم عدم سكوتة في الطريق الاخر فاذا فانت القرينة الدالة
 على الاجابة عند سكوت الشيخ يكون حكمه حكم التصريح بقوله نعم وغرض هذا القائل بما ذكره
 الرد على الكرمانى فانه جعل السكوت مع القرينة كالتصريح على ما ذكرناه **ص** **باب** *
 لا يعذب بعذاب الله **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه لا يعذب بعذاب الله وهو النار ولا يعذب
 على صيغة المجهول **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن يسار عن
 ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا
 فاحرئوهما بالنار ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اردنا الخروج اتى امرتكم ان تحرقوا
 فلانا وفلانا وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة في قوله وان النار لا يعذب بها الا الله * وبكير بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن الاشج

والحديث اخرجه البخارى في كتاب الجهاد معلقا في باب التوديع وقال ابن وهب اخبرني عمرو عن
 بكير عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة الحديث وقد مضى الكلام فيه هناك قوله حدثنا الليث
 عن بكير وفي رواية احمد عن هشام بن القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبدالله الاشبح فاذا شئنا
 احدهما التصريح بالحديث والاخر نسبة بكير قوله عن ابي هريرة كذا في جميع الطرق عن الليث
 ليس بين سليمان بن يسار وابي هريرة فيه احد وكذلك اخرجه النسائي من طريق عمرو بن الحارث
 وغيره عن بكير وخالفه محمد بن اسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن حبيب عن بكير فادخل بين سليمان
 وابي هريرة اخبرنا اسحق الدوسي وقد ذكرنا هناك ان ابن ابي شيبة سماه ابراهيم **ص**
 حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن ايوب عن عكرمة ان عليا رضي الله تعالى عنه حرق قوما
 فبلغ ابن عباس فقال لو كنت انا لم احرقهم لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله
 واقتلهم كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله لا تعذبوا بعذاب الله وعلي بن عبدالله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة وايوب هو السخيتاني
 وعكرمة هو مولى ابن عباس والحديث اخرجه البخارى ايضا في استنابة المرتدين عن ابي النعمان
 محمد بن الفضل واخرجه ابوداود في الحدود عن احدين حنبل واخرجه الترمذي فيه عن احمد
 ابن عبدة الضبي واخرجه النسائي في المحاربة عن محمد بن عبدالله الخزومي وعن عمران بن موسى
 وعن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد بن الصباح قوله ان عليا حرق قوما
 وفي رواية الحميدي ان عليا احرق المرتدين يعني الزنادقة وفي رواية ابن ابي عمرو وعمر بن عباد جميعا عن
 سفيان قال رأيت عمرو بن دينار وابوب وعمار الدهني اجتمعوا فتذاكروا الذين احرقهم علي فقال ايوب
 فذكر الحديث قال فقال عمار لم يحرقهم ولكن حفرتهم حفائر وحرق بعضهم الى بعض ثم دخن عليهم
 وكان عمرو بن دينار اراد بذلك الرد على عمار الدهني في انكاره اصل التحريق وقال المطلب ليس
 نهيه عن التحريق على التحريم وانما هو على سبيل التواضع لله والدليل على انه ليس بحرام سمل
 الشارع عين الرعاة بالنار وتحريق الصديق رضي الله تعالى عنه الفجأة بالنار في مصلى المدينة بمحضرة
 الصحابة وتحريق علي رضي الله تعالى عنه الخوارج بالنار وكثر علماء المدينة يجهلون تحريق الحصون
 على اهلها بالسار وقول اكثرهم بتحريق المراكب وهذا كله يدل على ان معنى الحديث على الذنب
 ومن كره رمي اهل الشرك بالنار عمرو بن عباس وابن عبدالعزير وهو قول مالك واجازه علي
 وحرق خالد بن الوليد رضي الله عنه ناسا من اهل الردة فقال عمر للصديق انزع هذا الذي يعذب
 بعذاب الله فقال الصديق لا شيم سيفا سله الله على المشركين واجاز الثوري رمي الحصون بالنار وقال
 الاوزاعي لا بأس ان يدخن عليهم في المظمورة اذ لم يكن فيها الا المقاتلة ويحرقوا ويقتلوا كل قتال ولو
 لقيناهم في البحر رميناهم بالنفط والقطران واجاز ابن القاسم حرق الحصن والمراكب اذ لم يكن فيها
 الا المقاتلة فقط **قوله** لو كنت انا خبره محذوف اي لو كنت انا بدله وكان ذلك من علي بالرأي
 والاجتهاد **قوله** لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله هذا اصرح في التمه
 من الذي قبله واخرج ابوداود هذا الحديث عن احدين حنبل وفي آخره فبلغ ذلك عليا فقال
 ويح ابن عباس ورأيت في نسخة صحيحة ويح ام ابن عباس **قوله** من بدل دينه فاقتلوه هذا يدل على
 ان كل من بدل دينه يقتل ولا يحرق بالنار وبه احتج ابن الماجشون ان المرتد يقتل ولا يستتاب وجمهور

احب الي من ان يسلم الخطاب وما ذاك الا لما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحجبه اسلامك
 قال فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايا بكر رضى الله تعالى عنه فقال ابوبكر عشتيرتك
 فارسلهم فاستشار عمر رضى الله تعالى عنه فقال اقبلهم ففاداهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فانزل الله عز وجل (ما كان لنى ان يكون له اسرى حتى ينخن في الارض) الآية وقال الحاكم صحيح الاسناد
 ولم يخرجاه * واختلف العلماء في هذا الباب * منهم من قال لا يحل قتل اسير صبرا وانما يمن عليه او يفدى
 وقالوا ان قوله تعالى (فاذا افسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين) منسوخ بقوله فاما نابعدوا ما فداء
 وهو قول جماعة من التابعين وقد ذكرناهم عن قريب * ومنهم من قال لا يجوز في الاسرى من المشركين
 الا القتل وجعلوا قوله عز وجل (فاقتلوا المشركين حيث وتموهم) ناسخا لقوله (فاما نابعدوا ما فداء)
 وهو قول مجاهد وقال غيرهم ان الآيتين جميعا بحكمتهان وهو قول ابن زيد وهو قول صحيح بين
 لان احدهما لا تنفي الاخرى بنظر الامام في ذلك بما يراه مصلحة اما القتل واما الفداء والمن وكذا قال
 ابو عبيد بن سلام وهو مذهب الشافعى ومالك واحمد وابي ثور قال وقد فعل هذا كله سيدنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حروبه * وقال الطحاوى اختلف قول ابى حنيفة في هذا فروى
 عنه انا الاسرى لا تقادى ولا يردون حربا لان في ذلك قوة لاهل الحرب وانما يفادون بالمال وما
 سواه مما لا قوة لهم فيه وروى عنه انه لا بأس ان يفادى بالمشركين اسارى المسلمين وهو قول ابى يوسف
 ومحمد ورأى ابو حنيفة ان المن منسوخ وقيل كان خاصا بسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقال ابو عبيد والقول في ذلك عندنا ان الآيات جميعا بحكمات لا منسوخ فيهن وذلك انه عمل بالآيات
 كلها من القتل والاسر والفداء حتى توفاه الله تعالى على ذلك فكان اول احكامه فيهم يوم بدر فعمل
 بها كلها يومئذ بدأ بالقتل فقتل عقبة بن ابى معيط والضرب الحارث في قفوله ثم قدم المدينة فحكم
 في سائرهم بالفداء ثم حكم يوم بنى قريظة سعد بن معاذ رضى الله تعالى فقتل مقاتلة وسبي الذرية ففعله
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامضاه ثم كانت غزاة بنى المصطلق رهط جويرية بنت الحارث
 فاستحباهم جميعا واعتقهم ثم كان قح مكة فأمر بقتل ابن خطل والقينتين واطلق الباقيين ثم كانت
 حنين فسبي هوازن ومن عليهم وقتل اباعرة الجمصى يوم احد وقد كان من عليه يوم بدر واطلق ثمامة
 ابن اثال فهذه كانت احكامه عليه الصلاة والسلام بالمن والفداء والقتل فليس شئ منها منسوخا
 والامر فيهم الى الامام وهو مخير بين القتل والمن والفداء يفعل الافضل في ذلك للاسلام واهله
 وهو قول مالك والشافعى واحمد وابى ثور انتهى وقال اصحابنا لا يجوز مفاداة اسرى المشركين قال الله
 تعالى (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الآية وقوله تعالى (فاقتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا
 الجزية عن يدوهم صاغرون) وما ورد في اسرى بدر كله منسوخ ولم يختلف اهل التفسير ونقله
 الآثار ان سورة براءة بعد سورة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوجب ان يكون المذكور فيها ناسخا
 للفداء المذكور في غيرها **باب** هل للاسير ان يقتل او يتخضع الذين اسروه حتى ينجو
 من الكفرة **ش** اى هذباب فيه هل الاسير في ايدى الكفار ان يقتل وانما لم يذكر الجواب
 لمكان الاختلاف فيه فقال الجمهور ان ائمة وه يفي لهم بالعهد حتى قال مالك لا يجوز ان يهرب منهم وخالفه
 اشهب فقال لو خرج به الكافر ليقادى به فله ان يقتله وقال ابو حنيفة اعطاه ذلك باطل

ويجوز له ان لا ينفى لهم به وبه قال الطبري وقالت الشافعية يجوز ان يهرب من ايديهم ولا يجوز ان يأخذ من
 اموالهم قالوا وان لم يكن بينهم عهد جاز له ان يتخلص منهم بكل طريق واول القتل واخذ المال وتحريق الدار
 وغير ذلك وتال ابن المواز اذا الجأوا ان يحلف ان لا يهرب بطلاق او عتاق انه لا يلزمه ذلك لانه مكروه ورواه
 ابو زيد عن ابي القاسم وقال غيره لا معنى لمن فرق بين يمينه ووعدده لان حاله حال المكروه حلف لهم
 او وعدهم او ما هداهم سواء آمنوا او أخافوه لان الله تعالى فرض على المؤمنين ان لا يبق تحت احكام الكفار
 واوجب عليهم الهجرة من دارهم فخرجوه على كل وجه جائز والجهة في ذلك خروج ابي بصير
 وتصويب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعله ورضاه **ص** فيه المسور عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** اي في حكم هذا الباب حديث المسور بن مخرمة وفيه قصة ابي بصير وقدم
 حديثه في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد مطولا جدا ومن امره يؤخذ وجه المطابقة
 لما ترجم له **ص** **باب** اذا احرق المشرك المسلم هل يحرق **ش** اي هذا باب
 يذكر فيه اذا احرق المشرك الرجل المسلم هل يحرق هذا المشرك جزاء بفعله واحرق يحرق من باب
 الافعال وفي بعض النسخ اذا حرق بتشديد الراء من التحريق وكذلك يحرق بالتشديد قيل كان اللائق
 ان يذكر هذه الترجمة قبل ما بين فلعل تأخيرها من تصرف النقلة قلت ذكره هذه الترجمة في ذلك الموضع
 ليس بأمرهم فلا يحتاج نسبة ذلك الى تصرف النقلة ثم قال قائل هذا القول ويؤيد ذلك انهما
 ان البابين المذكورين قبل هذا الباب سقطا جميعا للنسفي وثبتت عنده ترجمة اذا حرق المشرك تلو
 ترجمة لا يعذب بعذاب الله قلت لا يلزم من سقوط هذين البابين عنده تأييد ما ذكره لان الساقط معدوم
 والمعدوم لا يؤيد ولا يؤكد **ص** حدثنا علي بن اسد حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن
 انس بن مالك ان رهطا من عكل ثمانية قدموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتروا المدينة
 فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا قال ما جدلكم الا ان تلحقوا بالذود فانطلقوا فشرّبوا من ابوالها
 والبانها حتى صموا وسبوا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فأتى الصريح
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث الطلب فأت رجل النهار حتى أتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم ثم
 امر بمسامير فاجتبت فكسهم بها وطرحهم بالحرّة يستسقون فاستسقون حتى ماتوا قال ابو قلابة قتلوا
 وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا **ش** قيل ليس فيه مطابقة للترجمة
 لانه ليس فيه ان هذا الرهط من عكل فعلا ذلك براعي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجاب الكرماني
 بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل ما فعلوا بالراعي من سمل العين ونحوه ويأول لا تعذبوا
 بعذاب الله بما اذا لم يكن في مقابلة فعل الجاني فالجاني لموضع التهيء والجزاء وقال صاحب
 التوضيح وقد يخرج معنى الترجمة من هذا الحديث بالدليل ولو لم يصح سمل العينين للرعاة وذلك
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمل اعينهم والسمل التحريق بالنار استدلال منه البخاري انه لما جاز
 تحريق اعينهم بالنار واو كانوا لم يبقوا اعين الرعاة انه اولي بالجواز في تحريق المشرك
 اذا احرق المسلم قلت الاوجه ما قاله الكرماني بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل
 ما فعلوا بالراعي من سمل العين وقد ثبت ذلك فيما رواه مسلم من وحده آخر عن انس قال انما سمل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اعين العينين لانهم سملوا اعين الرعاة واواطع صاحب التوضيح على هذا
 لما قال يصح سمل العينين للرعاة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في تضم الميم وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد كذا ثبت منسوباً

في رواية الاصيلي وغیره ووہیب بضم الواو وفتح الہاء هو ابن خالد وابوب هو السخنياني وابوقلابہ
بکسر القاف عبد اللہ بن زيد الجرہي والحديث قديم في کتاب الوضوء في باب ابوال ابل والذواب
ومضى الكلام فيه هناك قوله عكل بضم العين المهملة وسكون الکاف قبيلة معروفة قوله ثمانية بالنصب
بدل من رهط او بيان له قوله فاجتووا من الاجتواء وهو كراهة الاقامة قوله ابغنا اي اعنا مشتق
من الابغاء يقال ابغيتك الشيء اذا اعنتك على طلبه قوله رسلا بکسر الراء وسكون السين المهملة
وهو الدر من اللبن قوله بالذود بفتح الذال المعجمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله
الصريح هو صوت المستغيث او الصارخ قوله فبعث الطلب بفتح اللام جمع طاب قوله فثار رجل
الهاراي ما ارتفع النهار حتى أتى بهم اي بالثمانية المذكورين قوله فاجت كذا وقع من الاحاء مزید
الثلاثي وهو الصواب في اللغة فلا يقال فحيت من الثلاثي قوله بالخرة بفتح الحاء المهملة وتشديد
الراء موضع بالمدينة وقدم غير مر قوله قال ابو قلابة هو الراوي المذكور قوله وسرقوا لم يكن
هذا سرقة انما كان حراقة وهذا ظاهر لا يخفى **ص** **باب** **ش** كذا وقع بغير
ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وقدم نحو هذا كثيرا وهو غير معرب لان الاعراب لا يكون
الا بالتركيب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن بوئس عن ابن شهاب عن سعيد بن
المسيب وابي سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
قرصت نملة نياما من الانبياء فأمر بقرية النمل فاحرقت فأوحى الله اليه ان قرصت نملة احرقت اممة من
الامم تسبح الله **ش** وجهه مناسبته بما قبله من حيث انه لا يجوز المجاوزة بالتحريق الى من لا يستحق ذلك
فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر فيه ان الله عز وجل عاقب هذا النبي عليه السلام باحراقه تلك الاممة من
النمل ولم يكتف باحراق النملة التي قرصته فلو احرقها وحدها لما عوتب عليه **و** رجاله قد ذكر واغیر مرة
والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن ابی الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واخرجه ابو داود في الادب
عن احمد بن صالح واخرجه النسائي في الصيد عن وهب بن بيان واخرجه ابن ماجه فيه عن ابی الطاهر
واحمد بن عيسى وعن محمد بن يحيى قوله قرصت بالقصاف اي ادغت قوله نيبا قال الكرمانی
قبل ذلك النبي موسى عليه الصلاة والسلام قوله بقرية النمل القرية المجتمعة قوله ان قرصت بفتح الهمزة
ومهمزة الاستفهام ملفوظة او مقدره وقال الكرمانی كيف جاز احراق النمل قصاصا وهو ليس
بمكلف ثم ان جزاء سيئة سيئة مثلها نعم ان القارص نملة واحدة ولا تزر وازرة وزر اخرى قلت لعلة
كان في شرعه جائزا ويقال المؤذى طبعا يقتل شرما قياسا على الافعى **ف** ان قلت لو كان جائزا لما ذم
عليه قلت يحتمل ان يذم على ترك الاولى وحسنات الابرار سيئات المقرين انتهى قلت قوله لعلة
كان في شرعه جائزا فيه نظرا لانه حكم بالتخمين والاولى ان يقال لعلة لم يكن يعلم حينئذ انه لا يجوز
وقوله المؤذى طبعا ليس النمل بمؤذى طبعا لان قرصها يحتمل انه كان على سبيل الاتفاق وقوله
يحتمل ان يذم على ترك الاولى لا يقال في حق نبي ان الله ذمه على فعل بل يقال ما به وفي الحديث
تسبيح النمل فيدل ذلك على ان جميع الحيوانات تسبح الله تعالى كما قال في كتابه الكريم (وان من شيء
الا يسبح بحمده) الآية وقال ابن التين وهو دليل لمن قال لا يحرق النمل واجازه ابن حبيب واما ان
ادت ضرورة الى ذلك فجائز ان تحرق او تفرق **ص** **باب** حرق الدور والنخيل **ش**
اي هذا باب في بيان جواز احراق دور المشركين ونخيلهم قال بعضهم كذا وقع في جميع النسخ

حرق الدور وضبطوه بفتح اوله واسكان الراء وفيه نظرا لانه لا يقال في المصدر حرق وانما يقال
تحرىق واحراق لانه رباعى فاعمله كان بتشديد الراء بافظ الفعل الماضي وهو المطابق للفظ الحديث
والفاعل محذوف تقديره النبي يفعله او يأذنه وعلى هذا فتقوله الدور صوب بالفتحة والخبيل
كذلك نسقا عليه انتهى فأت دعواه بالغار في الضبط المذكور في جميع النسخ فيها نظرا لانه لم يبين
ان الذين ضبطوه هكذا هم النساخ او المشايخ اصحاب هذا الفن فان كانوا هم النساخ فلا اعتبار
بضبطهم وان كانوا المشايخ فهو صحيح لانه يجوز ان يكون لفظ حرق بهذا الضبط اسما للاحراق
ولا يكون مصدرا حتى لا يرد ماد كره لان الحرق بالضبط المذكور مصدر حرقت التي حرقا
اذا بردته وحككت بهضه بهض واما الذي يستعمل في النار فلا يقال الا احرقته من الاحراق
او حرقت به بتشديد من التحرق وقوله لانه رباعى غير مصطلح عند الصرفيين لانه لا يقال رباعى
مدهم الا لما كان حروده الاصلية على اربعة احرف وانما يقال مثل هذا ثلاثي مزيد فيه وقوله
فعله كان الى آخره به تعسف وتكاف جدا لان به ضمما را قبل الذكر ثم تقدير الفاعل والفاعل
لا يحذف **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم قال قال
لي جرير قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخلصة وكان يثا في خثم
يسمى كعبة اليمانية قال فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احسر وكانوا اصحاب خيل قال وكنت
لا ائبت على الخيل فضرب في صدرى حتى رأيت اثرا صابعه في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله
ه ديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخبره
فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كأنها جبل اجوف او اجرب قال
فبارك في خيل احسر ورجالها خمس مرات **ش** مطابقته للترجمة في قوله وحرقتها وهو
ظاهر ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي **و** ذكر تعدد موضعه
ومن اخرجته غيره **ك** اخرجته البخارى في الجهاد ايضا وفي المغازي عن ابي موسى وفي المغازي ايضا
عن يوسف بن موسى وفي الدعوات عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد
ابن بيان وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن محمد بن عباد
المكي وعن ابن ابي عمرو عن محمد بن رافع واخرجه ابوداود في الجهاد عن الربيع بن نافع واخرجه
السنائي في السير وفي اليوم واليلة عن محمد بن منصور عن سفيان به وعن يوسف بن عيسى وفي المناقب
عن موسى بن عبد الرحمن **ك** ذكر معناه **قوله** الاتري يحيى كلمة الابقع المهمة وتخفيف اللام معناها
هنا العرض والتحضيض وتختص بالجملة الفعلية وتريحني من الراحة بالراء وبالحاء المهمة **قوله**
من ذى الخلصة بالحاء المعجمة وباللام وبالصاد المهمة المفتوحات وقيل بسكون اللام وقيل بضم الخاء
وسكون اللام وهو اسم لذلك البيت وقيد ابوالوليد الوقشي بفتح الخاء واسكان اللام وضبطه
الديلماطي بخطه بفتحهما وقال ابن الاثير ذو الخلصة طائفة كانت لدوس يعبدونه وقيل هو بيت
كان لخثم يسمى الكعبة اليمانية وهو الذي اخبره جرير بن عبد الله البجلي بعثه اليه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **و** في صحيح مسلم من حديث ابي هريرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تضطرب
اليات نساء دوس حول ذى الخلصة وكانت صمنا تعبد هادوس وقال ابن دحية قيل هو بيت اصنام
كان لدوس وخثم وبجيلة ومن كان ببلادهم وقيل هو صنم كان لعمر بن لحي نصبه بأسفل مكة

حين نصبت الاصنام وكانوا يلبسونه القلائد ويعلقون عليه بيض النعام ويذبجون عنده قوله
بسمى كعبة اليمانية من اضافة الموصوف الى الصفة جوزه الكوفيون وقدر فيه البصريون
حذفا اي كعبة الجهة اليمانية والمشهور فيه تخفيف الياء آخر الحروف لان الالف بدل من
احدى ياتي النسب وقد جاء بالتشديد وفي رواية الكعبة اليمانية والكعبة الشامية وفي بعض النسخ
بغير واو بين اليمانية والكعبة الشامية فاليمانية لخطم والشامية للكعبة الحرام المشرفة قوله فانطلقت
وكان انطلاقه قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشهرين قوله من احس بفتح الهزة
وسكون الحاء المهملة وقح اليم وفي آخره سين مهملة واحس هذا هو ابن الغوث بن اعمار بن اراش بن
عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان وختم
بفتح الخاء المججمة وسكون التاء المثلثة وقح العين المهملة وهو ابن اقلد بقاء وتاء مشاة من فوق وقيل
اقبل بقاء وباء موحدة ابن اعمار بن اراش بن عمرو الى آخر ما ذكرناه الآن قوله فضررب في صدرى
انما ضربه في صدره لان فيه القلب قوله هاديا اشارة الى قوة التكميل ومهديا الى قوة الكمال اي
اجعله كاملا مكمل قال ابن بطلال هو من باب التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان
يتمدى هو فيكون مهديا وبركة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اللهم ثبته ماسقط بعد ذلك
من فرس قوله وحرقتها بالتشديد قوله ثم بعث اي جرير قوله يخبره من الاحوال المقدرة قوله
فقال رسول جرير جاء مينا في بعض الروايات انه ابوارطاة حصين بن ربيعة بضم الحاء وقح الصاد
المهملتين قال عياض وروى حصن الصواب هو الاول وقال ابو عمر حصين ويقال حصن والاكثر
حصين بن ربيعة الاحمسي ابوارطاة يقال حصين بن ربيعة بن عامر بن الازور والازور مالك الشاعر
روى في خيل احس وقد قيل في اسم ابى ارطاة هذا ربيعة بن حصين والصواب حصين بن ربيعة
وكان مع جرير في هذا الجيش قوله اجوف اي مجوف وهو ضد المصمت اي خال عن كل ما يكون
في البطن ووجه الشبه بينهما عدم الانتفاع به وكونه في معرض الفناء بالكلية لابقاء ولا ثبات له وقال
الداودي معنى اجوف انها احترقت فسقط السقف وبعض البناء وما كان فيها من كسوة وبقيت
خاوية على عروشها قوله او اجر ب شك من الراوى قال الخطابي مطلى بالقطران لما به من الجرب
فصارا سودا لذلك يعنى صار من الاحراق وقال الداودي شبهها حين ذهب سقفها وكسوتها
فصارت سوداء بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من الجرب وصار الى الهزال قوله فبارك
اي دعا بالبركة خمس مرات وفي الحديث توصية من يريح من النوازل وجواز هنك ما اتين الناس به
من بناء او انسان او حيوان او غيره وفيه قبول خبر الواحد وفيه الدعاء للجيش وفيه استحباب ارسال
البشير بالفتوح وفيه النكاية بازالة الباطل وآثاره والمبالغة في ازالته ص حدثنا محمد بن
كثير اخبرنا سفيان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال حرق النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم نخل بني النضير ش مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا
غير مرة وسفيان هو ابن عينة والحديث مضى في كتاب الزراعة في باب قطع الشجر والتخيل وقد
اختصره هناك وهما وسياقى في المغازي بآتم منه وقدم الكلام فيه هناك وذهب الجمهور الى جواز
التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعي والليث وابوثور واحتجوا بوصية ابي بكر رضي الله
تعالى عنه لجيوشه ان لا يفعلوا شيئا من ذلك واجيب عن ذلك بانه كان يعلم ان تلك البلاد ستفتح فاراد ابقاءها

على المسلمين وقال الطبري الهى محمول على القصد لا بالخلاف ما اذا اصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المجنق على الطائف وقال غيره اثر الصديق مرسل والراوى سعيد بن المسيب وقال الطحاوى سعيد بن المسيب لم يولد في ايام الصديق ويقال حديث ابن مردال على ان المسلمين ان يكيدوا عدوهم من المشركين بكل ما فيه تضعيف شوكتهم وتوهين كيدهم وتسهيل الوصول الى الظفر بهم من قطع ثمارهم وتقوير مياههم والتضييق عليهم بالحصار ومن اجاز ذلك الكوفيون ومالك والشافعي واحد واسحق والثوري وابن القاسم وقال الكوفيون يحرق شجرهم وتخرّب بلادهم وتذبح الانعام وتعرقب اذا لم يمكن اخراجها وقال مالك يحرق النخل ولا تعرقب المواشى وقال الشافعي يحرق الشجر المثمر والبيوت واكره حريق الزرع والكلا وقال الشافعي لا يحل قتل المواشى ولا عقرها ولكن تحل

ص باب قتل النائم المشرك **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من قتل النائم المشرك وفي بعض النسخ قتل المشرك النائم **ص** حدثنا علي بن مسلم حدثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال حدثني ابي عن ابي اسحق عن البراء بن مازب قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع ليقتلوه فانطلق رجل منهم فدخل حصنهم قال فدخلت في مرتبط دواب لهم قال واغلوا باب الحصن ثم انهم فقدوا حمارا لهم فخرجوا يطلبونه فخرجت فين خرج اربهم اتي اطلبه معهم فوجدوا الحمار قد دخلوا ودخلت واغلقتوا باب الحصن ليلا فوضعوا المفاتيح في كوة حيث اراها فلما ناموا اخذت المفاتيح ففتحت باب الحصن ثم دخلت عليه فقلت يا بارافع فاجابني فتعمدت الصوت فضربتة فصاح فخرجت ثم جئت ثم رجعت كما في مفتي فقلت يا بارافع وغيرت صوتي فقال مالك لأمك الويل قلت ماشأك قال لا ادري من دخل على فضربتني قال فوضعت سفي في بطنه ثم تحملت عليه حتى قرع العظم ثم خرجت وانا دهش فأتيت سلماهم لا تزل منه فوقعت فوثقت رجلي فخرجت الى اصحابي فقلت ما انا ببارح حتى اسمع الناعية فابرحت حتى سمعت نعايا ابي رافع تاجرا هل الحجاز قال فقميت وما بي قلبه حتى أتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرناه **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة الا اذا اريد بالنائم المضطجع وقيل هذا قتل بقتلان نبيه من نومه وقيل هذا حكمه حكم النائم لانه لما اجاب الرجل كان في خيال النوم ولهذا لم يتحرك من موضعه ولا قام من مضجعه فكان حكمه حكم النائم وهذا الوجه اقرب مع انه جاء فيه فدخل عليه عبدالله بن عتيك بيته فقتله وهو نائم وذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول علي بن مسلم بكسر اللام الخفيفة ابن سعيد ابو الحسن الطوسي سكن بغداد وهو من افرادة الثاني يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه ميمون الهمداني الكوفي القاضي الثالث ابو زكريا الهمداني الكوفي الاصح الرابع ابو اسحق عمرو بن عبدالله الهمداني السبيعي الكوفي الخامس البراء بن مازب الانصاري الحر رجي الاوصى رضي الله عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا مختصرا هنا عن عبدالله بن محمد وفي المغازي ايضا عن اسحق بن نصر **ص** ذكر معناه **ص** قوله رهطا من الانصار الرهط الجماعة من الرجال ما بين الثلاثة الى التسعة ولا يكون فيهم امرأة وهم عبدالله بن عتيك وعبدالله بن عتبة وعبدالله بن انيس وابوقنادة والاسود بن خزاعي ومسعود بن سنان وعبدالله بن عقبة وكان معهم ايضا اسعد بن حرام حليف بني سودة قال السهيلي ولا تعرف احدا ذكره غيره قلت ذكره الحاتم ايضا في الاكليل عن الزهري وعند الكلبي عبدالله بن انيس هو ابن سعد بن حرام فان قلت ما كان الموجب لبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء الرهط الى ابي رافع ومتى كان هذا البعث قلت اما الموجب لذلك فما ذكره

ابن اسحق فقال لما انقضى امر الخندق وامر بني قريظة وكان ابورافع من حزب الاحزاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتله فاذن لهم فخرجوا وفي طبقات ابن سعد كان ابورافع قد اجلب في غطفان ومن حوله من مشركي العرب وجعل لهم من الجعل العظيم لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء الذين ذكرناهم * واما وقت هذا البعث فقال ابن سعد كان في شهر رمضان سنة ست من الهجرة وقيل في ذي الحجة سنة خمس وفي الاكليل كان بعد بدر وقيل بعد غزوة السويق وقال اليسابوري قبل دومة الجندل وقال ابن حبان بعد بدر الموعد آخر سنة اربع وقال ابو معشر بعد غزوة ذات الرقاع وقبل سرية عبدالله بن رواحة وقال الزهري هو بعد كعب بن الاشرف قوله الى ابى رافع واسمه عبدالله ويقال سلام بن ابى الحقيق بضم الحاء المهملة وفتح القاف الاولى وسكون الياء آخر الحروف اليهودي قوله فانطلق رجل منهم هو عبدالله بن عتيك بفتح العين المهملة وكسر التاء المثناة من فوق الانصاري من بني عمرو بن عوف استشهد يوم اليمامة قال ابو عمرو اظنه واخاه جابر بن عتيك شهدا بدرا ولم يختلف ان عبدالله شهد احدا وقال ابن الكلبي وابوه انه شهد صفين مع علي رضي الله تعالى عنه فان كان هذا فلم يقتل يوم اليمامة قوله فدخل حصنهم يقال انه حصن بارض الحجاز والظاهر انه خير قوله اربهم بضم الهمزة وكسر الراء من الاراة قوله في كوة بضم الكاف وفتحها وهي الثقب في جدار البيت قوله ففتح باب الحصن ثم دخلت فان قيل كان هو داخل الحصن فامعناه اجيب بانه كان للحصن مغالق وطبقات قوله فتعمدت الصوت اي اعتمدت جهة الصوت اذ كان الموضع مظلا قوله مالت كلمة ما للاستفهام مبتداً ولك خبره قوله لامك الويل القياس ان يقال على امك الويل وانما ذكر اللام لارادة الاختصاص بهم قوله نحاملت عليه اي تكلفته على مشقة قوله حتى قرع العظم اي اصابه ومنه قرعته الداهية اي اصابته واصل القرع الضرب قوله واتادهش جلة اسمية رفعت حالاً ودهش بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة اي متحير مدهوش قوله فوثنت بضم الواو وكسر التاء المثناة من الونأ وهو ان يصيب العظم وصم لا يبلغ الكسر وذكرك تعلب هذه المادة في باب المهور من الفعل يقال وثنت يده فهي موثوة ووثأتها انا واما ابن فارس فقال وقد يهمز وقال الخطابي والواو مضمومة على بناء الفعل لما لم يسم فاعله قوله ما انا يبارح اي يذهب قوله الناعية بالنون كسر العين المهملة على وزن فاعلة من النعي وهو الاخبار بالموت ويروى الواعية اي الصارخة التي تدب القتل والوعي الصوت قال صاحب العين الوعي جلبة واصوات للكلاب في الصيد وقال الداعية التي تدعوا بالويل وهي النائحة قوله سمعت نعايا ابى رافع كذا الرواية وصوابه نعاي بغير الف كذا تقوله النحاة وقال الخطابي هكذا يروى نعايا ابى رافع وحقه ان يقال نعاي ابى رافع اي انعوا ابا رافع كقولهم دراك بمعنى ادركوا وزعم سيوبه انه يطرد هذا الباب في الافعال الثلاثة كلها ان يقال فيها فعال بمعنى افعال نحو حذار ومناع ونزال كما تقول نزل واحذروا منع وقال الاصمعي كانت العرب اذا مات فيهم ميت فدركب راكب فرسا وجعل يسير في الناس ويقول نعا فلانا اي انعه واظهر خبر وقاته قال ابونصر وهي مبنية على الكسر وقال الداودي نعايا جمع ناعية والظاهر انه جمع نعي مثل صفايا جمع صفى وفي المطالع نعايا ابى رافع هو جمع نعي واصوات المنادين بنعيه من الرجال والنساء وقد يحتمل ان تكون هذه الكلمة كاجاء في الخبر الآخر في حديث شداد بن اوس نعايا العرب كذا في الحديث قال الاصمعي انما

هو يا نعاء العرب اى ياهؤلاء اتعوا العرب وقال الكرماني تحتل ان نعاء من اسماء الافعال وقد جمع على نحو خطايا شاذا ويحتل ان يكون جمع نعي او ناعية قلت هو من اسماء الافعال بلا احتمال لانه بمعنى اتعوا كما ذكرنا وقوله او ناعية نقله من كلام الداودي وفيه نظر لا يخفى قوله وما بى قلبه بالقاف واللام والباء الموحدة المفتوحات اى ما بى علة قال الفراء اصله من القلاب وهو داء يصيب الابل وزاد الاصمعي موت من يومها به فقل ذلك لكل سالم ليس به علة وقال ابن الاثير اى معناه ليست به علة تقلب لها فينظر اليه واصل ذلك في الدواب وعن الاصمعي معناه ما به داء وهو من القلاب داء يأخذ الابل في رؤسها فيقلبها الى فوق وقال الفراء ما به علة ما يخشى عليه فيها وهو من قولهم قلب الرجل اذا صابه وجع في قلبه وليس يكاد يفلت منه وقال غيره ما به شئ يقلقه فيقلب منه على فراشه وقال الحاس حكي عبدالله بن مسلم ان بعضهم يقول في هذا اى ما به حول ثم استعير من هذا الاصل لكل سالم ليست به آفة قوله فاخبرناه اى اخبرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بموت ابي رافع ثم ان الذي يظهر من هذا الحديث ان الذي قتله هو عبدالله بن عتيك وقال ابن سعد وغيره لما ذهب الجماعة المذكورون الى خير كنوا فلما هدأت الرجل جاؤ الى منزله فصعدوا درجته وقله وقدموا عبدالله بن عتيك لانه كان برطن باليهودية واستفتح وقال جئت ابارافع بهدية ففتحت له امرأته فلما رأت السلاح ارادت ان تصيح فأشاروا اليها بالسيف فسكتت فدخلوا عليه فاصرفوه الابيضاضه كأنه قبطية فعلموه بأسيا ففهم قال ابن انيس وكنت رجلا اعشى لا ابصر فأتني بسيفي على بطنه حتى سمعت حشة في الفراش وعرفت انه قضى وجعل القوم يضربونه جميعا ثم نزلوا وصاحت امرأته فتصايح اهل الدار واختبى القوم في بعض مياه خبير وخرج الحارث ابو زنب في ثلاثة آلاف في آثارهم يطلبونهم بالنيران فلم يجدوهم فرجعوا ومكث القوم في مكانهم يومين حتى سكن الطلب ثم خرجوا الى المدينة وكلهم يدعي قتله فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسيا ففهم فنظر اليها فاذا اثر الطعام في ذبابة سيف ابن انيس فقال هذا قتله وفي كتاب دلائل النبوة قتله ابن عتيك ودفع عليه ابن انيس وفي الاكليل عن ابن انيس قال ظهرت انا وابن عتيك وقعد اصحابنا في الحائط فاستأذن ابن عتيك فقالت امرأته ابي الحقيق ان هذا الصوت ابن عتيك فقال ابن ابي الحقيق تنكثك امك ابن عتيك يثرب اتي هو هذه الساعة اقضى فان الكريم لا يرد عن بابه هذه الساعة احدا ففتحت فدخلت انا وابن عتيك فقال لابن عتيك دونك فظهرت عليها السيف فأخذ ابن ابي الحقيق وسادة فاتقانى بها فجعلت آريدا اضر به فلا استطيع فوخزته بالسيف وخزائم خرجت الى ابن انيس فقال اقبلته قلت نعم وقال الواقدي كانت ام ابن عتيك التي ارضعته يهودية بخير فارسل اليها يعلمها بمكانه فخرجت اليها بجراب مملو تمرا لينا وخبرا ثم قال لها يا ماه اما الواسية البتة عندك فادخلينا خبير فقالت وكيف تطيق خبير وفيها اربعة آلاف مقاتل ومن تريد فيها قال ابارافع قالت لا تقدر عليه ثم قالت ادخلوا على ليلا فدخلوا عليها ليلا لما نام اهل خبير في جدران الناس واعلمتهم ان اهل خبير لا يغلقوا عليهم ابوابهم فرقا ان ينظر قهم ضيف فلما هدأت الرجل قالت انطلقوا حتى تستفتحوا على ابي رافع فقولوا انا جئنا بهدية فانهم سيقبضون لكم فلما انتهوا اليه استهموا عليه فخرج سهم ابن انيس هو ذكرا ما يستفاد منه في جواز الاغتيا على من اعان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد او مال او رأى وكان ابو رافع يعادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويولب الناس عليه وفيه جواز التجسس على المشركين وطلب غرتهم وفيه الاغتيا بالحرب والايهام بالقول وفيه الاخذ بالشدة في الحرب والتعرض لعدد كثير من المشركين وفيه الالقاء الى التهلكة اليد في سبيل الله واما الذي نهى عنه

(من ذلك)

من ذلك فهو في الاتفاق في سبيل الله لثلاث تخلي يده من المال فيموت جوعاً وضياًماً * وفيه الحكم
بالدليل المعروف والعلامة المعروفة على الشيء كحكم هذا الرجل بالنامية ص حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يحيى بن أبي زائدة عن أبيه عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطاً من الانصار الى ابي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك
بيته ليلا فقتله وهوناً ثم ش * هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبد الله بن
محمد المسندي عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي صاحب الثوري عن يحيى بن أبي
زائدة * وفيه التصريح بأن ابن عتيك هو الذي قتل ابا رافع وانه قتله وهوناً ولا تطلب المطابقة بين
الحديث والترجمة اكثر من هذا قول له بيته بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف بمعنى منزله ويروى
بيته بتشديد الياء من التبييت وهو في محل الصب على الحال بتقدير قد كافي قوله تعالى اوجاؤكم حصرت
صدورهم ص * باب * لا تتنوا لقاء العدو ش * اى هذا باب يذكر فيه لا تتنوا
لقاء العدو لقاء الملاقاة ص حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عاصم بن يوسف اليربوعي
حدثنا ابو اسحق الفزارى عن موسى بن عقبة قال حدثني سالم ابو النضر كنت كاتباً لعمر ابن عبد الله
فأتاه كتاب عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو
ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة فان الترجمة هي من الحديث ويوسف بن موسى بن عيسى ابو يعقوب
المروزي وابو اسحق هو ابراهيم بن محمد الفزارى بفتح الفاء والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يقاتل اول النهار فانه اخرجه هناك بأنهم منه عن عبد الله بن محمد
عن معاوية بن عمرو عن ابي اسحق عن موسى بن عقبة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ص
وقال ابو طاهر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا قيتوهم فاصبروا ش * ابو طاهر هو عبد الملك بن عمرو
ابن قيس البصرى العقدي بفتح عين نسبة الى العقد قوم من قيس وهم صنف من الازد وقد ظن الكرماني ان
ابا طاهر هذا هو عبد الله بن راد بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وفي آخره دال مهملة وليس كذلك
لانه ليس له رواية عن مغيرة بن عبد الرحمن وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاخرج
عبد الرحمن بن هرم * وهذا التعليق وصله مسلم وقال حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حديد
قالا حدثنا ابو عامر العقدي عن المغيرة وهو ابو عبد الرحمن الخزاعي عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا قيتوهم فاصبروا واخرجه الفسائي ايضا
وفي الحديث نهى عن تمنى لقاء العدو لما فيه من الالحاب والاتكال على القوة ولان الناس يختلفون
في الصبر على البلاء الا يرى الذى احرقته الجراح في بعض المغازى مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقتل نفسه وقال الصديق رضى الله تعالى عنه لان اعانى فأشكر احب الى من ان ابلى
فأصبر * وروى عن علي رضى الله تعالى عنه انه قال لا ينبغي لاتباعه ان يدعوا احدا الى المبارزة ومن دعاك اليها
فاخرج اليه لانه ناغ والله تعالى قد ضمن نصر من بغى عليه * راما اقوال العلماء فيه فقد ذكر ابن المنذر
انه اجمع كل من يحفظ عنه العلم من العلماء على ان البارز ويدعوا الى البارز بأذن الامام خير الحسن
البصرى فانه كرهها هذا قول الثوري والاوزاعي واحمد واسحق * واباحته طائفة وامهذكروا
اذن الامام ولا غيره وهو قول مالك والشافعي فان طلبها كما يستحب الخروج اليه وانما يحسن ممن

جرب نفسه ويأذن الامام وسئل مالك من الرجل يقول بين الصفتين من يارز قال ذلك الى نيته ان كان يريد بذلك وجه الله تعالى فارجو ان لا يكون به بأس قد كان فعل ذلك من مضي وقال انس بن مالك قد بارز البراء بن مالك مرزبان مقتله وقال ابو قتادة بارز رجل يوم حنين وقتلته فاعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلبه وليس في خبره انه استأذن فيه **ص** باب ٢ الحرب خدعة ش **ش** اى هذا باب يذكر فيه الحرب خدعة بضم الخاء وقصها على ما ذكره ان شاء الله تعالى **ش** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن ابي صلى الله تعالى عليه وسلم هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده وقيصر ليهلك ثم لا يكون قيصر بعده ولتقسم كنوزهما في سبيل الله وسمى الحرب خدعة **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكر واخيرة والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن رافع قوله كسرى يفتح الكاف وكسرها لقب ملك الفرس وذكره ثعلب بكسر الكاف وقال الفراء الكسرا اكثر من الفتح وانكر ابو زيد الانصاري الفتح وقال ابن الاعرابي الكسرا فصيح وكان ابو حاتم يحنار الكسرو وقال القزاز الجمع كسوروا وكاسرة والقياس ان يجمع كسرون كما يجمع موسى موسون وعن ابي اسحق الزجاج انه انكره على ابي العباس قوله كسرى بكسر الكاف قال وانما هو كسرى بالفتح وقال الاتراهم يقولون كسروى وقال ابن فارس لا اعتبار بالنسبة فقد يفتح في النسبة ما هو مكسور في الاصل او مضوم فيقال في ثعلبي بالفتح ثعلبي بالكسر وفي اموى بالضم اموى بالفتح ومع هذا فانه معرب خسرو ومعناه واسع الملك فكيف عربه المعرب اذا لم يخرج من بناء كلام العرب فهو جائز وفي المجمل قال ابو عمرو وينسب الى كسرى بكسر الكاف كسرى وكسروى وذكر الحياثي ان معناه شاهان شاه وهو اسم لكل من ملك الفرس قوله وقيصر مبتدأ وقوله ليهلك خبره وهو غير منصرف للعلية والجمعة وروى قيصر بعد النبي بالتونين لزوال العلية بالتنكير وكذا الكلام في كسرى وانما قال في كسرى هلك بلفظ الماضي وفي قيصر بلفظ المضارع لان كسرى الذى كان في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم كانها لكان حينئذ واما قيصر فكان حيا اذذاك **ش** فان قلت قد كان بعدهما غيرهما قلت ما قام لهم الساموس على الوجه الذى قبل ذلك **ش** فان قلت روى مسلم من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد مات كسرى فلا كسرى بعده واذ هلك قيصر فلا قيصر بعده والذى نفسى بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش** وروى الترمذى من حديث الزهري ايضا عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده الحديث وبين اللفظين بون عظيم فلفظ مسلم يقتضى ان موت كسرى قد وقع فاخبر عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يروى برواية البخارى هلك كسرى ولفظ الترمذى يدل على ان هلاكه سيقع لان اذا للمستقبل ولفظ مسلم قد مات كسرى بلفظ الماضي المؤكد بكلمة قد ولا يصح ان يقال قد مات كسرى ثم سمع بعد ذلك من وجهين احدهما ان يقال ان ابا هريرة سمع الحديث مرتين فسمع اولاد اهل كسرى ثم سمع بعده قد مات في رواية مسلم وهلك في رواية البخارى ومعناه ما واحد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخبر اولا قبل موت كسرى بموته لانه علم انه يموت فجملة مات قد قد مات كسرى والاخر ان يفرق بين الموت والهلاك فوقع في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فمات كسرى واما هلاك ملكه فلم يقع الا بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم وموت ابي بكر رضى الله تعالى عنه وانما هلك

ملكه في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وتماحه وتلاشيه في أيام عثمان رضي الله تعالى عنه قوله ولتقسم على صيغة المجهول وسكنا جرى اقتسم المسلمون كنوزهما في سبيل الله وهذه معجزة ظاهرة والكنوز جمع كنز وهو المال المدفون والذي يجمع ويدخر * واعلم ان الهلاك في كسرى عام وفي قبصر خاص لان معنى الحديث لا قبصر بعده في ارض الشام وقد دعا صلى الله تعالى عليه وسلم لقيصر لما قرأ كتابه ان يثبت الله ملكه فلم يذهب ملك الروم اصلا الا من الجهة التي خلاها * واما كسرى فانه مرق كتابه صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا عليه ان يمزق ملكه كل ممزق فانقطع الى اليوم والى يوم القيامة قوله وسمى اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة وضبط الاصيلي خدعة بضم الخاء وسكون الدال وعن يونس ضم الخاء وقص الدال وعن عياض قضمها وقال القزاز فتح الخاء وسكون الدال لغة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولغته افصح اللغات وقالوا الخدعة المرة الواحدة من الخداع فعناه ان من خدع فيها مرة واحدة عطب وهلك ولا عودة له وقال ابن سيدة في العويس من قال خدعة اراد تخدع اهلها وفي الواعى اى يمنهم بالظفر والعلبة ثم لا يفي لهم وقال ومن قال خدعة اراد هي ان تخدع كما يقال رجل لعنة يلعن كثيرا واذا خدع احد الفريقين صاحبه في الحرب فكأنها خدعت هي وقال قاسم بن ثابت في كتابه الدلائل كثر استعمالهم لهذه الكلمة حتى سموا الحرب خدعة وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد خدعة بالكسر وقال المطرزي الافصح بالفتح لانه لغة قريش وقال ابن درستويه ليست بلغة قوم دون قوم وانما هي كلام الجميع لانها المرة الواحدة من الخداع فلذلك فتحت وقال الاستاذ ابوبكر بن طلحة اراد ثعلب ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يختار هذه البنية ويستعملها كثيرا لانها بلفظها الوجيز تعطى معنى البنتين الاخيرين ويعطى ايضا معناها استعمل الحيلة في الحرب ما ممكنك فاذا اعميتك الحيل فقاتل فكانت هذه الالفة على ما ذكرنا مختصرة اللفظ كثيرة المعنى فلذلك كان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يختارها قال الليثاني خدعت الرجل اخدعه خدما وخدما وخبعة وخدعة اذا اظهرت له خلاف ما تخفى واصله كل شيء كتمته فقد خدعته ورجل خداع وخدوع وخدم وخدعة اذا كان خبا وفي الحكم الخدع والخديعة المصدر والخداع الاسم ورجل خدع كثير الخداع وقال ابن العربي الخديعة في الحرب تكون بالتورية وتكون بالكتمان وتكون بخلاف الوعد وذلك من المستثنى الجائر الخصوص من المحرم * والكذب حرام بالاجماع جائز في موطن بالاجماع اصلها الحرب اذن الله فيه وفي امثاله رفقا بالعباد لضعفهم وليس للعقل في تحريره ولا في تحليله اثر انما هو الى الشرع ولو كان تحریم الكذب كما يقول المتدعون عقلا ويكون التحريم صفة نفسية كما يزعمون ما انقلب حلالا ابدا والمسألة ليست معقولة فتستحق جوابا وخفى هذا على علمائنا وقال الطبري انما يحوز في المعارض دون حقيقة الكذب فانه لا يحل وقال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب لكن الاقتصار على التعريض افضل وقال بعض اهل السير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك يوم الاحزاب لنعيم ابن مسعود وعن المهلب الخداع في الحرب جائز كيف ما يمكن الا بالايان والعهود والتصريح بالايان فلا يحل شيء من ذلك * ص حدثنا ابوبكر بن اصرم اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة شيء هذا طريق آخر عن ابي هريرة اخرجه عن ابي بكر بن اصرم واسمه بور بضم الباء الموحدة وسكون

الواو وفي آخره راء وكنيته ابو بكر المروزي قال البخاري مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وهو من افرادہ وليس له الا هذا الحديث وعبدالله هو ابن المبارك المروزي **ص** حدثنا صدقة ابن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبدالله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وصدقة بن الفضل المروزي من افرادہ وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن علي بن حجر وعمرو الناقد وزهير بن حرب واخرجه ابوداود في الجهاد عن سعيد بن منصور واخرجه الترمذي فيه عن احدين منيع ونصر بن علي واخرجه النسائي في السير عن محمد بن منصور المكي والحارث بن مسكين **و** وفي الباب عن علي بن ابي اخرججه النسائي كذلك **و** وعن زيد بن ثابت اخرجه الطبراني كذلك **و** وعن ابن عباس اخرجه ابن ماجه كذلك **و** وعن كعب بن مالك اخرجه ابوداود كذلك **و** وعن انس اخرجه احمد في مسنده كذلك **و** وعن عائشة اخرجه ابن ماجه قال كذلك **و** وعن ابن عمر اخرجه البراء في مسنده قال ذلك **و** وعن الحسن بن علي اخرجه ابو يعلى الموصلي في مسنده فقال ذلك **و** وعن الحسين بن علي اخرجه البراء في مسنده قال ذلك **و** وعن عبدالله بن سلام اخرجه ابو يعلى والطبراني في الكبير قال ذلك **و** وعن انواس بن سمان اخرجه الطبراني في الكبير **و** وقال ذلك **و** وعن عوف بن مالك اخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك **و** وعن نعيم بن مسعود اخرجه الطبراني قال ذلك **و** وعن نبط بن شريط اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط قال ذلك **ص** **ب** باب **ال** الكذب في الحرب **ش** **ص** اي هذا باب في بيان الكذب في الحرب هل يجوز ام لا واذا جاز يجوز بالتصريح او بالتلويح وبجملته بيانه الآن **ص** **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبدالله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة اتحب ان اقتله يا رسول الله قال نعم قال فأتاه فقال ان هذا يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد عنانا وسأنا الصدقة قال وايضا والله لئلمنه قال فانا قد اتبعناه فكره ان ندعه حتى ننظر الى ما يصير امره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله **ش** **ص** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الذي وقع من محمد بن مسلمة في قتل كعب بن الاشرف يمكن ان يكون تعريضا وأجيب بوجود المطابقة فان محمد بن مسلمة قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصريحا وتلويحا **و** فان قلت ليس في حديث الباب هذا قلت هذه الزيادة ثابتة في حديث الباب الذي يليه والحديث واحد في الاصل عن جابر على انه قد جاء من ذلك صريحا فيما اخرجه الترمذي من حديث اسماء بنت يزيد مرفوعا لا يحل الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب وفي اصلاح بين الناس وقال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض اولى والحديث قدمضي في كتاب الشركة في باب رهن السلاح فانه اخرجه هناك عن علي بن عبدالله عن سفيان عن عمرو عن جابر قوله من لكعب بن الاشرف اي من لقتله ومن مبتدأ و لكعب خبره وكعب بن الاشرف ضد الاخس اليهودي القرظي وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويؤذيه قوله قال محمد بن مسلمة بفتح الميم واللام الانصاري الحارثي قوله قد آذى الله فيه حذف اي آذى رسول الله واذا رسول الله هو اذى الله لانه لا يرضى به قوله اتحب الهمة فيه للاستفهام وكلمة ان في ان اقتله مصدريه والتقدير اتحب قتله قوله قد عنانا بفتح النون

المشدة اى اتعبنا وهذا من التعريض الجائر بل من المستحسن لان معناه في الباطن ادبنا بأداب
 الشريعة التي فيها تعب لكنه تعب في مرضاة الله تعالى والذي فهم الخطاب هو العناء الذي
 ليس بمحبوب قوله وسألنا بفتح الهزة وفتح اللام والضمير فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم والصدقة منصوب لانه مفعول ثان قوله وايضا والله لتعلمه اى والله بعد ذلك تريد ملائكتكم
 عنه وتتجبرون عنه اكثر وازيد من ذلك فان قلت هذا غير فكيف جاز قلت حاشا لانه نقض
 العهد بايذائه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المازري نقض عهد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهجاء وامان المشركين على حربه فان قلت امنه محمد بن مسلمة قلت لم يصرح له
 بأمان في كلامه وانما كله في امر البيع والشراء والشكاية اليه والاستيناس به حتى تمكن من قتله وقبل
 في قتل محمد بن مسلمة كعب بن الاشرف دلالة ان الدعوة ساقطة بمن قرب من دار الاسلام وكانت
 قضية محمد بن مسلمة في رمضان وقيل في ربيع الاول والاول اشهر في السنة الثالثة من الهجرة وقال
 ابن اسحق اتى كعب المدينة فنزلها ولما جرى بدير ماجرى قال ويحكم احق هذا وان محمدا قتل
 اشراف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقا لبطن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم
 مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي فأكرمه المطلب فجعل يشوح ويبكي على قتلى بدر
 ويحرض الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينشد الاشعار في ذلك وبلغ ذلك رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لك كعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة الانصاري اخو بني عبد
 الاشهل ان الله يارسول الله وسر في ذلك كلاما كثيرا ثم قال انه اجتمع به وسأله ان يسلفه سلفا وجرى
 بينهما ما يتعلق بالرهن الى ان قال ترهنتك الامة بمعنى السلاح قال نعم فواعده ان يأتيه بالحاوثة بن
 اوس وابي عيس جابر بن عتيك وعباد بن بشر قال فجاءه فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امرأته
 اني لاسمع صوتا كأنه صوت دم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيحي ابونا لله وان الكريم لودعي
 الى طعنة لاجاب وقال محمد اني اذا جاء سأمد يدي فاذا استمكننت منه فدونكم قال فنزل وهو متوشح
 فقال له نحمدك ربح الطيب قال نعم تحتي فلانة اعطى النساء العرب فقال محمد اتأذن لي ان اسم منه
 قال نعم فقم فتناول فشم ثم عاد فشم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم أتوا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاخبروه وحكى الطبري عن الواقدي قال جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا جلوا رأسه في الخلافة وقيل
 انه اول رأس حل في الاسلام وقيل بل رأس ابي غرة الجمحي الذي قال له النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتله واحتمل رأسه الى المدينة في ربح واما اول مسلم حل رأسه
 في الاسلام فعمرو بن الحق وله صحيفة **ص** باب الفتك بأهل الحرب **ش** اى
 هذا باب في بيان جواز الفتك بأهل الحرب والفتك بفتح الفاء وسكون التاء المثناة من فوق بعدها
 كاف وهو ان يأتي الرجل صاحبه وهو غار خاف فيشتد عليه فيقتله **ص** حدثنا عبد الله بن
 محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف
 فقال محمد بن مسلمة اتحب ان اقتله قال نعم قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت **ش** وجه المطابقة
 للترجمة يؤخذ من معناه لان محمد بن مسلمة غركعبا فاستغفله فشد عليه فقتله وهو الفتك بعينه وهذا
 طرف من حديث جابر الذي مضى قبله قوله فأقول اى عني وعنك ما رأيته مصلحة من التعريض

وغيره ما لم يحق باطلا ولم يبطل حقا قوله قال قد فعلت اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اذنت
ولفظ الفعل اعم الافعال يعبر به عن الفاظ كثيرة وقدم الكلام فيه غير مرة **ص** باب ما يجوز
ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرفته **ش** اي هذا باب في بيان ما يجوز الى آخره
قوله مع من يخشى على بناء المعلوم ويجوز ان يكون على صيغة المجهول فعلى الاول معرفته منصوب
وعلى الثاني مرفوع والمعرفة بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء الشدة وما يكره منه من
فساد **ص** قال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر
رضي الله تعالى عنهما انه قال اطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابي بن كعب قبل ابن صياد فحدث
به في نخل فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل طفق يتقى بجذوع النخل وابن صياد في قطيفة
له فيهمار مرة فأتا ابن صياد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا صاف هذا محمد فوثب
ابن صياد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين **ش** مطابقتها للترجمة يمكن
ان تؤخذ من قوله طفق يتقى بجذوع النخل لان معناه شرع يخفي نفسه بجذوع النخل حتى لا تراه ام ابن
صياد وهذا احتيال وحذر لان ابن صياد من يخشى معرفته ولم أراحدا من الذراع ذكر هنا المطابقة
بين الترجمة والحديث وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن
خالد وهذا التعليق وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وابي صالح كلاهما عن الليث وقدمت في
قصة ابن صياد مطولة في كتاب الجائز في باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلي عليه قوله قبل ابن
صياد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله فحدث به على صيغة المجهول
والضمير فيه يرجع الى ابن صياد قوله في نخل حال من الضمير المجرور والمعنى اخبر للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بان صياد والحال انه في نخل قوله طفق يتقى قد مر تفسيره الان قوله
في قطيفة وهي الكساء الخمل قوله له فيها اي ابن الصياد في القطيفة رمية براين وهو الصوت
ويروى بالزايين قوله يا صاف صاف اسم ابن صياد بضم الفاء وكسرهما قوله لو تركته بين اي
لو تركته امه بحيث لا تعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يندش عنه بين لكم
باختلاف كلامه ما يهون عليكم امره وقد سبقت مباحثه مستقصاة في كتاب الجائز في الباب المذكور
ص باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق **ش** اي هذا باب في بيان
ما جاء من انشاء الرجز في الحرب والرجز بفتح الراء والجيم وفي آخره زاي وهو بحر من بحور الشعر
وهو معروف ونوع من انواع الشعر يكون كل مصراع منه مفردا وتسمى قصائده اراجيز واحداثها
ارجوزة فهو كهية السجع الا انه في وزن الشعر ويسمى قائله راجزا كما يسمى قائل بحور الشعر شاعرا
ولم يعمد الخليل شعرا وقال ابن الاثير والرجز ليس بشعر عند اكثرهم قوله ورفع مجرور عطفا على
لفظ الرجز اي وفي بيان ما جاء من رفع الصوت في حفر الخندق وهو الذي حفره الصحابة من المهاجرين
والانصار يوم الاحزاب وكانوا يتقلون التراب على ظهورهم وينشدون الارجيز على مر في كتاب
الجهاد في باب حفر الخندق وكانت طاعة العرب باستعمال الارجيز في الحروب لانها تزيد النشاط
وتنميج الهم **ص** فيه سهل وانس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي
ما جاء في هذا الباب روى سهل بن سعد الانصاري الساعدي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم ووصل البخاري حديثه في غزوة الخندق وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة كما سبأني

قوله وانس بالرفع عطف على سهل وحديثه مضى في باب حفر الخندق وصله عن ابي معمر عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه وفيه اللهم لا خير الاخير الاخرة وقدم الكلام فيه هناك **ص** وفيه يزيد عن سلمة **ش** اي وفي الباب ايضا روى يزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه وسيأتي في غزوة خيبر ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا ابو اسحق عن البراء رضي الله تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق وهو يقل التراب حتى وارى التراب شعر صدره وكان رجلا كثير الشعر وهو يرتجز برجز عبد الله * اللهم لولانت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فآثر لن سكينه علينا وثبت الاقدام ان لاقينا ان الاعداء قد بغوا علينا اذ اردوا وقتنا ابينا برفع بها صوته **ش** مطابقته في قوله وهو يرتجز برجز عبد الله وفي قوله يرفع بها صوته وابو الاحوص سلام بن سليم الخنفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي والحديث مضى في باب حفر الخندق فانه اخرجته هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابي اسحق الى آخره وفيه وقد وارى التراب بياض بطنه وهنا زيادة وهي قوله وكان رجلا كثير الشعر وفيه ايضا هانا وهو يرتجز برجز عبد الله وهو عبد الله بن رواحة الانصاري الحارثي البصري النقيب الشاعر وهنا ان الاعداء وهناك ان الاولى وقدم الكلام فيه هناك قوله وهو يقل الواو للحال وكذا الواو في قوله وهو يرتجز قوله بقوا من البغي وهو الاستطالة والظلم قوله ابينا من الاباء وهو الامتناع قوله يرفع بها صوته بجملة وقعت حالا من قوله وهو يرتجز **ص** باب من لا يثبت على الخيل **ش** اي هذا باب في ذكر ما جاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدماء في حق من لا يثبت على الخيل وقال بعضهم باب من لا يثبت على الخيل اي ينبغي لاهل الخير ان يدعوله بالثبات قلت ما بعد هذا التفسير من معنى الترجمة على ما لا يخفى على المتأمل بل ينبغي ان يفسر مثل ما فسرنا ثم يقال وينبغي لاهل الخير ان يدعوله بالثبات تأسيًا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث دعا لجرير حين شكاه اليه من عدم ثباته على الخيل **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابن ادريس عن اسماعيل عن قيس عن جرير قال ما يحبني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت ولا رأيت الا تبسم في وجهي ولقد شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب بيده في صدره وقال اللهم ثبته واجعله هاديًا مهديًا **ش** مطابقته للترجمة في قوله ولا اثبت على الخيل وابن ادريس هو عبد الله بن ادريس بن يزيد مات سنة ثنتين وتسعين ومائة واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس ابن ابي حازم والحديث اخرجته البخاري في الادب ايضا عن محمد بن عبد الله بن نمير ايضا وفي فضل جرير عن اسحق الواسطي واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد بن بيان ويحيى بن يحيى وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابن نمير واخرجه الترمذي في المناقب عن احدين منيع واخرجه النسائي فيه عن قتبية واخرجه ابن ماجه في السنة عن ابن نمير **قوله** ما يحبني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت اي ما منعني مما التمس مني او من دخول الدار ولا يلزم منه النظر الى امهات المؤمنين قوله في وجهي هذا هكذا في رواية المرحومي والكشميهني وفي رواية غيرهما في وجهه وفيه التفات من التكلم الى الفية **قوله** ولقد شكوت الى آخره مضى في باب حرق الدور والخيل عن قريب **ش** وفيه ان الرجل الوجه في قوله له حرمة ومكانة حتى من هو دونه لان جريرا كان سيد قومه وفيه ان لقاء الناس بالتبسم وطلاقة الوجه من اخلاق النبوة وهو مناف للتكبر وجالب للودعة وفيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل

فان ذلك مما ينبغي ان يتعلمه الرجل الشريف والرئيس وفيه انه لا بأس للامام او العالم اذا اشار اليه
 انسان في مخاطبة او غيرها ان يضع عليه يده ويضرب بعض جسده وذلك من التواضع واستمالة النفوس
 وفيه بركة دعوته صلى الله تعالى عليه وسلم لانه جاء في الحديث انه ماسقط بعد ذلك من الخيل **ص**
باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة عن ابها الدم عن وجهه وحل الماء في الترس
ش اى هذا باب في بيان ما جاء من دواء الجرح الى آخره قوله وحل الماء معطوف على قوله
 دواء الجرح اى وفي بيان ما جاء من حل الرجل الماء في الترس لاجل غسل الدم وهذه الترجمة مأخوذة
 من معنى حديث الباب لان المراد من المرأة هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها هي التي
 داوت جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالحصى المحرق بالنار بعد غسلها الدم عن وجهه النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لازداد الدم بالغسل بالماء وعدم انقطاعه واما حل الماء فكان من على
 ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه على ما يحكى بيانه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان حدثنا ابو حازم قال سألوا سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه بأى شئ دوى جرح
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بقى من الناس احدا علم به منى كان على يحمى بالماء في ترسه وكانت
 يعنى فاطمة تغسل الدم عن وجهه واخذ حصى فاحرق ثم حشى به جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقة للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم
 سلمة بن دينار الاخرج والحديث بعينه مضى في كتاب الطهارة في باب غسل المرأة ابها الدم عن وجهه
 غير انه هناك اخرجه عن محمد بن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله جرح النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اى الذى وقع يوم احد من شج رأسه المبارك قوله ما بقى لانه آخر من مات من الصحابة
 بالمدينة **ص** **باب** ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصى امامه **ش**
 اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره قوله في الحرب اى من المقاتلة في احوال الحرب قوله وعقوبة
 اى وفي بيان عقوبة من عصى امامه يعنى بالمزينة وحرمان الغنيمة وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف
 قلت ليس كذلك لانه يلزم عطف الشئ على نفسه في الترجمة ولا يقال انه عطف بيان لان التنازع
 معلوم فلا يحتاج الى البيان والتنازع هو التضام والتجادل والاختلاف ان يذهب كل واحد منهم
 الى رأى والاختلاف سبب الهلاك في الدنيا والآخرة لان الله عز وجل قد عير في كتابه بالخلاف الذى
 قضى به على عباده عن الهلاك في قوله ولو شاء الله ما اختلفوا ثم قال ولذلك خلقهم يعنى ليكونوا
 فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير من اجل اختلافهم **ص** وقال الله تعالى ولا تنازعوا
 فتفشلوا وتذهب ربكم يعنى الحرب **ش** اول الآية (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا)
 وقبلها مخاطب المؤمنين بقوله (يا ايها الذين آمنوا اذ القيمتة فانتبوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون)
 فامر اولاً بالثبات عنده لا فاتهم الاعداء والصبر على مبارزتهم ثم امرهم بذكره في تلك الحال ولا يسهونه
 بل يستعينون به ويتوكلون عليه ويسألونه النصر عليهم ثم امرهم باطاعة الله ورسوله في حالهم
 ذلك فامروهم به ايتروا واماهاهم عنه اترجروا ولا تنازعوا فيما بينهم فيفشلون من المشل
 وهو الفرع والجبن والضعف قوامه وتذهب ربكم اى قوتكم وحدثكم وما كنتم فيه من الاقبال
 واصبروا ان الله مع الصابرين قوامه يعنى الحرب هذا وقع في رواية الكشي عن وحده **ص**
 قال قتادة الربح الحرب **ش** هذا هو الذى وقع في هذا الموضع في رواية الاصيلي قال قتادة

الريح الحرب وهذا صله عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة به وقال مجاهد الريح النصر وقيل الدولة
 شبت في نفوذ امرها وتشبه بالريح وهبوبها قيل هبت رياح فلان اذا دالت له **حس** حدثنا يحيى حدثنا
 وكيع عن شعبة عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذا واباموسى
 الى اليمن قال يسرا ولا تعمرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوما ولا تختلفا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
 ولا تختلفا ذكر رجاله **ك** وهم ستة * الاول يحيى قيل هو يحيى بن جعفر بن اعين ابوزكرياء
 البخارى البكندى وقيل يحيى بن موسى بن عبدربه ابوزكرياء السخني البجلي يقال له خت بفتح
 الخاء المعجمة وبالثاء المثناة من فوق وكل منهما سمع وكيعا وقال الكرماني في يحيى بن جعفر البجلي
 وليس الا البخارى وقال في يحيى بن موسى الخت بالنسبة الى خت وليس كذلك فان خت لقبه وما
 هو بمنسوب اليه * الثاني وكيع وقد تكرر ذكره * الثالث شعبة كذلك * الرابع سعيد بن ابي بردة بضم
 الباء الموحدة واسمه طامر * الخامس ابو طامر * السادس جده ابو موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس
 والضمير في جده راجع الى سعيد لا الى الاب يعنى روى سعيد عن طامر عن عبدالله **و** ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا في الادب عن اسحق وفي الاحكام عن محمد بن
 بشار وفي المغازى عن مسلم بن ابراهيم وعن اسحق بن شاهين ايضا واخرجه مسلم في الاشربة عن قتيبة
 واسحق وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن احمد عن زيد بن ابي انيسة وفي المغازى عن
 ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم وابن ابي خلف واخرجه ابو داود
 في الحدود في قصة اليهودى التى اسلم ثم ارتد واخرجه النسائي في الاشربة وفي الولىة عن احمد
 ابن عبدالله وعبدالله بن الهيثم واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن محمد بن بشار **و** ذكر معناه *
 قوله يسرا بالياء آخر الحروف والسين المهملة معناه خذا بما فيه التيسير قوله ولا تعمرا من التعسير
 وهو التشديد والتعصيب قوله وبشرا بالياء الموحدة والسين المعجمة من التبشير وهو ادخال السرور
 من بشرت الرجل بشره بشرا وبشورا من البشرى قوله ولا تنفرا من التنفير يعنى لا تذكرا شيئا
 يهربون منه ولا تقصدا الى ما فيه الشدة قوله وتطاوما اى تحابا قوله ولا تختلفا فان الاختلاف
 يورث الاختلال **ح** حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء
 ابن عازب يحدث قال جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجال يوم احدثوا كانوا خمسين رجلا
 عبدالله بن جبير فقال ان رأيتونا نخطفنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان
 رأيتونا هزنا القوم واوطأناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزموهم قال فانا والله رأيت النساء
 يشتدن قد بدت خلاخلهن واسوقهن رافعات ثيابهن فقال اصحاب عبدالله بن جبير الغنية اى قوم
 ظهر اصحابكم فا تنتظرون فقال عبدالله بن جبير انسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قالوا والله لنائين الناس فلنصيب من الغنية فلما أتوهم صرفت وجوههم فاقبلوا منهم من فذاك اذ
 يدعوهم الرسول في اخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر رجلا فاصابوا مناسيبين
 وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه اصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين
 قتيلا فقال ابو سفيان افي القوم محمد ثلاث مرات فها هم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحيوه
 ثم قال افي القوم ابن ابي قحافة ثلاث مرات ثم قال افي القوم ابن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع

الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فاملاك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عددت لاثمهم كلهم وقديق لك ما يسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم سجدون في القوم مثله لم امر بها ولم تسؤني ثم اخذ يرتجز اعل هبل اعل هبل قال النبي الاتحيبوا لله قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا * الله اعلى واجل * قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاتحيبوه قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم ~~شئ~~ مطابقة للترجى في قوله اصحاب عبدالله بن جبيرة فان الهزيمة وقعت بسبب مخالفتهم وعمر وابن خالد بن فروخ الحراني الجرري وهو من افراد زهير بن معاوية واسحق عمرو بن عبدالله السبيعي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي وفي التفسير عن عمرو بن خالد ايضا واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبدالله بن محمد القيلي واخرجه النسائي في السير عن زياد بن يحيى وعمر بن يزيد في التفسير عن هلال بن العلاء ~~ن~~ قوله بحديث جلة في محل النص على الحمال من البراء لان الصحيح ان سمعت لا يتعدى الا الى مفعول واحد قوله على الرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم جمع راجل على خلاف القياس قوله يوم احد نصب على الظرف وكان يوم احد يوم السبت في منتصف شوال من سنة ثلاث من الهجرة * وكان السبب في غزوة احد ما قاله ابن اسحق لما اصيب يوم بدر من كفار قريش اصحاب القليب ورجع فلم الى مكة مثنى عبدالله بن ابي ربيعة وعكرمة بن ابي جهل وصفوان بن امية في رجال من قريش ممن اصيب آباؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر وكلوا ابا سفيان بن حرب ان يخرج بهم لعلهم يدركوا ثأرهم فاجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأحابشها ومن اطاعها من قاتل كنانة واهل تهامة فخرجوا وابو سفيان قائدهم ومعه زوجته هند بنت عتبة بن ربيعة ومنهم طعان التماس الحفيظة وهم ثلاثة آلاف ومهم مائتا فارس قد جنبوها فلى المينة خالد بن الوليد وعلى اليسرة عكرمة بن ابي جهل بن هشام وعلى الخيل صفوان بن امية وقيل عمرو بن العاص وعلى الرماة عبدالله بن ربيعة وكانوا مائة وفيهم سبعمائة دارع والظعن خمسة عشر وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الف من اصحابه وتزل على احد ورجع عنه عبدالله بن ابي بن سلول في ثلاثمائة فبقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سبعمائة وقال الواقدي كان في اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة دارع ولم يكن معهم من الخيل سوى فرسين فرس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرس لابى ردة وامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الرماة يومئذ عبدالله بن جبيرة وهو قول البراء جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجالة يوم احد وكانوا خمسين رجلا عبدالله بن جبيرة وهو منصوب بقوله جعل وعبدالله بن جبيرة بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن النعمان بن امية بن امرئ القيس واسمه البرك بن ثعلبة بن عمرو بن عوف الانصاري شهد العقبة ثم شهد بدرًا وقتل يوم احد شهيدا وقال ابو عمر لا اعلم له رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تخطقنا الطير من خلف يخطف من باب نصير نصير ويقال من باب ضرب يضرب وهو قليل ومصدره خطف وهو استلاب الشئ واخذه سرعة وقال الخطابي هذا مثل يريده الهزيمة يقول صلى الله تعالى عليه وسلم ان رأيتونا قدزلا من كنانا وانا من هزمين فلا تبرحوا انتم وهذا كقولهم فلان ساكن الطير اذا كان هاديا وقورا وليس هناك طير وايضا فالطير لا يقع الا على الشئ الساكن ويقال للرجل اذا اسرع وخف قد طار طيره وقال الداودي

معناه ان قتلنا واكلت الطير لحومنا فلا تبرحوا مكانكم قواله واوطأناهم قال ابن التين يريد مشينا
عليهم وهم قتل على الارض وقال الكرماني الهرة في اوطأناهم للتعريض اي جعلناهم في مرضى
الدوس بالقدم قوله قال فانا والله اي قال البراء قوله يشتدون اي على الكفار يقال شد عليه في
الحرب اي حل عليه ويقال معناه بعدون والاشتداد العدو ويروي بسند قال ابن التين هي
رواية ابن الحارث ومعناه يمشين في سندان الجبل يردن ان يرفق الجبل قوله قد بدت بجلة حالية اي
قد ظهرت قوله واسوقهن جمع ساق قواله رافعات حال من الضمير الذي في يشتدون وقوله ثيابهن
منصوب به قتر اليه الغنمية نصب على الاغراء قواله اي قوم يعني يا قوم وهو ماضى قوله ظهر اي
غلب قواله انسيتم الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله صرفت وجوههم يعني قلبت و
حولت الى موضع جاؤا منه وذلك عقوبة لمصيانهم قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله مهزمين حال من الضمير الذي في اقبلوا قواله فذاك اذ يدعوه اي حين يقول لهم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى يا عباد الله الى يا عباد الله انار رسول الله من بكره الجلة قوله في اخرهم
اي في جاعتهم المتأخرة قوله فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر وكذا قال مقاتل
وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يزول برمي من قوسه حتى صارت
شظايا وثبت معه عصابة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابوبكر الصديق
رضي الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجروا وقال الواقدي وابن اسحق وموسى بن عقبة
وغيرهم لما نهرم المسلمون بقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غريسيرو قال هشام كانوا تسعة سبعة
من الانصار ورجلين من المهاجرين وقال البلاذري ثبت معه من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلي وعبد
الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطحمة بن عبيد الله والزيبر بن العوام وابو عبيدة بن الجراح
رضي الله عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابودجانة وعاصم بن ثابت بن ابى الالفج والحارث
ابن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله فأصابوا مناسعين وذكر
ابن اسحق انهم خمسة وستون واستدرك عليه ابن هشام خمسة اخرى فصاروا على قوله سبعين
وهو رواية البخاري ايضا قال ابن اسحق استشهد من المسلمين يوم احد مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من المهاجرين اربعة نفر وهم * جرة بن عبد المطلب قتله وحشى غلام جبير بن مطعم *
وعبد الله بن جحش * ومصعب بن عمير قتله ابن قحطبة * وشماس بن عمار ومن الانصار * عمرو بن معاذ * والحارث
ابن انس * وعمار بن زياد * وسلمة بن ثابت بن وقش * وعمر بن ثابت بن وقش * ونابت ابوها * ورفاعة بن وقش
* وحسيل بن جابر ابو حذيفة * وصيفي بن قيطي * وخباب بن قيطي * وعباد بن سهل * والحارث بن اوس بن
معاذ * واياس بن اوس * وعبيد بن التيمان * وحبيب بن زيد * ويزيد بن حاطب * واوس قيان بن الحارث * وحظلة
ابن ابى عامر * وانيس بن قنادة * وابو حبة بن عمرو بن ثابت * وعبد الله بن جبير امير الرماة * وخيثمة ابو سعد
وعبد الله بن * سلمة * وسبيع بن حاطب * وعمر بن قيس * وابيه قيس بن عمرو * وثابت بن عمرو * وطامر بن مخلد *
وابو هيرة بن الحارث * وعمر بن مطرف * واوس بن ثابت اخو حسان بن ثابت * وانيس بن النضر * وقيس
ابن مخلد * وكيسان عبد بن مازن * وسليم بن الحارث * وثمان بن عبد عمرو * وخارجة بن زيد * وسعد بن ابراهيم
* واوس بن الارقم * ومالك بن سنان ابوابي سعيد الخدري * وسعيد بن سويد * وعتبة بن ربيع * وعتبة بن
سعد * وثقف بن فروة * وعبد الله بن عمرو بن وهب * وضمرة حليف بني طريف * وثوفل بن عبد الله * وهباس

ابن عباد * و نعمان بن مالك * والمجدر بن زياد * وعبادة بن الحساس * ورفاعة بن عمرو * وعبدالله
ابن عمرو بن حرام * وعمرو بن الجوح بن زيد بن حرام * وخلاد بن عمرو بن الجوح * وابو ايمن
مولى عمرو بن الجوح * وسليم بن عمرو * ومولاه عنزة * وسهل بن قيس * وذكوان بن عبد قيس وعبيد
ابن المعلى فهو لا الذين ذكرهم ابن اسحق واما الذين استدرك عليهم ابن هشام فهم * مالك بن نميلة * والحارث
ابن عدى * ومالك بن اياس * واياس بن عدى * وعمرو بن اياس قوله افى القوم محمدا الهمة للاستفهام
على سبيل الاستخبار قوله فنهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحبسوه اى بأن يحبسوا اباسفيان
ونبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن اجابة ابى سفيان تصاوننا عن الخوض فيما لا فائدة فيه قوله ابن ابى قحافة
هو ابو بكر الصديق وابو قحافة اسمه عثمان قوله فاملك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال
كذبت يا عدو الله وكانت اجابته بعد النهى حجة لظن برسول الله انه قتل وان باصحابه الوهن وقال
ابن بطال وليس فيه عصيان لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحقيقة وان كان عصيانا
في الظاهر فهو مما يوجب جريه قوله وقد بقي لك ما يسوءك يعنى يوم الفتح قوله قال يوم يوم بدر اى قال
ابو سفيان هذا يوم فى مقابلة يوم بدر لان المسلمين قتلوا يوم بدر سبعين رجلا والاسارى كذلك قاله ابن عباس
وسعيد بن المسيب قوله والحرب سجال اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء واصله ان المستقين بالسجل
وهو الدلو يكون لكل واحد منهم بسجال قوله مثله بضم الميم وسكون الشاء المثناة اسم من مثليه
ومثله اى خدعه قوله لم آمر بها اى بالمثلثة قال الداودى معناه انه لا يأمر بالافعال الخبيثة التى ترد
على فاعلمها نقضا قوله ولم تسؤنى يريد لانكم عدوى وقد كانوا قتلوا ابنه يوم بدر وخرجوا ليناوا
العير التى كانوا بها فوقعوا فى كفار قریش وسلمت العير قوله اعل هبل وفى رواية ارق مكان اعل
وهبل بضم الهاء وقع الباء الموحدة اسم صنم كان فى الكعبة ومعنى ارق مكان اعل يعنى ارق
فى الجبل على حزبك اى علوت حتى صرت كالجبل العالى وقال الداودى يحتمل ان يريد بذلك
تعبير المسلمين حين انما زوا الى الجبل قوله قال الانجيوا اله اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم الانجيوا
لابى سفيان وقوله الانجيوا بحذف النون بغير الناصب والجازم وهى لغة فصيحة ويروى الانجيونه
قوله العزى تأنيث الاعزاز اسم صنم كان لقریش قاله الضحاك وابو عبيد وفى التلويح العزى شجرة لطفان
كانوا يعبدونها وروى ابو صالح عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن
الوليد الى العزى ليقطعها قوله الله مولانا ولا مولى لكم يعنى الله ناصرنا والمولى يأتى لمعان كثيرة
والمولى فى قوله تعالى (نمردوا الى الله مولاهم الحق) يعنى المالك وقال ابن الجوزى المولى هنا يعنى
الولى والله عز وجل يتولى المؤمنين بالنصرة والاعانة ويخذل الكافرين ص باب اذا فرغوا
بالليل ش اى هذا باب يذكر فيه اذا فرغ العسكر بالليل او اهل بلده والفرع هو الخوف
فى الاصل لكنه وضع موضع الاغاثة والنصرو جواب اذا محذوف تقديره ينغى لامامهم ان يكشف
الخبر بنفسه او بمن يتدبه لذلك ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حجاج عن ثابت عن انس
رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واجود الناس
واشجع الناس قال وقد فرغ اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فتلقاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيفه فقال لم تراعوا لم تراعوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وجدته بجرا يعنى الفرس ش مطابقة لترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث فى كتاب الجهاد مرارا

وفي آخر كتاب الهبة ومضى الكلام فيه قوله حري بضم العين وسكون الراء اي مجرد من السرج واسم
الفرس مندوب ومعنى لم تراعو الا تراعو الى لا تخافوا **ح** باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته
يا صباحا حتى يسمع الناس **ش** اي هذا باب في بيان امر من رأى العدو قد اقبل فنادى بأعلى صوته
يا صباحا يعني اغير عليكم في الصباح او قد صبحتم فخذوا حذركم قال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر المهم
الذي دهمهم في الصباح قيل لانهم كانوا يغيرون وقت الصباح وكانه قبل جاءت وقت الصباح فتأهبوا للقاء
فان الاعداء يتراجعون عن القتال في الليل فاذا جاء الهاء راودوه والهاء فيه للتدبة تسقط في الوصل والرواية
اثباتها فقف على الهاء وهو نادى مستغاث والالف فيه للاستغاثة وقيل الهاء فيه لاسكت كانه نادى الناس
استغاثة بهم في وقت الصباح اي وقت الغارة والحاصل انها كلمة يقولها المستغيث قوله حتى يسمع اي حتى
ان يسمع بضم الياء من الاسماع والناس بالنصب مفعوله **ح** باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته
عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بثنية الغاية لقيت غلاما لعبد
الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال اخذت لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من اخذها قال غطفان
وفزاره فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لايتها يا صباحا يا صباحا ثم اندفعت حتى القاهم
وقد اخذوها فجمعت ارميهم واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستنقذتهم منهم قبل ان يشربوا
فاقبلت بها اسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واني اجعلتهم
ان يشربوا سقيهم فابعث في اثرهم فقال يا ابن الاكوع ملكك فاسمع ان القوم يقرءون في قومهم **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة والمكي بتشديد الكاف والياء ابن ابراهيم بن بشير بن فرقد البرجي التميمي الخنظلي
البحلي وي زيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وهذا الحديث من ثلاثيات البخاري الثاني عشر واخرجه
ايضا في المغازي عن قتيبة واخرجه مسلم في المغازي والنسائي في اليوم والليلة جميعا عن قتيبة به وهذا
الحديث بائن من هذا يأتي في غزوة ذي قرد بفتح القاف والراء وبالبدال المهملة ويقال بضمين وقال
السهيلي كذا لفيته مقيدا عن ابي علي والقرء في اللغة الصوف الردي وهو على نحو يوم من المدينة قوله
ذاهبا حال قوله نحو الغابة بالغين المججمة وبعد الالف باء موحدة وهي على بريد من المدينة في طريق
الشام وهي في الاصل الاجة والثنية في الجبل كالعقبة فيه قوله اخذت لقاح النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اللقاح بكسر اللام الابل والواحدة لقوح وهي الحلوب وقال ابن سعد كانت لقاح سبينا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين اتمعة ترعى بالغابة وكان ابوذر فيها قوله غطفان
وفزاره بفتح الفاء وهما قبيلتان من العرب وكان رأس القوم الذين اغاروا عيينة بن حصن بن حذيفة
ابن بدر الفزاري وكان في خيل غطفان قوله ما بين لايتها اي لابتى المدينة واللاية الحرة وقدم غير
مرة قوله ثم اندفعت اي اسرعت في السير قوله انا ابن الاكوع لقب واسمه سنان بن عبد الله قوله
يوم الرضع بضم الراء وتشديد الضاد المججمة بعدها عين مهملة قال ابن الانباري هو الذي رضع الاؤم من ثدي
امد اي غدي به وقيل هو الذي يرضع ما بين اسنانه مستكتر من الجشع بذلث والجشع اشتد الحرص وقال
امرأة من العرب تدم رجلا انه لاكلة يكله يأكل من جشعه خلله اي ما يتخلل بين اسنانه وقال ابو
عمر وهو الذي يرضع الشاة او الناقة قبل ان يحلبها من شدة الشره وقال قوم الراضع الراعي لا يمسك
معه محلبا فاذا جاءه انسان فسأله ان يسقيه احتج انه لا يحلب معه واذا اراد هو ان يشرب رضع الناقة
او الشاة وقيل هو رجل كان يرضع الغنم ولا يحلبها لئلا يسمع صوت الحلب فيطلب منه وفي الموعب

رضع الرجل رضاعة مثالي كرم وهو رضيع وراضع للثيم وجعه راضعون وقال ابن دريد اصل
 الحديث ان رجلا من الهماقية طرده ضيف ليلافص صرع شاة لئلا يسمع الضيف صوت الشهب فكثر
 حتى صار كل ثيم راضعا فعمل ذلك او لم يفعل وقيل هو الذي يرضع طرف الخلال التي يخلل بها اسنانه
 ويمص ما يتعلق به وقال السهيلي اليوم يوم الرضع برفعهما وينصب الاول ورفع الثاني قلت وجه
 رفعهما على كونها مبتدأ وخبر او وجه النصب على الظرفية ويكون يوم الرضع مبتدأ وخبره الظرف
 فيما قبله تقديره وفي هذا اليوم يوم الرضع يعني يوم هلاك الشام قوله فاستغذتها اي استخلصتها منهم
 قوله قبل ان يشربوا اي الماء بدليل قوله ان القوم عطاش فاقبلت بها اي بالقاح اسوقها اي حال كوني
 اسوق القاح التي اخذها غطفان وفزاره فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك عشاء ومع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناس وتوضيح ذلك ان عيينة بن حصن الفزاري لما غار على لقاح
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خيل من غطفان اربعين فارسا وكان في ليلة اربعاء جاء الصريح
 فتودى يا خيل الله اركبي وكان اول ما تودى بها فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج
 غداة الاربعاء في الحديد متعافوقف فكان اول من اقبل اليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والغفر ثاهرا
 سيقه فعقد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لواء في رمحته وقال امض حتى تلحقك الخيول
 وانا في اترك واستخلف على المدينة ابن ام مكتوب وخلف سعد بن عباد في ثلاثمائة
 من قومه يحرثون المدينة قال المقداد فادركت اخريات العدو وقد قتل ابو قتادة مسعدة
 وقتل عكاشة ابن عمرو وقتل المقداد حبيب بن عيينة وقرقة بن مالك بن حذيفة بن
 بدر وادرك سلمة بن الاكوع القوم وهو على رجله فجعل يرامهم بالنبل ويقول خذوها
 وانا ابن اكوع اليوم يوم الرضع حتى انتهى بهم الى ذي قرد قال سلمة فلحقنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم والناس عشاء وهذا معنى قوله فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله
 ان القوم عطاش وهو جمع عطشان قوله واني اصجلتهم قبل ان يشربوا سقيم بكسر السين وسكون
 القاف وهو الحظ من الشرب وان يشربوا مقول له اي كراهة شربهم قوله فابعث في اثرهم اي قال
 سلمة يا رسول الله ابعث في اثرهم وفي رواية ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل استغذت
 ما يابديهم من السرح واخذت يا حنق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع
 ملكت من المملكة وهي ان يغلب عليهم ويستعبد هم وهم في الاصل احرار قوله فاسجج بفتح الهمزة
 وسكون السين المهملة وكسر الجيم وفي اخره ماء مهملة من الاسجاج هو حسن العفواي ارفق ولا تأخذ
 بالشدة وهذا مثل من امثال العرب ان القوم يقرؤون اي يضا فون يعني انهم وصلوا الى غطفان وهم
 يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في الحال في البعث لانهم لحقوا باصحابهم ويقرون هنامن القرى وهو
 الضيافة فراعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لهم رجاء توبتهم وانايتهم وقال ابن الجوزي
 يقرون بضم الياء والراء وفسرهم بانهم يجمعون بين الماء والبن وقيل يغزون بغين معجمة وزاي وهو
 تصحيف وفي كتاب الدلائل للبيهقي انهم ليغبقون الآن في غطفان فجاء رجل من غطفان فقال مروا
 على ولان الغطفاني فحزواهم جزوا فلما اخذوا يكشطون جلدها رأوا غيرة فتركوها وخرجوا هرا با
 انتهى وتام القصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما لقي سلمة لم يزل الخيل يأتى والرجال على اقدامهم
 حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى قرد فاستغذوا عشر لقاح واقلت القوم بما

بقي وهي عشرو صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذى قرد صلاة الخوف واقام بها يوما
وليلة وفي الاكليل للحاكم باب غزوة ذى قرد قال ابو عبد الله هذه الغزوة هي الثالثة لذي قرد فان
الاول سرية زيد بن حارثة في جادى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا في الهجرة والثانية خرج
فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه الى فزارة وهي على رأس تسعة واربعين
شهرا من الهجرة وهذه الثالثة التي اغار عبد الرحمن بن عيينة على ابل رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فخرج ابو قتادة وابن الاكوع في طلبها وذلك في سنة ست من الهجرة وقال ابن اسحق في غزوة
ذى قرد انه كان اول ما بدر بهم سلمة بن عمرو بن الاكوع الاسلمي غدا يريد القابة متوشحا قوسه ونبله ومعه
غلام لطيفة بن عبد الله معه فرس له يقوده حتى اذا علا ثنية الوداع نظر الى بعض خيولهم فاشرف
في ناحية سلمة ثم صرخ واصباحاه ثم خرج يشد في آثار القوم وكان مثل السبع حتى لحق بالقوم فجعل
يردهم بالنبل ويقول اذار ماها خذها وانا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع قال ابن اسحق وبلغ
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صياح ابن الاكوع فصرخ بالمدينة الفزع الفزع فترامت
الخيول الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اول من انتهى اليه من الفرسان المقداد بن الاسود
وجاعة آخرون ذكرهم ابن اسحق قال وسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل بالجلل
من ذى قرد وتلاحق به الناس فأقام عليه يوما ليلة وقال له سلمة بن الاكوع يا رسول الله لو سرحتني
في مائة رجل لاستفدت بقية السرح واخذت بائناق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الآن ليعقبون في غطفان قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل مائة رجل جزورا وأقاموا
عليها ثم رجع قافلا حتى قدم المدينة انتهى وقيل كانت غيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس
ليال انتهى وفي الحديث جواز الاخذ بالشدة ولقاء الواحد اكثر من المثلين لان سلمة كان وحده والقي
بنفسه الى التهلكة وفيه تعريف الانسان بنفسه في الحرب بشجاعته وتقدمه وفيه فضل الرمي
على ما لا يخفى **ص** باب من قال خذها وانا ابن فلان **ش** اي هذا باب في بيان
ذكر من قال عند ملاقاته العدو وهو رمي خذها اي الرمية وتوهم باسمه بقوله وانا ابن فلان وقال
ابن التين وهي كلمة يقولها الراعي عندما يصيب فرحا وكان ابن عمر اذا رمي فأصاب يقول خذها
وانا ابو عبد الرحمن ورمي بين الهدفين وقال انا انا انا وكان راميا يرمى الطير على سنام البعير فلا
يخشى ان يصيب السنام وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا ابن العواتك **ص**
وقال سلمة خذها وانا ابن الاكوع **ش** هذا مطابق للترجمة وبيان لها وقطعة من الحديث
المذكور قبله من حيث المعنى وقيل موقع هذا من الاحكام انه خارج عن الاقتصار المنهي عنه لان
الحال يقتضى ذلك وقال ابن بطال معنى خذها وانا ابن الاكوع انا ابن المشهور في الرمي
بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل الفخر لان العرب تقول انا ابن نجدتها اي القائم بالامر
وانا ابن جلا يريد المنكشف الامر الواضح الجلي ولا يقول مثل هذا الا الشجاع البطل
والعادة عند العرب ان يعلم الشجاع نفسه بعلامه في الحرب يميزها من غيره ليقصده من يدعى الشجاعة
ص حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابي اسحاق قال سألت رجلا البراء فقال يا باعمارة او ليتم يوم
حين قال البراء وانا اسمع اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يول يومئذ كان ابو سفيان
ابن الحارث آخذا بعنان بغلته فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول انا النى لا كذب انا

ابن عبد المطلب * قال فارثي من الناس يومئذ اشد منه شي **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله انا اني لا كذب لان فيه تنويها بشجاعته وشانه في الحرب وهذا اقوى من قول القائل خذها وانا ابن فلان وهب الله هو ابن موسى بن بازام ابو محمد العيسى الكوفي واسرائيل هو ابن يونس بن اسحق السبيعي وابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي جد اسرائيل المذكور والحديث مر في الجهاد في باب من قاد دابة غيره في الحرب ومر الكلام فيه هناك قوله يا باعارة هو كنية البراء قوله وانا اسمع من كلام ابي اسحق والواو فيه للحال قوله لم يول وبروي فلم يول على الاصل بالقاء وقال ابن مالك حذف القاء جائز نظما ونثرا يعني لا يختص بالضرورة قوله فلما غشيه المشركون اي احاطوا به نزل عن بقلته قوله فارثي بضم الراء وكسر الهمزة وقبح الياء قوله منه اي من الرسول وقال الطبري اختلف السلف هل يعلم الرجل الشجاع نفسه عند لقاء العدو فقال بعضهم ذلك جائز على ما دل عليه هذا الحديث وقد اعلم حجة بن عبد المطلب رضي الله عنه نفسه يوم بدر بريشة ثمامة في صدره واعلم نفسه ابو دجانة بعصابة بمحضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الزبير رضي الله عنه يوم بدر معتما بعمامة صفراء قزلت الملائكة معتمين بعماهم صفرو قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) انهم اتوا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم مسومين بالصوف فسوم محمد واصحابه انفسهم وخيلهم على سواهم بالصوف **و** وكره آخرون التسويم والاعلام في الحرب وقالوا فعل ذلك من الشهرة ولا ينبغي للمسلم ان يشهر نفسه في الخير ولا في الشر قالوا وانما ينبغي للمؤمن اذا فعل شيئا لله تعالى ان يخفيه عن الناس ان الله لا يخفي عليه شي روي هذا عن بريدة الاسلمي **و** والصواب مع الفريق الاول انه لا بأس بالتسويم والاعلام في الحرب اذا فعله من هو من اهل البأس والشدة والنجدة وهو قاصد بذلك حث الناس على الثبات والصبر للعدو في الملاقاة **و** وفيه ترهيب العدو اذا عرفوا مكانه واما اذا لم يقصد ذلك بل قصده الافتخار فهو مكروه لانه ليس ممن يقا تل لتكون كلمة الله هي العليا وانما يقا تل للذكر **ص** باب اذا نزل العدو على حكم رجل **ش** اي هذا باب في بيان ما اذا نزل العدو من المشركين على حكم رجل من المسلمين وجواب اذا محذوف تقديره يتخذ اذا اجازء الامام **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي امامة هو ابن سهل بن حنيف عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد هو ابن معاذ بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان قريامنه بجاء على جارقنا دنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فجاء فجلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل المقاتلة وان تسبي الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك **ش** مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني وابو امامة بضم الهمزة وبالعين اسمه اسعد بن سهل بن حنيف يروي عن ابي سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان الانصاري **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل سعد بن محمد بن عرعة وفي الاستبذان عن ابي الوليد وفي المغازي عن بندار عن غندر واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى وبندار عن زهير بن حرب واخرجه ابو داود في الادب عن بندار **و** عن حفص بن عمر واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي عن غندره وفي السيرة وفي الفضائل عن اسماعيل بن مسعود **و** ذكر معناه **قوله**

بنو قريظة بنهم القاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحرف وبالطاء المجمة وهم قبيلة من اليهود كانوا في قلعة فنزلوا على حكم سعد بن معاذ فواله بعث جواب لما اى بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطلبه قوله ان تقتل المقاتلة اى الطائفة المقاتلة منهم اى البالغون والذرية النساء والصبيان فتواله بحكم الملك بكسر اللام وهو الله تعالى وفي بعض الروايات بحكم الله تعالى وقال القاضى عياض ضبط بعضهم في صحيح البخارى كسرهما وفتحهما فان صح الفتح فالمراد به حبريل عليه الصلاة والسلام وتقديره بالحكم الذى جاء به الملك عن الله تعالى ورد هذا ابن الجوزى من وجهين احدهما بانقل ان ملكا نزل من السماء في ثلثهم بشىء ولو نزل بشىء اتبع وترك اجتهد سعد والثاني في بعض الفاظ الصحيح كاسيأتى في موضعه قضيت بحكم الله وقال ابن التين المعنى كله واحد على الكسر والفتح وقيل في الوجه الاول نظر لان في غير روايه البخارى قال في حكم سعد بذلك طرفنى الملك سحره وذكر ما يستفاد منه في يوم حكم المحكم رضى الحصين سواء كان في امور الحرب او غيرها وهو ورد على الخوارج الذين انكروا التحكيم على رضى الله تعالى عنه وفيه النزول على حكم الامام او غيره جاز ولهم الرجوع عنه ما لم يحكم فاذا حكم فلا رجوع ولهم ان ينقلوا من حكم رجل الى غيره وفيه ان التحاكم الى رجل معلوم الصلاح والخير لازم للمتحاكمين فكيف يتساوون عدونا في الدين والمال اخف مؤنة من النفس والاهل وفيه امر السلطان والحاكم باكرام السيد من المسلمين واكرام اهل الفضل في مجلس السلطان الاكرام والقيام فيه لغيره من اصحابه وسادة اتباعه وازام الناس كافة بالقيام الى سيدهم ولا يعارض هذا حديث معاوية من سره ان يمثل له الرجال فليبتئوا مقدمه من النار لان هذا الوعيد اما توجه للمتكبرين والى من يغضب او يستخط ان لا يقيم وقال القرطبي انما المكروه القيام للراء وهو جالس قال وتأول بعض اصحابنا قوله قوموا الى سيدكم على ان ذلك مخصوص بسعد وقال بعضهم امرهم بالقيام لينزلوه عن الجمار لمرضه وفيه بعد وقال السهيلي وقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفوان بن امية ولعدى بن حاتم حين قدما عليه وقام لمولاه زيد بن حارثة ولغيره ايضا وكان يقوم لابنته فاطمة رضى الله تعالى عنها اذا دخلت عليه وتقوم له اذا قدم عليها وقام لجعفر ابن عمه وفيه جواز قول الرجل للآخر يا سيدى اذا علم منه خيرا او فضلا وانما جاءت الكراهة في تسويد الرجل العاجز وفيه ان للامام اذا ظهر من قوم من اهل الحرب الذين بينهم وبينهم هدنة على خيانة وخدر ان يبتذليهم على سواء وان يحاربهم وذلك ان بنى قريظة كانوا اهل موادة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخندق فلما كان يوم الاحزاب ظاهروا قريشا وانشقوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراسلوه انما معكم فانتبوا مكانكم فأحل الله بذلك من فعلهم قتالهم ومنابتهم على سواء وفيه تزلت واما تخاف من قوم خيانة فانتبذ اليهم على سواء الآية فحاصرهم والمسلمون معه حتى نزلوا على حكم سعد رضى الله تعالى عنه

باب قتل الاسير صبورا وقتل الصبر شىء اى هذاباب في بيان حكم قتل الاسير صبورا اى من حبس الصبر والصبر في اللغة الحبس ويقال للرجل اذا شدت يداه رجلا ورجل بمسك سنى يضرب عنه قبل صبورا واما حديث انه نهى عن قتل شىء من الدواب صبورا وان أمسك من روات الروح شىء حيا ثم يرمى بشىء حتى يموت وهو معنى قوله وقتل الصبر وفي رواية الكشيء شىء باب قتل الاسير صبورا وايس في روايته وقبل الصبر وهذا لا طائل تحته

حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن سهاب عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عام الفصح رضى رأسه المغفر فلما تزعه جاء رجل فقال ان ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال اقتلوه **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل عبدالله بن خطل صبرا لانه حاد الله ورسوله وارتد عن الاسلام وقتل مسلما كان يخدمه وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت له قيتان تغنيان بهجاء المسلمين والحديث قد مر بمينه في او اخر كتاب الحج في باب دخول الحرم ومكة بغير احرام ومر الكلام فيه مستوفي والمغفر بكسر الميم وسكون الغين المججمة وفتح الفاء وفي آخره راء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة **ص** باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل يستأسر الرجل اي هل يطلب ان يجعل نفسه اسيرا بمعنى هل يسلم نفسه للاسرام لا وهذه الترجمة مشتملة على ثلاثة اشياء الاول هو قوله هل يستأسر الرجل والثاني هو قوله ومن لم يستأسر اي وفي بيان من لم يسلم نفسه للاسرام والثالث هو قوله ومن ركع ركعتين عند القتل اي وفي بيان من صلى ركعتين عند القتل **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بن جارية الثقفي وهو حليف لبني زهرة وكان من اصحاب ابي هريرة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا وامر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري جد عاصم ابن هربن الخطاب فانطلقوا حتى اذا كانوا بالهدأة وهويين عسفان ومكة ذكروا لحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان فمروا لهم قريبا من مائ رجل كاهم رام فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا مأكلهم ثم انزودوه من المدينة فقالوا هذا تمريث فاقصوا آثارهم فبارآهم عاصم واصحابه لجأوا الى فدغد واحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا فاعطونا بأيديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقل منكم احدا قال عاصم بن ثابت امير السرية اما اننا فوالله لا نزل اليوم في ذمة كافر اللهم اخبرنا نيك فرمهم بالنبل فقتلوا عاصما في سبعة فنزل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الانصاري وابن دثنة ورجل آخر فلما استمكوا منهم اطلقوا او تارقسيهم فأوقفوهم فقال الرجل الثالث هذا اول الغدر والله لا اصحبكم ان لي في هؤلاء اسوة يريد القتل فجروه وطأجوه على ان يصحبهم فأبى فقتلوه فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فابتاع خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب سندهم اسيرا فاخبرني عبيد الله بن مياض ان بنت الحارث اخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستخد بها فاعارته فأخذ ابنالي وانا غافلة حين اتاه قالت فوجدته مجلسه على فخذه والموسى بيده ففرغت فزعة عرفها خبيب في وجهي فقال تخشين ان اقتله ما كنت لافعل ذلك والله ما رأيت اسيرا قط خيرا من خبيب والله لقد وجدته يومياً كل من قطف عنب في يده وانه لم يلق في الحديد وما بمكة من ثمر وكانت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيدا فلما خرجوا من الحرم ليقناره في الحل نالهم **ب** ذروني اركع ركعتين فتكروا ركع ركعتين ثم قال اولاً ان نلنوا ان سابي جزع لادوا واما اللهم احصهم **ب** ما بالي حين اتى مسلما على اي شئ كان لله مصرعي وذلك في ذات الاله وان يشأ يبارك على او سال شارح جزع يقتله ان الحارث فكان خبيب هو سن الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صبرا فاستجاب الله له عاصم بن

بابت يوم اصيب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه خبرهم وما اصابوا وبعث ناس من
 كهمار قريش الى حاصم حين حدثوا انه قتل ليؤتوا بشي منه يعرف وكان قد قتل رجلا من عظمائهم يوم بدر
 وبعث على حاصم مثل الطلة من الدبر فحتمته من رسولهم فليقدروا على ان يقطع من لحمه شيئا شئ
 المطابقة من الحديث للجرء الاول وهو قوله هل يستأسر الرجل في قوله فزل اليهم ثلاثة رهط بالمهد
 والميثاق والجرء الثاني وهو قوله ومن لم يستأسر في قوله قال حاصم بن ثابت امير السرية اما نانا والله لا ازل
 اليوم في ذمة كاهرو للجرء الثالث وهو قوله ومن صلى ركعتين عند القتل في قوله قال لهم خبيب ذروني
 اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين **ذكر رجاله** وهم خمسة الاول ابو اليمان الحكيم بن نافع الثاني
 شعيب بن ابي حرة الثالث محمد بن مسلم الزهري الرابع عمرو بن قحطبة العين وقال بعض اصحاب الزهري عمر
 بضم العين وقال يونس من رواية ابي صالح عن الليث عن يونس وابن اخي الزهري و ابراهيم بن سعد
 عمر بضم العين غير ان ابراهيم نسيه الى جده فقال عمر بن اسيد قال البخاري في تاريخه الصحيح عمرو بن
 ابي سميان بن اسيد بفتح الهمة وكسر السين المهملة ابن جارية بالجيم الثقفي حليف لبني زهرة بضم
 الزاي وسكون الهاء الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه
 غيره **خرجه البخاري** ايضا في التوحيد عن ابي اليمان ايضا في المغازي عن موسى بن اسماعيل
 واخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن عوف عن ابي اليمان واخرجه
 النسائي في السير عن عمران بن بكار وفيه الشعر دون الدعاء **ذكر معناه** قوله عشرة
 رهط رهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى اربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له
 من لفظه وقال محمد بن اسحق حدثنا حاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم رهط من عضل والقارة وقالوا يا رسول الله ان فينا اسلاما فابعث مصانفرا من اصحابك
 يفقهونا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلمونا شرائع الاسلام فبعث معهم رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم نفرا ستة من اصحابه وهم مرثد بن ابي مرثد الغنوي حليف حجرة بن عبد المطلب
 وهو امير القوم وخالد بن بكير الليثي حليف بني عدى اخو بني حنظل وثابت بن ابي الاقلح
 وخبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق والاصح ما قاله البخاري عشرة رهط
 واميرهم حاصم بن ثابت على ما مر **قوله** سرية نصب على البيان والسرية طائفة من الجيش يبلغ
 اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجهها السرايا سمو بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم
 من الشئ السري الفيس وقيل سمو بذلك لانهم يفتنون سرا وخفية وليس بوجه لان لام السر
 راء وهذه ياء وهذه السرية تسمى سرية الرجيع وهي غزوة الرجيع قال ابن سعد كانت في صفر على
 رأس ستة وثلاثين شهرا وذكرها ابن اسحق في صفر سنة اربع من الهجرة والرجيع على ثمانية اميال
 من عسفان وقال الواقدي سبعة اميال وقال الكري الرجيع بفتح او له والعين المهملة في آخره ماء لهذيل
 لبني لحيان منهم بين مكة وعسفان بناحية الحجاز وعسفان قرية جامعة منها الى كراع الغميم ثمانية
 اميال والغميم بالغين المججمة واد الكراع جبل اسود عن يسار الطريق شبة بالكراع ومن كراع الغميم
 الى بطن مر خمسة عشر ميلا ومن مر الى سرف سبعة اميال ومن سرف الى مكة ستة اميال **قوله** عينا
 اي جاسوسا وانتصابه على انه بدل من سرية **قوله** وامر بشديد الميم من التأخير اي جعل حاصم بن
 ثابت اميرا على الرهط المذكور وحاصم ابن ثابت بن ابي الاقلح واسمه قيس بن عصمة بن النعمان بن مالك
 ابن امية بن ضبيعة بن زيد بن مالك ابن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس الانصاري يكنى

ابا سلمان بن بدير او محمد عاصم بن عمر بن الخطاب لامة لانام عاصم جيلة بناب ماب بن ابي الاقلح اخب
عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصبة فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جيلة وقيل هو خالد
لاجده قوله بالهاء بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهزة و موضع بين عسفان ومكة
قوله ذكر و اعلى سيفه المجهول قوله من هذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر قال ابن دريد
من الهذيل وهو الاضطراب قوله بنو لحيان بكسر اللام وحكى صاحب المطالع قتلها ولحيان من
هذيل وقال الرشاطي انهم من بقايا جرهم دخلوا في هذيل وعن ابن دريد اشبهناه بن الحنسي والحسي
من قولهم لحيت العود ولحوته اذا قنصرته قوله ففروا لهم بتشديد الفاء اي اسروا ولا ارم قريبا
من مأتى رجل وفي رواية فنفر اليهم قريب من مائة رجل تخفيف الفاء اي خرج اليهم فكأنه قال هروا سأتى
رجل ولكن ماتهم الامانة وفي رواية اخرى ففقدوا بالذال المعجمة قوله فاقصوا آمارهم اي اتبعوها
وقال ابن التين ويجوز بالسسين قوله ما كاهم اسم مكان منصوب بتقدير الجار وذلك جار مجاز
رعبت مرعى زيد قوله تزودوه جلة في محل نصب على انها صفة للقرن قوله فلما آهم عاصم كذا هو
في الصحيح وشرح ابن بطال وذكره بعض السراخ بلفظ فلما احس بهم ثم قال اي علم حال تعالى هل
نحس منهم من احد وفي سنن ابي داود حس بغير الف قوله لجأوا اي استندوا الى فدفد بقاء بن مثنوي حنين
لبنهم اذال مهملة ساكنة وهو الموضع المرتفع الذي فيه غلف وارتفع وقال ابن فارس انه الرضى المستوية
وظاهر الحديث انه مكان مشرف تحصنوا فيه وفي رواية ابي داود الى قردد بقاء مفتوحة ورا
ساكنة ثم بدل الين مهملةين وهماسواء قوله العهد اي الذمة قوله بالنبل اي بالسهم العربية قوله في سبعة
اي في جلة سبعة والحاصل ان السبعة من العشرة قتلوا وعن ابن اسحق الذين قتلوا ثلاثة لان قردد كان
عنه عن قريب ان الدين ارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ستة وقدر كرتاهم وقال ابن اسحق
غدروا بهم على الرجوع فاستصرخوا عليهم هذيل فلم يرجع القوم و هم في رحالهم الا الربال بايديهم
السيف قد غشواهم فاخذوا اسيا فهم وقتلهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل منهم
ثلاثة واسر منهم ثلاثة وهم زيد بن الدثنة وخبيب بن عدي وعبد الله بن طارة وعبد الجباري القتيبي سبعة
والذين اسروا ثلاثة وعوقبهم ثلاثة عطا بالعهد اي بالذمة قوا لم منهم اي من هؤلاء خبيب بضم
الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف بعدها بام موحدة اخرى ابن عدي الانصاري
الاوسي من بني نجدي بن كلفة بن عمرو بن عوف من البديرين قوله وابن الدثنة هو زيد بن الدثنة بفتح
الدال المهملة وكسر الاء المثلثة وسكونها والون ابن معاوية بن عبيد بن عامر بن بياضة الانصاري
البياضى شهيد بدير او احد قريته ورجا آخر هو عبد الله بن طارق بننه ابن اسحق في رواية وهو
عبد الله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوى سليف لابي ظفر من الانصار شهيد بدير او احد قريته فقال
الرجل الثالث هو عبد الله بن طارق قوله هذا اول العدر يروى هذا ان العدر قريته بجره
ويروى فجره وبالفاء ويروى بالواو قوله فابى اي فامتنع من الرواح معهم فقتلوه فقبه بالظهران
قال ابو عمر لما اسروا الثلاثة حتى خرجوا بهم الى مكة حتى اذا كانوا بالظهران انتزع عبد الله بن طارق
يده من الوثاق واخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموه بالحجارة فقتلوه قوله فاباع اي اشترى
خبيا بنو الحارث بن عامر قوله وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر قال ابن اسحق
اباع خبيبا جعير بن ابي اهاب التميمي حليفهم وكان جعيرا خال الحارث بن عامر لامة فاباعه لعقبة

ابن الحارث ليقنله بابه وقيل اشترك في ابتياعه ابواه اب بن حريز وعكرمة بن ابي جهل والخنس
ابن شريق وهبيدة بن حكيم بن الاوقص وامية بن ابي عتبة وبنو الحضرمي وصفوان بن امية
وهم ابنا من قتل من المشركين بيد ودفعوه الى عقبة فمجنه حتى انقضت الاشهر الحرم فصلبوه
بالنعميم فأخبرني عبيد الله بن عباس القائل بهذا هو ابن شهاب الزهري وعبيد الله بضم العين مصغر ابن
عباس بكسر العين المهملة وتخفيف الباء آخر الحروف وفي آخره ضاض مجبة ابن عمرو القاري من القارة
ججزي وسمع عبيد الله هذا عن عائشة وغيره قاله المذري ولم يذكره احد في رجال البخاري كما ادعاه الدمياطي
ثم ذكره المذري وهو والد محمد قتل له ان بنت الحارث اخبرته قال ابن اسحق اسمها ماوية وقيل ماوية وهي
ولاه جبير بن ابي اهاب وكانت زوج عقبة بن الحارث وسمها ابن بطال جويرة وفي مجمع النوى ماوية
ناب جبير بن ابي اهاب وقال الواقدي هي مولاة بني عبد مناف وقال الحمدي في جمعه رواية عبيد الله
سمها ماوية الى قوله فلما خرجوا من الحرم قوله استعار منها موسى وجاز صرفة لانه مفعول وعدم
صرفة لانه فعلى على خلاف بين الصرفيين قوله يستعد بهما من الاستعداد وهو خلق شعر العانة
وهو اسفل من الحديد استعمل على طريق الكناية والتورية وذلك لئلا يظهر شعر مائته عند قتله
فوار فآخذ ابناي اي فآخذ خيب ابناي والحال ان اغالة حين اناه ويري حتى اتاه واسم الابن ابو الحسين
ابن الحارث بن عامر بن نوفل وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المكي شيخ مالك رضي الله
تعالى عنه قوله فوجدته اي وجدت خميبا مجلسه اي مجلس ابني بضم الميم وسكون الحيم وكسر اللام
من الاجلاس والواو في والموسى بيده للحال قوله ففرغت فزعة اي خفت خوفا قوله من قطف
عب بكسر القاف وهو العقود قوله وانه لموثق اي لمربوط في الحديد والواو فيه للحال وكذا
الواو في قوله وما بمكة من عمر بالناء المثلثة وقبح الميم قوله ذروني اي اتركوني قوله فرقع ركعتين
اي صلى ركعتين وهو اول من صلى ركعتين عند القتل قوله جزع بفتح الحيم والاي وهو تقيض الصبر
قوله اللهم احصهم عدد ادعاء عليهم بالهلاك استيصالا اي لا تبقى منهم احدا ويري بعده واقامهم بددا
بفتح الداء الموحدة بالبدد التفرق قال السهيلي ومن يدواه بكسر الباء فهو جمع بددة وهي الفرقة
والقطعة من الشيء المتبدد ونصبه على الحال من المدعو وبالفتح مصدر قوله ما ابالي الى آخره
ما تان اشد هما بعد الفراغ من دعائه عليهم وهما من بحر الطويل والصحيح ولست ابالي
على الرواية الاولى فيه وهما من قصيدة اولها هو قوله لقد جمع الاحزاب حولي والباء
قبائلهم واستجمعوا كل مجمع وقد قربوا اباهم ونساءهم وقرنت من جذع طويل مع وكاهم
بيدي العداوة جاها * على لاني في وثاق بمضيق * الى الله اشكو غربي بذكرتي مرما جمع الاحزاب لي
عند صرع هذا العرش صبرني على ما اصابني * وقد بضعوا الحمي وقد قل مطمع * وذلك في ذات الاله
وان يشاء يبارك على اوصال شاو مزع وقد عرضوا بالنفر والموت دونه * وقد ذرفت بيتاي من
غير مدمع وما بي حذار الموت اتي لبت * ولكن حذارى حر نار تلفع * فلست بمدد للعدو وتخشا
ولا جزعا اتي الى الله مرجع * ولست ابالي حين اقل مسلما * على اي شق كان الله مضجع * وقال ابن
هشام اكثر اهل العلم بالشعر يكرهه * قوله الاحزاب الجمع من طوائف مختلفة قوله وألبوا اي
جمعوا قبائلهم قال الجوهري البت الجيش اذا جمعت وتألوا تجمعوا قوله بمضيق موضع الضباع
اي الهلاك قوله هذا العرش اصله باذا العرش حذفت الالف للخسرة قوله بضعوا اي قطعوا
قطعا قطعا قوله في ذات الاله اي في وجهه الله وطلب ثوابه قوله اوصال جمع وصل قوله شلو

يكسر السنين المحجة وسكون اللام العضو قوله بمزع اي مقطع والمدة المقطعة قوله تلفع من لفته البار
 اذا شملته من نواحيه واصابه لهيبها قوله فلست بمبد اي بظاهر مقوله ولاجزا الجرع فلة الصبر
 قوله فقتله ابن الحارث وهو عقبة بن الحارث وقيل اخوه وكلاهما اسلم بعد ذلك وقال ابو عمر
 روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر انه سمعه يقول الذي قتل خديرا ابوسريمة عقبة
 ابن الحارث بن عامر بن نوفل وكان القتل بالتنعيم وابوسريمة بكسر السين المهملة وقيل بفتحها وفتح الراء
 وقيل بفتح السين وضم الراء قوله حين حدثوا على صيغة المجهول اي حين اخبروا بقتل عاصم بن
 ثابت قوله لبؤتوا على صيغة المجهول قوله بشئ منه اي من عاصم يعني بقطعة منه يعرف بها قوله
 وكان قد قتل اي وكان عاصم قد قتل رجلا من عظمائهم اي من اشرافهم واكابرهم يوم بدر وهو
 عقبة بن ابي معيط بن ابي عمرو بن ابي امية بن عبد شمس وكان عاصم قتل يوم احد فبين
 من عبد الدار اخوين امهما سلاقة بنت سعد بن شهيد وهي التي نذرت ان قد ردت على قحف عاصم
 لتسربن الحجر قوله مثل الظلة بضم الناء المحجة وتشديد اللام وهي السحابة المظلة كهيشة الصفة
 قوله من الدبر بفتح الدال المهملة وسكون الباء الموحدة وفي آخره راء وهي ذكور النحل وقال القزاز
 الدبر الزناير واحددبرة وقال ابن فارس هي النحل جمعه دبور وقال ابن بطال الدبر جماعة النحل
 لا واحدا قوله فحمنه اي حفظته ويقال حتمه اي عصمته ولهذا سمي عاصم بحمى الدبر فعيل
 بمعنى المفعول ويقال لما عجزوا قالوا ان الدبر يذهب بالليل فلما جاء الليل ارسل الله سيلا فاحتمله فلم يجدوه
 وقبل ان الارض ابتلعته والحكمة فيه ان الله جاءه من قطع شئ من جسده وما جاءه من القتل اذ القتل موجب
 للشهادة ولا ثواب في القطع مع ما فيه من هتك حرمة كرم ما يستفاد منه في نزول خبيب
 وصاحبه جواز ان يستأسر الرجل قال الملب اذا اراد ان يأخذ بالرخصة في احياء نفسه فعل كفعل
 هؤلاء وعن الحسن لا بأس ان يستأسر الرجل اذا خاف ان يغلب وقال الثوري اكره للاسير المسلم ان يمكن
 من نفسه الا يجبور او عن الاوزاعي لا بأس للاسير المسلم ان يأبى ان يمكن من نفسه بل يأخذ بالشدة
 والاباء من الاسر والافقة من ان يجري عليه ملك كافر كما فعل عاصم وفيه استيثار الاستحسان
 اسر ولمن يقتل والتنظيف لمن يصنع بعد القتل لئلا يطلع منه على قبح حورة وفيه اداء الامانة
 الى المشرك وغيره وفيه التورع من قتل اطفال المشركين رجاء ان يكونوا مؤمنين وفيه الامتناع
 بالشعر حين ينزل بالمرء هوان في دين او ذلة القتل رغم بذلك انفس عدوه ويجدد في نفسه صبرا
 واثقة وفيه كرامة كبيرة لخبيب في اكله من قطف عنب في غير اوانه وقال ابن بطال هذا ممكن
 ان يكون آية الله على الكفار وتصحها رسالة نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عند الكفار من اجل
 ما كانوا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه علامة من علامات نبوته باجابة
 دعوة عاصم بأن اخبر الله نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالخبر قبل بلوغه على السنة المخلوقين
 ص باب فكاك الاسير ش اي هذا باب في بيان وجوب فكاك الاسير من ايدي العدو
 بمال او غيره والفكاك بفتح الفاء اي التخليص ويجوز بالكسر ص فيه عن ابي موسى عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اي في الباب روى عن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري
 واخرج البخاري حديثه هنا عن قتيبة وفي الاطعمة وفي السكاح وفي الاحكام عن مسدد وفي الطب
 عن قتيبة ايضا واخرجه ابوداود في الجنائز عن محمد بن كثير واخرجه النسائي في السير وفي الطب

عن قتيبة وفي الطب ايضا ٢٠٠ ودين غيلان **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور
عن ابي وائل عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكوا العاني يعني الاسير
واطعموا الجائع وعودوا المريض **ش** مطابقة للترجمة في قوله فكوا العاني وهو الاسير وجرير
ابن عبد الحميد ومنصور ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة قوايم العاني بالعين المهملة وبالدون مثل القاضي
من عنا نعنا فهو عان والجمع عساء والمرأة عانية والجمع عوان وقال ابن الاثير والعاني الاسير وكل من ذل
واستكان وخضع فقد عان وقد فسرناه اما قتيبة او جرير بقوله يعني الاسير وفكاك الاسير فرض على
الكفاية قال ابن بطال على هذا كافة العلماء وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكاك اسرى المسلمين
من بيت المال وبه قال اسحق وعنه الحسن بن علي هو على اهل الارض التي يقاتل عليها وعن احمد
يفادون بالرؤس واما بالمال فلا عرفه والحديث عام فلامعنى لقول احمد وقد قال عمر بن عبد العزيز
اذا خرج الذمي بالاسير من المسلمين فلا يحمل للمسلمين ان يردوه الى الكفر فيفادوه بما استطاعوا وقوله واطعموا
الجائع عام يتناول كل جائع من بني آدم وغيرهم واطعام الجائع فرض على الكفاية فلو ان رجلا يموت جوعا
وعند آخر ما يحويه بحيث لا يكون في ذلك الموضع احد غيره ففرض عليه احياء نفسه واذا ارتفعت
حاله الضرورة كان ذلك ندبا قوله وعودوا المريض وعودوا امر من العيادة وعبادة المريض
فرض كفاية ايضا وقيل سنة مؤكدة **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا مطرف ان عامرا
حدثهم عن ابي جعفر رضى الله تعالى عنه قال قلت لعلى رضى الله تعالى عنه هل عندكم شيء من الوحي
الاما في كتاب الله فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما علمه الا فهم ما يعطيه الله رجلا في القرآن وما في هذه
الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر **ش** مطابقة للترجمة
في قوله وفكاك الاسير واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي
وزهير هو ابن معاوية ابو خيثمة الجعفي الكوفي سكن الجزيرة ومطرف بضم الميم وقبح الطاء المهملة وكسر
الراء وبالقائه ابن طريف الحارثي ابو بكر الكوفي وعامر هو الشعبي وابو جعفر بضم الجيم وقبح الحاء المهملة
وسكون الياء آخر الحروف وقبح الفاء واسمه وهب بن عبد الله السواقي والحديث مر في كتاب العلم
في باب كتابة العلم فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن ابي
جعفر الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك قوله والذي فلق الحبة من ايمان العرب ومعنى فلق الحبة
شقها في الارض حتى تثبت ثم اثمرت فكان منها حب كبير وكل شيء شققته فقد فلقته قوله وبرأ
اي خلق والنعمة الانسان والنفس قوله فهما يسكون الهاء وقبحها قوله الاله الدية **ص**
باب فداء المشركين **ش** اي هذا باب في بيان فداء المشركين بما لا يؤخذ منهم **ص**
حدثنا اسماعيل بن ابي اويس حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال
حدثني انس بن مالك ان رجلا من الانصار استأذنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله
ايذن لنا فلنترك لابن اختنا عباس فداءه فقال لا تدعون منه درهما **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ
من زواجه ايذن لنا الى آخر الحديث والحديث مضي في كتاب العتق في باب اذا امر اخو الرجل وقال
لا اسمعيلي لم يسمع موسى بن هبة من ابن شهاب قلت الاثبات اولى من النفي قوله لا تدعون اي لا تتركون
زيروى لا تدعوا على صورة الامر قوله منه وروى منها **ص** وقال ابراهيم عن عبد العزيز
ابن صهيب عن انس قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فبعاه العباس رضى الله

نسأل عنه فمال يارسول الله اعطى ثاني ايت نفسي وفاديت عقيل فقال خذها في يديه **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انه في ذكر الفداء وهذا تعليق اورد مختصرا وذكره معلقا ايضا بأتم منه في الصلاة في ابواب المساجد في باب القسمة وتعليق القو في المسجد وابراهيم هو ابن طهمان صرح بذكره هالك وهنا ذكره مجردا ولم ينسبه ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه وكان جاء في اسارى بدر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور **ش** مطابقتها لترجمة في قوله وكان جاء في اسارى بدر اى جاء في طلب فداء اسارى بدر ومحمود هو ابن غيلان المروزي وجبير مصغر ضد كسيران مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام **ص** كان من سادات قريش اسلم يوم الفتح وكان حين جاء في فداء اسارى بدر وفكاكم كافر قال ايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاكله في اسارى بدر فوافيته وهو يصلي بأصحابه المغرب فسمعته وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد (ان عذاب ربك لو اقم ماله من دافع) قال فكاكم فكاكم صدى قلبي فلما فرغ من صلاته كانه في الاسارى فقال لو كان ابوك حيا فأتانا فيهم لقبلنا شفاعة وذلك انه كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد قوله يقرأ في المغرب بالطور اى يقرأ في صلاة المغرب بسورة الطور وقد مضى هذا في كتاب الصلاة في باب الجهر في المغرب ومضى الكلام فيه **ص** باب الحرب اذا دخل دار الاسلام بغير امان **ش** اى هذا باب في بيان حكم الحربى من اهل دار الحرب اذا دخل دار الاسلام بغير امان ما يكون امره هل يجوز قتله ام لا ولم يذكر الجواب لاجل الاختلاف فيه فقال مالك يتخير فيه الامام وحكمه حكم اهل الحرب وقال الاوزاعي والشافعي ان ادعى انه رسول قبل منه وقال ابو حنيفة وابو يوسف واحد لا يقبل ذلك منه وهو في المسلمين وقال محمد هو لمن وجدته **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو العيمس عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عين من المشركين وهو في سفر فجلس عندهما صاحباه يتحدث ثم انفتل فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اطلبوه واقتلوه فقتله ففله سلب **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث في عين المشركين وهو جاسوسهم والترجمة في الحربى المطلق الذى يدخل بغير امان وأجيب بان العين المذكور في الحديث او هم انه بمن له امان فلما قضى حاجته من التجسس انقتل مسرعا فعلموا انه حربى دخل بغير امان فلهذا قتل وابو نعيم الفضل بن دكين وابو العيمس بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة واسمه عتبة بضم العين المهملة وسكون الناء المشددة من فوق ابن عبد الله الهلالى مر في كتاب الايمان وياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالسين المهملة ابن سلمة بفتح اللام ابن الاكوع والحديث اخرجه ابو داود في الجهاد ايضا عن الحسن ابن علي عن ابي نعيم واخرجه النسائي في السير عن احمد بن سليمان قواه عين اى جاسوس قوله في سفر بينه مسلم فانه اخرج الحديث في الغازي عن زهير بن حرب عن عمر بن بونس عن عكرمة ابن عمار عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه غزونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بموازين يعنى حينما قبيلا نحن نضحى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاء رجل على رجل اجر فأتاه ثم انترج القام من جعبته يتد به الجمل ثم تقدم فتغدى مع لغوم بجر يذرو فينا فف ورقة من الظهر ونعنها مشة اذا خرج يشتد فأتى بجله فاطلق قيده ثم عليه فاشته به الجمل فاتبه

رجل على ناقة ورفاء قال سلمة وخرجت اشتد فكننت عند ورك الناقة ثم اخذت بخطام الجمل فانحنت فلما وضع ركبته على الارض ضربت رأسه فبدر ثم جئت بالجمل اقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلبه اجمع وعند الاسمعيلى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم على بالرجل اقتلوه فابتدره القوم وفي رواية قام رجل من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر انه عين من المشركين فقال من قتله فله سلبه قوله ثم اتفقت اى ثم انصرف قوله اطلوه واقتلوه وفي رواية ابي نعم في المستخرج من طريق يحيى الجمانى عن ابي العيمس ادر كوه فانه عين وفي رواية ابي داود فسقتهم اليه فقتلته وفاعل سبقتهم سلمة بن الاكوع وكذلك فاعل فقتلته قوله فقتله اى سلمة وفيه التفات من المنكلم الى الغائب والقياس فقتلته بالاخبار عن نفسه كما في رواية ابي داود وهكذا روى ايضا ها قول له ففله اى قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلب هذا العين سلمة وفيه التفات ايضا والقياس فقتلته ونقلنى سلبه اى اعطاه ما سلب منه واما النقل في اصلاح الفقهاء ما شرطه الامير المتعاطى خطر والسلب بفتح اللام مركب المقتول وثيابه وسلاحه وما معه على الدابة من ماله في حقيقته او في وسطه وما عدا ذلك فليس بسلب وكذلك ما كان مع غلامه على دابة اخرى * وفيه قتل الجاسوس الحربى وعليه الاجاع * واما الجاسوس المعاهد او الذمى فقال مالك والاوزاعى يصير ناقضا للعهد فان رأى الامام استرقاقه ارقه ويحوز قتله وعند الجمهور لا ينقض عهده بذلك الا ان يشترط عليه انتقاضه به واما الجاسوس المسلم فمعد اى حنيفة والشافعى وبعض المالكية يعزرون بما رآه الامام الا ان يقتل وقال مالك يجتهد فيه الامام وقال عياض قال كبار اصحابه يقتلوا واختلقوا في تركه بالتوبة فقال الماجشون ان حرف بذلك قتل والاعزروا والله اعلم **ص** باب * يقاتل من اهل الذمة ولا يسترقون **ش** اى هذا باب يذكر فيه يقاتل من اهل الذمة اى من اهل الكتاب لانهم انما يبدلوا الجزية على ان يأمنوا في انفسهم واموالهم واهليهم فيقاتل عنهم كما يقاتل من المسلمين قوله ولا يسترقون على صيغة المجهول وفي التوضيح وما ذكر من الاسترقاق فليس في الخبر قلت هذا من كلام ابن التين واجيب بأنه اخذ من قوله في الحديث واوصيه بذمة الله فان مقتضى الوصية بالاشفاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق قلت يحتمل انه ذكره لكان الخلاف فيه فان مذهب ابن القاسم انهم يسترقون اذا نقضوا العهد وخالفه اشهب وقيل اغرب بن قدامة فحكي الاجاع فكأنه لم يطالع على خلاف ابن القاسم قلت يحتمل انه اراد به اجاع الائمة الاربعة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون عن عمر رضى الله تعالى عنه قال واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا الا طاعتهم **ش** * مطابقته للترجمة في قوله وان يقاتل من ورائهم وابو عوانة الوضاح اليشكرى وحصين بضم الحاء وقبح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلى والحديث قدم مطولا في كتاب الجنائز في باب قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما قوله بذمة الله اى عهد الله قوله وان يقاتل من ورائهم اراد به دفع الكافر الحربى ونحوه عنهم قوله ولا يكلفوا على صيغة المجهول من التكليف ومعناه ان لا يزيدوا على مقدار الجزية **ص** باب * جوائز الوفد **ش** **ص** باب * هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملتهم **ش** * اقول هكذا وقع هذا البان وليس بينهما شئ في جميع النسخ من طريق الفربرى الا ان في رواية ابي على بن شبيب عن المررى وقع باب جوائز الوفد

بعد باب هل يستشفع وكذا وقع عند الاسمعيلى وهذا اصوب لان حديث الباب مطابق لترجمة جوائز
الوفد لقوله فيه واجيزوا الوفد بخلاف الترجمة الاخرى وكان البخارى وضع هاتين الترجمتين
واخلى بينهما بياضا ليجد حديثا يناسبها ولم يتفق ذلك ثم ان النساخ ابطلوا البياض وقرنوا بينهما
وليس في رواية النسفى باب جوائز الوفد بل الذى وقع عنده باب هل يستشفع الى اهل الذمة واورد
فيه حديث ابن عباس وفي طلب المطابقة بينهما تعسف ولقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة وقال
واعله من جهة ان الاخراج يعنى في قوله صلى الله تعالى عليه اخرجوا المشركين من جزيرة العرب
يقتضى رفع الاستشفاع والحض على اجازة الوفد يقتضى حسن المعاملة اولعل الى في الترجمة بمعنى اللام
اى هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون انتهى قلت قوله يقتضى رفع الاستشفاع يقتضى العمل برفع
الاستشفاع والعمل بالافتضاء يكون عند الضرورة ولا ضرورة ههنا والاخراج معناه معلوم وايس فيه
معنى الافتضاء والوفد اعم من ان يكون من المسلمين او من المشركين والمواضع التى يذكر فيها ان الى بمعنى
اللام انما معنى الى فيها على اصلها بمعنى الانتهاء فافهم وههنا لا يتأتى هذا المعنى ثم التقدير في باب جوائز
الوفد اى هذا باب في بيان جوائز الوفد والجوائز جمع جائزة وهى العطية يقال اجازته يجيز ما اذا
اعطاه والوفد هم القوم يجتمعون ويردون البلاد واحدهم وافد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة
واسترقادو اتجماع وغير ذلك تقول وفيدقدهو وافد واوفدته فوفدوا واوفد على الشئ فهو وفود
اذا اشرف والتقدير في باب هل يستشفع اى هذا باب يذكر فيه هل يستشفع قوله ومعاملتهم بالجر عطفاً
على المضاف اليها لفظ الباب **ص** حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد
برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجهه يوم الخميس فقال اثونى بكتاب اكتب بكم كتابا
لن تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا اهب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال دهونى فالذى انا فيه خير مما تدعونى اليه واوصى عند موته بثلاث اخرجوا المشركين
من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كتبت اجيزهم ونسيت الثالثة **ش** وجه المطابقة
قد ذكر آلان وقبيصة بقصص القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة قال الجبانى لا احفظ لقبيصة عن ابن
عينة شيئا في الجامع ورواه ابن السكن قتيبة بدل قبيصة قلت وقع هكذا قبيصة حدثنا ابن عيينة
عند اكثر الرواة عن الفربرى وكذا في رواية النسفى ولم يقع في البخارى لقبيصة رواية عن سفيان
ابن عيينة الا هذه الرواية وروايته فيه عن سفيان النورى كثيرة جدا وقيل لعل البخارى سمع الحديث
منهما غير انه لا يحفظ لقبيصة عن ابن عيينة شيئا في الجامع ولا ذكره ابو نصر فحين روى في الجامع
عن غير الثورى **و** والحديث اخرجه ايضا في المغازى عن قتيبة وفي الجزية عن محمد واخرجه مسلم
في لو صايا عن سعيد بن منصور وقتيبة وابى بكر بن ابى شيبة وعمر والناقد الكل عن ابن عيينة واخرجه
ابوداود في الجراح عن سعيد بن منصور وبعضه واخرجه النسائى في العلم عن محمد بن منصور عن
سفيان مثل الاول قوله يوم الخميس خبر المبتدأ المحذوف او بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس
نحو انا والغرض منه تنخيم امره في الشدة والمكروه قوله وما يوم الخميس اى يوم يوم الخميس
وهذا ايضا لتعظيم امره فى الذى وقع فيه قوله حتى خضب اى رطب وبال قوله فتنازعوا
وقدم في كتاب العلم في باب كتابه العلم بعض هذا الحديث وفيه اثونى بكتاب اكتب لكم
كتابا لاتضلوا بعده قال عمر ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم غلبه الوجع وحدثنا كتاب الله

حسبنا فاختلفوا وكثر اللفظ قال قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع الحديث وهذا بوضوح معنى قوله فتنازعوا قوله ولا ينبغي عندني تنازع قال الكرماني لفظ لا ينبغي اما قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما قول ابن عباس والسياق يحتملها والموافق لسائر الروايات الاولى قلت لاحاجة الى هذا التزديد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صرح في الحديث الذي سبق في كتاب العلم بقوله ولا ينبغي عندي التنازع والعجب منه ذلك مع انه قال ومر شرح الحديث في باب كتابة العلم قوله اهجر وروى هجر بدون الهمة اطلق بلفظ الماضي لما رآوا فيه من علامات الهجرة من دار الفناء وقال ابن بطل قالوا هجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي اختلط واهجر الخش وقال ابن التين يقال هجر الليل اذا هذى بهجر هجرا بالفتح والهجر بالضم الاخماش وقال ابن دريد يقال هجر الرجل في المطلق اذا تكلم بما لا معنى له واهجر اذا الخش قلت هذه العبارات كلها فيها ترك الادب والذكر بما لا يليق لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد افحش من اتى بهذه العبارة فانظر الى ما قال النووي اهجر بهمة الاستفهام الانكار اي انكروا على من قال لا تكتبوا اي لا تجعلوه كامن من هذى في كلامه وان صح بدون الهمة فهو انه لما اصابته الحيرة والدهشة لعظم ما شاهد من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اجري الهجر مجرى شدة الوجع وقال الكرماني واقول هو مجاز لان الهذيان الذي للمريض مستزعم لشدة وجعه فاطلق المألوم واريد اللازم قلت لو كان بتحسين العبارة لكان اولى قوله دعوني اي اتركوني ولا تنازعوا عندي فان الذي اتا فيه من المراقبة والتأهب للقاء الله تعالى والفكر في ذلك ونحوه افضل مما تدعوني اليه من الكناية ونحوها قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب اخرجوا الامر من الاخراج ولم يفرغ ابوبكر الصديق رضي الله تعالى عنه لذلك فأجلاهم عمر رضي الله تعالى عنه قيل كانوا اربعين الفا ولم ينقل عن احد من الخلفاء انه اجلاهم من اليمن مع انهما من جزيرة العرب وروى احد عن حديث عبدة ابن الجراح رضي الله تعالى عنه اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب وانما اخرج اهل نجران من الجزيرة وان لم تكن من الحجاز لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صالحهم على ان لا يأكلوا الربا فاكلوه واهل يهود اودوا من طريق ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقال احد بن المعدل حدثني يعقوب بن محمد بن عيسى الزهري قال قال مالك بن انس جزيرة العرب المدينة ومكة واليمن وفي رواية ابن وهب عنده مكة والمدينة واليمن وعن المغيرة بن عبد الرحمن مكة والمدينة واليمن وقرياتها وعن الاصمعي هي ما لم يبلغه ملك فارس من اقصى عدن الى اطراف الشام هذا الطول والعرض من جدة الى ريف العراق وفي رواية ابى عبيد عن الطول من اقصى عدن الى ريف العراق طولا وعرضا من جزيرة جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام وقال الشعبي هي ما بين قادسية الكوفة الى حضرموت وقال ابو عبيدة هي ما بين حفر ابى موسى بطوارة من ارض العراق الى اقصى اليمن في الطول واما في العرض فاليمن رمل يبرين الى منقطع السماوة وقال ابو عبيد البكري قال الخليل سميت جزيرة العرب لان بحر فارس وبحر الحبش والفرات ودجلة احاطت بها وهي ارض العرب ومعدنها وقال ابو اسحق الحربي اخبرني عبد الله بن شبيب عن زبير عن محمد بن فضالة انما سميت جزيرة لاحازة البحر بها والانهار من اقطارها واطرافها وذلك ان الفرات اقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قنسرين ثم انحط عن الجزيرة وهي ما بين الفرات ودجلة وعن سواد العراق حتى دفع في البحر من ناحية البصرة والابلة وامتد البحر من ذلك الموضع مغربا مطبقا ببلاد الغرب منقطعا عليها فاتي منها على سفوان وكاظمة ونفذ الى

القطيف وهجر واسياف عمان والشحر وسال منه عنق الى حضرت موت الى ابين وعدن ودهلك واستطال ذلك العنق فطعن في تهايم اليمن بلاد حكم والاشعريين وعتك ومضى الى جدة ساحل مكة والى الجاد ساحل المدينة والى ساحل تيمنا واية حتى بلغ الى قزم مصر وخالط بلادها واقبل النيل في غربي هذا العنق من اعلى بلاد السودان مستطيلا معارضا للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم اقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين ومصر مستقلان وسواحلها واتى على صور بساحل الاردن وعلى بيروت ودواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى سواحل حص وسواحل قنسرين حتى خالط الناحية التي اقبل منها القرات منمخطا على اطراف قنسرين والجزيرة الى سواد العراق فصارت بلاد العرب من هذه الجزيرة التي تزلوها على خمسة اقسام تهامة والحجاز ونجد والعروض واليمن قوله واجبروا الوفد من الاجازة يقال اجازته بجواز اى اعطاء عطايا قدم تفسير الجائزة والوفد يقال الجائزة قدر ما يجوز به المسافر من منهل الى منهل وجائزته يوم وليلة قوله ونسيت الثالثة قال ابن التين ورد في رواية انها القرآن وعن المهلب هي تجهيز وجيش اسامة بن زيد وقال ابن بطال كان المسلمون اخذوا في ذلك على الصديق فاطلمهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم عهد بذلك عند موته وقال عياض يحتمل انها قوله لا يتخذوا قبري وثنا فقد ذكرا لك معناه مع اجلاء اليهود * وههنا فرع ذكره في التوضيح وهو يبيع كل كافر عندنا وعند مالك من استيطان الحجاز ولا ينعون من ركوب بحره ولو دخل بغير اذن الامام اخرجته وعززه ان علم انه ممنوع فان استأذن في دخوله اذن الامام او نائبه فيه ان كان مصلحة للمسلمين كرساله وحمل ما يحتاج اليه وعن ابي حنيفة جواز سكنهم في الحرم ومنع دخول حرم مكة قال تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد به هنا جميع الحرم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان ايس ان يعبد في جزيرة العرب فلو دخله ومات لم يدفن فيه وان مات في غير الحرم من الحجاز وتعذر نقله دفن هناك وحرم المدينة لا يلحق بحرم مكة فيما ذكره لکن استحسن الرواي ان يخرج منه اذا لم يتعذر الاخراج ويدفن خارجه قلت يذهب ابي حنيفة انه لا بأس بأن يدخل اهل الذمة المسجد الحرام لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انزل وقد ثقيف في مسجدهم وهم كفار رواه ابو داود والآية محمولة على منعهم ان يدخلوها مستولين عليها ومستعبلين على اهل الاسلام من حيث التدبير والقيام بعمارة المسجد فان قبل الفتح كانت الولاية والاستعلام لهم ولم يبق ذلك بعد الفتح او هي محمولة على كونهم طائفين الكعبة حال كونهم حرة كما كانت حالتهم في الجاهلية ص وقال يعقوب ابن محمد سالت المغيرة بن عمار عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن وقال يعقوب والعرج اول تهامة ش يعقوب ابن محمد بن عيسى الزهري والمغيرة ابن عمار عن هذا الاثر المعلق وصله اسماعيل القاضي في كتاب احكام القرآن عن احدين المعدل عن يعقوب بن محمد عن مالك بن انس مثله والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم وهو منزل بين طريق مكة وتهامة وهي بكسر التاء المثناة اسم لكل منزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال البكري العرج قرية جامعة على طريق مكة من المدينة بينها وبين الروبة اربعة عشر ميلا وبينها وبين المدينة احدى وعشرون فرسخا ص باب * التجل للوفود ش اى هذا باب في بيان التجل باللبس لاجل الوفود وهو جمع وقد و قد مر تفسيره عن قريب ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال وجد عمر حلة استبرق تباع في السوق

فأتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع هذه الخلة فحجمل بها للعبد
والوفود فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما هذه لباس من لاخلاق له او انما يلبس هذه
من لاخلاق له فلبث ماشاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحجة ديباج فاقبل
بها ثم رضى الله تعالى عنه حتى أتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
قلت انما هذه لباس من لاخلاق له او انما يلبس هذه من لاخلاق له ثم ارسلت الى بهذه فقال تبعها
او تصيب بها بعض حاجتك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اتبع هذه الخلة فحجمل بها للعبد
والوفود واخرج البخاري نحوه في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد عن عبد الله بن يوسف
عن مالك عن نافع عن عبد الله بن همران عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رأى حلة سيرة عند باب
المعبد الحديث وفي آخره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لم اكسكها لتلبسها فكساها
عمر بن الخطاب اخاله بمكة مشركا قوله استبرق هو معرب استبر فزبدت عليه القاف وقال ابن الاثير
الاستبرق ما غلظ من الحرير وهى لفظة اعجمية معربة اصلها استبره وقد ذكرها الجوهري في فصل
الباء من القاف على ان الهززة والسين والتاء زوائد وذكرها الازهرى في خجاسى القاف على ان همزتها
وحدها زائدة قوله اتبع امر من الاتباع اى اشترى والخلة واحدة الحلل ولا تسمى حلة الا ان تكون
نوين من جنس واحد قوله فحجمل امر من الحجمل وهو التزين قوله من لاخلاق له اى من لا نصيب
له قوله ديباج وهى الثياب المتخذة من الابرسم فارسى معرب وقد تفصح داله ويجمع على دبايج
ودبايج بالباء والياء لان اصله دباج بالتشديد قوله او انما شك من الراوى وقدمت الابحاث فيه
في كتاب الجمعة **ص** باب * كيف يعرض الاسلام على الصبي **ش** اى هذا
باب يذكّر فيه كيف يعرض الاسلام على الصبي **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام
اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرنى سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان عمر انطلق
في رهط من اصحاب النبي عليه السلام مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ابن صياد حتى وجدوه
يلعب مع الغلمان عند اطم بنى مغالة وقد قارب يوسف ابن صياد يحتلم فلم يشعر حتى ضرب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله فنظر اليه ابن صياد
فقال اشهد انك رسول الاميين فقال ابن صياد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله
قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمنت بالله ورسله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلط عليك
الامر قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى قد خبأت لك خبيأ قال ابن صياد هو الدخ قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسأ فلن تعد وقدرك قال عمر رضى الله تعالى عنه ائذنى فيه
اضرب عنقه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك في قتله
قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بن كعب يأتیان النخل الذى فيه ابن صياد
حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتقى بجدوع النخل وهو يحتل ان يسمع من
ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمزة فرأت ام ابن صياد
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتقى بجدوع النخل فقالت لابن صياد اى صاف وهو اسمه فثار
ابن صياد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فأتى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال ان انذركموه
 وما من نبي الا قد انذر قومه لقد انذرهم نوح عليه السلام قومه ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي
 لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس باعور شيء مطابقتها لترجمة في قوله اتشهد اني
 رسول الله وهو عرض الاسلام على الصبي لان ابن صياد اذا ذاك لم يحتلم وقد ترجم في كتاب
 الجائر باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام وذكرفيه حديث
 ابن صياد وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى ولذكرك هنا بعض شيء وفي هذا الحديث ثلاث قصص
 ذكرها البخاري تمامه في الجائر من طريق يونس وذكرك هنا من طريق معمر بن راشد عن محمد بن مسلم
 الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وذكرك في الادب من طريق شعيب واقتصر
 في الشهادات على الثانية وذكركها ايضا في الماضي من الجهاد من وجه آخر واقتصر في الفتن على الثالثة
 قوله قبل ابن صياد بكسر القاف وقبح الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله عند اطم بن مغالة بضم الهمزة
 وهو البناء المرتفع ويجمع على اظام وآطام المدينة ابنتها المرتفعة كالحصون ومغالة بفتح الميم وتخفيف
 الغين المهملة وباللام قال النووي كذا في بعض النسخ بنى مغالة وفي بعضها ابن مغالة والاول هو
 المشهور وذكركه مسلم في رواية الحسن الحلواني انه اطم بنى معاوية بضم الميم وبالعين المهملة قال العلماء
 المشهور المعروف هو الاول وقد ذكرنا في كتاب الجائر ان بنى مغالة بطن من الانصار وقيل سح من
 قضاة قوله الاميين اي العرب وما ذكره وان كان حقاً من جهة المنطوق باطل من جهة المفهوم
 وهو انه ليس مبعوثاً الى العجم كازعمه اليهود قوله آمنت بالله ورسالته وفي رواية المستملى ورسالته
 بالافراد وفي حديث ابن سعيد آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسالته واليوم الآخر قيل كيف طابق
 آمنت بالله ورسالته الاستقهام واجيب بأنه لما اراد ان يظهر للقوم حاله ارخى العنان حتى يبينه عند
 المقتر به فلماذا قال آخر اخساً وقيل انما عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام على ابن صياد بناء
 على انه ليس الدجال المحذر منه ورد بان امره كان محتملاً فاراد اختياره بذلك وقال القرطبي كان ابن
 صياد على طريق الكهنة يخبر بالخبر فيصح تارة ويفسد اخرى ولم ينزل في شأنه وحجى فاراد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم سلوك طريقته يختبر بها حاله وهذا هو السبب ايضا في انطلاقه اليه وقد روى احمد من
 حديث جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاماً ممسوحاً احدى عينيه والاخرى طالعة تائفة فاشفق النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون هو الدجال قوله ما ذكري قال ابن صياد يأتيني صادق وكاذب وروى
 الترمذي من حديث ابن سعيد قال لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن صياد في بعض طرق المدينة
 فاحتبسه وهو غلام يهودي وله ذؤابة ومعه ابوبكر وهر رضي الله تعالى عنهما فقال له رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم تشهد اني رسول الله فقال اتشهد اني رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسالته واليوم الآخر فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ترى قال ارى
 عرشاً فوق الماء قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ما ترى قال ارى صادقاً
 وكاذباً او صادقين وكاذباً قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس عليه فدعاه انتهى قوله فدعاه اي اتركاه
 يخاطب بابكر وهر رضي الله تعالى عنهما وكذا رواه مسلم وفي آخره فدعوه بصيغة الجمع وفي رواية احمد
 ارى عرشاً على الماء وحوله الحيتان قوله خلط عليك الامر بضم الخاء وكسر اللام المخففة ومعناه
 لبس وكذا هو في رواية بضم اللام وكسر الباء الموحدة المخففة بعدها سين مهملة وفي حديث ابن

الطويل عند اجد فقال تعوذوا بالله من شر هذا قوله اني خبأت لك خبيئاً بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف ثم همزة ويروى خبيئاً بكسر الخاء وسكون الياء وبالهزة يعني اضمرت لك اسم الدخان وقيل آية الدخان وهي (فارتقت يوم تأتي السماء بدخان مبين) قوله هو الدخ بضم الدال المهملة وبالحاء المعجمة وحكى صاحب المحكم الفتح ووقع عند الحاكم الزخ بفتح الزاي بدل الدال وفسره بالجماع واتفق الاثمة على تغليظه في ذلك ويرد ما وقع في حديث ابي ذر اخرجه اجد والبرار فاراد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ وفي رواية البرار والطبراني في الاوسط من حديث زيد بن حارثة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبأله سورة الدخان وكأنه اطلق السورة واراد بعضها والدليل عليه ان اجد روى عن عبدالرزاق في حديث الباب وخبأله يوم تأتي السماء بدخان مبين واما جواب ابن صياد بالدخ فانه اندهش ولم يقع من لفظ الدخان الاعلى بعضه وحكى الخطابي ان الآية كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يهتد ابن صياد منها الا لهذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لن تعدو قدرك اي قدر مثلك من الكهان الذين يحفظون من لقاء شياطينهم ما يحتفظونه مختلطاً صدقه بكذبه وحكى ابو موسى المديني ان السر في امتحان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الآية الاشارة الى ان عيسى بن مريم عليهما السلام يقتل الدجال بجبل الدخان فاراد التعريض لان صياد بذلك قوله اخساً كلمة زجر واستهانة اي اسكت صاغراً ذليلاً قوله فلن تعدو قدرك قدمه تفسيره الآن ويروى بحذف الواو وقال ابن مالك الجزم بلن لغة حكاهم الكسائي قوله ان يكره القياس ان يكن اياه لان المختار في خبر كان الانفصال ولكن يقع المرفوع المنفصل موضع المصوب ويحتمل ان يكون تأكيداً للتصل وكان تامة او الخبر محذوف اي ان يكن هو هذا وان يكون ضمير فصل والدجال المحذوف خبره وانما لم يأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضرب عنقه لانه كان غير بالغ او هو من اهل مهادنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معهم قوله فلن تسلط عليه وفي حديث جابر فليست بصاحبه وانما صاحبه عيسى بن مريم عليهما السلام قوله فلا خير لك في قتله وفي مرسل عروة فلا يخل لك قتله قوله قال ابن عمر هذا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثانية وفي حديث جابر ثم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار وانما معهم قوله طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي حمل قراءاً ويتقى اي يستتر قوله ويختل اي يسمع في خفية وفي حديث جابر رجاء ان يسمع من كلامه شيئاً ليعلم انه صادق ام كاذب ويقال يختل بسكون الخاء المعجمة وكسر التاء المثناة من فوق اي يتخذه ليعلم الصحابة حاله في انه كاهن حيث يسمعون منه شيئاً يدل على كهنته قوله رمزة بفتح الراء وسكون الميم وفتح الزاي وفي المطالع قوله فيها رمزة او رمزة كذا في البخاري في كتاب الشهادات بغير خلاف وفي الجناز مثله في الاول وفي الآخر رمزة لابي ذر خاصة وعند النسفي وقال عقيل رمزة وفي كتاب كيف يعرض الاسلام على الصبي رمزة وعند البخاري في حديث ابي اليمان عن شعيب رمزة او رمزة وكذا للنسفي في الجناز قال ومعنى هذه الالفاظ كلها متقارب والرمزة بالزايين تحريك الشفتين بالكلام قاله الخطابي وقال غيره هو كلام العلوج وهو سكوت بصوت يدار من الخواشيم والخلق لا يتحرك فيه اللسان ولا الشفتان والرمزة بالزايين صوت خفي بتحريك الشفتين بكلام لا يفهم واما الرمزة بتقديم الزاي من داخل الفم

قوله اي صاف بالصاد المهملة والفاء وزاد في رواية يونس اي صاف هذا محمد وفي حديث جابر
 فقالت يا عبد الله هذا ابو القاسم قد جاء وكان الراوى صبراسمه الذي يسمى به في الاسلام واما اسمه الاول
 فهو صاف قوله لو تركته اي او تركت اسم ابن صياد ابنها بين هو اي اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة
 حاله قوله وقال سالم اي ابن عمر هذا ايضا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثالثة والله
 اعلم **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلوا تسلوا شي **ص** اي
 هذا باب فيما ذكر من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلوا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلوا
 بفتح التاء من السلامة اي تسلوا في الدنيا من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب والخلود في النار
ص قاله المقبري عن ابي هريرة **ش** هو سعيد بن ابي سعيد المقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم
 الباء الموحدة نسبة الى المقبرة واشتهر بها سعيد بن ابي سعيد المقبري لسكنائه بالقرب من المقبرة وابو سعيد
 اسمه كيسان وسيأتي حديثه في الجزية ان شاء الله تعالى **ص** باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولهم
 مال وارضون فهي لهم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اسلم قوم من اهل الحرب في دار الحرب والحال
 ان لهم مالا وارضين فهي لهم يعني اذا غلب المسلمون عليها فهاحق بماله وارضه وفيه خلاف فقال
 الشافعي واشهب ومخنون ان الذي اسلم في دار الحرب وبقي فيها ماله وولده ثم خرج اليها مسلما ثم
 غزا مع المسلمين ببلده انه قد يجر ماله وعقاره حيث كان وولده الصغار لانهم تبع له في الاسلام وقال مالك
 واليثة اهل ماله وولده فيها في حكم البلد وقرق ابو حنيفة بين حكمها اذا اسلم في ببلده ثم خرج اليها
 فاولاده الصغار احرار مسلمون وما ولدعه مسلما او ذميا فهو له وما ولدعه حربيا فهو وسائر عقاره هنالك
 في واذا اسلم في بلد الاسلام ثم ظهر المسلمون على ببلده فكل ماله فيه في لا اختلاف حكم الدارين عنده
 ولم يفرق مالك والشافعي بين اسلامه في داره او في دار الاسلام **ص** حديثنا محمود اخبرنا عبد الرزاق
 اخبرنا عمر بن الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله ان
 تنزل غدا في جنته قال وهل ترك عقيل منزلا ثم قال نعم نازلون غدا بخيف بنى كنانة المحصب حيث
 قامت قريش على الكفر وذلك ان بنى كنانة حالفت قريشا على بنى هاشم ان لا يبايعوهم ولا يؤوؤوهم
 وقال الزهري الخيف الوادي **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سلم لعقيل تصرفه قبل اسلامه فابعد الاسلام بالطريق الاولى ومحمود هو ابن خيلان بالغين المعجمة
 المفتوحة ومحمود عن عبد الرزاق هو رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر حدثنا محمود حدثنا عبد الله
 هو ابن المبارك وعلي ابن الحسين بن علي زين العابدين رضي الله تعالى عنهم وعمرو بن عثمان بن عفان
 القرشي الاموي المدني والحديث مر في كتاب الحج في باب توريث دور مكة وبعها وشرائها قوله
 عقيل بفتح العين ابن ابي طالب قوله بخيف بنى كنانة الخيف ما ارتفع عن مجرى السيل وانحدر عن غلظ
 الجبل ومسجد مني يسمى مسجد الخيف لانه في سفح جبلها وقد فسر الزهري الخيف بالوادي قوله المحصب
 بلفظ المفعول من المحصب عطف بيان او بدل من الخيف قوله حيث قامت اي حيث حالفت
 قريش قوله وذلك ان بنى كنانة الى آخره هكذا وقع هذا القدر معطوفا على حديث اسامة وذكر الخطيب
 ان هذا مدرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهري
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة وذلك ان وهبا رواه عن يونس عن الزهري ففصل بين الحديثين وروى
 عن محمد بن ابي حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان بن راشد وابراهيم بن سعد

والاوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط عن أبي هريرة واجيب ان احاديث الجمع عنه وطريق ابن
وهب عنده حديث اسامة في الحج والحديث أبي هريرة في الوحيدواخرجهما مسلم معا في الحج **قص**
حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك بن زيد بن اسلم عن ابيه ان ربن الخطاب استعمل مولاه يدعى هنياء على
الحجى فقال يا هني اضم جناحك عن المسلمين واتى دعوة المظلوم فان دعوه المظلوم مستجابة وادخل رب
الصريفة ورب الغنمية اياي ونعم ابن عوف ثم ابن عفان فانه ان ذلك ماشية بما رحمان الى نخل وزرع
وان رب الصريفة ورب الغنمية ان ذلك ماشية بما يأتى بيده فيفرل يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين اياهم
انا لا املك الماء والكلاء ايسر على من الذهب والورق وايم الله انهم لم يروا انى قد ظمتم انما الادهم
مقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام والذي نسمى بيده لولا المال الذي اجل عليه في سبيل
الله ما حبت عليهم من بلادهم شرراشي مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله انها بلادهم ففانوا
عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام ذلك لان اهل المدينة اسلموا ولم يكونوا من اهل العنوة فارضه
في الله ما بن واسماعيل هو ابن اوس واسمه عبدالله وهو ابن اخى مالك واسلم مولى عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه وهذا الاثر تفرد به البخاري عن الجماعة وقال الدارقطني فيه غريب صحيح قوي
هنا بضم الهاء وقبح النون وتشديد الياء آخر الخروف وقديهم ادرك ايام النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ولكن لم يذكره احد في الصحابة وروى عن ابن مكر وعمر وعمر بن الناص روى عنه ابنه حمير
وشيوخ من الانصار وغيرهما وشهد صفين مع داوية وقاتل عمار تحول الى علي رضي الله تعالى عنه ولولا
هو من اهل الفضل والنفة لما رلاه عمر على موضع قتيبة على الحمي بكسر الخاء المهملة رفح الميم مقصورا
وهو موضع بعينه الامام لاجل نعم الصدقة ممنوعا عن العير وبين ابن سعد من طريق عمير بن هني عن ابيه
انه كان على حى الزبدة قولا اضم جناحك ضم الجناح كناية من الرحمة والشفقة وحاصل المعنى كف
يدك عن ظلم المسلمين وفي رواية معن بن عيسى عن مالك عند الدارقطني في العرائض اضم جناحك للناس
في التلويح اضم جناحك على المسلمين يريد استرحمهم بجناحك في بعض الروايات عن المسلمين اى لا تحمل
اقلك عليهم وكف يدك عن ظلمهم قولا واتفق دعوة المظلوم هكذا في رواية الاسميلى والدارقطني وابي نعيم
يروي واتفق دعوة المسلمين قولا وادخل بفتح الهمة وكسر الخاء المعجمة امر من الادخال يعنى
دخل في المرحى رب الصريفة بضم الصاد المهملة وفتح الراء مصغر الصريفة وهى القطيعة من الابل
بقدر الثلاثين والغنمية مصغر الغنم والمعنى صاحب القطيعة القليلة من الابل والضم ولهذا صغر اللفظين
قوله واياى وكان القياس ان يقول واياك لان هذه اللفظة للتحذير وتحذير المتكلم نفسه شاذ عند النحاة
ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير المخاطب وهو ابغ لان يدعى نفسه ومراده نهي
من مخاطبه قولا نعم ابن عوف وهو عبد الرحمن بن عوف ونعم ابن عفان وهو عثمان بن عفان وانما خصهما
بالذكر على طريق المثال لكثرة نعمهما لانهما كانا من مياسير الصحابة ولم يرد بذلك منعهما البتة وانما ارادانه
اذا لم يسع المرحى الا نعم الفريقين فتم المقلين اولى فنهاه عن اتيارهما على غيرهما وتقديمهما على غيرهما
وقد بين وجه ذلك في الحديث بقوله فانهما اى فان ابن عوف وابن عفان ان تلك ماشيتهما يرجعان
الى نخل وزرع اراد ان ماشيتهما اذا هلكتا كان لهما عوض ذلك من اموالهما من النخل والزرع
غيرهما بعيدان فيها ومن لا يراه الا الصريفة السليمة او النسيمة القايمة ان تلك ماشيتهما يستعين
بهم ويقبل انهم على وعلى بنى من بيت المال روى عنى قوله يأتى بيدي اى بأولاده فيقول يا اير

المؤمنين نحن فقراء محتاجون وهذا في رواية لكشيمهني هكذا بينه جمع ابن وفي رواية غيره بيته بلهذا
 اليد الذي هو عبارة عن زوجته قوله يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين كذا هو بالسكرار قواهم افتاركم
 انا الهزيمة فيه الاستفهام على سبيل الانكار والمعنى انا لا اتركهم محتاجين ولا اجوز ذلك فلا بد لي من
 اعطاء الذهب والنفضة اياهم بدل الماء والكلاء قوله لا ابالك هو حقيقة في الدماء عليه لكن الحقيقة مهجورة
 وهو بلا تنوين لانه صار شيئا بالمضاف والا فلا صل لا بالك قوله وايم الله من الفاظ القسم كقوله
 لعمر الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهمزتها همزة وصل وقد قطعوا اهل
 الكوفة من النحاة يزعمون انها جمع بين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم قوله انهم ليرون
 بضم الياء اي ليظنون اني قد ظلمتهم ويجوز بفتح الياء اي ليعتقدون قوله قد ظلمتهم قال ابن التين يريد
 ارباب المواشي الكثيرة والظاهر انه اراد ارباب المواشي القليلة لانهم الاكثر وهم اهل تلك
 البلاد من بوادي المدينة يدل عليه قوله انها اي ان هذه الاراضي لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية
 والمراد عموم اهل المدينة ولم يدخل في ذلك ابن عوف ولا ابن عقان قوله لولا المال الذي احل
 عليه في سبيل الله اي من الابل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب وجاء عن مالك ان عدة ما كان
 في الحمى في زمن عمر رضي الله تعالى عنه بلغ اربعمائة الف من ابل وخيل وغيرهما وفيه دليل على ان
 مشارع القرى وعوامرها التي ترعى فيها مواشي اهلها من حقوق اهل القرية وليس للسلطان بيعه
 الا اذا فضل منه فضلة فان قلت قدمضي لاحيى الله ورسوله قلت معناه لاحيى لاحد يخص
 به نفسه وانما هو لله ورسوله اول من ورث ذلك عند صلى الله تعالى عليه وسلم من الخلفاء للمصلحة
 الشاملة للمسلمين وما يحتاجون الى حاجته **ص** **باب** كتابة الامام للناس **ش**
 اي هذا باب في بيان كتابة الامام لاجل الناس من المقاتلة وغيرهم قوله كتابة الامام اعم من كتابته بنفسه
 او بامرء او في بعض النسخ كتابة الامام الناس نصب الناس على انه مفعول المصدر المضاف الى
 فاعله وفي الاول يكون محذوفا فافهم **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي
 وائل عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتبوا لي من تلفظ بالاسلام
 من الناس فكتبنا له الف وخمسمائة رجل فقلنا نخاف ونحن الف وخمسمائة فلقد رأينا ابتلينا حتى
 ان الرجل ليصلي وحده وهو خائف **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو القريابي
 وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة والحديث اخرجه البخاري
 ايضا عن عبدان عن ابي حنيفة في هذا الباب واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر وابن عمر وابي
 كريب واخرجه النسائي في السير عن هناد واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن نمير وعلي بن محمد
 قوله اكتبوا وفي رواية مسلم اكتبوا وهي اعم من اكتبوا وقد يفسر احصوا باكتبوا
 وقال المهلب كتابة الامام الناس سنة عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين فتيعين حينئذ فرض الجهاد
 على كل انسان يطبق المدافعة اذا نزل باهل ذلك البلد مخافة قوله فقلنا نخاف تقديره هل نخاف وهو
 ان مهام تعجب يعني كيف نخاف ونحن الف وخمسمائة رجل وكان هذا القول عند حفر الخندق جزم
 بسبب ابن التين وقيل يحتمل ان يكون ذلك عند خروجهم الى احدوعن الداودي بالحديث قوله
 فلقد رأينا بضم التاء التي للمتكلم اي فلقد رأيت نفسي بروي فلقد رأينا قوله ابتلينا على صيغة
 الجھول من الابتلاء حاصل الكلام يقول حذيفة كنا نتعجب من خوفنا والحال اننا نحن الف وخمسمائة

رجل فصار امرنا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان لرجل يصلي وحده وهو خائف
مع كثرة المسلمين وقال النوى لعله اراد انه كان في بعض الفتن التي جرت بعد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وكان بعضهم يخفي نفسه ويصلي سرا يخاف من الظهور والمشاركة في الدخول في الفتنة
والحرب **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش فوجدناهم خمسمائة قال ابو معاوية
ما بين ستائة الى سبعمائة **ش** عبد الله هو عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبدان لقبه وقد مر غير مرة
وابو حنيفة بالحاء المهملة والزاى هو محمد بن ميمون السكري وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة
واشار البخاري بهذا الى ان كل واحد من ابي حنيفة وابو معاوية خالف سفيان الثوري المذكور في السند الذي
قله في روايته عن سليمان الاعمش **ص** اما ابو حنيفة فانه روى عن الاعمش خمسمائة ولم يذكر الالف وقد
كان سفيان روى عن الاعمش الفا وخمسمائة **ص** واما ابو معاوية فانه روى عن الاعمش ما بين ستائة الى
سبعمائة فالبخاري اعتمد على رواية سفيان لكونه احفظهم مطلقا واذ على ابي حنيفة وابو معاوية وزيادة
الثقة الحافظ مقبولة مقدمة وان كان ابو معاوية احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه **ص** فان قلت طريق
ابي معاوية وصله مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن تميم وابو كريب واللفظ
لا بى بكر قالوا حدثنا معاوية عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال احصوا الى كم من تلفظ الاسلام قال قلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين الستائة الى السبعمائة
قال انكم لا تدرون لعلمكم ان تنزلوا قال فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الاسرا قلت انما اختار مسلم
طريق ابي معاوية لما ذكرنا انه كان احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه والبخاري رجح روايته الثوري
عن الاعمش لكون الثوري احفظ من الكل مطلقا **ص** فان قلت ما وجه التوفيق بين الروايات قلت قال
الداودي اعلمهم كتبوا امرات في مواطن وقيل المراد بالالف والخمسمائة جميع من اسلم من رجل وامرأة
وعبد وصي وبما بين الستائة الى السبعمائة الرجال خاصة وبالخمسمائة المقاتلة خاصة قال النوى قالوا
وجدنا الجمع بين هذه الروايات الثلاث فذكر ما ذكرناه وقيل المراد بالالف الى آخره **ص** قال وهذا باطل
للتصريح بأن الكل رجال في الرواية الاخرى حيث قال فكتبنا له الفا وخمسمائة رجل بل الصحيح
ما بين الستائة الى السبعمائة رجل من المدينة خاصة وبالالف والخمسمائة هم مع المسلمين الذين حولهم قلت
الحكم بطلان الوجه المذكور لا يخفى عن نظر لان العبيد والصبيان يدخلون في لفظ الرجل فتأمل
والله اعلم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابي
معبد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
اني كتبت في غزوة كذا وكذا وامرأتى حاجة قال ارجع فخرج مع امرأتك **ش**
مطابقته للترجمة في قوله اني كتبت في غزوة كذا وكذا وابتونعيم الفضل بن دكين وابن جريج عبد الملك
ابن عبد العزيز بن جريج وابو معبد بفتح الميم والباء الموحدة واسمه قافذ بالنون والفاء وفي آخره
ذال معجمة والحديث مر في باب من اكتب في جيش فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن سفيان عن
عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس الى آخره وفيه زيادة على هذا **ص** باب **ص** ان الله
يؤيد الدين بالرجل الفاجر **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الله الى آخره والفاجر
من الفجور وهو الانبعاث في المعاصي والمحارم ويأتي بمعنى الذنب كما في قولهم العمرة في اشهر الحج
من افجر الفجور اي الذنب وبمعنى العصيان كما في قوله ونترك من فجرك وقال الجوهرى فاجر فجورا

اى نفي وفجر اى كذب واصله البيل والفاجر المائل ، روى جندنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
 عن الزهري (ح) وحدثني محمود بن غيلان جندنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن الزهري عن ابن
 المسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتال رجل من يدعى
 الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقتل يا رسول الله
 الذى قلت انه من اهل النار فانه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقدمات فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى البار قال فكان بعض الناس اراد ان يرتاب فيبغواهم دلى ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا
 شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال
 الله اكبر اشهد انى عبد الله ورسوله ثم امر بلالا فنادى بالناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله
 ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر **ش** مطابقتها للترجمة فى آخر الحديث ورجاله قد ذكرنا
 غير مرة واخرجه من طريقين * احدهما عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حنيفة عن محمد بن
 مسلم الزهري ، والاخر عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن الزهري عن
 سعيد بن المسيب عن ابي هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى القدر عن حبان عن ابن المبارك واخرجه
 مسلم فى الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حديد ونظير هذا الحديث عن سهل بن سعد الساعدي قدمر فيما قبل
 فى باب لا يقول فلان شهيد قوله شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعين الشهيد فعم ابن اسحق
 والواقدي وآخرون ان هذا كان باحد واسم الرجل قرمان وهو معدود فى جملة المنافقين وكان تخلف عن احد
 فغيرته النساء فلما اخفضته خرج وقتل سبعة ثم جرح فقتل نفسه ورد عليهم بأن قصة قرمان كانت باحد
 وقد سلف ذكرها فيما قبل واما حديث ابي هريرة هذا فكان بخير كما ذكره البخارى ولهذا ذكر فى
 بعض النسخ شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير فقال لرجل الى آخره وهذا هو الصحيح
 لانهما قصتان قوله فلما حضر القتال قال الكرمانى بالرفع والنصب قلت وجه الرفع على انه قال
 حضر ووجد النصب على المفعولية على التوسع وفى حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله قوله
 الذى قلت انه من اهل النار وروى الذى قلت له انه اى الذى قلت فيه واللام بمعنى فى قوله فكان بعض
 الناس اراد وروى فكان بعض الناس من افعال المقاربة قوله ان يرتاب كذا فى الاصل بابات ان وثباتها
 مع كاد قليل قال الكرمانى ويرتاب اى يشك فى صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى يرتد
 عن دينه قوله فاخبر النبي على صيغة المجهول قوله النفس مسلمة يدل على ان الرجل قد ارتاب
 وشك حين اصابته الجراحة وقبل هذا رجل ظاهرا لاسلام قتل نفسه وظاهر النداء عليه يدل على انه
 ليس مسلما والمسلم لا يخرج قتل نفسه عن كونه مسلما فلا يحكم بكفره ويصلى عليه واجيب عن ذلك بأنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم اطلع من امره على سره فعلم بكفره لان الوحى عنده عتيد قراء ان الله ليؤيد
 ويروى يؤيد بدون اللام ويجوز فى ان هذه الفتح والكسر وقد قرئ فى السبعة ان الله يشرك فان
 قلت يعارض هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لانستعين بمشرك قلت لاتعارض لان المشرك
 غير المسلم الفاجر روى هذا ايضا عن الشافعى او يقال انه خاص بذلك الوقت وقد استعان صلى
 الله تعالى عليه وسلم بصفوان بن امية فى هو اذن واستعار منه مائة درع باداتها وخرج معه
 صفوان حتى قالت له هو اذن تقاتل مع محمد ولست على دينه فقال رب من قريش خير من رب من
 هو اذن وقال الطحاوى قتال صفوان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باختياره فلا يعارض

قوله اننا لانتسمين بمشرك وقال بعضهم هي تفرقة لادليل عليها ولا امر قامت كان الى صلى الله عز
عليه وسلم قد علم بالوحي انه لا بد من اسلامه را هذا اعطى له من الثنا يوم حنين شبا كثير اسم
والله اعلم ومن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ليؤيد الحديث استحسِن العلماء الدماء للسلطين
بالنايد وشبهه من اهل الخير من حيث تأيدهم للدين لامن احوالهم الخارجة **باب** **ص**
من تأمر في الحرب من غير امرة اذا خاف العدو **ش** اى هذا باب في بيان حكم من تأمر
اى جعل نفسه اميرا على قوم في الحرب من غير تأمير الامام او نائبه وجواب من محذوف اى جاز ذلك
ص حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه عن ايوب عن جريد بن هلال عن انس بن
مالك قال خلب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر
فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه من غير
امرة ففتح عليه ومايسرنى او قال مايسرهم انهم عندنا وقال وان عينيه لتذرفان **ش**
مطابقه للترجمة في قوله ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امرة ويعقوب بن ابراهيم بن كثير
الدورق وابن عليه بضم العين المهملة وقبح اللام وتشديد الياء آخر الحروف هو اسمعيل بن ابراهيم
البصرى وعليه امه مولاة لبني اسد وايوب هو السخنيانى ومضى هذا الحديث في اوائل الجهاد
في باب نمى الشهادة وهذا الحديث في غزوة مؤتة وسيأتى بأتم منه في المعازى وكانت في السنة
الساكنة من الهجرة في جادى الاولى وكان السبب في ذلك ما قاله الواقدي عن الزهري بعث رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن عير العقارى في خمسة عشر رجلا حتى انتهوا الى ذات
اطلاح من الشام وهو موضع على ليلة من البلقاء وقبل موضع من وراء وادى القرى فوجدوا
كثيرا من بني قضاة فدعوه الى الاسلام فلم يستجيبوا ورشقوهم بالنبل فلما رآهم اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قاتلوهم اشد القتال فقتلوا فأملت منهم رجل جريح في القتلى فلما ان برد
عليه الليل تحامل حتى أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبر بذلك وبعث سرية عليهما
زيد بن حارثة في نحو من ثلاثة آلاف الى ارض البلقاء لأجل هؤلاء الذين قتلوا وقال ان اصاب
جعفر على الناس وان اصاب جعفر فبعده الله بن رواحة فخرجوا حتى نزلوا معان من ارض الشام
ولمعه ان هرقل قد نزل مأب من ارض البلقاء في مائة الف من الروم وانضم اليه من لخم وجذام
والقين وبهرا وبلى مائة الف منهم عليهم رجل من بلى يقال له مالك بن نافلة فلما بلغ ذلك
المسلمين اقاموا على معان ليلتين ينزلون في امرهم وقالوا نكتب الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم نخبره بعدد عدونا فاما ان يمدنا بالرجال واما ان يأمرنا بأمر فنمضى له قال فجمع الناس
عبد الله بن رواحة وقال يا قوم ان الذين يكرهون للتي خرجتم يطلبون الشهادة ومانقاتل بعدد
ولا قوة ولا نقاتل الا هذا الدين فانطلقوا فاحدى الحسين اما ظهورا مشاهدة فصدقه فوضوا
حتى اذا كانوا بنحو من البلقاء لقيهم جوع هرقل من الروم والعرب بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف
ولمادنا العدو ونحاز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة فلاقوا عندها فقتلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ
الراية جعفر فقاتل بها حتى قتل قال ابن هشام ان جعفر اخذ اللواء بيمينه فقطعت فأخذها بشماله فقطعت
فاحتضنها بعصديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأثابه الله بذلك جناحين في الجنة يطيرهما
حيث شاء ثم اخذ الراية عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل ثم اخذها ثابت بن اقرم فقال يا معشر المسلمين

اصطلموا بل منكم قالوا انب من انا به عن اصطلم الراس سار بن الوليد رضى الله تعالى عنه قال الواقدي لما اخذ خالد الراية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان حى الوطيس فهزم الله المدو وظهر المسلمون وقتلوا منهم مقتلة عظيمة قوله خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الواقدي حدثني عبد الجبار بن عمار بن غزيرة عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو ابن حزم قال لما التقى الناس بمؤتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معركتهم فقال اخذ الراية زيد وهو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب الكلبي القضاعى مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاصيب اى قتل قوله ثم اخذها اى الراية جعفر وهو ابن ابي طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم اخذها عبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن امرى القيس الانصارى الخزرجى قوله في غير امرة بلفظ المصدر النوعى اى صار اميرا بنفسه من غير ان يفوض اليه الامام قوله ففتح عليه اى الى خالد قوله وما يسنرى او قال ما يسنرهم انهم عندنا لان حالهم فيما هم فيه افضل مما لو كانوا عندنا قال اى طائفة من اهل الانس وان عنيهم لتذرفان بكسر الراء يعنى تسيلان دمعا وقال الداودى اى درهما ودينار تدمان الدمع

باب العون بالمدد ش اى هذا باب عون الجيش بالمدد وهو فى اللغة ما يمد به الشيء اى يزداد ويكثر ومنه امد الجيش بمدد اذا ارسل اليه زيادة ويجمع على امداد وقال ابن الاثيرهم الاعوان والانصار الذين كانوا يمدون المسلمون فى الجهاد

ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى وسهل بن يوسف عن سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه رجل وذكوان وعصية وبنو لحيان فرموا بهم قد اسلموا واستمدوه على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار قال انس كانوا يمدونهم ففتحهم فمضوا بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة غدروا بهم وقتلوا شرا يدعوا على رجل وذكوان وبنو لحيان قال قتادة وحدثنا انس انهم قرؤا بهم قرآنا لا بلغوا عنا قومنا باننا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضا ثم رفع بعد ذلك ش مطابقتها للترجمة فى قوله واستمدوه على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار وابن ابي عدى هو محمد بن ابراهيم ابو عمرو السلى البصرى وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانطاى البصرى وسعيد هو ابن ابي عمرو البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الطب وفى المغازى عن عبد الاعلى بن حاد وخرجه مسلم فى الحدود عن ابي موسى وخرجه النسائى فى الطهارة وفى الحدود وفى الطب عن محمد بن عبد الاعلى وفى المحاربة عن ابي موسى به قوله رجل بكسر الراء وسكون العين المهملة ابن خالد بن عوف بن امرى القيس بن بهثة بن سليم قال ابن دريد رجل من الرعاة وهى النخلة الطويلة والجمع رجال وذكوان بفتح الذال المعجمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم وعصية بضم العين المهملة مصغر عصا ابن حفاف بن امرى القيس بن بهثة بن سليم وهو لالا الثلاثة قاتل فى سليم قوله وبنو لحيان بكسر اللام حى من هذيل وقال الحافظ الديلمى قوله فى هذه الطريق انا رسول وذكوان وعصية وبنو لحيان وهم لان هؤلاء ليسوا اصحاب بئر معونة رانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا حاصم ابن ابي الاقح واصحابه واسروا خبيبا وابن الدثنة وانما الذى اتاه ابو براء من بنى كلاب واحار اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخفر جواراه عامر بن الطفيل وجعفر بن عبد الله القباثل من سليم

(قوله)

غراء واستمروا على طلاقهم الدائم في سنة ١٠٣٠ هـ انصار قال موسى بن عقة وكان امير القوم
 المذنبين عمرو ويقال سرند بن ابي مرند ذكرنا انهم انتم الهراء جمع القاري رسيوا به لكثرة
 قراءتهم فقرأهم يحطرون اي يسمون الحطاب في سنة ١٠٣٠ هـ بفتح الميم وضم العين المهملة وبالنون
 وهو من مكة وعسقلان وارض عذيل حيث قتل الهراء ركأت سمرقند سنة ١٠٣٠ هـ في سفر من
 السنة الرابعة من الهجرة واضرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق
 كانت في سفر على رأس اربعة اسهر من احد قناري ثم رفع بعد ذلك اي نسختت تلاوة وروى التوضيح
 وفيه انه بوجه زالتسخ في الاخبار على صفة ولا يكون نسخه تكذيبا انما يكون نسخه روي تلاوة فقط كما
 ان نسخ الاحكام ترك العمل بها فربما عوض من المنسوخ من الاحكام حكم غيره وربما لم يوضع عنه
 وكذلك الاخبار نسخها والقرآن رفع ذكرها وترك تلاوتها لا ان يكذب بخبر آخر مدسألها وماله
 من نسخ من الاخبار ما كان يقرأ في القرآن لوان لابن آدم واديين من ذهب لا ينبغي ثلثا
 باب من غلب العدو فاقام على عرصتها ثلاثا ش من اي هذا باب في ذكر من غلب
 على العدو فاقام على عرصتها بفتح العين المهملة وسكون الراء وقبح الصاد المهملة وهي البقعة
 الواسعة بغير بناء من دار وغيرها ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا روح بن عباد
 حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكرنا انس بن مالك عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه كان اذا ظهر على قوم اقام بانه سنة ثلاث ليال ش مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد
 ابن عبد الرحيم ابو يحيى الذي يقال له سنة من وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين المهملة وتخفيف
 الباء الموحدة وسعيد هو ابن ابي مروبة والحديث اخرجه البخاري في المغازي في غزوة بدر عن
 شيخ آخر عن روح بأنهم من هذا السياق قوله اذا ظهر اي اذا غلب قوله ثلاث ليال وقال
 ابن الجوزي كانت اقامته ليظهر تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وترتيب الثواب ولقلة احتفاله بهم
 كأنه يقول نحن مقيمون فان كانت لكم قوة فهاولوا اليها وقال غيره كان هذا منه لان الثلاث اكثر
 ما يرجح المسافر لان الاربعة اقامة الحديث لا يبين متأخر بمكة بعد قضاء نسكه فوق ثلاث ولان
 الغنيمه فيها تقسم ولان الظهر ايضا يستريح هذا كله اذا كان في أمن من عدوه ص تابعه معاذ
 وعبد الاعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش ما اذا هو ابن عبد الاعلى العنبري اخرجه متابعتة الاسمي عن ابي يعلى عن ابي بكر بن ابي شيبة
 حدثنا معاذ بن عبد الاعلى وعبد الاعلى قال حدثنا سعيد عن قتادة مذكره وعبد الاعلى هو ابن عبد
 الاعلى السامي بالسعين المهملة ومتابعتة اخرجهما مسلم عن يوسف بن جاد عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة
 عن انس وعن محمد بن حاتم عن روح بن عباد عن سعيد بن ابي مروبة عن قتادة قال ذكرنا انس بن مالك
 عن ابي طلحة قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله الحديث وقال في آخره يعني حديث انس وحديث
 انس هو الذي رواه قبله ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قلبي بدر ثلاثا ثم اتاهم الحديث
 معاذ بن عبد الاعلى عليه السلام على المشركين يوم بدر اقام هناك ثلاث ليال ثم اتاهم ص
 باب من غلب العدو فاقام على عرصتها ثلاثا ش من اي هذا باب في ذكر من غلب
 على العدو فاقام على عرصتها بفتح العين المهملة وسكون الراء وقبح الصاد المهملة وهي البقعة
 الواسعة بغير بناء من دار وغيرها ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا روح بن عباد
 حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكرنا انس بن مالك عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه كان اذا ظهر على قوم اقام بانه سنة ثلاث ليال ش مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد
 ابن عبد الرحيم ابو يحيى الذي يقال له سنة من وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين المهملة وتخفيف
 الباء الموحدة وسعيد هو ابن ابي مروبة والحديث اخرجه البخاري في المغازي في غزوة بدر عن
 شيخ آخر عن روح بأنهم من هذا السياق قوله اذا ظهر اي اذا غلب قوله ثلاث ليال وقال
 ابن الجوزي كانت اقامته ليظهر تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وترتيب الثواب ولقلة احتفاله بهم
 كأنه يقول نحن مقيمون فان كانت لكم قوة فهاولوا اليها وقال غيره كان هذا منه لان الثلاث اكثر
 ما يرجح المسافر لان الاربعة اقامة الحديث لا يبين متأخر بمكة بعد قضاء نسكه فوق ثلاث ولان
 الغنيمه فيها تقسم ولان الظهر ايضا يستريح هذا كله اذا كان في أمن من عدوه ص تابعه معاذ
 وعبد الاعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش ما اذا هو ابن عبد الاعلى العنبري اخرجه متابعتة الاسمي عن ابي يعلى عن ابي بكر بن ابي شيبة
 حدثنا معاذ بن عبد الاعلى وعبد الاعلى قال حدثنا سعيد عن قتادة مذكره وعبد الاعلى هو ابن عبد
 الاعلى السامي بالسعين المهملة ومتابعتة اخرجهما مسلم عن يوسف بن جاد عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة
 عن انس وعن محمد بن حاتم عن روح بن عباد عن سعيد بن ابي مروبة عن قتادة قال ذكرنا انس بن مالك
 عن ابي طلحة قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله الحديث وقال في آخره يعني حديث انس وحديث
 انس هو الذي رواه قبله ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قلبي بدر ثلاثا ثم اتاهم الحديث
 معاذ بن عبد الاعلى عليه السلام على المشركين يوم بدر اقام هناك ثلاث ليال ثم اتاهم ص

ليس واحد منهما يدل على ان قسمة الغنمة كانت في دار الحرب اما حديث رافع فيدل على انها كانت
 بنى الخليفة واما حديث انس فيدل على انها كانت في الجمرانة وكل من ذى الخليفة والجمرانة من دار
 الاسلام ففي الحقيقة الحديثان حجة للكوفيين لانه لم يقسم الا في دار الاسلام **ص** ر قال
 رافع كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الخليفة فأصبنا غنما وأبلا فعدل عشرة من الغنم **ش**
 هو رافع بن خديج ومطابقته لترجمة ظاهرة وهذا التعليل مذهب مسند مطول في كتاب
 الشركة في باب قسمة الغنم وقال المهلب هذا الى نظر الامام واجتهاده يقدم حيث رأى الحاجة
 يؤخر اذ رأى في المسلمين غنى فمن اجاز قسمة الغنائم في دار الحرب مالك والاوزاعي والشافعي
 وابوتور وقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه لا تقسم حتى يخرجها الى دار الاسلام لا ذكرا في اول
 الباب في قول الكوفيين على انهم قالوا روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الغنمة في دار
 الحرب والبيع في معنى القسمة فكما لا يجوز البيع كذلك لا تجوز القسمة **ص** حدثنا هبة بن
 خالد حدثنا همام عن قتادة ان انا اخبره قال عمر الذي صلى الله تعالى عليه وسلم من الجمرانة حيث
 قسم غنائم حنين **ش** مطابقة هذا ايضا ظاهرة وهبة بضم الهاء وسكون الدال المهمة وقبح
 الباء الموحدة ابن حبان بن الاسود القيسي البصري ويقال هدا ب وهما بتشديد الميم ابن يحيى الشيباني
 البصري ومضى الحديث في الحج في باب كم اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب
 اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجد المسلم ما له هل يأخذه وهو احق به او يكون من الغنمة فقيه
 خلاف تذكره الآن فلذلك لم يذكر البخاري جواب اذا **ص** قال ابن نمير حدثنا عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال ذهب فرس له فاخذه العدو فظهر عليه المسلمون فرد
 عليه في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابق عبده فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردوه عليه
 خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة لترجمة من حيث انه
 جواب لها وابن نمير بضم النون وقبح الميم مصغر نمر الحياوان المشهور هو عبد الله بن نعيم التميمي الكوفي
 وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني وهذا تعليل من البخاري
 لانه لم يسمع من ابن نمير فانه مات سنة تسع وتسعين ومائة ووصله ابو داود وقال حدثنا محمد بن سليمان
 الانباري والحسن بن علي قال حدثنا ابن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له الى آخره
 نحوه واخر جرد ابن ماجه ايضا قوله ذهب فرس له وفي رواية الكشي هي ذهبت لان الفرس يذكر
 ويؤنث وكذلك في روايته فاخذها قتيبة في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع في رواية
 ابن نمير ان قصة الفرس في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقصة العبد بعده صلى الله تعالى عليه
 وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيد الله العمري كما هي الرواية الثانية في الباب فجعلهما معا بعد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة
 الباب فصرح بأن قسمة الفرس كانت في دار بكر رضي الله تعالى عنه ثلاث في رواقع ذلك في زمن
 ابن بكر الصحابة متوافرون من غير انكار منهم كساية الاحمجا ب **ص** فاخذه العدو اي الكافر من اصل
 الحرب قتيبة فظهر عليه اي غلب عليه اي وابو اي هرب واحتج بهذا الحديث الشافعي وجماعه ان
 اهل الحرب لا يملكون بالمية شيئا من مال المسلمين **ص** احمد اخذ من قبل القسمة بمرما وعن ابي واثيري

والحسن وعمر بن دينار لا تروا الى صاحبها قبل القصة ، لا بعد هاهنا هي للجيش وقال ابو حنيفة والورى
والاوزاعي ومالك ان صاحبه ان علمه قبل القصة احد بغير شيء وان اصابه بعد القصة يأخذه بقيته وهو
قول عمرو بن زيد بن ثابت وابن المسيب وعطاء والقاسم وعروة واخرجوا في ذلك بما رواه ابو داود
من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس ان رجلا وجد بعير له
كان المشركون اصابوه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصابته قبل ان يقسم فهو لك وان اصابته
بعد ما قسم اخذته بالقيمة فان قلت قال احد فيه متروك وقال ابن معين ليس بشيء وقال الجوزجاني
ساقط قلت قال احد وقد روى مسعر عن عبد الملك قال يحيى بن سعيد سألت مسعرا عنه فقال هو
من حديث عبد الملك ولكن لا احفظ وقال علي بن الحسين روى عن يحيى بن سعيد انه سأل مسعرا عنه
فقال هو من رواية عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس فدل على انه قد رواه غير الحسن بن عمار
فاستغنى عن روايته لشهرته عن عبد الملك على اننا نقول قال الطحاوي حدثنا احده بن عبد المؤمن
المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني اعيش الى
دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق ويسكت فيه عن الحسن بن عمار وقال الطحاوي وقد روى من جماعة
من المتقدمين نحو ما ذهب اليه ابو حنيفة ومن معه فافهم في ذلك ما حدثنا محمد بن
خزيمة قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن ابى عروة عن قتادة
عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال فيما احرز
المشركون واصابه المسلمون فعرفه صاحبه قال ان ادركه فلان ان يقسم فهو له فان جرت فيه السهام فلا
شيء له فان قلت قبيصة بن ذؤيب لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه قلت يكون من سلا فيعمل به على
ان رجاء بن حيوة روى ان ابا عبيدة كتب الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في هذا فقال من وجد
ماله بعينه فهو احق به بالثمن الذي حسب على من اخذه وكذلك ان يبيع ثم يقسم منه فهو احق بالثمن والله
اعلم **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع ان عبد الله بن عرابي
فلحق بالروم فظهر عليه خالد بن الوليد فرده على عبد الله وافرسان عمار فلحق بالروم فظهر
عليه فردوه على عبد الله **ش** هذا طريق آخر وفيه خالف يحيى المظان عن عبيد الله المذكور
حيث جعل رد العبد والفرس كلاهما بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عار بالعين يأتي تفسيره
عن البخاري حيث يقول **ص** قال ابو عبد الله ما شئت من العير وهو حمار وحش اى هرب
ش ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله **ص** العير يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره راء وهو الحمار الوحشي ثم فسر عار بقوله اى هرب وقال ابن التين اراد انه فعل فعله في الفار
وقال الخليل عار الفرس والكلم عيار اى اقلت وذهب قال الطبري يقال ذاك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة
ومنه للبطل من الرجال الذي لا يثبت على طريقه عيار ومنه سهم عار اذا كان لا يدري من اين اتي **ص**
حدثنا احده بن يونس حدثنا زهير بن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمار انه كان على فرس يوم
لقى المسلمون وامير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعنه ابو بكر رضى الله تعالى عنه
فاخذه العدو فلما هزم العدو رد خالد فرسه **ش** هذا طريق آخر على خلاف الطريقين المذكورين
حيث صرح بان قصة الفرس كانت في ايام ابي بكر رضى الله تعالى عنه قوله يوم لقي المسلمون اى كفار
الروم **ص** **ب** من تكلم بالفارسية والارطانية **ش** اى هذا باب في بيان من تكلم
بالفارسية اى باللغة الفارسية نسبة الى فارس بن سام وبن يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا قاله

علي بن كيسان النسابي وحكي التمهيداني قال فارس البصري ابن كبريت ومعهما الى الناحية واليت بن
 اميم بن نوح بن سام بن نوح وقال المسعودي من الناس من رأى ان فارس ابن لامور بن سام بن نوح
 ومنهم من قال انهم من ولد هذرام بن ارفخشذ بن سام بن نوح وانه ولد بضعة عشر ولدا رجالا كأنهم كان
 فارسا شجاعا فسموا الفرس بالفروسية وكان دينهم الصابئة ثم نجسوا وبنوا بيوت النيران وكانوا اهل رياسة
 وسياسة وحسن مملكة وتدبير للعرب ووضع الاشياء واضعها واهم الترسل والخطابة والنظافة وتأليف
 الطعام والطيب واللباس ومن كتبهم استعمل الناس رسوم الملك قوله والرطانة بفتح الراء وقيل يجوز
 بكسرهما وهو كلام غير العربي وقال الكرماني الكلام بالاعجمية وقال صاحب الافعال يقال رطن رطانة اذا
 تكلم بكلام العجم وقال ابن التين هي كلام لا يفهم ويخص بذلك كلام العجم **ص** وقوله تعالى واختلاف
 السنتكم والوانكم وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه **ش** ويروى وقال تعالى واختلاف
 السنتكم وقوله ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين
 هذه الآية الكريمة في سورة الروم اى ومن آيات الله تعالى خلق السموات والارض واختلاف السنتكم
 اى لغاتكم واجناس النطق واشكاله خالف تعالى بين هذه حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد
 ولا جهرارة واحدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكمة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات
 النطق واحواله وكان اصل اختلاف اللغات من هود النى الله على السنة كل فريق اللسان الذى
 يتكلمون به لئلا فاصبحوا لا يحسنون غيره قوله والوانكم اى واختلاف الوانكم في تخطيطها وتنويعها
 واختلاف ذلك وقع التعارف والافلو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التماس
 والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين مشتبهان في الخلية ويعرول الخطأ في التمييز بينهما
 وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الخلق قوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وتام الآية اي بين
 لهم في فضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم وهذه الآية الكريمة في سورة ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام قال الزمخشري اي بين اى ليفة هو اعنه ما يدعوهم اليهم فلا تكون لهم حجة على الله
 ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به انتهى وكان البخاري اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعرف
 الالسنه لانه ارسل الى الامم كلها الى اختلاف السنتهم فجميع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالته فاقضى
 ان يعرف السنتهم ليفهم عنهم ويفهموا عنه والدليل على عموم رسالته قوله تعالى قل يا ايها الناس اني
 رسول الله اليكم جيمابل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا
 ابو عاصم اخبرنا حنظلة بن ابي سفيان اخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما
 قال قلت يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطحننا صاعا من شعير فتعال انت نقر فصاح النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قل يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع سورا ففى هلا بكم **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله ان جابرا قد صنع سورا وهو بضم السين وسكون الواو وهو الطعام الذى يدعى اليه
 وقيل الطعام مطلقا وهي لفظة فارسية وقيل السور الولية بالفارسية وقيل السور بلغة الحبشة
 الطعام لكن العرب تكلمت بها فصارت من كلامها واما السور بالهمزة فهو بقية من ماء او طعام او غير
 ذلك وليس المراد ههنا الا الاول **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة الاول عمرو بن علي بن بحر ابو حفص
 الباهلي البصري الصيرفي **ش** الثاني ابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل البصري **ش** الثالث حنظلة
 ابن ابي سفيان الجعفي اقرشي من اهل مكة واسم ابي حنظلة الاسود بن عبد الرحمن **ش** الرابع سعيد بن
 ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون مقصورا وممدودا ابو الوليد المكي **ش** الخامس

جابر بن عبد الله والحديث أخرجه البخاري أيضا في المعاري عن عمرو بن عبد الله بن مسعود عن جابر بن عبد الله
 في الاطعمة عن ججاج بن الشاعر قتيبة بن سعيد قال الداردي البهية من الاطعام وقال ابن قيس البهم
 صغار الغنم قلت البهم بفتح الباء جمع بهمة وهي ولد الضأن الذكر والانثى وجمع البهم بهام قوله
 فتعال صيغة امر يخاطب به جابر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ونفراى مع نفر قوله فحيهلا
 بكم مركب من حي وهلا وقد يننى على القتح وقد يقال حيهلا بالتونين وحيهلا بلاثونين وعليها الرواية
 اى عليكم بكذا او ادعوكم او اقبلوا او اسرعوا بأنفسكم وجاء حيهل بسكون اللام وحيهل بسكون الهاء
 وقح اللام مع الالف وبدون الالف وحيهلا بسكون الهاء وبالتونين وجاء معديا بنفسه وبالباء وبالي وبعلى
 ويستعمل حي وحده بمعنى اقبل وهلا وحده بمعنى اسكن وقال ابو عبيدة معنى قوله اذا ذكر الصالحون
 فحي هلا يعمر اى ادع وقيل معناه اقبلوا على ذكر عمر وقال صاحب المطالع تقول حي على كذا
 اى هلم واقبل ويقال حي علا وقيل حي هلم وقال الداودي قوله فحيهلا بكم اى اقبلوا اهلا بكم اتيم
 اهلكم **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيه عن ام خالد بنت
 خالد بن سعيد قالت اتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع ابي وعلى قبص اصفر قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم سنه سنه وهي بالحشية حسنة قالت فذهبت العب بخاتم النبوة فزبرني ابي قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابلى واخلى
 ثم ابلى واخلى قال عبد الله فقيت حتى ذكر **ش** مطابقتها لترجمة في قوله سنه سنه بفتح النون
 وسكون الهاء وفي رواية الكشي هي سنه اسناه بزيادة الالف والهاء فيهما للسكت وقد يحذف وفي المطالع
 هو بفتح النون الخفيفة عند ابي ذر وشددها الباقون وهي بفتح اوله للجمع الا القاسمي فكسره
 ويروى سنه سنه معناه بالحشية حسنة كما فسرته في الحديث وهو الرطانة بغير العري في ذكر رجاله
 وهم خمسة **الاول** حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والنون ابن موسى ابو محمد السلمي
 المروزي **الثاني** عبد الله بن المبارك المروزي **الثالث** خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص
 اخو اسحق بن سعيد القريشي الاموي وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه مرارا
 يروى عن ابيه وهو الرابع **الخامس** ام خالد اسمها امة بفتح الهمزة بنت خالد مرفي كتاب الجنائز في باب
 التعوذ من عذاب القبر قال الذهبي امة ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص الاموية ولدت بالحشية
 تزوجها الزبير فولدت له خالدا وعمر او قال بعضهم في طبقة خالد بن سعيد بن عمرو وخالد بن سعيد
 ابن ابي مرجم المدني لكن لم يخرج له البخاري ولا لابن المبارك عنه رواية وزعم الكرماني ان شيخ
 ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا ادري من اين له ذلك قلت عبارة الكرماني هكذا واعلم
 ان لمظ خالد مذكور هنا ثلاث مرات **والثاني** غير الاول وهو خالد بن الزبير بن العوام **والثالث** غيرهما
 وهو خالد بن سعيد بن العاص انتهى قلت لم يقل الكرماني ان شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن
 العوام بل قال الثاني غير الاول واراد به خالدا في قوله ام خالد ولا شك ان خالدا هذا هو ابن الزبير بن
 العوام على ما قاله الذهبي والحديث أخرجه البخاري أيضا في اللباس عن ابي نعيم وعن ابي الوليد
 وفي هجرة الحبشة عن الحميدي وفي الادب عن حبان عن عبد الله أيضا وأخرجه ابو داود في اللباس عن
 اسحق بن الجراح الاذني قوله بخاتم النبوة وهو ما كان مثل زرا الحجلة بين كتنى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله فزبرني بالزرا وبالباء الموحدة والراء من الزبر وهو النبي من الاقدام على ما لا ينبغي قوله

دعها اي اترها ^{ابلى} من ابلت الثوب ^{اداجعته} حتى قال البلاء للخير والشر ^{داراه}
الاختبار واكثر ما يستعمل في الخير مقيدا ^{ابلى} واخلى من باب الافعال بمعنى ابلى ويجوز ان يكون
كلاهما من الثلاثي اذ خلق بالضم واخلى بمعنى وكذلك بلى وابلى وليس ذلك عطف النى على
نفسه لان في المعطوف تأكيذا وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون
وفي رواية ابي ذر اخلى بالفاء والمشهور بالقاف من اخلاق الثوب وقال صاحب العين معنى ابل واخلى
اي عس فخرى ثيابك وارقعها قوله قال عبد الله هو ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها ابو عبد الله
اي البخاري قوله فبقيت اي ام خالد قوله حتى ذكر على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع الى القميص
ويروى على صيغة بناء الفاعل والضمير للقميص ايضا اي حتى ذكر دهر ا وقال الكرماني او يكون
الضمير للراوى ونحوه اي حتى ذكر الراوى مانسى طول مدته ويروى حتى ذكرت بلفظ بناء المعلوم
اي بقيت حتى ذكرت دهر ا طويلا قال الكرماني وفي بعضها بلفظ المجهول اي حتى صارت مذكورة
عند الناس خروجا عن العادة ورواية ابن الهيثم حتى دكن بدال مهمل ونون في آخره من الدكنة
وهي خبرة من طول ما لبس فاسود لونه ورججه ابو ذر وفي بعض النسخ قد ذكر دهر ا ولفظ دهر ا
محذوف في كتاب ابن بطال وذكره ابن السكن وهو تفسير لهذه الرواية كأنه اراد بقى هذا القميص
مدة طويلة من الزمان فنسبها الراوى فغير عنها بقوله ذكر دهر ا اي زمانا بحسب تحديده ثم ذكر ما يستفاد
منه ^{فيه} جواز لبس القميص الاصفر لان النى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك على والدام خالد ^{في}
وفيه المساحة للاطلاق في اللعب بحضرة آبائهم وغيرهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم على خلق
عظيم ^{فيه} الدماء لمن يلبس جديدا بقوله ابلى واخلى او ابل واخلى للابس وفيه جواز الرطانة
بغير العربية لان الكلام بغير العربية يحتاج المسلمون اليه للتكلم به مع رسل الجهم وقدام الشارح
زيد بن ثابت بكلام الجهم وقال ابن التين انما يكره ان يتكلم بالعجمية اذا كان بعض من حضر لا يفهمها فيكون
كتابا في القوم دون الثالث قال الداودي اذا لم يعرفها اثنان فاكثر يلزم ان يجوز ذلك ^ص
حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة ان الحسن بن علي
رضي الله تعالى عنهما اخذ تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النى صلى الله تعالى عليه وسلم
كنخ كنخ اما تعرف انا لانا كل الصدقة ^ش مطابقتها للترجمة في قوله كنخ كنخ وهو يفتح الكاف
وكسرهما وسكون الخاء المجهمة وكسرهما وبالتنوين مع الكسر وبغير تنوين وهي كلمة بزجرهم الصبيان
من المستقذرات يقال له كنخ اي اتركها وارمها وذا ابن دريد يقال كنخ كنخ كذا اذا نام فقط وقال الداودي
كلمة اعجمية ضربت وغندر هو محمد بن جعفر و ^ص مر غير مرة والحديث قد مر في كتاب الزكاة في باب
ما يذكر في الصدقة فانه روى هالك عن آدم عن شعبة وهذا بينه وبين شعبة اثنان قال الكرماني
وللنازع ان ينازع في كون هذه الالفاظ اعجمية اما السور فلا احتمال ان يكون من باب توافق اللغتين
كالصابون ^ص واما سند فيحتمل ان يكون اصله حسنة فحذف من اوله الخاء كما حذف هـ في قوائم كفى بالسيف
شا اي شاهدا واما كنخ فهو من باب الاصوات قلت الكل لا يخلو عن نظار ^ص اما الاول فاحتمال وبه
لا تثبت اللغة ^ص واما الثاني فلا يجوز الترقيم في اول الكلمة ^ص واما الثالث فلانه من اسماء الافعال وقال
الكرماني ما مناسبة هذه الاحاديث لكتاب الجهاد فقال اما الحديث الاول فظاهر لانه كان

في يوم الخندق واما ان خراس في التبعة قلت بونه في الحدق يستلزم ان يكون متعلقا بامور
 الجهاد اقول يمكن ان يقال ان الترجمة تعلقا ما بكتساب الجهاد وهو ان الامام اذا امن اهل الحرب
 بلسانهم ولعنهم يكون ذلك امانا لان الله يعلم الالسنه كلها فافهم **ص** باب **الغلول** **ش**
 اي هذا باب في بيان حرمة الغلول نقل الووى الاجاع على انه من الكبار وهو من غل في المغنم
 يغل غلولا فهو غال قال ابن الاثير الغلول هو الخيانة في المغنم والسروقة في الغنمية قبل القسمة وكل
 من خان في شيء خفية فقد غل سميت غلولا لان الايدي فيها مغلوله اي ممنوعة بمجبول فيها غل وهو
 الحديد التي تجمع يد الاسير الى عنقه ويقال لها الجامعة ايضا **ص** وقول الله تعالى ومن يغفل
 يأت بما غل يوم القيامة **ش** وقول الله بالجور عطف على الغلول واره (وما كان لابي ان يغفل
 ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وهذه الآية الكريمة في سورة
 آل عمران وقال ابن ابي حاتم حدثنا المسيب بن واصل حدثنا ابو اسحق الفزاري عن سفيان عن خصيف
 عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيفة يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اخذها فانزل الله وما كان لني ان يغفل اي يخون هذه تنزيه له صلى الله تعالى عليه وسلم من جميع
 وجوه الخيانة في اداء الامانة وقسم الغنمية وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لني
 ان يغفل اي بأن يقسم لبعض السرايا ويترك بعضها وكذا قال الضحاك وقرأ الحسن البصري وطاوس
 ومجاهد والضحاك ان يغفل بضم الياء اي يخان وروى ابن مردويه عن طريق ابي عمرو بن العلاء عن
 مجاهد عن ابن عباس قال اتهم المنافقون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء فقد أنزل الله تعالى
 وما كان لني ان يغفل قواهم ومن يغفل الى آخره تهديد شديد ووعدا كيد وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن
 جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ردوا الخياط والمحيط فان الغلول طارونار
 وشار على اهله يوم القيامة **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابي حيان قال حدثني ابو زرعة
 قال حدثني ابو هريرة قال قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الغلول فعضمه وعظم امره
 قال لا اله الا الله يوم القيامة على رقبته شاة لها ثناء على رقبته فرس له حممة يقول يا رسول الله
 اغثنى فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول الله اغثنى
 فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبته صامت فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول
 لا املك لك شيئا قد ابلغتك على رقبته رفاع تحفق فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا املك
 لك شيئا قد ابلغتك وقال ايوب عن ابي حيان فرس له حممة **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة ويحيى هو القطان وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف اسمه يحيى بن سعيد
 التميمي وابو زرعة اسمه هرم بن عمرو ابن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث مضى في كتاب الزكاة
 في باب اثم مانع الزكاة قوله لا الفين بضم الهزة وبالفاء المكسورة اي لا اجدن هكذا الرواية
 للاكثرين بلفظ النبي المؤكد بالنون والمراد به انتهى ورواه الهروي بفتح الهزة والقاف من اللقاء
 وكذا في بعض روايه مسلم قوله على رقبته وفي رواية مسلم وعلى رقبته بالواو للحال قوله ثناء
 بضم اثناء الثلاثة وتحقيف العين المججمة وهو صوت الشاة يقال ثغاء واقله حممة بفتح المهملة
 صوت الفرس اذا طلب العلف قوله لا املك لك شيئا اي من المعفرة لان الشقاعة امرها الى الله
 قواهم قد ابلغتك وروى مفلكت اي لا عذر لك بعد الا بلاغ هذا مبالغة في الزجر وتعليل في الوعد

في الوعد والافه وصاحب الشفاعة فيمذني هذه الامة يوم القيامة قوله رغاء بضم الراء تحفيف
 اثنين المعجمة وبالمد صرحت البعير قوله صامت وهو الذهب والفضة قوله رقاغ بضم الراء ذومى
 الخرقه قوله تحفق اى تحرك وتضطرب وليس المراد منه الخرقه بعينها بل تعميم الاجناس من
 الحيوان والقدود والثياب وغيرها وقال ابن الجوزى المراد بالرقاع الثياب وقال الحميدى المراد بها
 ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقاغ ورد عليه ابن الجوزى بأن الحديث سبق لذكر العلول الحسى
 فحمله على الثياب انسب قوله وقال ابوب اى السخنيانى عن ابى حيان المذكور فيه فرس له حممة
 كذا للاكثرين في الموضعين ووقع في رواية الكتشميى في الرواية الاولى على رقبته له حممة بحذف
 لفظ فرس وكذا هو في رواية النسفى وابى على بن شويه فعلى هذا ذكر طريق ابوب التنصيص على
 ذكر الفرس في موضعين ﴿ومما ينبه عليه هنا﴾ ما قاله ابن المنذر ﴿اجمع العلماء ان الغال عليه ان
 يرد ما غل الى صاحب المقاسم ما لم يفترق الناس﴾ واختلفوا فيما يفعل بعد ذلك اذا افترق الناس فقالت
 طائفة يدفع الى الامام خمسة وينصدق بالباقي وهو قول الحسن ومالك والاوزاعى والليث والزهري
 والنورى واحد وروى عن ابن مسعود وابن عباس ومعاوية وقال الشافعى وطائفة يجب تسليمه
 الى الامام او الحاكم كسائر الاموال الضاربة وليس له الصدقة بما لغيره وعن ابن مسعود انه رأى ان
 يتصدق بالمال الذى لا يعرف صاحبه ﴿واختلفوا في عقوبة الغال فقال الجمهور يذرى قدر حاله على ما يراه
 الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول ابى حنيفة والشافعى ومالك وجاعة كثيرة من الصحابة والتابعين
 فمن بعدهم وقال الحسن واحد واسحق ومكحول والاوزاعى يحرق رحله ومتاعه كله قال الاوزاعى
 الاسلحة وثيابه التى عليه قال الحسن الا الحيوان والمصحف وقال ما حديث ابن عمر عن عمر رضي الله تعالى
 عنه مرفوعا في تحريق رحل الغال فهو حديث تفرد به صالح بن محمد وهو ضعيف عن سالم ولان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحرق رحل الذى وجد عنده الخرز والعباءة قيل انما لم يحرق رحل الرجل
 المذكور لانه كان ميتا فخرج ماله الى ورثته قلت قال الطحاوى ولو صح حمل على انه كان اذا كانت العقوبات
 في الاموال كاختشطر المال من مائع الزكاة وضالة الابل وسارق التمر وكله منسوخ ﴿ص باب﴾
 القليل من الغلول ش اى هذا باب في بيان حكم القليل من الغلول هل هو مثل حكم الكثير
 ام لا وحكمه انه مثله ﴿ص﴾ ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
 حرق متاعه وهذا اصح ش اى لم يذكر عبد الله بن عمرو في حديثه الذى يأتى في هذا الباب
 الذى رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حرق متاعه اى متاع الرجل الذى يقال له كركرة الذى
 وجد عنده عباءة وقد غلها والحاصل من هذا ان البخارى اشار بهذا الى ان حرق متاع الغال ورحله
 لا يجوز وان العمل على منعه وانه هو الصحيح اشار اليه بقوله وهذا اصح قال الكرماني اى عدم
 ذكر التحريق اصح من ذكره قلت لما روى عن عبد الله بن عمرو حديثان احدهما حديث الباب وليس
 فيه ذكر التحريق والاخر رواه ابو داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة اللشى المدني قال دخلت مع
 مسلمة بن عبد الملك ارض الروم فأتى برجل قد غل فسأل سالما اى ابن عبد الله بن عمر عنه قال سمعت
 ابى يحدث عن عمر رضي الله تعالى عنه عن ابى صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل
 غل فاحرقوا متاعه وفيه صالح بن محمد المذكور وهو ضعيف ضعفه يحيى والدارقطنى وقال
 البخارى يحجبون بهذا الحديث في احراق رحل الغال وهو باطل ليس له اصل وراويه لا يعتمد عليه

وان الصحيح هو الذي ليس فيه ذكر التحريق اشارة الى بقوله وهذا اصح وقيل حكى عن الاصيلي
 ان المذكور هنا ويند كرم عن عبد الله بن عمرو بصيغة بناء المجهول بدل قوله واما يند كرم عبد الله بن عمرو
 فان صح هذا يكون قوله وهذا اصح اشارة الى ان حديث الباب الذي لم يند كرم فيه التحريق اصح من
 الرواية التي ذكرها بصيغة التمريض وهي قوله ويند كرم على بناء المجهول * واما حديث عبد الله
 ابن عمرو فقد اخرج ابو داود عن محمد بن عوف عن موسى بن ايوب عن وليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن
 عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر رضي الله عنهم اجمعين
 متاع الغال وضربوه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن سالم بن ابي
 الجعد عن عبد الله بن عمرو قال كان علي ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يقال له كركرة فقات
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عبادة قد غلها
ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فوجدوا عبادة لانها قليل بالنسبة الى غيره امان
 الامتعة والقددين ولى بن عبد الله هو اب المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار قوله على
 ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح التاء الثلاثة والقاف وهو العيال وما ينقل حله من الامتعة
 ويقال الثقل متاع المسافر قوله هو في النار قال ابن التين عن الداودي يحتمل ان يكون هذا جزاءه
 الا ان يعفو الله ويحتمل ان يصيبه في القبر ثم ينجو من جهنم ويحتمل ان يكون وجبت له النار من نفاق
 كان يسره او يذنب مات عليه مع غلوله او بما غل فان مات مسلما فقد قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يخرج من النار من في قلبه منقال ذرة من ايمان **ص** قال ابو عبد الله قال ابن سلام كركرة
 يعني بفتح الكاف وهو مضبوط كذا **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه وابن سلام بتحقيق
 اللام شيخ البخاري رحمه الله واختلف في ضبط كركرة فذكر عياض انه بفتح الكافين وكسرهما وقال
 النووي انما اختلف في كانه الاولى واما الثانية فمكسورة اتفاقا ونقل البخاري عن شيخه محمد بن
 سلام انه رواه عن ابن عيينة كركرة بفتح الكاف وصرح بذلك الاصيلي في روايته اشارة الى
 بقوله وهو مضبوط كذا يعني بفتح الكاف وقال عياض هو عند الاكثرين بالفتح في رواية علي بن
 عبد الله وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصيلي بالكسر في الاول وقال القاسبي لم يكن عند المروزي
 فيه ضبط الا اني اعلم ان الاول خلاف الثاني **ص** باب * ما يكره من ذبح الابل والغنم
 في المغام **ش** اي هذا باب في بيان ما يكره الى آخره **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا
 ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بندي الخليفة فأصاب الناس جوع واصبنا ابلا وغنما وكان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في اخر يات الناس فجعلوا فنصبوا القدور فامر بالقدور فأكفشت ثم قسم فعدل عشرة من
 الغنم بعير فندمنا بعير وفي القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى اليه رجل بسهم فحبسه الله
 فقال هذه البهائم لها اوابد كأوابد الوحش فاند عليكم فاصنعوا به هكذا فقال جدي انا رحو
 او تخاف ان تلقى العدو غد اوليس معنا مد افذبح بالقصب فقال ما اذير الدم وذكر اسم الله فكل ليس
 السن والظفر وسأحدثكم عن دلاء السنن فعظم واما الظفر فغدي الحبشة **ش** مطابقتها للترجمة
 تؤخذ من امره صلى الله تعالى عليه وسلم يا كفاء القدور فانه يقتضي كراهة ما ذبحوا بغير امر
 وابو عوانة بفتح العين الوضاح اليشكري وسعيد بن مسروق الثوري الكوفي والدسفيان الثوري

وعناية بفتح العين المهملة وتنخف الباء الواحدة وبمد الالف ياء آخر الحروف ا ن ر ف ا ن ب ب كسر اراء
وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع بن خديج الانصاري الحارقي سمع جده رافعا والحديث مر في كتاب
الشركة في باب قصة المغنم فانه اخرجه هناك عن علي بن الحكم الانصاري عن ابي عوانة عن سعيد بن
مسروق الى آخره قوله بذي الخليفة هي ميقات اهل المدينة قوله فا كفتت اى قلت ونكست
قوله فند اى نفر قوله فأعياهم اى اصجزهم قوله فأهوى اليه اى مديده اليه بسهم قوله اريد
جمع آبدة وهي التي قد تأبدت اى توحشت ونفرت من الانس وقد ابدت تأبد وتاب بكسر عين
الفعل وضمها قوله قال جدى اى قال عبادة قال جدى وهو رافع بن خديج قوله انا نرجو اى
نخاف والرجاء يأتى بمعنى الخوف قوله او نخاف شك من الراوى قوله مدى جمع المدينة وهي السكين
قوله ما نهر الدمى اى ما أساله وأجره وقال المهلب انما امر با كفافنا لانهم ذبحوها بذي الخليفة وهي ارض
الاسلام وليس لاهل الاسلام ان يأخذوا في ارض الاسلام الا ما قسم لهم قال القرطبي المأمور بارادته
انما هو اتلاف لنفس المرق واما اللحم فلم يلقوه ويحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن به انه
امر باتلافه لانه مال العائمين وقضى صلى الله تعالى عليه وسلم عن اضاغة المال فان قيل لم ينقل عنهم
جلوا ذلك اللحم الى المغنم قلنا ولا نقل انهم احرقوه ولا تلقوه كما فعل بلحوم الحجر الاهلية لانها
نجسة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال انها رجس **ص** باب البشارة في الفتوح
ش اى هذا باب في بيان مشروعية البشارة بكسر الباء من بشرت الرجل ابشره بالضم
بشراو بشورا من البشرى وكذلك الابشار والتبشير ثلاث لغات وهو ادخال السرور في قلبه وقال
الجوهري البشارة بالكسر والضم الاسم وقال ابن الاثير البشارة بالضم ما يعطى البشير كالعمالة
للعامل وبالكسر الاسم لانها تظهر طلاقة الانسان وفرح قوله في الفتوح جمع فتح في الغزوة وفي معناه كل
ما فيه ظهور الاسلام واهله ليسر المسلمين باعلاء الدين ويبتلوا الى الله تعالى بالشكر على ما وهبهم من نعمه
ومن عليهم من احسانه فقد امر الله تعالى عباده بالشكر ووعدهم المزيد بقوله لئن شكرتم لازيدنكم **ص**
حدثنا محمد بن المثني حدثنا يحيى حدثنا سماعة قال حدثني قيس قال قال لي جرير بن عبد الله رضي الله
تعالى عنه قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخلصة وكان بيتا فيه ختم يسمى
كهبة اليمانية فانطلقت في خمسين ومائة من احس وكانوا اصحاب خيل فاخبرت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اني لا ائت على انخيل فضرب في صدرى حتى رأيت اثر اصابعه في صدرى فقال اللهم
ثبتته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يبشره فقال رسول جرير يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كأنها جل
اجرب فبارك على خيل احس ورجالها خمس مرات قال مسدد بيت في ختم **ش**
مطابقته للترجمة في قوله فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبشره ويحيى هو القطان
واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس هو ابن ابي حازم والحديث مر في كتاب
الجهاد في باب حرق الدور والنخيل من مسدد عن يحيى الى آخره واخرجه بضمه ايضا في باب من
لا يأت على الخيل قوله اجرب ر في رواية مسدد فيما مضى اجوف ق في قال مسدد بيت في ختم
اراد بهذا ان مسددا رواه عن يحيى القطان بالاسناد الذي مافه البخاري عن محمد بن المثني عن يحيى
فقال بدل قوله وكان بيتا فيه ختم وكان بيتا في ختم وهذه الرواية هي الصواب **ص** باب

ما يعطى للبشير **ش** اى هذا باب في بيان ما يعطى للبشير وقد ذكرنا ان الذى يعطى للبشير يسمى بشارة بضم الباء **ص** واعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة **ش** كعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلى المدنى الشاهر وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هو احد السبعين الذين شهدوا العقبة قوله حين بشر بالتوبة اى بشر بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وكان المبشر هو سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وقد مضى هذا **ص** باب لاهجرة بعد الفتح **ش** اى هذا باب يذكر فيه لاهجرة بعد فتح مكة ويجوز ان يكون المراد اعم من ذلك **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لاهجرة ولكن جهاد ونية وادا استنفرتم فانصروا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وشيخان ابن عبد الرحمن النخعي ومنصور بن المعتمر والحديث مر في اول كتاب الجهاد **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن ابي عثمان النهدي عن مجاشع ابن مسعود قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هذا مجالد يبايعك على الهجرة فقال لاهجرة بعد فتح مكة ولكن ابايعه على الاسلام **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير وخاله هو ابن مهران الخذاء البصري وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون ومجاشع ابن مسعود بن ثعلبة بن وهب السلى قتل يوم الجمل واخوه مجالد بالجيم ايضا له صحة قال ابو عمر ولا اعلم له رواية كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح قال ابو حاتم قتل يوم الجمل والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب البيعة في الحرب **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفیان قال عمرو وابن جريج سمعت عطاء يقول ذهبت مع عبيد بن عمير الى طائفة رضى الله تعالى عنها وهى مجاورة بثيرة فقاتلنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مكة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وابن جريج هو عبد الملك وعطاء هو ابن ابي رباح وعبيد بن عمير بالتصغير فيهما ابن قتادة الليثى قاضى اهل مكة قوائمه بثيرة بفتح التاء المثناة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل عظيم بالزدلفة على يسار الذهاب منها الى منى قال محمد بن الحسن وللعرب اربعة جبال اسم كل واحد ثبير وكلها حجازية والهجرة انقطعت بعد فتح مكة لان المؤمنين كانوا يفرون بدينهم الى الله والى رسوله مخافة ان يفتنوا واما اليوم فقد اظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر في الحديث فيما مضى **ص** باب **ع** اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجريدهن **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة رجواب اذا محذوف تقديره يجوز للضرورة قوله والمؤمنات بالجر عطف على ما قبله تقديره واذا اضطر الرجل الى النظر في المؤمنات اذا عصين الله قوائمه وتجريدهن اى واذا اضطر ايضا الى تجريدهن من الثياب لان المعصية تبیح حرمتها الا ترى ان عليا والزيد رضى الله تعالى عنهما اراد اكشف المرأة عن قضية كتاب حاطب وقد اجمعوا ان المؤمنات والكافرات في تحريم الزنا بمن سواء وكذلك تحريم النظر اليهن ولكن الضرورات تبیح المحظورات ولم أر احدا تعرض لشرح هذه

الترجمة - **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي حدثنا هشيم ابننا حصين
من سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عثمانيا فقال لابي عطية وكان علويا اتى لاعلم
ما الذى جرى صاحبك على الدماء وسمعت يقول بعثنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزبير
فقال اتوا روضة **ك**ذا وتجدون بها امرأة اعطاها حاطب كتابا مائتينا الروضة فقلنا
الكتاب قالت لم يعطنى فقلنا تخرجن اولاجردنك فاخرجت من حيزتها فارسل الى حاطب فقال
لا تبجل والله ما كفرت ولا ازددت للاسلام الاحبا ولم يكن احد من اصحابك الاولة بمكة من يدفع
الله به عن اهله وماله ولم يكن لى احد فاحببت ان اتخذ عندهم يدا صدقه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال عمر رضى الله تعالى عنه دعنى اضرب عنقه فانه قد ناهق فقال وما يدريك اهل الله اطلع على
اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذى جرى امرأته **ش** مطابقتها للترجمة كلها ما تأتى لان حديث الباب
ايس فيه النظر الى المؤنات اذا عصين الله نعم يطابق الترجمة قوله فاخرجت من حيزتها وفي الحديث الذى
مضى فى باب الجاسوس فاخرجته من عقاصها وعن قريب تذكر التوفيق بينهما وعقاصها ذواتها
المضفورة فلم يكن الا وقد كشفت شعرها لاجراج الكتاب فبالضرورة حينئذ نظروا اليه بالضرورة
وقوله ايضا اولاجردنك يطابق فى الترجمة قوله ويجريدهن وقيل ايس فى الحديث بيان هل كانت
المرأة مسلمة او ذمية لكن لما استوى حكمهما فى تحريم النظر لغير حاجة شملهما الدليل وما لابن النين
ان كانت مشركة لم يوافق الترجمة واجيب بأنها **ك**كانت ذات عهد فحكمها حكم اهل الذمة
و ذكر رجاله **و** هم محمد بن عبد الله بن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين
المجتمعة وفى آخره باء موحدة الطائفي وهشيم بن بشير الواسطي وحصين بضم الحاء وفتح الصاد
المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي وسعد بن عبيدة بضم العين وفتح الباء الموحدة ابو حزة السلمي
الكوفي ختن ابي عبد الرحمن عبد الله السلمي وكل هؤلاء قدمروا والحديث قد مر من وجه آخر
فى الجهاد فى باب الجاسوس عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قوله وكان عثمانيا اى وكان
عبد الرحمن يقدم عثمان بن عفان على بن ابي طالب وهو قول اكثر اهل السنة قوله فقال لابي
عطية هو حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة قوله وكان علويا اى يفضل على بن ابي
طالب على عثمان وهو قول جماعة اهل السنة من اهل الكوفة قوله اتى لاعلم مقول قوله قال اى
قال ابو عبد الرحمن لابي عطية اتى لاعلم ما الذى جرى اى اى شئ جرى صاحبك وقوله وكان علويا بجملة
معترضة بين القول ومقوله قوله **ق** جرى بتشديد الراء من الجراءة وهى الجسارة واراد بقوله صاحبك
على بن ابي طالب قال الكرمانى كيف جازنسة الجراءة على القتل الى على رضى الله تعالى عنه واجاب
بقوله غرضه انه لما كان جازمانه من اهل الجنة صرف انه ان وقع منه خطأ فيما اجتهد فيه عفى عنه
يوم القيامة قطعاً انتهى قلت قول ابي عبد الرحمن ظن منه لان عليا رضى الله تعالى عنه على مكانته
من الفضل والعلم لا يقتل احدا الا بالواجب وان كان قد ضمن له بالجنة لشهوده بدرا وغيرها ومع هذا
قال الداودى بئس ما قال ابو عبد الرحمن **ق** جرى وسمعت يقول اى سمعت عليا رضى الله تعالى عنه
يقول بعثنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه **ق** روضة
كذا اى روضة خاخ كما ذكر هكذا فى باب الجاسوس **ق** جرى امرأة وهى سارة بالسين المهملة
والراء قوله حاطب وهو حاطب بن ابي بلتعة بفتح الباء الموحدة وسكون اللام رفح التاء المشددة

من فوق وبالعين المائلة قوله الكتاب منصوب بمقدر أى هات الكتاب ونحوه قوله لم يعطنى أى لم يعطنى حاطب الكتاب أو لم يعطنى أحد الكتاب قوله نخرجن باللام المفتوحة للتأكيد وبالنون المشددة أى نخرجن الكتاب أو لا جردنك من الثياب يقال جردت الثوب عند أى زعته وكشفت عنه وكلمة أو هنا بمعنى إلا فى الاستثناء ولا جردنك منصوب بأن المقدرة والمعنى نخرجن الكتاب إلا أن تجردى كافى قولك لا فلتنك أو تسلم أى إلا أن تسلم وقريب منه أن يكون بمعنى إلى كافى قولك لا ترمك أو تعطى حقى أى إلى أن تعطى حقى قوله فأخرجت وروى فأخرجته أى فأخرجت الكتاب من حوزتها بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالأى وهى معقد الأزار وبجزة السراويل التى فيها التكة ووقع فى رواية القابسى من حوزتها بحذف الجيم وهى لغة عامية وقدمضى فى باب الجاسوس أنها أخرجته من عقاصها وهى شعورها المضفورة والتوفيق بينهما بأنه لهما أخرجته من الحيزة أو لأنهم أخفته فى عقاصها ثم اضطرت إلى الإخراج عنها أو المراد من الحجرة المعقد مطلقا أو الحبل إذا ألحجاز حبل يشد بوسطه يد البعير ثم يخالف فيعقده رجلاه ثم يشد طرفاه إلى حقويه أو عقاصها كانت تصل إلى موضع الحيزة فباستباراه صح الإطلاقان أو كان ثم كتابان وإن كان مضمونهما واحدا كما أن القضية واحدة قوله فقال لا تنجل أى فقال حاطب لا تنجل يا رسول الله قوله فهذا الذى جرأه أى قوله أعملوا ما شئتم لاهل بدر هو الذى جرأ حاطبا وبقية البحث مرت فى باب الجاسوس **ص** باب استقبال الغزاة **ش** أى هذا باب فى بيان استقبال الغزاة عند رجوعهم من غزوتهم **ص** حدثنا عبد الله ابن أبى الأسود حدثنا يزيد بن زريع وحيد بن الأسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن أبى مليكة قال ابن الزبير لابن جعفر رضى الله تعالى عنهم أنه ذكر أذ تلقينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنا وإنت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركك **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله أذ تلقينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن أبى الأسود هو عبد الله بن محمد بن حيد ابن أبى الأسود أبو بكر بن أخت عبد الرحمن بن مهدى الحافظ وهو من أفراد البخارى وحيد بضم الحاء ابن الأسود أبو الأسود البصرى صاحب الكرايس وهو من أفراده أيضا وحبيب بن الشهيد أبو محمد الأزدي الأموى البصرى وابن أبى مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن أبى مليكة واسمه زهير أبو محمد المكي الأحوال كان قاضيا لعبد الله بن الزبير ومؤذنا له وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام وابن جعفر هو أيضا عبد الله ابن جعفر بن أبى طالب وقال الكرماني وكان لجمعهم أولاد ثلاثة عبد الله ومحمد وعون والظاهر أنه هو عبد الله قلت لم يحزم به وغيره من الشراح جزم بأنه عبد الله والحديث أخرجه مسلم فى الفضائل عن أبى بكر بن أبى شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وأخرجه النسائى فى الحجج عن أبى الأشعث ومحمد بن عبد الله كلاهما عن يزيد بن زريع قوله حدثنا عبد الله بن أبى الأسود كذا هو فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره عبد الله بن الأسود وهو يروى عن اثنين أحدهما يزيد بن زريع والآخر حيد بن الأسود وهو جده وقرنه يزيد ومالحيد بن الأسود فى البخارى الأهذا الحديث وآخر فى تفسير سورة البقرة قوله قال ابن الزبير لابن جعفر وفى رواية مسلم قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير وهو عكس ما فى رواية البخارى قال بعضهم الذى فى البخارى أصح ويؤيده ما تقدم فى الحجج عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة استقبل أخيلة بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه فان ابن جعفر من بنى عبد المطلب بخلاف ابن الزبير وإن كان عبد المطلب جد أبيه لكنه جده لأمه

قلت الترجيح بهذا الوجه فيه نظر والزبير امه صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمرو روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الزبير ابن عتي وحواري من امتي فان قلت اخرج اجدو النساء من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حله خلقه وحل قثم بن العباس بين يديه قلت لا يستلزم هذا ان يكون حين تلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند قدومه مكة قوله اذكر الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اذ تلقينا اي حين تلقينا قوله فحملنا بفتح اللام والضمير في حل يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالحمول ابن الزبير وابن عباس والمتروك عبد الله بن جعفر وعلى رواية مسلم المتروك ابن الزبير وفيه من القوائد ان التلقي للمسافرين والقادمين من الجهاد والحج بالبشر والسروور أمر معروف ووجه من وجوه البر وفيه الفخر باكرام الشارع وفيه رواية الصبي ابن سبع سنين واثبات الصحبة لعبد الله بن الزبير لانه صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو ابن ثمان سنين وفيه ركوب الثلاثة على الدابة ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا لتلقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الصبيان الى ثنية الوداع ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو خسان التهذي الكوفي وابن عيينة هو سفيان ابن عيينة والسائب بالسين الممثلة ابن يزيد الكندي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن علي بن عبد الله وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه ابو داود في الجهاد عن ابى الطاهر بن السرح واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن يحيى وسعيد بن عبد الرحمن قوله الى ثنية الوداع المراد من ثنية الوداع هنا هي من جهة تبوك لان في رواية الترمذي عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتلقونه الى ثنية الوداع فخرجت مع الناس وانا غلام وقال هذا حديث حسن صحيح وفي غير هذا يحتمل ان يكون ثنية الوداع التي من كل جهة التي اصل اليها المشيعون يسمونها ثنية الوداع والثنية طريق العقبة وحكي صاحب المحكم في الثنية اربعة اقوال فقال والثنية الطريق في الجبل كالنقب وقيل الطريقة الى الجبل وقيل هي العقبة وقيل هي الجبل نفسه وقال الداودي ثنية الوداع من جهة مكة وتبوك من الشام مقابلتها كالشرق من المغرب الا ان يكون ثنية اخرى في تلك الجهة قال والثنية الطريق في الجبل ورد عليه صاحب التوضيح بقوله وليس كذلك وانما الثنية ما ارتفع من الارض قلت كان هذا ما اطلع على ما قاله صاحب المحكم فلذلك اسرع بالرد ص باب ما يقول اذا رجع من الغزو ش اي هذا باب في بيان ما يقول الغازي اذا رجع من غزوه ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قفل كبر ثلاثا قال آيئون ان شاء الله تآيئون ما يدون حامدون لربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ش جويرية مصغر جارية بن اسماء الضبي البصري والحديث قدم في الجهاد في باب التكبير اذا اعلانا ش فانه اخرجه هناك عن عبد الله عن عبد العزيز بن ابى سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر الحديث ومضى ايضا في اخر الحج في باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة والغزو وانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره قوله اذا قفل بالقاف ثم بالفاء معناه اذا رجع من غزوه ص حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثني يحيى بن ابى اسحق عن

انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقفله من عسفان ورسوا الله صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته وقدر دق صفية بنت حي فعترت ناقته فصرا ما جيا فاقتم ابو طلحة فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة فقلب ثوبا على وجهه واناها فאלقاء عليها واصلح لهما مركبهما فركبا فاكشفنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اشرفنا على المدينة قال ايون تأبون مابدون ربنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو عمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن عمرو المقرئ المقعد البصري وعبدالوارث هو ابن سعيد ويحيى بن ابي اسحق مولى الحضارمة البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد وفي الادب عن علي عن بشر بن الفضل وفي اللباس عن محمد بن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه مسلم في المناسك عن زهير بن حرب وعن حيد بن مسعدة واخرجه النسائي في الحج وفي اليوم واليلة عن عمران بن موسى قوله مقفله بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء اي مرجعه قوله من عسفان بضم العين وسكون السين المهملة وقدم غير مرة انه موضع على مرحلتين من مكة وقال الحافظ الديلماني هذا وهم وانا هو عند مقفله من خيرلان غزوة عسفان الى بني لحيان كانت في سنة ست وغزوة خير كانت في سنة سبع وارداف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفية ووقوعهما كان فيها قوله فصرا اي وقعا قوله فاقتم من قم في الامر اذارمى نفسه فيهما من غير روية قوله المرأة بالنصب اي ازم المرأة ويروي بالمرأة وهي صفية قوله فقلب اي ابو طلحة قلب ثوبه على وجهه واناها اي واتى صفية قوله واصلح لهما اي للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصفية قوله فاكشفنا اي احطنا به يقال كفت الرجل اي حطته وصننه قوله فلما اشرفنا على المدينة من اشرفت على الشيء اذا اطلمت عليه واشرفت الشيء اي علوته **و** وفي الحديث فواء **و** فبدرادف المرأة خلف الرجل وسترها عن الناس **و** وفيه ستر من لا يجوز رؤيته وستر الوجه عنه **و** وفيه خدمة الامام والعالم وخدمة اهل العلم **و** وفيه اكتناف الامام والاجتماع حوله عند دخول المدن **و** وفيه جد الله للسافر عند آتيانه سالما الى اهله وسؤاله الله التوبة **و** وفيه حجاب امهات المؤمنين وان كن كالا مهات **ح** ص حدثنا علي حدثنا بشر بن الفضل حدثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابو طلحة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفية مردفها على راحلته فلما كانوا ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة وان ابا طلحة قال احسب قال اقمم عن بعيره فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله جعلني الله فداك هل اصابك من شيء قال لا ولكن عليك المرأة فاتي ابو طلحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتقي ثوبه عليها فقامت المرأة فشدهما على راحلتهما فركبا فساروا حتى اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايون تأبون مابدون ربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة **ش** وهذا وجه آخر في الحديث المذكور وهو في رواية الكشي **و** وحده وعلي هو ابن المديني ويحيى هو ابن ابي اسحق المذكور قوله وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري قوله على راحلته اي ناقته قوله والمرأة بالرفع عطفا على النبي ويجوز بالنصب على تقدير مع المرأة قوله احسب اي اظن قوله هل اصابك من شيء كلمة من زائدة قوله عليك بالمرأة اي ازم المرأة وانظر في امرها قوله فقصد قصدها اي نحاسوها قوله بظهر المدينة اي بظاهرها قوله او قال اشرفوا شك من الراوي

ص باب الصلاة اذا قدم من سفر **ش** اى هذا باب في بيان الصلاة اذا قدم الغازى او المسافر من سفره **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر فانه رواه هناك عن خلاد بن يحيى عن مسعر عن محارب بن دثار الى آخره **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن ابيه وعنه عبيد الله بن كعب عن كعب رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر ضحى دخل المسجد فصلى ركعتين قبل ان يجلس **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عاصم الضحاك بن محمد التليل البصرى وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن ابي عاصم به وعن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج به واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن المنوكل العسقلاني والحسن بن علي الحلال وعن ابي الطاهر بن المرح واخرجه النسائي في السير عن عمرو بن علي عن ابي عاصم به وعن يوسف بن سعيد وفيه وفي الصلاة عن سليمان بن داود قوله ضحى بالضم والقصر قال ابن الاثير الضحوة ارتفاع اول النهار والضحى هو فوقه وبه سميت صلاة الضحى فيه ان الصلاة عند القدوم من السفر سنة وفضيلة فيها معنى الحمد لله على السلامة والتبرك بالصلاة اول ما يبدأ في الحضور ونعم المفتاح الى كل خير وفيها ناسجى العبد ربه وذلك هدى رسول الله وسنته ولنا فيه الاسوة وفيه الابتداء ببنت الله تعالى قبل يبتدئ جلوسه للناس عند قدومه ليسلوا عليه **ص** باب الطعام عند القدوم **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية اتخاذ الطعام عند القدوم من السفر **ص** وكان ابن عمر رضى الله عنهما يفطر لمن يغشاه **ش** يعطر من الافطار لامن التفطير قوله لمن يغشاه اى لاجل من يقدم عليه وينزل لديه وهذا التعليق رواه القاضي اسماعيل في احكامه عن جابر بن زيد عن نافع عنه انه كان اذا كان مقبلا لم يفطر واذا كان مسافرا لم يصم فاذا قدم افطر اياما لغاشيته ثم يصوم **ص** حدثني محمد اخبرنا وكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة فخر جزورا او بقرة زاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله اشترى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعيرا بوقيتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا امر ببقرة فذبحت فاكلوا منها فلما قدم المدينة امرني ان آتى المسجد فأصلي ركعتين ووزن لي ثمن البعير **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام والحديث اخرجه ابو داود في الاطعمة عن عثمان بن ابي شيبة عن وكيع قوله جزورا اى ناقه او جلازا معاذ هو معاذ بن معاذ العنبري وقد وصله مسلم قوله بوقيتين ويروى بأوقيتين قوله او درهمين شك من الراوى وهذا الطعام يسمى النقيعة يفتح النون وكسر القاف مشتق من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتى وعليه غبار السفر وقال في الموعب النقيعة المحض من اللبن يبرد وقال السلى طعام الرجل ليلة يملك وعن صاحب العين النقيعة العبيطة من الابل وهى جزور توفر اعضاؤها وتقع في اشياء على حياها وقد نفعوا نقيعة ولا يقال انقعوا **ص** صرار موضع ناحية بالمدينة **ش** صرار بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الاولى موضع قريب من المدينة على نحو ثلاثة اميال من طريق العرق وقيد الدار قطى بالمهملة وعند الحموى وغيره

والمستثنى وابن الحذاء ضرار بالضاد المججمة وقال ابن قر قول وهم وقال ابو عبيد البكري هو بئر
قديمة تلتها حرة واقم والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الخمس ش

اي هذا كتاب في بيان حكم الخمس وفي بعض النسخ هذا متوج بالبسملة وبعده **باب**
فرض الخمس ش اي هذا باب في بيان فرض الخمس وفي بعض النسخ ايضا هكذا فرض
لخمس بدون ذكر لفظ باب **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال
اخبرني علي بن الحسين ان حسين بن علي رضي الله تعالى عنهم اخبرنا ان مليا قال كانت لي شارف من نصيبي
من المنعم يوم بدر و كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارفا من الخمس فلما اردت
ان ابني بقاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعدت رجلا صواغا من بني تينقاع
ان يرتحل معي فأتني باذخر اردت ان ابيعه للصواغين واستعين به في وليمة عرسى فبينما انا اجمع لشارفي
متاعا من الاقطاب والغرائر والحبال وشارفا مناخان الى جنب حجرة رجل من الانصار رجعت حين
جئت ما جئت فاذا شارفاي قد اجتبت استتمما وبقرت خواصرهما واخذ من اكبادهما فلم املك عيني
حين رأيت ذلك المنظر منهما فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حجرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت
في شرب من الانصار فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة
فعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهي الذي لقيت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مالك فقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط عدا حجرة على ناقتي فاجب استتمما وبقر خواصرهما وها
هو ذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بردائه فارتدى ثم انطلق يمشي واتبعته
انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حجرة فاستأذن فاذنوا لهم فاذا هم شرب فطفق رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يلوم حجرة فاذا حجرة قد ثمل بحجرة عيناه فظفر حجرة الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم صعد النظر فظفر الى ركبتيه ثم صعد النظر فظفر الى سترته ثم صعد النظر فظفر الى
وجهه ثم قال حجرة هل انتم الاعبيد لابي فعرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قد ثمل
فكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عقبيه القهقري وخرجنا معه ش **ص** مطابقتها
للترجمة في قوله اعطاني شارفا من الخمس وعبدان قدم خير ممره وهو لقب عبد الله بن عثمان وعبد الله
هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الايلي وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم
يروى عن ابيه الحسين بن علي اخو الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث
مرفي كتاب الشرب في باب بيع الخطب والكلالة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام
عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب الى آخره
وبين المتن ببعض تفاوت بزيادة ونقصان قوله شارف بالثين المججمة وهو المسنة من النوق قوله اعطاني
شارفا من الخمس يعني يوم بدر ظاهره ان الخمس كان يوم بدر قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس
لم يكن يوم بدر قلت في هذا يحتاج قول علي رضي الله تعالى عنه الى تأويل لا يمارض قول اهل السير وهو
ان معنى قول علي رضي الله تعالى عنه وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارفا من الخمس
اعني من سرية عبد الله بن جحش وكانت قبل بدر الاولى في رجب من السنة الثانية و كان
صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش ومعه ثمانية رهط من المهاجرين الى نخلة بين مكة والطائف

فوجدوا بها عير قریش فقتلوههم واخذوا العير فقال عبدالله لاصحابه ان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما غنما الخمس وذلك قبل ان يفرض الله الخمس من المغنم فعزل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الغنمة وقسم الباقي بين اصحابه وقد روى ابوداود ما يدل على هذا المعنى قال كان ل شارف من نصيبى من المغنم يوم بدر واعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارفا من الخمس يومئذ يعنى يوم بدر واراد به من الخمس الذى عزله عبدالله بن جحش لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العير التى اخذها كاذكرنا * وقيل اول يوم جعل فيه الخمس فى غزوة بنى قريظة حين حكم سعد بأن تقتل المقاتلة وتسبى الذرية وقيل نزل بعد ذلك ولم يأت فى ذلك من الحديث ما فيه بيان شاف وانما جاء امر الخمس يقينا فى غنائم حنين وهى آخر غنمة حضرها الشارح قوله ان ابنتى من الابطناء وهو الدخول بالزوجة وكذلك البناء وقد ذكرنا ان اصل ذلك ان الرجل كان اذا اراد تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله قوله من بنى قيتقاع بفتح القافين وضم النون وقحمها وكسرهما منصرفا وغير منصرف قال الكرماني هم قبيلة من اليهود وقال الصاغاني هم حى من اليهود قلت هو مركب من قين الذى هو الحداد وقاع سم اطم من اطام المدينة قوله باذخر بكسر الهزة حشيشة طيبة الراححة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزته زائدة وقد مر فى كتاب الحج قوله وليمة عرسى الوليمة طعام الزفاف وقيل اسم كل طعام والعرس بالكسر امرأة الرجل وبالضم طعام الوليمة وينبغى ان يكون بالكسر والا يكون المعنى وليمة وليتى وهكذا لا يقال وفى المغرب العرس بالضم اسم ومنه اذا دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب اى الى طعام عرس وطعام الوليمة يسمى عرسا باسم سبه قوله من الاقتاب جمع قتب وهو معروف والفرائر بالغين المجمة وبالراء المكررة ظرف التبن ونحوه وهو جمع خراة قال الجوهري اظنه معربا قوله وشارفائى مبتدأ وخبره قوله مناخان اى مبروكان ويروى مناخان فالتذكير باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار معناه قوله فاذا كلة مفاجأة قوله قد اجتبت افعل من الجب بفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة وهو القطع قوله وبشرت على صيغة المجهول من البقر بالباء الموحدة والقاف وهو الشق قوله ولم املك عيني اى من البكاء وانما كان بكأوه رضى الله تعالى عنه خوفا من توهم تقصيره فى حق فاطمة رضى الله تعالى عنها اوفى تأخير الابداء بسبب ما كان منه ما يستعسان به لالا لاجل فواتهما لان متاع الدنيا قليل لاسيما عند امثاله قوله فى شرب بفتح الشين المجمة جمع شارب قوله حتى ادخل يجوز بالرفع والنصب قوله مارأيت كاليوم قط اى مارأيت يوما افطع كاليوم قوله فطقق اى جعل قوله قد غل بفتح الناء الثلاثة وكسر الميم اى سكر قوله ثم صعد بفتح الصاد المهملة وتشديد العين المهملة المفتوحة اى جر النظر قوله الاعبيد اى كعبيد وغرضه ان عبدالله واباطالب كانا كائهما عبدان لعبد المطلب فى الخضوع لحرمة وانه اقرب اليه منهما قوله فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القهقرى قال الاخمس يعنى رجع وراه ووجهه اليه والنكوص الرجوع الى وراه يقال نكص ينكص فهو ناكص قال ابن الاثير القهقرى مصدر ومنه قولهم رجع القهقرى اى رجع الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم قلت يكون القهقرى منصوبا على المصدرية من غير لفظه كما فى قعدت جلوسا وقال الازهرى القهقرى الارتداد عما كان عليه وقد قهر وتقهر وقيل انه مشتق من الفهر وقال الطبرى وفى حديث على

رضي الله تعالى عنه ان المسلمين كانوا يشربون الخمر ويسمعون الغنا في اول الاسلام حتى نهي الله
عن ذلك بقوله انما الخمر والميسر الا يفتوا ناهيا حرمت الخمر بعده غزوة احد احتج بعض اهل العلم بهذا
الحديث في ابطال احكام السكران وقالوا لو ائتم السكران ما يكون منه في حال سكره كما يلزمه في حال
صحوه لكان المخاطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما استقبله حزة كافرا مباح الدم قاله الخطابي
ثم قال وقد ذهب على هذا القائل ان ذلك منه انما كان قبل تحريم الخمر فان قلت الى ما آل امر الناقلين
قلت كان ضمانهما لازما لجمرة رضي الله تعالى عنه لو طاله على رضي الله تعالى عنه وعكن ان النبي صلى
الله عليه وسلم عوضا ما ان العلماء لا يختلفون ان جنايات الاموال لا تسقط عن المجانين وغير المكلمين ويلزمهم
ضمانها في كل حال كالعقلاء ومن شرب لبنا او اكل طعاما او تدأوى بمباح فسكر فهو كالجنون والمغمى
عليه والصبي يسقط عنهم حد القذف وسائر الحدود غير اطلاق الاموال رفع القلم عنهم ومن سكر
من حلال فحكمه حكم هؤلاء وعن ابي عبد الله النخعي ان من سكر من ذلك لا يطلق عليه وحكى الطحاوي
انه اجماع من العلماء رحمهم الله تعالى **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن
سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته ان
فاطمة ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألت ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بعد وفات
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
مما افاء الله عليه فقال لها ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا نورث ما تركنا صدقة ففضبت فاطمة فميجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت
وعاشت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها
بما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فابى ابو بكر عليها ذلك
وقال لست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به الا عملت به فاني اخشى ان
تركت من امره ان ازيغ فأما صدقته بالمدينة فدفعها عمر رضي الله تعالى عنه الى علي وعباس رضي الله
تعالى عنهما واما خير وفدك فامسكهما عمر وقال هما صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانتا
لحقوقه التي تعرفون ونوابه وامرهما الى من ولي الامر قال فهما على ذلك الى اليوم **ش** قيل
لامطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه ذكر الخس واجيب بان من جملة ما سألت فاطمة
ميراثها من خير وقد ذكر الزهري ان بعض خير صلح وبعضها عنوة فجري فيها الخس وقد جاء في
بعض طرق الحديث في كتاب المغازي قالت عائشة ان فاطمة جاءت تسأل نصيبها مما ترك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خير والى هذا اشار البخاري
واستغنى بشهرة الامر عن ايراده مكشوفاً بلفظ الخس في هذا الباب **ذكر رجاله** **وهم ستة**
الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي العامري الاوبسي المدني وهو من افراد **الثاني**
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن صوف ابواسحق القرشي الزهري المدني **الثالث**
صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه **الرابع** محمد بن مسلم الزهري
الخامس عروة بن الزبير بن العوام **السادس** ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **والحديث**
اخرجه البخاري ايضا في المغازي في باب غزوة خير عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن
شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت الى ابي بكر

رضي الله تعالى عنه الحديث ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله سألت أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنها قال عياض تأول قوم طلب فاطمة ميراثها من أبيها على أنها تأولت الحديث ان كان بلغها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لانورث على الاموال التي لها بال فهو الذي لا يورث لا ما يترك من طعام واثاث وسلاح قال وهذا التأويل يردده قوله مما افاء الله عليه وقوله مما ترك من خير وفدك وصدقة بالمدينة ﴿ وقيل ان طلبها لذلك كان قبل ان تسمع الحديث الذي دل على خصوصية سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت متمسكة بآية الوصية وان كانت واحدة قلها النصف وقال ابن التين حتى ان طائفة من الشيعة تزعم انه لا يورث قالوا ولم تطلب فاطمة بالميراث وانما طالبت بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها من غير علم أبي بكر وانكر هذا وقالوا ما ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها شيئا ولا انها طالبت به ﴿ فان قلت روي ان فاطمة طلبت فدك وذكرت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقطعها اياها وشهد على رضي الله تعالى عنه على ذلك فلم يقبل ابا بكر شهادته لانه زوجها قلت هذا لا اصل له ولا يثبت به رواية انها ادعت ذلك وانما امر مفتعل لا يثبت قوله ما ترك بيان او يدل لميراثها قوله مما افاء الله عليه من التي وهو ما حصل له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله لانورث قال القرطبي جميع الرواة لهذه اللفظة يقولونها بالنون لانورث يعني جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما في الرواية الاخرى نحن معاشر الانبياء لانورث قوله ما تركنا في محل الرفع على الابتداء وصدقة بالرفع خبره وقد صحف بعض الشيعة هذا وقال لا يورث بناء آخر الحروف وما تركنا صدقة بالنصب على ان يجعل ما مفعولا للميم فاعله وصدقة تنصب على الحال ويكون معنى الكلام ان ما ترك صدقة لا يورث وهذا مخالف لما وقع في سائر الروايات وانما فعل الشيعة هذا واقتضوه لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يورث كما يورث غيره متمسكين بعموم الآية الكريمة وقال الكرماني لانورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح ﴿ ثم الحكم في سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم وقيل لا يخشى على وارثهم ان يتخلى لهم الموت فيقع في محذور عظيم ﴿ وقيل لانهم كالأباء لانهم خالفهم لكل اولادهم وهو معنى الصدقة قوله فهجرت ابا بكر قال المهلب انما كان هجرها انتقباضا عن لقائه وترك مواصلته وليس هذا من الهجران المحرم واما المحرم من ذلك ان يلتقيا فلا يسلم احدهما على صاحبه ولم يرو احد انهما التقيا وامتعا من التسليم ولو خلا ذلك لم يكونا منها جريئ الا ان تكون النفوس مظهرة للعداوة والهجران وانما لازمت بينهما فغير الراوى عن ذلك بالهجران ﴿ وقد ذكر في كتاب الخمس تأليف أبي حفص بن شاهين عن الشعبي ان ابا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خير عيش حياة اعيشها وانت على ساحة فان كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك عهد فانت الصادقة المصدقة المأمونة على ما قلت قال فقام ابو بكر حتى رضيت ورضي ﴿ وروي البيهقي عن الشعبي قال لما مرضت فاطمة رضي الله تعالى عنها اناها ابو بكر رضي الله تعالى عنه فاستأذن عليها فقال على رضي الله تعالى عنه يا فاطمة هذا ابو بكر يستأذن عليك فقالت اتحب ان آذن له قال نعم فاذنت له فدخل عليها يتراضاها قال والله ما تركت الدار والمال والاهل والعشيرة الا ابتغاء مرضاة الله ومرضاة رسوله ومرضاتكم اهل البيت ثم تراضاها حتى رضيت وهذا قوي جيد والظاهر ان

الشعبي سمعه من علي رضي الله تعالى عنه او من سمعه من علي * فان قلت روى احمد وابوداود من
ابن الطفيل قال لما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت فاطمة الى ابي بكر لانت ورثت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام اهله فقال لابل اهله قالت فأتين سهم رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر اتى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله تعالى
اذا اطعم نبياً طعمته ثم قبضه جعله للذي يقوم من بعده فرأيت ان اردته على المسلمين قالت فانت وما سمعت
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في لغظه غرابة ونكارة وفي اسناده من يتشيع واحسن ما فيه
قولها انت وما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا هو المظنون بها واللائق بأمرها
وساداتها وعلما ولينها قوله وفدك بالفاء والدال المهملتين المفتوحين منصرفا وغير منصرف
بينها وبين مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مرحلتان وقيل ثلاث قوله وصدقته
بالمدينة اى املاكه التي بالمدينة التي صارت بعده صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة ويقال صدقته
بالمدينة اموال بني النضير وكانت قرية من المدينة وقال ابن الجوزي وهى مما افاء الله على رسوله
صلى الله تعالى عليه وسلم مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وقال عياض الصدقات
التي صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم * احدها من وصية مخير يق يوم احد وكانت سبع
حوائط في بني النضير قلت مخير يق كان يهود يا فاعطى تلك الحوائط لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عند اسلامه * الثاني ما اعطاه الانصار من ارضهم وهو ما لا يبلغه الماء وكان هذا ملكا له
صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها حقه من النقي من اموال بني النضير كانت له خاصة حين اجلاهم
وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا ثلث
ارض وادى القرى اخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر الوطيط
والسلام اخذهما صلحا * ومنها سهمه من خمس خيبر وما فتح فيها عنوة فكانت هذه كلها ملكا
لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة لاحق لاحد فيها فكان يأخذ منها نفقة ونفقة
اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي
ومؤنة عا ملي فهو صدقة وكان ابن عينة يقول ازواج النبي في معنى المعتدات لانهن لا يجوز لهن
النكاح ابدا فخرت عليهن النفقة وترك لهن حجرهن يسكنها واراد مؤنة العامل من بلى بعده قوله
لست تاركا شيئا عمله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعلنه يعنى انه كان مع ما كان يعمل
ينجبر انه لا يورث عنه قاله الداودي قوله ان اذيع من الرزق بالزاي والغين المعجمة وهو الميل يعنى
ان اميل عن الحق قوله فاما صدقته الى آخره من كلام عائشة ايضا قوله فدفعها اى دفع عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه الصدقة المذكورة الى علي بن ابي طالب وعباس عمه صلى الله تعالى عليه
وسلم ليتصرفا فيها وينتفعا منها بقدر حقهما كما تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا على
جهة تملكه لهما * وقال القرطبي لماولى على رضى الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت في ايام
الشيخين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد حسين ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد الحسن ثم بيد زيد
ابن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها بنوا العباس على ما ذكره البرقاني في صحيحه ولم يرو عن احد
من هؤلاء انه تملكها ولا ورثها ولا رثت عنه فلو كان ما يقوله الشيعة حقا لآخذها على رضى الله تعالى
عنه او احد من اهل بيته لما ولوها قوله التي تعرفه اى يتر له وينتبه ويقضاء قوله ونوابه

النوائب جمع نائبة وهي الحادثة التي تصيب الرجل **ص** قال ابو عبدالله اعتراك افعل من عروته فأصبته ومنه يعروه واعتراني **ش** - ابو عبدالله هو البخاري نفسه قوله اعتراك اشار بهذا الى المذكور في قوله تعالى اعتراك بعض آلهتنا بسوء قوله افعل اراد به انه من باب الافعال واصله من عروته اذا اصبته وقال الجوهري مراني هذا الامر واعتراني اذا غشيتك وعروت الرجل امرؤه عروا اذا الممت به واتيته طالبا فهو معرو وفلان تعروه الاضياف ويعتريه اي تغشاه **ص** قصة فذك **ش**

حدثنا اسحق بن محمد القروي حدثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الحذمان وكان محمد بن جبير ذكر لي ذكرا من حديثه ذلك فانطلقت حتى ادخل على مالك بن اوس فسألته عن ذلك الحديث فقال مالك بينا انا جالس في اهلي حين متع النهار اذا رسول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى يأتيني فقال اجب امير المؤمنين فانطلقت معه حتى ادخل على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكى على وسادة من آدم فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال انه قدم علينا من قومك اهل ابيات وقد امرت فيهم برضخ فاقبضه فاقبضه بينهم فقلت يا امير المؤمنين لو امرت به غيري قال اقبضه ايها المرء فينسا انا جالس عنده اناه حاجبه يرفأ فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن ابي وقاص يستأذنون قال نعم فأذن لهم فدخلوا فسلموا فجلسوا ثم جلس يرفأ يسيرا ثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فأذن لهما فدخلوا فسلموا فجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان في ما افاء الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بني النضير فقال الرهط عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فقال عمر تيدكم انشدكم بالله الذي بأذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لانورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فأقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكما الله اتمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال ذلك قال ذلك ثم قال عمر فاني احدثكم من هذا الامر ان الله قد خص رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا التي بشي لم يعط احد غيره ثم قرأ وما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قد ير فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم قد اعطا كوه وبها فيكم حتى يبق منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فجعله يجعل مال الله فعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال علي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قال عمر رضي الله تعالى عنه ثم توفي الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر انا ولي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله يعلم انه فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله ابابكر فكانت انا ولي ابى بكر فقبضتها سنتين من امارتي اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما عمل فيها ابو بكر والله يعلم اني فيها لصادق راشد تابع للحق ثم جثمتاني تكلمتاني وكلمتكما واحدة وامر كل واحد جثمتني يا عباس تسأاني نصيبك من ابن اخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من ايها فقلت لهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

لانورث ما تركنا صدقه فلما بد الى ان ادفعه اليكما قلت ان شئتما دفعتهما اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه
لتعملان فيها بما صل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما علمت
فيها منذ وليتها فقلتما ادفعها الينا فبذلك دفعتهما اليكما فانشدكم بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قال الرهط
نعم ثم اقبل على علي وعباس فقال انشدكما بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قالوا نعم قال فقلتما
مضى قضاء غير ذلك فو الله الذي بأذنه تقوم السماء والارض لا اقضى فيها قضاء غير ذلك
فان عجزتما عنها فادفعها الى فاني اكفيكماها شي ~~مما~~ مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله
ان الله قد خص رسوله الى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لان من جلة ما سألت فاطمة رضي الله تعالى عنها ما بقي من خمس خيرة وكان علي وعباس مختصمان
في الشيء الذي خص الله تعالى نبيه بذلك كما سيحكي بيان ذلك ان في الشيء خص رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بشيء دون غيره وحقه في الشيء من اموال بن النضير كانت له خاصة حين اجلاهم
وكذا نصف ارض فذلك صالح اهلها بعد فتح خيرة على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا
ثلث ارض وادي القرى اخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيرة
الوطيح والسلام اخذا صلحا ومنها سهم من خمس خيرة وما افتح منها عنوة فكان هذا ملكا له
خاصة لاحق لاحد فيها ~~ذكر~~ رجاله ~~وهم~~ خمسة * الاول اسحق بن محمد القروي بفتح القاء وسكون
الراء وبالواو وقال النسائي وفي بعض النسخ محمد بن اسحق وهو خطأ * الثاني مالك بن انس *
الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الرابع مالك بن اوس بفتح الهزة وسكون الواو وبالسین
المهملة ابن الحداث بالمهملتين المفتوحين وبالشاء الثلاثة ابن عوف بن ربيعة النصرى من بني نصر بن
معاوية يكنى ابا سعيد زعم احمد بن المصري وكان من جلة اهل هذا الشأن ان له صحبة وقال سلمة بن
وردان رأيت جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرهم وذكر فيهم مالك بن
اوس بن الحداث النصرى وقال ابو عمر لا احفظ له صحبة اكثر مما ذكرته ولا اعلم له رواية عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واما روايته عن عمر رضي الله تعالى عنه فاكثر من ان تذكر وروى عن العشرة
المهاجرين وعن العباس بن عبد المطلب روى عنه محمد بن جبير بن مطعم والزهري ومحمد بن المنكدر
وآخرون مات بالمدينة سنة اثنتين وتسعين وهو ابن اربع وتسعين سنة * الخامس محمد بن جبير بضم
الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم بن عدي بن نوفل بن عدي بن عبد مناف القرشي المدني مات بالمدينة
ومن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه ~~ذكر~~ تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري
ايضا في النفقات عن سعيد بن عفيرة وفي الاعتصام عن عبد الله بن يوسف وفي الفرائض عن يحيى بن
بكير وخرجه مسلم في المغازي عن عبد الله بن اسما وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد
ابن حنيد وخرجه ابو داود في الخراج عن الحسن بن علي الخلال ومحمد بن يحيى بن فارس
وعن محمد بن حنيد وخرجه الترمذي في السير عن الحسن بن علي الخلال به وخرجه النسائي
في الفرائض عن عمرو بن علي وفي قسم الشيء عن علي بن حجر وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى
~~ذكر~~ معناه ~~قوله~~ حتى ادخل يجوز فيه ضم اللام وقبها فوجه الضم هو ان تكون حتى
ماطفة والمعنى انطلقت فدخلت ووجه الفتح هو ان تكون حتى بمعنى كي ومثله قوله تعالى وزلوا
حتى يقول الرسول قوله بينا قدمر غير مرة ان اصله بين فاشبعت فحذف النون بالالف وربما تراد فيه
الميم فيقال بينا وهما ظرفا زمان ويضافان الى جلة اسمية وفعلية ويحتاجان الى جواب يتم به

المعنى وجوابه هو قوله اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والافصح ان لا يكون في جوابهما اذا واذا قوله حين متع النهار بالهم والتاء المثناة من فوق والعين المهملة المفتوحات ومعناه حين ارتفع وطال ارتفاعه وقال صاحب العين متع النهار متوفا وذلك قبل الزوال وقيل معناه طال وعلا وامنع الشيء طالت مدته ومنه في الدماء امتنع الله بك وقيل معناه نفعنى الله بك وقال الداودى متع صار قرب نصف النهار وفي رواية ابي داود ارسل على عمر رضى الله تعالى عنه حين تعالى النهار وفي رواية مسلم ارسل الى عمر بن الخطاب فبحثه حين تعالى النهار قوله على رمال سرير الرمال بكسر الراء وضمة ما ينسخ من سجع النخل ليضطجع عليه ويقال رمل سرير وامله اذا رمل شريطا وخريره فعمله ظهرا وقيل رمال السرير مامد على وجهه من خيوط وشريط ونحوهما وفي رواية ابي داود فبحثه فوجده في بيته جالسا على سرير مفضيا الى رماله وفي رواية مسلم فوجده في بيته جالسا على سرير مفضيا الى رماله متكئا على وسادة من آدم قوله مفضيا الى رماله يعنى ليس بينه وبين رماله شيء وانما قال هذا لان العادة ان يكون فوق الرمال فراش او نحوه ومعنى قوله ليس بينه وبينه اى ليس بين عمرو وبين الرمال فراش قوله يمال اى يمالك فرجه بحذف الكاف ويجوز ضم اللام وكسرهما على الوجهين في الترخيم قوله انه قدم علينا من قومك وفي رواية مسلم انه قد دفن اهل ابيات من قومك وكذا في رواية ابي داود دفن من الدف وهو المسمى بسرعة قوله برضخ بفتح الراء وسكون الضاد المجمة وفي آخره خاء مجمة وهى العطية القليلة غير المقدرة قوله لو امرت به غيرى اى لو امرت بدفع الرضخ اليهم غيرى وفي رواية ابي داود وقد امرت فيهم بشئ فاقسم فيهم قلت لو امرت غيرى بذلك فقال خذه وفي رواية مسلم لو امرت بهذا غيرى قال خذه يمال قوله اقبطه ايها المرء هو عنده عليه في قبضه قوله برفأ هو مولى عمر وحاجبه بفتح الياء آخر الحروف وسكون الراء وفتح الفاء مهموزا وغير مهموز وفي رواية البيهقي اليرقا بالالف واللام قوله هل لك في عثمان اى هل لك اذن في عثمان وقال الكرماني هل لك رغبة في دخولهم قوله يستأذنون جلة حالية قوله اقض بينى وبين هذا يعنى على بن ابي طالب وفي رواية مسلم اقض بينى وبين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن يعنى الكاذب ان لم ينصف لحذف الجواب وزعم المازرى ان هذه اللفظة نزه القائل والمقول فيه عنها ونسبها الى ان بعض الرواة وهم فيها وقد ازالها بعض الناس من كتابه تورفا وان لم يكن الحمل فيها على الرواة فاجود ما يحمل عليه ان العباس قالها ادلالا عليه لانه بمنزلة والده ولعله اراد ردع على عما يعتقد انه يخطئ فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعله عن قصد وان كان على لايها موجهة لذلك في اعتقاده وهذا كما يقول المالكي شارب النبيذ ناقص الدين والحنفي يعتقد انه ليس ناقص وكل واحد محق في اعتقاده ولا بد من هذا التأويل لان هذه القضية جرت بحضرة عمر والصحابة رضى الله تعالى عنهم ولم ينكر احد منهم هذا الكلام مع تشددهم في انكار المنكر وما ذاك الا انهم فهموا بقرينة الحال انه تكلم بما لا يعتقده انتهى قلت كل هذا لا يفيد شيئا بل يجب ازالة هذه اللفظة عن الكتاب وحاشى من عباس ان يلفظ بها ولا سيما بحضرة عمر بن الخطاب وجاعة من الصحابة ولم يكن عمر ممن يسكت عن مثل هذا لصلاته في امور الدين وعدم مبالاة من احد وفي ما قاله نسبة عمر الى ترك المنكر ومجازه عن اقامة الحق فاللائق لحال الكلى ازالة هذه من الوسط فلا يحتاج الى تأويل غير طائل فافهم قوله وهما يختصمان اى العباس وعلى يختصمان اى يتجادلان ويتنازعان والواو فيه الحال قوله فيما افاء الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير وهو مالم

يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وهو المال الذي بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيرو في رواية عن
 الزهري قري غريبة فدك وقال ابن عباس في قوله وما افاء الله على رسوله منهم الآية هو من اموال الكفار
 اهل القرى وهم قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وخير وقرى غريبة وينبع كذا في تفسير النسي
 قوله فقال الرهط وهم المذكورون فيامضى وهم عثمان واصحابه فقوله عثمان خبر مبتدأ محذوف
 اى هم عثمان واصحابه المذكورون ويجوز ان يكون يانا اوبدلا قوله وارح امر من الراحة بالراء
 والمهمله وفي رواية مسلم فاقضى بينهم وارحهم فقال مالك بن اوس يخيل الى انهم كانوا قدموهم
 لذلك وفي رواية ابى داود فقال العباس يا امير المؤمنين اقضى بينى وبين هذا يعنى عليا فقال
 بعضهم اجل يا امير المؤمنين فاقضى بينهما وارحهما قوله فقال عمر تيدكم بفتح التاء المثناة من
 فوق وكسر ها وشكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهمله وضما وهو اسم فعل كرويد اى
 اصبروا وامهلوا وعلى رسلكم وقيل انه مصدر تأديتد وقال ابن الاثير هو من التؤدة كأنه قال الزموا
 تؤدتكم يقال تأدتا اذا كأنه اراد ان يقول تأدكم فابدل من الهزمة ياء يعنى آخر الحروف هكذا ذكره ابو موسى
 وفي رواية مسلم اتشدوا اى تأنوا واصبروا قوله انشدكم بالله بضم الشين اى اسألكم بالله يقال تشدتك
 الله وبالله قوله لانورث قدمضى تفسيره وان الرواية بالنون قال القرطبي يعنى جماعة الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام كما في رواية اخرى نحن معاشر الانبياء لانورث روى ابو عمر في التمهيد من حديث
 ابن شهاب عن مالك بن اوس عن عمر رضى الله تعالى عنه انا معاشر الانبياء ما تركناه صدقة وهذا حجة
 على الحسن البصرى في ذهابه الى ان هذا خاص بنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره
 من الانبياء فاستدل بقوله تعالى في قصة زكريا عليه السلام يرثى ويرث من آل يعقوب وبقوله تعالى وورث
 سليمان داود وحمل جمهور العلماء الآيتين على ميراث العلم والنبوة والحكمة ومنطق الطير في حق سليمان
 عليه السلام قوله قد قال ذلك اى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لانورث ما تركناه صدقة وكذلك
 معنى قوله قد قال ذلك في الموضعين الاخرين قوله ولم يعطه احدا غيره اى لم يعط النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خصص النبي كله كما هو مذهب الجمهور او جله كما هو مذهب الشافعية
 وقبل اى حيث حلل الغنيمة ولم يحل لساثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال القاضى تخصيصه
 بالنبي اما كاه او بعضه وهل في النبي خمس ام لا قال ابن المنذر لانعلم احدا قبل الشافعى قال بالخمس قوله
 ثم قرأ وما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قد ير وتام الآية فاوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله
 تسلط رسله على من يشاء والله على كل شئ قدير اى وما رد الله على رسوله ورجع اليه ومنه في الظل
 والنبي كالعود والرجوع يستعمل بمعنى المصير وان لم يتقدم ذلك قوله فاوجفتم من الايجاف من الوجيف
 وهو السير السريع والمعنى انما جعل الله لرسوله من اموال بنى النضير شيئا لم يحصلوه بالقتال والغلبة ولكن
 سلط الله رسوله عليهم وعلى اموالهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مقوض اليه يضعه حيث
 يشاء وهو معنى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولاحق لاحد فيها فكان
 يأخذ منها نفقته ونفقة اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وفي رواية مسلم قال عمر رضى الله
 تعالى عنه ان الله خص رسوله بخاصة لم يخص بها احدا غيره قال ما افاء الله على رسوله من اهل
 القرى فله وللرسول ما درى هل قرأ الآية التي قبلها ام لا قال فقسم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينكم اموال بنى النضير فوالله ما استأثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى بقى هذا المال وكان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأخذ منه نفقته سنة ثم يجعل ما بقى اسوة المال انتهى وهذا تفسير
 رواية البخارى في نفس الامر فقوله والله ما احتازهاى ما جهمها دونكم وهو بالخاء المهملة والزاي
 قوله ولا استأثر بهاى ولا استبد بها وتخصص بها عليكم قوله وبها فيكم اى فرقها عليكم قوله
 نفقة سنتهم فان قلت كيف يجمع هذا مع ما ثبت ان درعه حين وفاته كانت مرهونة على الشعير استدانة
 لاهله قلت كان يعزل مقدار نفقتهم منه ثم يفتق ذلك ايضا في وجوه الخير الى حين انقضاء السنة عليهم
 قوله يجعل مال الله بفتح الميم وهو موضع الجعل بأن يجعله في السلاح والكرام ومصالح المسلمين قوله
 فلماذا اى ظهر وسخلى قوله من ابن اخيك وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان اخاه
 عبد الله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عبد الله قوله يريد نصيب امرأته من ابيهاى يريد على
 ابن ابي طالب نصيب زوجته فاطمة الذى آل اليها من ابيها وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال الكرماني ان كان الدفع اليهما صوابا فلم يدفعه في اول الحال والا فم دفعه في الآخر واجاب
 بانه منع اول على الوجه الذى كانا يطلبانه من التملك وثانيا اعطاهما على وجه التصرف فيها كما
 تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبا ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما
 وقال الخطابي هذه القصة مشككة جدا وذلك انهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشريطة
 التى شرطها عليهم وقد اعترفا بأنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركنا صدقة وقد شهداها جرون
 بذلك فما الذى بدالهما بعد حتى تخصما والمعنى في ذلك انه كان يشق عليهما الشركة فطلبا ان يقسم
 بينهما ليستبد كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فنعهما هر القسم لثلايجرى عليهما
 اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاموال ويتطاول الزمان فتظن به الملكية وقال ابو داود ولما
 صارت الخلافة الى على رضى الله تعالى عنه لم يغيرها عن كونها صدقة قوله قضاء غير ذلك اى غير
 الذى قضى به وفي رواية ابى داود والله لا اقضى بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة قوله فادفعها
 الى وفي رواية ابى داود فان عجزتما عنها فرداها الى ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه ان عليا والعباس
 اختصما في ما اقام الله على رسوله من مال بنى النضير ولم يتنازعا في الخمس وانما تنازعا فيما
 كان خاصا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذى فتركة صدقة بعد وفاته * وفيه انه يجب ان يولى
 امر كل قبيلة سيدها لانه اعرف باستحقاق كل رجل منهم لعلمهم * وفيه الترخيم له ولا مار على النداء
 بذلك ولا نقيصة * وفيه استعفاؤه بما يولى الامام بالين الكلام لقول مالك لعمر رضى الله تعالى عنه
 حين امره بقسمة المال بين قومه لو امرت به غيرى * وفيه الحجابة للامام وان لا يصل اليه شريف
 ولا غيره الا بأذنه * وفيه الجلوس بين يدى السلطان بغير اذنه * وفيه الشفاعة عند الامام في انفاذ
 الحكم اذا تفاقمت الامور وخشى الفساد بين المتخاصمين لقول عثمان رضى الله تعالى عنه اقض بينهما
 وارح احدهما من الآخر وقد ذكر البخارى في المغازى ان عليا والعباس استبا يومئذ * وفيه تعزير
 الامام من يشهد له على قضائه وحكمه * وفيه انه لا بأس ان يمدح الرجل نفسه ويطريها اذا قال الحق * وفيه
 جواز ادخار الرجل لنفسه واهله قوت سنة وهو خلاف قول جهلة الصوفية المنكرين للادخار الزاعمين
 ان من ادخر لقد فقد اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله * وفيه اباحة اتخاذ العقار التى يتبغى بها
 الفضل والمعاش * وفيه ان الصديق قضى على العباس وفاطمة رضى الله تعالى عنهما بحديث لا نورث
 ولم يحكما في ذلك الى احد غيره فكذلك الواجب ان يكون للحكام والائمة الحكم بعلومهم لا تقسم

كان ذلك اول تغيرهم بعد ان يكون ما حكموا فيه معلومهم بما يعلم صحة امره رعيته قاله الطبري * وفيه قبول خبر الواحد فان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لم يستشهد باحد كما استشهد عمر بل اخبر بذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك منه * وفيه انه لا ينكر ان يخفى على الفقيه والعالم بعض الامور مما علمه غيره كما خفي على فاطمة التخصيص في ذلك وكذلك يقال انه خفي على رضى الله تعالى عنه ذلك وكذلك على العباس حتى طلبا الميراث وقد يقال لم يخف ذلك عليهما وانما كانا ذهلا ونسيان حتى ذكرهما ابو بكر فرجما اليه بدليل ان عرشدهما بالله على تعلمان ذلك فقالا نعم * وفيه ان في طاب فاطمة ميراثها من ابيها وطلب العباس دليلا على ان الاصل في الاحكام العموم وعدم التخصيص حتى يدل ما يدل على التخصيص وعلى ان المتكلم داخل في عموم كلامه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك ما لاهله وهذا قول اكثر اهل الاصل خلافا للحابلة وابن حوزة منداده كثير من القائلين بالعموم ان هذا الخطاب وسائر العمومات لا يدخل فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الشرع ورد بالتفرقة بينه وبين امته واوثبت العموم لوجوب تخصيصها وهذا الخبر وما في معناه يوجب تخصيص الآية وان كانت واحدة فلها النصف وخبر الآحاد يخصص فكيف ما كان هذا سيده وهو القطع بصحته والله اعلم **ص** باب اداء الخمس من الدين **ش** اى هذا باب في بيان ان اداء الخمس شعبة من شعب الدين ويجوز ان يكون لفظ باب مضافا الى لفظ اداء الخمس ويجوز ان يقطع ويرتفع باب على انه خبر مبتدأ محذوف كما قلنا ويكون اداء الخمس مبتدأ من الدين خبره وقد ذكر في كتاب الايمان باب اداء الخمس من الايمان والجمع بين الترتين ان الايمان ان قدر انه قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قدر انه تصديق دخل في الدين والخمس بضم الخاء من خست القوم الخمس بالضم اذا اخذت منهم خمس اموالهم وقدم الكلام فيه هناك مستقصى **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد عن ابي جرة الضبي قال سمعت ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة يتناوبينك كفار مضربلسنا نصل اليك الا في الشهر الحرام فرنا بأمر نأخذ منه وندعو اليه من ورائنا قال امركم بأربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقديده واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصيام رمضان وان تؤدوا لله خمس ما غنتم وانهاكم عن الدباء والنقيير والخنتم والمزفت **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وان تؤدوا لله خمس ما غنتم وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وجاده هو ابن زيد وابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبي بضم الضاد المجمة وقح الباء الموحدة من بنى ضبيعة مصغرا وهو بطن من عبد القيس والحديث قدم في باب اداء الخمس من الايمان في او اخر كتاب الايمان وقد استقصينا فيه الكلام ولكن نذكر بعض شئ لطول العهد به قوله وقد عبد القيس الوفد قوم يحتمعون فيردون الى البلاد للقي الملوك وغيرهم وعبد القيس ابو قبيلة وربيعة هو ابن زرار بن معد بن عدنان ومضرب بضم الميم وفتح الضاد المجمة غير منصرف وهو مضرب بن زرار بن معد ابن عدنان اخو ربيعة قوله عقد بيده اى ثنى خنصره قاله الداودي فاذا ثنى خنصره وعد الايمان فهو خمسة بلا شك قوله الدباء بتشديد الباء والمد القرع الواحدة دبابة والنقيير بفتح النون و كسر القاف اصل النخلة ينقر جوفها وينفذ فيها والخنتم بفتح الخاء المهملة وسكون الون وفتح التاء المشددة من فوق قال ابو هريرة هي الجرار الخضر وقال ابن عمر هي الجرار كلها وقال انس بن مالك جراري وثقى بها من مصر مقيرات الاجواف والمرفت بتشديد الفاء اى المطلى بالزفت

باب في بيان نفقة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته **ش** **ص** هذا
 يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاصمعي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا تقسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة حامي فهو صدقة **ش** **ص** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصمعي هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث
 أخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه متناوذا وفي
 الفرائض عن اسمعيل وأخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وأخرجه ابو داود في الجراح
 عن القهني وأخرجه الترمذي في الشمائل عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان
 الثوري عن ابي الزناد عن الاصمعي عن ابي هريرة لا تقسم ورثتي ديناراً ولا درهما قوله لا تقسم
 من الاقسام من باب الاقتعال ويروى لا تقسم من القسم قوله ديناراً التقييد به هو من باب التنبيه بالاذني
 على الاعلى كقوله تعالى (ومنهم من ان تأمنه بدينار) وانما هو بمعنى الاخبار ومعناه لا تقسمون
 شيئاً لاني لا اورث ولا اخلف مالا وانما استثنى نفقة نساءه بعدموته لانهن محسوسات عليه او لعظم
 حقوقهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين ولذلك اختصن بمساكنهن
 ولم يرث ورثته. واختلف في مؤنة العنامل فقيل حافقته ومتولى دفنه وقيل الخليفة بعده
 وقيل عمال حوائطه وجزم ابن بطال بأن المراد بالعمال عامل نخله فياخصه الله به من النفي في ذلك
 وبني النصير وسهمه بخير مالم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان له من ذلك نفقته ونفقة اهله
 ويجعل سائرهم في نفع المسلمين وجرت النفقة بعده من ذلك على ازواجه وعلى عمال الحوائط الى ايام
 عمر رضي الله تعالى عنه فخير عمر ازواجه بين ان يتادين على ذلك او يقطع لهن قطائع فاخترت عائشة
 وحفصة الثانية فقطع لهما بالغاية وأخرجهما عن حصتهما من ثمرة تلك الحيطان فلكتا ما قطعتهما
 عمر من ذلك الى ان ماتتا وورثت عنهما **ش** **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة حدثنا
 هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وما في بيتي من شيء يأكله ذوكيد الا شطر شعير في رجلي فأكلت منه حتى طال علي فكلته فقني
ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انها لم تذكر انها اخذته في نصيبها اذ لو لم يكن لها النفقة
 مستحقة لكان الشعير الموجود لبيت المال او مقسوماً بين الورثة وهي احديهن وابو اسامة
 حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير والحديث أخرجه البخاري ايضا في الرقاق
 عن عبد الله بن ابي شيبة ايضا وأخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي كريب وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة
 عن ابي بكر بن ابي شيبة به قوله ذوكيد اي حيوان او انسان قوله الا شطر شعير قال الترمذي الشطر
 الشيء وقال عياض نصف وسق وقال ابن الجوزي اي جزء من شعير قال ويشبه ان يكون نصف
 شيء كالصاع ونحوه قوله في رجلي بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق وقال ابن الاثير الرف خشب
 رفع عن الارض الى جنب الجدار بوقي به ما يوضع عليه رجليه رفوف ورقاف قوله فقني يعني فرغ
 وقال ابن بطال كان الشعير الذي عند عائشة غير مكبل فكانت البركة فيه من اجل جهلها بكيله وكانت
 تأمن في كل يوم انه سيفني لقلته كانت يتوهمها فيه فلذلك طال عليها فلما كالت علمت مدته بقائه
 فقني عند تمام ذلك الامد فان قلت روى عن المقدم بن مهدي كرب كيلوا طمامكم ببارك لكم فيه

قلت المراد بكيله اول تملكه اياه او عند اخراج الفقة منه بشرط ان يبقى الباقي مجهولا ويكيل ما يخرج منه اثلا يخرج اكثر من الحاجة او اقل * وفيه ان البركة اكثر ما يكون في المجهولات والمبهات

ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني ابو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث قال ما زلت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلحة وبغلة البيضاء وارضها تركها صدقة

ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وارضها تركها صدقة وذلك لان نفقة نسائه على الله تعالى عليه وسلم بعدموته كانت مما خصه الله به من الثمن ومنه فذلك وسهمه من خير * ويحيى هو القطان وقال الجبائي وقع عند القابسي حدثنا يحيى عن سفيان وهذا وهم والصواب حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عمرو بن عبدالله السبيعي الى آخره وقدم الحديث في اول كتاب الوصايا تأتم منه ومضى الكلام فيه هناك **ص** باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في بيوت زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بيان ما نسب من البيوت اليهن

ص وقول الله تعالى وقرن في بيوتكن * لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم **ش** وقول الله بالجرح عطفنا على قوله في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتقدير وما جاء في قوله تعالى وذكر بعض شيء من آيتين من القرآن مطابقا لما في الترجمة الآية الاولى هي قوله عز وجل (وقرن في بيوتكن ولا تخرجن تبرج الجاهلية الاولى واقن الصلاة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله) الآية قرأ نافع وعاصم قرن بفتح لقاف والباقون بكسرها فافتح اصله قرن فحذفت الراء الاولى والقيت فتحها على ما قبلها فصار قرن على وزن فلن وقيل من قار يقرأ اذا اجتمع فعلى هذا اصله قورن قلبت الواو الفسا لتحركها وافتتاح ما قبلها فصار قارن فالنق ساكنان فحذفت الالف فصار قرن ووجه كسر القاف هو انه من قر يقر وقارا والامر منه قررا قروا قرى قرا قرن واصله او قرن فحذفت الواو لوقوعها بين الكسرتين واستغنت عن الهمزة فحذفت فصار قرن على وزن علن وقيل من قر يقر واصله على هذا اقرن نقلت حركة الراء الى القاف ثم حذفت واستغنت عن الهمزة فحذفت فصار قرن والمعنى على الوجهين لا تخرجن من بيوتكن ولا تخرجن من التبرج قال قتادة هو التبخر والتكسر والتفتح وقيل هو اظهار الزينة وابرار المحاسن للرجال * قوله تبرج الجاهلية الاولى قال الشافعي هي ما بين محمد وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقال ابو العالية ما بين داود وسليمان وقال الكلبي الجاهلية الاولى هي الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكانت المرأة من اهل ذلك الزمان تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه ثم تمشي وسط الطريق ليس عليها شيء غيره وتعرض نفسها على الرجال فكان ذلك في زمن عمرو والناس حينئذ كلهم كفار * الآية الثانية هي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه) الآية وفيها قضية الحجاب المعنى لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اناه اي غير منظرين وقت ادراكه ونضجه قال ابن عباس تزالت في ناس يتعجبون طعام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتأذى من ذلك فزالت ولكن اذا دعيت الآية **ص** حدثنا حبان بن موسى ومحمد قالا اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر بن بونس عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن

عتبة بن مسعود ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذرن
ازواجه ان يمرض في بيتي فأذن له **ش** مطابقتها للترجمة في قولها في بيتي حيث اسندت البيت الى
نفسها ووجه ذلك ان سكنى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم من الخصاص
فلا يستحقن الفقة لحبسهن استحققن السكنى مايقين فيه البخاري بسوق احاديث هذا الباب
وهي سبعة على ان هذه النسبة تحقق دوام استحقاق سكنهن للبيوت مايقين: وحبان بكسر الحاء
المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد السلمي المروزي مات آخر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ومحمد
الذي قرنه بحبان وذكره مجردا هو محمد بن مقاتل المروزي مات سنة ست وعشرين ومائتين قاله
البخاري وكلاهما من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعه هو ابن راشد ويونس هو ابن
يزيد الايلي والحديث قد مر طولا في كتاب الصلاة في باب حد المريض ان يشهد الجماعة فانه اخرج
هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر بن الزهري الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك
ص حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع سمعت ابن ابي مليكة قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها
توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي وفي نوبتي وبين سحري ونحري وجمع الله بين ربي وربقه
قالت دخل عبدالرحن بسواك فضعف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنده فأخذته فضعته ثم سنته
به **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن ابي مريم هو سعيد بن الحكم بن ابي مريم الجمحي ابو
محمد المصري ونافع هو ابن يزيد المصري وابن ابي مليكة هو عبيد الله بن عبد الله بن ابي مليكة
وقد مر غير مرة قوله وفي نوبتي يعني يوم نوبتي على حساب الدور الذي كان قل المرض قوله
عبدالرحن هو ابن ابي بكر اخو عائشة رضي الله تعالى عنهم قوله سحري بفتح السين المهملة وسكون
الحاء المهملة وهو الية وقيل مالحق بالخلقوم والنحر بالنون الصدر قوله ثم سنته به اي ثم سوكت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسواك عبدالرحن وقال ابن الاثير الاستئذان استعمال السواك وهو
افتعال من الاسنان اي ان يمره عليها واصل الحديث في كتاب الجمعة في باب من تسوك بسواك غيره فليرجع
اليه **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن
شهاب عن علي بن حسين ان صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انها جاءت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان
ثم قامت تغلب فقام معها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب
ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بهما رجلان من الانصار فسما علي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نفذا فقالا اللهم ارسل الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رسلكما قال سبحان الله
يا رسول الله وكبر عليهما ذلك فقال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم واني خشيت ان يقدف في قلوبكما
شيئا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله عند باب ام سلمة وذكر الباب يستلزم ذكر البيت والحديث
يعين هذا المقام قد مر في الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوايجه الى باب المسجد غير انه
اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري وهو محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره وهناك فظة
زائفة وهي قوله ثم نفذا اي مضيا وتجاوزا قوله تزوره حال من صفية وهو معتكف حال من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلكما بكسر الراء اي تأنيا ولا تجاوزا حتى تعرفانها
صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس

ابن عياض عن عبيد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ارتقيت فوق بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقضى حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بيت حفصة وعبيد الله بن عمر العمري وحبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب التبرز في البيوت وفيه لفظة زائدة وهى قوله لبعض حاجتى بعد قوله فوق ظهر بيت حفصة والباقي نحو حديث الباب متنا وسندا **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن هشام عن أبيه ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى العصر والشمس لم تخرج من جرتها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من جرتها لان الحجر بيت والحديث مضى بعين هذا الاسناد والمتن في كتاب الصلاة في باب وقت العصر **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرة عن نافع عن عبد الله قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا فأشار نحو مسكن عائشة فقال هنا الفتنة ثلاثا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نحو مسكن عائشة لان مسكنها بيتها قيل لا مطابقة هنا ولا دلالة على الملك الذى اراده البخارى لان المستعير والمستأجر والمالك يستوون فى المسكن واجيب بأن طائفة من العلماء قالوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل لكل امرأة منهن المسكن الذى كانت ساكنة فى حياته وملكت ذلك فى حياته فتوفى حين توفى وذلك لها يدل عليه ان المساكن لو لم تكن ملكهن كانت دخلت فى الميراث ولم تكن الاعلى وجه الميراث عنه وكان لكل واحدة منهن ما يخصها ماشاءا فى جميعها واقوى من ذلك ان العباس وفاطمة لم ينازعا معهن فيها وهذا دليل واضح على ان الامر فى ذلك كان كذا كرناه وقال آخرون انما تركهن فى المساكن التى كن يسكنها فى حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت مستثناة لهن مما كان بيده صلى الله تعالى عليه وسلم ايام حياته كما استثنى نفقاتهن ويدل على ذلك انها ما ورثت بعدهن ولا طلبت ورثتهن فلما مضى لسيولهن جعلت زيادة فى المسجد النبوى وجويرة ابن اسماء الضبعية البصرى وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما قوله هنا الفتنة اى جانب المشرق وهو العراق وهذا مثار الفتنة قوله قرن الشيطان اى طرف رأسه اى يدي رأسه الى الشمس فى هذا الوقت فيكون الساجدون للشمس من الكفار كالساجدين له وقبل قرنه امته وشيعته ويروى قرن الشمس **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عمة ابنة عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عندها وانها سمعت صوت انسان يستأذن فى بيت حفصة رضى الله تعالى عنها فقالت يا رسول الله هذا رجل يستأذن فى بيتك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراه فلا نالم حفصة من الرضاعة وان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فى بيت حفصة والحديث مضى فى كتاب الشهادات فى باب الشهادة على الانساب والرضاع فانه اخرجهم هناك عن عبد الله بن يوسف ايضا الى آخره نحوه وهناك بعض زيادة قوله تحرم من التحريم قوله ما تحرم الولادة ويروى ما تحرم من الولادة **ص** باب * ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قسمته ومن شعره ونعله وآنيته مما تبرك اصحابه وغيرهم بعد وفاته **ش** اى هذا

باب في بيان ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله وما استعمل اي
وفي بيان ما استعمله الخلفاء بعده صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك اي من التي ذكرها قوا
نما لم تذكر قسمته يعني على طريقة قسمة الصدقات اذ لا خفا ان المراد منها هو قسمة التركات قوله
ومن شعره اي وفي بيان ما ذكر من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يسكون العين وقصها
قوله مما يتبرك من باب التفضل من البركة * واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب
سنة احاديث * الاول فيه ذكر الخاتم * والثاني فيه ذكر النعل * والثالث فيه ذكر الكساء الملبد * والرابع
فيه ذكر القدح * والخامس فيه ذكر السيف * والسادس فيه ذكر الصدقة التي كان ذكرها في الصحيفة
ولم يذكر فيه ما يطابق درعه ولا ما يطابق عصاه ولا ما يطابق شعره ولا ما يطابق آيته * اما الدرع
فقد ذكره في كتاب الجهاد في باب ما قيل في درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ٢ واما عصاه فقد ذكره
انه كانت له منحصرة تسمى العرجون وهي كالتضيب يستعملها الاشراف للتشاكيل بها في ايديهم
ويحكون بها ما بعد من البدن عن اليد وكان له قضيب من شوحط يسمى المشوق وكان له عسيب
من جريد النخل * واما شعره ففي مسلم ان الحلاق لما حلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى جعل
يعطيه الناس وفي رواية احمد عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق
يحلقه وقد اطاف به اصحابه ما يريدون ان تقع شعرة الا في يدرجل * واما آيته فكثيرة ذكرها اصحاب
السيرة منها قدر من حجارة يدعى المنحضب يتوضأ فيه ومخضب آخر من شبه يكون فيه الخباء والكتم
يضع على رأسه اذا وجد فيه حرا وكان له مغسل من صفر وكانت له ركوة تسمى الصادرة وكان
له طشت من نحاس وقدح من زجاج وكانت له جفة عظيمة يطعم فيها الناس يحملها اربعة رجال تسمى الغراء
مذكور في سنن ابي داود وغير ذلك **قصص** حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي
عن ثمامة عن انس ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه لما استخلف بعثه الى البحرين وكتب له هذا
الكتاب وختمه وكان نقش الخاتم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر **شئ**
مطابقته لجزء من اجزاء الترجمة في قوله وخاتمه ومحمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك
ابو عبد الله الانصاري البصري وثمامة بضم التاء المثناة وباليين بينهما الف ابن عبد الله بن انس
قاضى البصرة سمع جده انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قوله لما استخلف على صيغة المجهول
قوله الى البحرين على ثنية البحر هو بلد مشهور بين البصرة وعمان صالح اهله رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وامر عليهم العلاء بن الحضرمي قوله بعثه فيه التفات من الغائب الى
الحاضر واصله بعثني قوله هذا الكتاب اي كتاب فريضة الصدقة وصورة المکتوب قد
تقدمت في كتاب الزكاة في باب زكاة الغنم ولشهرته فيما بينهم اطلق وأشار اليه بهذا الكتاب
واخرجه الترمذي عن محمد بن بشار ومحمد بن يحيى نحو رواية البخاري غير ان في رواية محمد بن
يحيى لم يقل ثلاثة اسطر وروى ابن عدى في الكامل عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اراد ان يكتب الى الجهم كتابا فذكر الحديث وفيه فأمر بخاتم آخر مصاغ من ورق فجعله في اصبعه
فأقره جبريل عليه السلام وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش عليه محمد رسول الله **قصص**
حدثني عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الاسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال اخرج اليينا
انس نعلين جرداوين لهما قبالة فحدثني ثابت البناني بعد عن انس انهما نعلان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لجزء الترجمة وهو قوله ونعله وعبد الله بن محمد هو ابن ابي شيبه ومحمد بن عبد الله الاسدي ابو احمد الزيري والحديث اخرجه البخاري في اللباس عن محمد بن عبد الله قلت هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك واخرجه الترمذي عن احمد بن منيع عن ابي احمد الزيري قوله جرداوين بالجيم تنية جرداء مؤنث اجرد اي الخلق بحيث صار مجردا عن الشعر وهو بالواو لا غير نحو الجرأوين وروى جردا وتين وهو مشكل اللهم الا ان يقال التاء زائدة للمبالغة قاله الكرماني وفيه نظر قوله قالان بكسر القاف تنية قيل وهو ما يشد فيه الشنع وقال الجوهري هو الزمام الذي يكون بين الاصبع الوسطى والتي تليها قوله بعد اي بعد ان كان انس اخرج اليانا نعلين **ص** حدثنا محمد بن شار حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن جريد بن هلال عن ابي بردة قال اخرجت اليانا عائشة رضي الله تعالى عنها كساء ملبدا وقالت في هذا تزعم روح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لجزء من الترجمة يمكن ان تكون لقوله وما استعمل الخلفاء بعده وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابوردة ابن ابي موسى الاشعري واسمه الحارث ويقال حامر ويقال اسمه كميته **ح** والحديث اخرجه البخاري في اللباس ايضا عن مسدد ومحمد واخرجه مسلم في اللباس عن شيان بن فروخ وعن علي بن حجر ومحمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه ابوداود فيه عن موسى عن حاد واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبه قوله كساء ملبد الكساء معروف لكن الظاهر انه لا يطلق الاعلى ما كان من الصوف والملبد اسم مفعول المرقع يقال لبدت القميص الدم ويقال للخرقة التي يرقع بها صدر القميص البدوة التي ترقع بها قبة القبيلة قاله ابن الاثير قال ويقال للملبد الذي نخن وصفق حتى صار يشبه البد ويقال للملبد الكساء الغليظ يركب بعضه على بعض واما لبسه صلى الله تعالى عليه وسلم الملبد فيحتمل ان يكون للتواضع وترك التعميم ويحتمل ان يكون لعدم وجود ما هو ارفع منه ويحتمل ان يكون ذلك اتفاقا لاعن قصد منه بل كان يلبس ما وجد والوجه الاول اقرب وكان علي موسى عليه الصلاة والسلام يوم كلبه ربه جبة وسراويل وكساء وقلنسوة **ص** وزاد سليمان عن جريد عن ابي بردة قال اخرجت اليانا عائشة ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التي تدعونها الملبدة **ش** سليمان هذا هو ابن المغيرة ابوسعيد القيسي البصري اي زاد سليمان علي رواية ايوب عن جريد بن هلال عن ابي بردة قال اخرجت اليانا عائشة الى آخره واسنده مسلم وقال حدثنا شيان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا جريد عن ابي بردة قال دخلت على عائشة فاخرجت اليانا ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من التي تسمونها الملبدة قال فاقسمت بالله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبض في هذين الثوبين **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن عاصم عن ابن سيرين عن انس بن مالك ان قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انكسر فأتخذ مكان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأيت القدح وشربت فيه **ش** مطابقتها لجزء الترجمة الذي هو قوله وقدحه وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد مر غير مرة وابو حنيفة بالخاء المعجمة وازاي محمد بن ميمون السكري المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابن سيرين هو محمد بن سيرين قال الدار قطنى هذا حديث اختلف فيه على عاصم الاحول فرواه ابو حنيفة محمد بن ميمون عن عاصم عن ابن سيرين عن انس وخالفه غيره فرواه عن عاصم عن انس **ص** والصحیح الاول وقال الجبائي والذي عندي في هذا ان بعض الحديث رواه عاصم عن انس وروى بعضه عن ابن سيرين عن انس

وهذا بن في حديث أبي عوانة عن حاصم المذكور عند البخاري وفي آخره قال وقال حاصم قال ابن سيرين
 انه كانت فيه حلقة من فضة فقال له ابو طلحة لا تغيرن فيه شيئا منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتركه
 قال كذا رواه ابو عوانة وجوده ذكر اوله عن حاصم عن انس و آخره عن حاصم عن محمد بن انس والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في الاثرية عن حسن بن مدرك قوله الشعب بفتح الشين المججمة وسكون
 العين المهملة الصدع والشق واصلاحه ايضا الشعب وقال البيهقي هو قدح صريض من نضار
 وروى احمد من حديث ججاج بن حسان قال كناعند انس قدما باناء فيه ثلاث ضباب من حديد وحلقة
 من حديد فاخرجه من غلاف اسود وهو دون الربع وفوق نصف الربع وامر انس فجعلنا فيه
 ماء فاتانابه فشربنا وصيبنا على رؤسنا ووجوهنا وصلينا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي ان الوليد بن كثير حدثه
 عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي حدثه ان ابن شهاب حدثه ان علي بن الحسين حدثه انهم حين قدموا
 المدينة من عدي بن معاوية مقتل حسين بن علي رضي الله تعالى عنهما لقيه المسور بن مخرمة فقال له هل
 لك الى من حاجة تأمرني بها فقلت له لا فقال له فهل انت معطي سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاني اخاف ان يغلبك القوم عليه وايم الله لئن اعطيتني لا يخلص اليه ابداحتي تبلغ نفسي ان علي
 ابن ابي طالب خطب ابنة ابي جهل على فاطمة رضي الله تعالى عنها فسمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وانا يومئذ محتلم فقال ان فاطمة مني وانا اتخوف
 ان تفنن في دينها ثم ذكر صهره من بنى عبد شمس فأثنى عليه في مصاهرته اياه قال حدثني فصدقني
 ووعدني فوفى لي واني لست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله
 وبنت عدو الله ابدا **ش** مطابقتها لجزء الترجمة الذي هو قوله وسيفه وسعيد بن محمد ابو
 عبد الله الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف القرشي الزهري يكنى ابا يوسف اصله مدني كان بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد
 والوليد بفتح الواو ابن كثير ضد قليل المخزومي من اهل المدينة ومحمد بن هروبن حلحلة بفتح الحاء من
 الممهلين وسكون اللام الاولى الدؤلي بضم الدال وقبح الهمة ويروي بكسر الدال وسكون الياء
 آخر الحروف وعلي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين رضي الله تعالى عنهم والحديث
 رواه مسلم في الفضائل عن احمد بن حنبل رحمه الله قوله المدينة اي المدينة النبوية قوله مقتل
 الحسين كان ذلك في سنة احدى وستين يوم عاشوراء قوله المسور بن مخرمة بكسر الميم في المسور
 وقصها في مخزمة ولهما صحبة قوله معطي بضم الميم وسكون العين وكسر العطاء وتشديد الياء
 يعني هل انت معطي سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياي وكون السيف عند آل علي رضي الله
 تعالى عنه يحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اعطاه لعلي رضي الله تعالى عنه في حياته
 ثم انتقل الى زين العابدين او اعطاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ثم انتقل الى آل والظاهر ان هذا السيف
 هو ذو الفقار لان سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه ولم يزل ذر الفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم
 - يعني وهبه لعلي رضي الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى آل وكانت له عشرة اسياف منها ذو الفقار
 تفله يوم بدر قوله ان يغلبك القوم عليه اي يأخذونك بالقوة والاستيلاء قوله لا يخلص علي
 صيغة المجهول معناه لا يصل اليه احدا ابدا قوله حتى تبلغ بلفظ المجهول اي حتى تقضى روحك قوله

ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه الى آخره انما ذكر المسورة قصة خلعته بنت ابي جهل ليعلم على
 ابن الحسين زين العابدين بحبته في فاطمة وفي نسائها لما سمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله خطب اباة ابي جهل واسمها جويرية تصغير جاروية بالجيم وقبل جلة بهج ايم قوله ان فاطمة
 منى اى بضمة منى قوله ان تفتن في دينها يريد انما لا تصبر بسبب العيرة قوله صهره له الصهر يطلق
 على الزوج وعلى اقاربه واقارب المرأة واراد ابا العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس كان زوج
 زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مناصفاه ومصافيا مرث قصته في كتاب الشروط
 قوله وانى لست احرم حلالا ولا احل حراما قد اعلم صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك باباحة نكاح
 بنت ابي جهل لعلى رضي الله تعالى عنه ولكن نهى عن الجمع بينها وبين فاطمة ابنته لعنتين منصوصتين
 احدهما ان ذلك يؤذيني لان ابناء فاطمة ابنة ابي والاخرى خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة وقالوا
 في هذا الحديث تحريم ابناء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه لان تولد ذلك
 الابناء مما كان اصله مباحا وهو في هذا بخلاف غيره وقال النووي ويحتمل ان المراد تحريم جمعها
 ويكون معنى لا احرم حلالا اى لا اقول شيئا يخالف حكم الله فاذا احل شيئا لم احرمه واذا حرمه لم احله
 ولم اسكت عن تحريمه لان سكوتي تحليل له ويكون من جلة محرمات النكاح الجمع بين بنت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وبنت عدو الله والله اعلم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن محمد
 بن سوقة عن منذر عن ابن الحنفية قال لو كان علي ذاكرا عثمان ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعة عثمان
 فقال لي على رضي الله تعالى عنه اذهب الى عثمان فاخبره انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فرسعاتك يعملون فيها فأتيته بها فقال اغنها عنا فأتيت بها عليا فاخبرته فقال ضعها حيث اخذتها
ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تأخذ من قوله فأتيته انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم واراد به الضعفة التي كانت فيها احكام الصدقات ويكون هذا مطابقا لقوله في الترجمة
 وما يستعمل الخلفاء بعده وسفيان هو ابن عيينة ومحمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو
 وقبح القاف ابوبكر الغنوي ومنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار ابن يعلى الثوري الكوفي
 وابن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب والحنفية اسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن يربوع
 ابن مسلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة وكانت من سبي اليمامة قوله لو كان
 علي ذاكرا عثمان اى بما لا يليق ولا يحسن قوله ذكره جواب لو قوله يوم جاءه يوم نصب علي
 الظرف قوله سعة عثمان جمع ساعى وهو العامل في الزكاة قوله اذهب الى عثمان واخبره انها
 صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعنى ان عليا رضي الله تعالى عنه ارسل الى عثمان مصحفة
 فيها بيان احكام الصدقات وقال مرسعاتك يعملون بها اى بهذه الضعفة ويروى يعملون فيها اى بما فيها
 قوله فأتيته بها اى قال ابن الحنفية أتيت عثمان بتلك الضعفة قوله فقال اى عثمان قوله اغنها عنها
 بقطع العزمة اى اصرفها عنا وقيل كفها عنا وقال الخطابي معها الترك والاعراض وقال ابن
 الأبارى ومنه قوله تعالى وتولوا واستغنى الله المعنى تركهم لان كل من استغنى عن شيء تركه وهو
 من الثلاثي من قولهم غنى فلان عن كذا فهو غانٍ مثل علم فهو عالم قال الداودي ويحتمل قوله اغنها
 عنان يكون عنده علم من ذلك وانه امر به وقال ابن بطال رد الضعفة ويقال كان عنده نظير منها ولم
 يجعلها لانه ردها ولا يبعد ذلك لانه لا يجوز على عثمان غير هذا واما فعل عثمان في صدقة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فرواه الطبري عن ابن حنبل حدثنا جرير عن مغيرة قال لما ولي عمر بن عبد العزيز

رضي الله تعالى عنه جمع بنى امية فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له فلكان يأكل منها
وينفق ويعود سبي قراة بنى هاشم ويزوج منها ايهم وان فاطمة رضي الله تعالى عنها سألتها ان يجعلها الهاقاني
فكانت كذلك حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض ثم ولي ابو بكر رضي الله تعالى عنه فكانت
كذلك فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حياته حتى مضى لسبيله ثم ولي عمر رضي الله
تعالى عنه فعمل فيها مثل ذلك ثم ولي عثمان فاقطعها مروان فجعل مروان ثلثها لعبد الملك وثلثها
لعبد العزيز فجعل عبد الملك ثلثه ثلثا للوليد وثلثه لسلیمان وجعل عبد العزيز ثلثه لى ثم ولي مروان
فجعل ثلثه لى فلم يكن لى مال اعود ولا سد الحاجة منها ثم ولت انا فرأيت ان امرا منعه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته انه ليس لى بحق وانا شهدكم انى قدر دنتها على ما كانت عليه
فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قال الحميدى حدثنا سفيان حدثنا محمد بن
سوقة قال سمعت مذكرا الثورى عن ابن الحنفية قال ارسلنى ابى اخذ هذا الكتاب فاذهب به الى عثمان
فان فيه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصدقة **ش** الحميدى هو عبد الله بن الزبير بن
عيسى ونسبته الى احد اجداده جيد وهذا تعلق منه وهو من مشايخ البخارى وسفيان هو ابن عبيدة
قوله فى الصدقة وروى بالصدقة **ص** باب * الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والمساكين واشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الصفة والارامل حين
سأله فاطمة وشكت اليه الطحن والرحى ان يخذها من السبي فوكها الى الله تعالى **ش** اى
هذا باب فى بيان الدليل على ان الخمس من المغنم لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
جمع نابتة وهى ما كان تنوبه اى تنزل به من المهمات والحوادث قوله والمساكين اى ولاجل المساكين
قوله واشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ولاجل اثاره اى اختياره قوله اهل الصفة بالنصب
لانه مفعول المصدر المضاف الى فاعله وهم الفقراء والمساكين الذين كانوا يسكنون صفة مسجد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والارامل بالنصب عطفا على اهل الصفة وهو جمع ارملة والارامل
هو الرجل الذى لامرأته والارملة التى لازوجها والارامل المساكين من الرجال والنساء قوله
حين ظرف للاشار قوله سأله اى سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة وشكت الى
النبي ما كانت تقاسيه من طحن الشعير ومن مقالة الرحى قوله ان يخذها بفتح ان لانه مفعول ثان
لقوله سأله ويخذها بضم الباء من الاخذ اى يعطى اياها خادما من السبي الذى حضر عنده على ما يجرى
بيانه فى حديث الباب قوله فوكها الى الله تعالى اى فوض امرها الى الله تعالى **ص** حدثنا
بدلين الخبر اخبرنا شعبة قال اخبرنى الحكم قال سمعت ابن ابي ليلى حدثنا على رضي الله تعالى عنه ان
فاطمة رضي الله تعالى عنها اشكت ما تلقى من الرحى مما طحن فبلغها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اتى بسى فأنته تسأله خادما فلم توافقه فذكرت لعائشة رضي الله تعالى عنها فجاء النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فذكرت ذلك عائشة له فأثانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبنا لقوم فقال على مكانكم
حتى وجدت برد قدميه على صدرى فقال الادانكم على خير مما سألتنا اذا اخذتمنا مضاجعكم فكبر الله
اربعا وثلاثين واجدا ثلاثا وثلاثين وسبعا ثلاثا وثلاثين فان ذلك خير لكم مما سألتكم **ش**
مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اختار اهل الصفة على فاطمة رضي الله تعالى
عنها وان لم يكن فيه ذكر الخمس لكنه يفهم من معنى الحديث وروى اسماعيل بن اسحق من حديث

ابن عيينة وحاجد بن سلة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعلي وفاطمة لا اخدكمما وادع اهل الصفة يطوون جوعا لا يجد ما اتفق عليهم لكن ابعد فانفقهم عليهم وبديل بفتح الباء الموحدة وقبح الدال المهملة وباللام ابن المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة مرفى الصلاة والحكم بفتحين هو ابن عيينة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى وقال ابن الاثير في الجامع اذا اطلق المحرثون ابن ابي ليلى يعنون عبد الرحمن ابن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يريدون ابنه محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل علي عن بندار عن غندر وفي النقات عن مسدد وفي الدعوات عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن المثني وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبد الله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن المثني عن ابن ابي مدي واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد عنه وعن حفص بن عمر عن شعبة به قوله ما تلقى من الرحي بما تطحن وفي رواية مسلم ما تلقى من الرحي في يدها قوله اتي بسى السبيى الذهب واخذ الناس صيدا واماء قوله خادما هو يطلق على العبد والجارية قوله فلم تواقه اى لم تصادفه ولم تجتمع به وفي رواية مسلم فلم تجده ولقيت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيى فاطمة اليها قوله فأتانا اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحال اننا قد اخذنا مضاجعنا قوله فذهبنا نقوم اى لان نقوم وفي رواية مسلم فذهبنا نقوم قوله على مكانكما اى لا تقارقا عن مكانكما والزما وفي رواية مسلم على مكانكما فعد بيننا قوله حتى وجدت برد قدميه على صدرى وكلة حتى غاية لقد رتق دبره فدخل هو في مضجعنا وظهره ترك وفي لفظ وكانت ليلة باردة وقد دخلت هي وعلى في المخاف فارد ان يلبس الثياب وكان ذلك ليلا وفي لفظ جاء من عند رأسي ما انها ادخلت راسها في الفراع يعنى المخاف حياء من ابيها قال على حتى وجدت برد قدميه على صدرى فحسنتها وروى مسلم من حديث ابي هريرة ان فاطمة اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسأله خادما وشكت العمل فقال ما لقيته عندنا قال الادالك على خير الحديث وفي علل الدار القطنى ان ام سلمة هي التي قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابنتي فاطمة جاءتك تلتصمك الحديث وروى ابو داود وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب قال حدثنا عياش بن عقبة الحضرمي عن الفضل بن حسن الضمري ان ام الحكم اوضباعة ابنتي الزبير حدثت عن ابيها انها قالت اصاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبييا فذهبت انا واختي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فشكونا اليه ما نحن فيه وسألناه ان يأمر لنا بشئ من السبي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبقكن يتامى بدر ثم ذكر قصة التسبيح قوله الادالكما على خير مما سألتما وروى سألتهما بالضمير وانما اسند السؤال اليهما مع ان السائل هي فاطمة فقط لان سؤالها كان برضاها فان قلت ابن وجه الخيرية في الدنيا او الآخرة وفيهما قلت فائدة الذكرك ثواب الآخرة وفائدة الجارية خدمة الطمحن ونحوه والثواب اكثر وابق فهو خير **باب** قول الله تعالى فان لله خسه وللرسول يعنى للرسول قسم ذلك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى شئ **باب** اى هذا باب في بيان معنى قول الله تعالى فان لله خسه الى آخره هذا اللفظ من قوله تعالى واعلموا انما خفتم من شئ فان لله خسه وللرسول والذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية بين الله تعالى فيها احلال الغنائم لهذه الامة من بين سائر الالام والغنيمة هي المال المأخوذ من الكفار بايمحاف الخيل والركاب والقي ما اخذ

منهم بغير ذلك كالأموال التي يصلحون عليها أو يتوفون عنها ولا وارث لهم والجزية والخراج ونحو ذلك قوله يعني للرسول قسم ذلك هذا تفسير البخاري قوله تعالى فان لله خمسة وللرسول قال الكرمانى يعني للرسول قسمته لان سهما منه لم يبق وقال شارح التراجم مقصود البخاري ترجيح قول من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يملك خمس الخمس وانما كان اليه قسمته فقط قلت هذا الباب فيه اختلاف للمفسرين فقال بعضهم لله نصيب يجعل في الكعبة فمن ابي مالبة الرياحى كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالغنية فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماس لمن شهد بها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعل له الكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقي على خمسة اسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامي وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وقال آخرون ذكر الله استفتاح كلام للتبرك وسهم للرسول وعن ابن عباس ان سهم الله وسهم الرسول واحد وهكذا قال ابراهيم النخعي والحسن بن محمد بن الحنفية والحسن البصري والشعبي وعطاء بن ابي رباح وقنادة وآخرون ان سهم الله ورسوله واحد ثم اختلف القائلون بهذا القول فروى عن ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنية تقسم على خمسة اقسام فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على اربعة اخماس فربيع لله وللرسول فكان لله وللرسول فهو لقراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن ابي حاتم من حديث عبد الله بن بريدة في قوله واصلوا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة وللرسول قال الذي لله فليده والذي للرسول فلازوا جده وعن عطاء بن ابي رباح خمس لله ورسوله واحد يجعل منه ويصنع فيه ما شاء يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال آخرون ان الخمس يتصرف فيها الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال النبي وهذا قول مالك واكثر السلف وقد اختلف ايضا في الذي كان يناله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس ماذا يصنع به من بعده فقالت طائفة يكون لمن يلي الامر من بعده روى ذلك عن ابي بكر وعلى وقنادة وجاعة وقال آخرون يصرف في مصالح المسلمين وقال آخرون بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامي والمساكين وابن السبيل واختار ما بين جرير وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى وقال الاعمش عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يجعلان سهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الكراع والسلاح قلت لابراهيم ما كان على رضي الله تعالى عنه يقول فيه قال كان اشدهم فيه وهذا قول طائفة كثيرة من العلماء وذكر ابن المناصف في كتاب الجهاد عن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى الامام اقارب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر اجتهاده ولا يعطون من الزكاة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحل الصدقة لآل محمد وهم نوه هاشم وقال في الخمس والنبي هو حلال للاغنياء ويوقف منه لبيت المال بخلاف الزكاة وقال عبد الملك المال الذي آسى الله عروجل فيه بين الاغنياء والفقراء مال النبي وما ضارع النبي من ذلك اخماس الغنائم وجزية اهل العنوة واهل الصلح وخراج الارض وما صولح عليه اهل الشرك في الهدنة وما اخذ من تجار اهل الحرب اذا خرجوا لتجارهم الى دار الاسلام وما اخذ من اهل ذمتنا اذا اتجروا من بلد الى بلد وخمس الركاز حيث ما وجد بيدو عندهم في تفريق ذلك بالفقراء والمساكين واليتامي وابن السبيل ثم يساوى بين الناس فيما بقي ثريفهم ووضعهم ومنه يرزق والى المسلمين وقاضيهم ويعطى غاريمهم وثغورهم وبنى مساجدهم وقاطرهم وبفك اسيرهم وما كان من كافة المصالح

التي لا توضع فيها الصدقات فهذا اهم في المصروف من الصدقات لانه يجري في الاغنياء والفقراء وفيما يكون فيه مصروف الصدقة وما لا يكون هذا قول مالك واصحابه ومن ذهب مذهبه ان الخمس والفي مصرفهما واحد وذهب الشافعي وابو حنيفة واصحابهما والا وزاعي وابو ثور وداود واسحق والنسائي وعامة اصحاب الحديث والفقهاء الى التفريق بين مصروف الفي والخمس فقالوا الخمس موضوع فيما عينه الله فيه من الاصناف المسمين في آية الخمس من سورة الانفال لا يتعدى به الى غيرهم ولهم مع ذلك في توجيه قسمه عليهم بعد وفات سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف واما الفي فهو الذي يرجع النظر في مصروفه الى الامام بحسب المصلحة والاجتهاد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى احتج البخاري بهذا التعليق على ما ذهب اليه من الرد على من جعل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الخمس ملكا واستد ابو داود هذا التعليق من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ ان انا لا خازن اضع حيث امرت والله اعلم **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان ومنصور وقتادة سمعوا سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال شعبة في حديث منصور ان الانصاري قال جلته على عنق فأتيت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي حديث سليمان ولده غلام فاراد ان يسميه محمدا قال سموا باسمي ولا تكنوا بكنتي فاني انما جعلت قاسما اقسم بينكم وقال حصين بعث قاسما اقسم بينكم وقال عمرو اخبرنا شعبة عن قتادة قال سمعت سالما يحدث عن جابر اراد ان يسميه القاسم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمي ولا تكنوا بكنتي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انما جعلت قاسما اقسم بينكم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسليمان هو الاعشى ومنصور هو ابن المعتمر والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن محمد بن كثير وفي الادب عن آدم واخرجه مسلم رحمه الله في الاسقيذان كذا قاله المزي ولم يخرج له الا في الادب عن جماعة كثيرة قوله قال شعبة في حديث منصور اشار بهذا الى ان شعبة لما روى هذا الحديث عن هؤلاء الثلاثة وهم سليمان ومنصور وقتادة وهم سمعوا جابرا قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال في حديث منصور ان الانصاري قال جلته على عنق فأتيت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقال له قومه لاندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق بانه حامله على ظهره فأتى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ولدي غلام فسميته محمدا فقال لي قومي لاندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمي ولا تكنوا بكنتي فاما القاسم اقسم بينكم وروى مسلم ايضا من حديث شعبة عن قتادة ومنصور وسليمان وحصين بن عبد الرحمن قالوا سمعنا سالم بن ابي الجعد عن جابر فزادنا حصين بن عبد الرحمن على هؤلاء الثلاثة المذكورين قوله وفي حديث سليمان اي قال شعبة في حديث سليمان الاعشى ولده غلام الى آخره قوله سموا بفتح السين وضم الميم المشددة امر من سمى بسمي قوله ولا تكنوا من الاكثاء من باب الافعال وروى ولا تكنوا من كنى يكنى وقال الجوهرى اكنى فلان كذا وفلان يكنى بابي عبد الله ولا تقل يكنى بعبد الله وكنيته ابا زيد وبابي يزيد تكنية والكنية عند اهل العربية كل مركب اضافي صدره اب وام كآبي بكر وام كلثوم وهى من

اقسام الاعلام قوله اما جعلت قاسما قسم بينكم اى اقسام الاموال في الموارث والقاسم وغيرهما عن
الله تعالى وليس ذلك لاحد الا لله فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الا عليه وعلى هذا فيمتنع التكنية
بذلك مطلقا وهو مذهب محمد بن سيرين والشافعي واهل الظاهر سواء كان اسمه اجدا ومحمدا وقال
المنذرى اختلف هل الهى تام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكنية وحده بأبي القاسم ممنوع
كيف كان الاسم وذهب آخرون من السلف الى منع التكنية بأبي القاسم وكذلك تسمية الولد بالقاسم لئلا يكون
سببا للتكنية لان الشخص اذا سمى بالقاسم يلزم منه ان يكون ابوه ابا القاسم فيصير الاب مكنتى بكنية رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم * وذهب آخرون الى ان المنوع الجمع بين التكنية والاسم وانه لا بأس بالتكنية
بأبي القاسم مجردا ما لم يكن الاسم محمدا واحدا * وذهب آخرون وشذوا الى منع التسمية باسم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم جملة كيف ما كان يكنى * وذهب آخرون الى ان النهى في ذلك منسوخ وحكى القرطبي عن
جمهور السلف والخلف وقفهاء الامصار جواز كل ذلك والحديث اما منسوخ واما خاص به احتججا
بحديث علي رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي وصححه ولفظه يا رسول الله ان ولد لي بعدك غلام
اسمه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم قوله وقال حصين هو حصين بضم الحاء وقبح الصاد المهملة بن ابن
عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي وهذا التعليق رواه مسلم وقال حدثنا هناد بن السرى حدثنا
هشيم بن حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقلنا
لا تكنك برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تستأمره قال فأتاه فقال انه ولدي غلام
فسميته برسول الله وان قومي ابوا ان يكونوا به حتى تستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فاما بعثت قاسما اقسام بينكم قوله وقال عمرو بن مرزوق
هذا التعليق رواه ابو نعيم الاصبغاني عن ابي العباس قال حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق
اخبرنا شعبة عن قتادة الحديث ~~عن~~ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعشى عن سالم
ابن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري قال ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقالت الانصار
لا تكنك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ولدي غلام
فسميته القاسم فقالت الانصار لا تكنك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسنت
الانصار سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فاما انا قاسم ~~شي~~ هذا طريق آخر في حديث جابر
المذكور رواه عن محمد بن يوسف البخاري البيهقي عن سفيان بن عيينة عن سليمان الاعشى الى آخره
قوله لا تكنك بضم النون وقبح الكاف وكسر النون من التكنية وروي لا تكنك بفتح النون وسكون
الكاف من كنى بكنى قوله ولا تنعمك عينا اي لانقر عينك بذلك ولا تكرمك تقول العرب في الكرامة
وحسن القبول نعم عين ونعمة عين ونعام عين اما النعمة فعناها التعم يقال كم من ذى نعمة لانه لا تنعم
له عالة والنعمة بفتح النون الفرح والسرور ونعمة العين بالضم قرنها قوله سموا وروي سموا
بفتح السين وتشديد الميم قوله ولا تكنوا من التكنية وروي ولا تكنوا من الاكتناء وفيه اباحة
الاسم باسمه للبركة الموجودة منه ولما في اسمه من القال الحسن من معنى الحمد ليكون محمدا من يسمى
باسمه ونهيه عن التكنية بكنيته لما رواه انس نادى رجلا يا ابا القاسم فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال الرجل لم اعنك ونقل ايضا عن اليهود انها كانت تناديه بها فاذا التفت قالوا لم نعنك
فسم الذريعة بالنبي ~~فان~~ قلت هل يمنع التسمية بمحمد قلت قد قيل به ولم يكن احد من الصحابة يسمون

ان ينادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسمه لان النداء بالاسم لا توقيف فيه بخلاف الكنية وانما
كان يناديه باسمه الاصواب لمن لم يؤمن منهم أو لم يرسخ الايمان بقلبه وقبل ان النبي مخصوص بحياته وقد ذهب
اليه بعض اهل العلم وكان عمر رضى الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لا تسموا احدا باسم نبي وامر
بجاعة بالمدينة بتغيير اسماء ابنائهم المسلمين بمحمد حتى ذكر له جاعة من الصحابة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذن
لهم في ذلك فتركهم وقال القرطبي حديث النبي غير معروف عند اهل القل وعلى قسايه فقتضاه النبي عن لعن
من تسمى بمحمد وقيل وان سبب نهى عمر عن ذلك انه سمع رجلا يقول لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب
فعل الله بك يا محمد فقال ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسب بك والله لاندعو محمدا
ما بقيت وسماء عبدالرحمن وقد تقرر الاجماع على اباحة التسمية باسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام
وتسمى بجاعة من الصحابة باسماء الانبياء وكره بعض العلماء فيما حكاه عياض التسمى باسماء الملائكة وهو
قول الحارث بن مسكين قال وكره ما لك التسمى بجبريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة
وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال ما قنعتم باسماء بنى آدم حتى سميت باسماء الملائكة
ص حدثنا حبان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن جريد بن عبدالرحمن انه سمع معاوية قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين والله المعطى وانا ناقسم ولا تزال هذه
الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتى امر الله وهم ظاهرون ش مطابقتهم للترجمة في قوله وانا ناقسم
وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي
ويونس ابن يزيد الايلي والحديث رواه البخارى في كتاب العلم في باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين
عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال جريد بن عبدالرحمن سمعت معاوية
خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا الى آخره نحوه وقد مر الكلام
فيه هناك ص حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عبدالرحمن بن ابى عزة عن ابى
هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنعكم انما انا قاسم
اضع حيث امرت ش مطابقتهم للترجمة في قوله انما انا قاسم ومحمد بن سنان بكسر السين
وبالتونين وفليح بضم الفاء وقبح اللام ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبدالملك ولقبه فليح فلقب على اسمه
وهلال هو ابن على الفهرى المدينى قوله ما اعطيكم ولا امنعكم اى الله هو المعطى في الحقيقة وهو المانع
وانا اعطيكم بقدر ما يلهمنى الله منه ص حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن ابى ايوب قال حدثني
ابو الاسود عن ابن ابى عياش واسمه نعمان عن خولة الانصارية رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان رجلا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار ش
لامطابقة بين الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال الكرماني قوله بغير حق اى بغير قسمة حق
واللفظ وان كان اعم من ذلك لكن خصصناه بالقسمة ليفهم منه الترجمة صريحا وعبد الله بن يزيد من
الزيادة ابو عبدالرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب واصله من ناحية البصرة سكن مكة روى عنه البخارى
في غير موضع وروى عن علي بن المدينى عنه في الاحكام وعن محمد بن منصور عن البوعوسع وسعيد
ابن ابى ايوب الخزازى المصرى واسم ابى ايوب مقلاص وابو الاسود محمد بن عبدالرحمن بن نوفل
وابن ابى عياش اسمه نعمان وابو عياش بالعين المهملة والياء آخر الحروف المشددة واسمه زيد بن الصلت
الزرقى الانصارى المدينى وخولة بفتح الخاء المحجمة بفت قيس بن قيس بن ثعلبة الانصارية ويقال لها

خولة ام محمد وهى امرأة حزة بن عبد المطلب وقيل ان امرأة حزة خولة بنت ثامر بالشاء الثلاثة الخولانية
وقيل ان ثامر لقب لقيس بن فهذ قال على بن المديني خولة بنت قيس هى خولة بنت ثامر وقال الترمذى
حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن سعيد المقبرى عن ابى الوليد قال سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حزة بن
عبد المطلب تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا المال خضرة حلوة من اصابه
بحقه بور لك فيه ورب متخوض فيما شاءت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا النار هذا
الحديث حسن صحيح وابو الوليد اسمه عبيد سوطا قلت وكذا اخرجه الطبراني من حديث جماعة
عن المقبرى واخرج الاسمعيلى وابو نعيم والطبراني والحميدى من حديث ابى الاسود عن ابن عباس عن
خولة بنت ثامر وقد ذكرنا ان كنية خولة بنت قيس ام محمد وقال ابو نعيم ويقال ام حبيبة وصحف
ابن منده ام حبيبة بأم صبية وتلك غير هذه تلك جهينة وهذه انصارية من انفسهم ووقع للكلاباذى
ايضا ان كنيته ام صبية وقال الدارقطنى لم يرو عن خولة بنت ثامر سوى النعمان بن ابى عياش الزرقى
وذكر ابو عمر الحديث فى خولة بنت قيس عن عبيد سوطا وبنت ثامر عن النعمان عنها قوله يتخوضون
من الخوض بالمجتمين وهو المشى فى الماء وتحريكهم استعمل فى التلبس بالامر والتصرف فيه والتخوض
تفعل منه وقيل هو التخليط فى تحصيله من غير وجهه كيف امكن وباب التفعل فيه التكلف
ص **باب** **قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم** **ش** **اي هذا**
باب **في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم** **اي** ولم تحل لاحد غيركم **ص**
وقال الله تعالى (وعدكم الله مغائم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه **ش** تمام الآية
(وكف ايدي الناس عنكم ولتكون آية للؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما) قوله وعدكم الله
مغائم كثيرة هى ما اصابوها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده الى يوم القيامة قوله فعجل لكم
هذه يعنى غنائم خيبر وقوله وكف ايدي الناس عنكم اي ايدي قريش كفهم الله بالصلح وقال قتادة ايدي
اليهود وقال مقاتل انهم اسد وغطفان حلفاء اهل خيبر جاؤا لينصروا اهل خيبر فخذف الله فى
قلوبهم الرعب فانصرفوا **ص** **حدثنا مسدد** **حدثنا خالد** **حدثنا حصين** **عن عامر** **عن عروة** **البارقى**
رضى الله تعالى عنه **عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم** **قال** **الخيل معقود** **في نواصيها الخير** **الاجر** **والمغنم**
الى يوم القيامة **ش** **مطابقته** **لترجمة** **في قوله** **والمغنم** **وخالد هو** **ابن عبد الله** **ابن عبد الرحمن** **الطحان**
وحصين **بضم** **الحاء** **المبهمة** **وقفع** **الصاد** **المهمل** **ابن عبد الرحمن** **السلى** **وعامر هو** **الشعبي** **وعروة** **ابن الجعد**
ويقال **ابن ابى الجعد** **البارقى** **الباء** **الموحدة** **وبالراء** **والقاف** **الازدى** **والحديث** **قدم** **في كتاب** **الجهاد** **فى**
باب **الخيل معقود** **في نواصيها الخير** **فانه** **اخرجه** **هناك** **عن حفص** **بن عمر** **عن** **شعبة** **عن** **حصين** **وابن**
ابى **سفر** **عن** **الشعبي** **عن** **عروة** **بن** **الجعد** **عن** **النبي صلى الله تعالى عليه وسلم** **وايس** **فيه** **افئلة** **والمغنم**
واخرجه **ايضا** **فى** **باب** **الجهاد** **ماضى** **الى** **يوم** **القيامة** **وفيه** **الاجر** **والمغنم** **ص** **حدثنا** **ابو** **اليمان**
اخبرنا **شعيب** **حدثنا** **ابو** **الزناد** **عن** **الاصرج** **عن** **ابى** **هريرة** **ان** **رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم** **قال**
اذا **هلك** **كسرى** **فلا** **كسرى** **بعده** **واذا** **هلك** **قيصر** **فلا** **قيصر** **بعده** **والذى** **نقضى** **بيده** **لتنفقن**
كنوزهما **فى** **سبيل الله** **ش** **مطابقته** **لترجمة** **تؤخذ** **من** **قوله** **لتنفقن** **كنوزهما** **فى** **سبيل الله**
لان **كنوزهما** **كانت** **مغانم** **وابو** **اليمان** **الحكم** **بن** **نافع** **وشعيب** **هو** **ابن** **ابى** **حزة** **وابو** **الزناد** **بالزاي** **والنون**
عبد الله بن **ذكو** **ان** **والاصرج** **هو** **عبد الرحمن بن** **هرم** **قوله** **فلا** **كسرى** **بعده** **اي** **فى** **العراق** **ولا** **قيصر**

اي في الشام وكلمة لاهنا بمعنى ليس فلا يلزم التكرير وقال الخطابي اما كسرى فقد قطع الله دابره وانفتحت كنوز في سبيل الله واما قيصر فكان الشام منشأه وبها يث المقدس وهو الذي لا يتم للنصارى نسك الا فيه ولا يملك احد على الروم من ملوكهم حتى يكون قد دخله سرا او جهرا وقد اجلى عنها واقتحت خزائنه التي فيها ولم يخلفه احد من القياصرة بعده الى ان يجز الله تمام وعده في فتح قسطنطينية آخر الزمان **ص** حدثنا اسحق بن عمار عن جابر بن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة مثل مطابقة الذي قبله واسحق هذا قال الجياني لم أره منسوبا الى احد ونسبه ابو نعيم اسحق بن ابراهيم قلت ثلاثة انفس كل منهم يسمى اسحق بن ابراهيم وروى البخاري عن كل واحد منهم فاسحق بن ابراهيم من هؤلاء الثلاثة وحرير بن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة من قبصة بن عتبة وفي الايمان والنذور عن موسى بن اسمعيل واخرجه مسلم في الفتن عن قتيبة عن جرير **ص** **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا هشيم اخبرنا سيار حدثنا يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لي الغنائم **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة ظاهرة وهشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المجهمة وسكون الياء آخر الحروف الواسطة وسيار بفتح السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن ابي سيار واسمه وردان ابو الحكم الواسطي وي زيد من الزيادة ابن صهيب الكوفي المعروف بالفقير قال الكرماني الفقير ضد الغنى قلت ليس كذلك وانما هو من فقار الظهر لا من المال وهو الذي اصيب في فقار ظهره وهو خرزاته الواحدة فقارة والحديث مرفى في كتاب الطهارة في باب اول التيمم بأنهم منه عن محمد بن سنان عن هشيم وعن سعيد بن النضر عن هشيم عن سيار عن يزيد الفقير الحديث وقدم الكلام فيه هناك قوله واحلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم تحل لاحد غيره وغير امته على ما ذكرناه هناك **ص** **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعمري عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج منه الا لجهاد في سبيله وتصديق كلمته بأن يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع اجر او غنيمة **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة في قوله او غنيمة واسمعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس وقد تكرر ذكره والحديث قدمضي في كتاب الايمان في باب الجهاد من الايمان فانه اخرجه هناك بأنهم منه عن حرمي بن حفص عن عبد الواحد الى آخره قوله او يرجعه بفتح الياء لان رجع يتعدى بنفسه قوله او غنيمة يعني لا يخلو عن احدهما مع جواز الاجتماع بينهما بخلاف او التي في او يرجعه فانها تفيد منع انخلو ومنع الجمع كليهما **ص** **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غزائي من الانبياء فقال لقومه لا يا بني رجل ملك بضع امرأة وهو يبدان بيني وبين المؤمنين بها ولا احدي بيوتا ولم يرفع سقوفها ولا احد اشترى غنما او خلفات وهو ينظر لادها فغزا فدنا من القرية صلاة العصر او قريبا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وانا مأمور اللهم احبسها علينا فحبست حتى قبح الله عليه فجمع الغنائم فجاءت يعني النار لانا كلها فلم تطعمها فقال ان فيكم غلولا فليسا يعني من كل قبيلة رجل

فلزقت يد رجل بيده فقال فيكم العلول فليبا يعني قبيلتك فلزقت يد رجلين او ثلاثة بيده فقال فيكم الغلول
فجاؤا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجاءت البار فاكلتها ثم احل الله لنا الغنائم رأى
ضعفنا وعجزنا فأحياها لنا شمس مطسبا بقتله لترجة في قوله ثم احل الله لنا الغنائم ومحمد
ابن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي والحديث
اخرجه البخاري ايضا في النكاح واخرجه مسلم في المغازي عن ابي كريب ايضا عن ابن المبارك به
﴿ ذكر معناه ﴾ قوله غزاني عن الانبياء قال ابن اسحق هذا النبي هو يوشع بن نون ولم تحبس
الشمس الاله ولتبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بقدمها عند شروق الشمس في ذلك اليوم * واصل ذلك ان النبي صلى الله
عليه وسلم لما توجه من بيت المقدس بعد نزوله من الاسراء لقي عير بني فلان بضجنان ولما دخل مكة
اخبى بذلك وقال الآن تصوب عيرهم عن ثنية التنعيم البيضاء يقدمها جبل اورق عليه غار ثمان احداهما
سوداء والاخرى برقاء قال فابتدر القوم الثنية فوجدوا مثل ما اخبى صلى الله تعالى عليه وسلم * وعن
السدي ان الشمس كادت ان تغرب قبل ان يقدم ذلك العير فدعا الله عز وجل فحبسها حتى قدموا
كما وصف لهم قال فلم تحبس الشمس على احدا لعل ذلك اليوم وعلى يوشع بن نون رواه البيهقي
قلت حبست ايضا في الخندق حين شغل عن صلاة العصر حتى غابت الشمس فصلاها ذكره عياض
في اكمالها وقال الطحاوي رواه ثقات ووقع لموسى عليه الصلاة والسلام تأخير طلوع الفجر روى
ابن اسحق في المبتدأ من حديث يحيى بن عروة عن ابيه ان الله عز وجل امر موسى عليه الصلاة والسلام
بالمسير ببني اسرائيل وامره بحمل تابوت يوسف ولم يدل عليه حتى كاد الفجر يطلع وكان وعد
بني اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فدعا ربه ان يؤخر طلوعه حتى يفرغ من امر يوسف ففعل
الله عز وجل ذلك وبخوه ذكر الضحك في تفسيره الكبير * وقد وقع ذلك ايضا للامام علي رضي الله
تعالى عنه اخرجه الحاكم عن اسماء بنت عيسى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نام على فخذه على رضي الله
تعالى عنه حتى غابت الشمس فلما استيقظ قال علي رضي الله تعالى عنه يا رسول الله اني لم اصل العصر
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نبيك فرد عليه شرقها قالت اسماء
فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على فتوضأ وصلى العصر وذلك بالصباح
وذكره الطحاوي في مشكل الآثار قال وكان اسجد بن صالح يقول لا ينبغي ان سييله العلم ان يتخلف عن
حفظ حديث اسماء لانه من اجل علامات النبوة وقال وهو حديث متصل ورواه ثقات واعلال
ابن الجوزي هذا الحديث لا يلتفت اليه * وكذلك وقع لسليمان عليه الصلاة والسلام روى عن ابن
عباس انه قال سألت علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن هذه الآية (انني احببت حب الخير عن
ذكر ربّي حتى توارت بالحجاب) فقال ما بلغك في هذا يا ابن عباس فقلت له سمعت كعب الاخبار يقول
ان سليمان عليه الصلاة والسلام اشتغل ذات يوم بعرض الافراس والنظر اليها حتى توارت الشمس
بالحجاب ردوها على يعني الافراس وكانت اربعة عشر فردوها عليه فأمر بضرب سوقها واعناقها
بالسيف فقتلها وان الله تعالى سلب ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخيل بقتلها فقال علي
رضي الله تعالى عنه كذب كعب لكن سليمان اشتغل بعرض الافراس ذات يوم لانه اراد جهاد عدو
حتى توارت بالحجاب فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على يعني الشمس فردوها عليه

حتى صلى العصر في وقتها وان انبأ الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم ولا يرضون بالظلم لانهم معصومون
 مطهرون قوله ملك بضع امرأة بضم الباء وهو الكاح اي ملك عقدة نكاحها وهو ايضا يقع الجماع وعلى
 الفرج قوله وهو يريد الواو فيه للحال قوله ان يبنى بها اي يدخل عليها وتزف اليه ويروي ان
 يبنى من البناء من باب الافتعال قوله ولما بين بها اي والحال انه لم يدخل عليها قوله او خلفات جمع
 خلفه بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وفتح الفاء قال ابن فارس هي الناقة الحامل وقيل جمعها مخاض على
 غير قياس كما يقال لواحدة النساء امرأة وقيل هي التي استكملت سنة بعد النواج ثم حل عليها فلقحت وقيل
 الخلفة التي توهم ان بها حلائم لم تلقح وقال الاصمعي فلا يزال خلفه حتى تبلغ عشرة أشهر وقال الجوهري
 الخلفة بكسر اللام المخاض من النوق الواحدة خلفه وفي المغيث يقال خلقت اذا حلت واختلفت اذا حالت
 ولم تحمل قوله فدنا من القرية قيل هي اريحا وقال ابن اسحق لمات موسى عليه السلام وانقضت
 الاربعون سنة بعث يوشع بن نون نبي فاخبر بني اسرائيل انه نبي الله وان الله قد امره بقتال الجبارين فصدقوه
 وبايعوه فتوجه بني اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع نفخوا
 في القرون وضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة
 فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فخشى يوشع ان يعجزوا فقال اللهم اردد
 الشمس على فقال لها انت في طاعة الله وانا في طاعة الله وهو معنى قوله انتك مأمورة وانا مأمور يعني
 انتك مأمورة بالغروب وانا مأمور بالصلاة او القتال قبل الغروب قوله فلم تطعها اي فلم تطعم النار
 الغنائم وانما قال فلم تطعها ولم يقل فلم تأكلها للمبالغة اذ معناه لم تدق طعمها كقوله تعالى (ومن لم يطعمه
 فانه مني) قوله ان فيكم غلولا وهو الخيانة في الغنم وكان من خصائص الانبياء المتقدمين ان يجمعوا
 الغنائم في مربد فتأتي نار من السماء فتحرقها فان كان فيها غلول او ما لا يحل لم تأكلها وكذلك كانوا
 يفعلون في قرايتهم كان المتقبل تأكل النار وما لا يتقبل يبقى على حاله ولا تأكله ففضل الله هذه الامة
 وجعلها اخيرة اخرجت للناس واعطاهم ما لم يعط احدا غيرهم واحل لهم الغنائم اشار اليه في الحديث
 بقوله رأى ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا راحة من الله علينا وهي من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فان قلت ما الحكمة في اكل النار غنائمهم والتحليل لما قلت جعل هذا في حقهم حتى لا يكون قتالهم
 لاجل الغنية لقصورهم في الاخلاص واما تحليلها في حق هذه الامة فلكون الاخلاص غايبا عليهم
 فلم يحتاج الى باعث آخر ص باب الغنية لمن شهد الواقعة ش اي هذا باب في
 بيان كون الغنية لمن شهد اي حضر الواقعة اي صدمة العدو وهذا قول عمر رضي الله تعالى عنه وعليه
 جماعة الفقهاء فان قلت قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجعفر بن ابى طالب ولمن قدم في سفينة ابى
 موسى من غنائم خيبر لمن لم يشهدا قلت انما فعل ذلك لشدة احتياجهم في بدء الاسلام فانهم كانوا للانصار
 تحت منح من الخيل والمواشي لحاجتهم فضاقت بذلك احوال الانصار وكان المهاجرون في ذلك
 في شغل فلما فتح الله خيبر عوض الشارح المهاجرين ورد الى الانصار منا بهم وقال الطحاوي
 رحمه الله انه صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب انفس اهل الغنية وقدرى ذلك عن ابى هريرة
 كما يحكى عن قريب ص حدثنا صدقة اخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن
 ابيه قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا آخر المسلمين ما قحت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله الا قسمتها

بين اهلها وصدقة بلفظ اخت الزكاة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من افراده و عبد الرحمن هو ابن
مهدي البصري واسلم مولى عربن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي الين قوله لولا آخر المسلمين
المعنى لو قسمت كل قرية على القسامين لما بقى شيء لمن يجي بعدهم من المسلمين قال الكرمانى هو حقهم
لم لا يقسم عليهم فأجاب بانه يسترضيهم بابيع ونحوه ويوقفه على الكل كما فعل بأرض العراق وغيرها
قوله كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير ولم يكن قسم خير بكما لها ولكنه قسم منها طائفة
وترك طائفة لم يقسمها والذي قسم نها هو الشق والطاعة وترك سائر هافلام ان يفعل من ذلك
ما رآه صلاحا واحتج عمر رضى الله تعالى عنه في ترك قسمة الارض بقوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله) الى
قوله والذين جاؤا من بعدهم الآية وقال عمر هذه الآية قد استوعبت الناس كلهم فلم يبق منهم احدا الا وله
في هذا المال حق حتى الراعى بعدن وقال ابو عبيد والى هذه الآية ذهب على ومعاذ رضى الله تعالى عنهما
واشار عمر بأقرار الارض لمن يأتي بعدد وقد اختلف العلماء في حكم الارض فقال ابو عبيد وجسدنا الا نأمر
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء بعده قد جاءت في اقتراح الارض ثلاثة احكام ١ ارض
اسلم اهلها عليها فهي اهم ملك هي ارض عشر لاشي في غير ه وارض افتتحت صلحا على راج
معلوم فهم على ما صلحو واعليه لا يلزمهم اكثر منه ٢ وارض احدث عنوة وهي التي اختلف فيها المسلمون
فقال بعضهم سبيلهم سبيل الغنية فيكون اربعة اجزاء حصصا بين الذين افتكوها خاصة والخمس
الباقى لمن سعى الله وقال ابن المنذر وهذا قول الشافعى وابي ثور وبه اشار الزبير بن العوام على عمرو بن
العاص حين اقتنع مصر قال ابو عبيد وقال بعضهم بل حكمها والنظر فيها الى الامام ان رأى ان يجعلها
غنية فيخمسها ويقسمها كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذلك له وان رأى ان يجعلها موقوفة على
المسلمين ما بقوا كما فعل عمر في السواد فذلك له وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه والثوري فيما احكام الطحاوى
وقال مالك يجتهد فيها الامام وقال في العتبية العمل في ارض العنوة على فعل عمر رضى الله تعالى عنه ان لا يقسم
ويقربها الا وقد اخرج بلال واصحاب له على عمر في قسم الارض بالشام فقال اللهم اكفنيهم فاقى الحول وقديق
منهم احد **ص** * باب ٦ من قاتل للمغنم هل ينقص من اجره شيء **ص** اى سدا باب في بيان
حال من قاتل لاجل حصول الغنيم هل ينقص اجره وجوابه انه ليس له اجر فضلا عن نقصان لان المجاهد
الذى يجاهد في سبيل الله هو الذى يجاهد لاعلاء كلمة الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبة عن عمرو قال سمعت ابا وائل قال حدثنا ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال امر ابى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل ياتل للمغنم والرجل يقاتل ليدكر ويقاتل ليرى مكانه من سبيل الله
فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله **ص** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله الرجل يقاتل
للمغنم وغندر بضم الغين وسكون النون لقب محمد بن جعفر وعمرو بفتح العين هو ابن مرة وابو وائل شقيق بن
سلمة وابو موسى عبد الله بن قيس بن ساييم بن حضار الاشعري والحديث قدمضى في كتاب الجهاد في باب من
قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فانه اخرج عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عمرو الى آخره ونحوه غير ان هناك
جاء رجل وهنا قال امر ابى قوله ليدكر على صيغة المجهول اى ليدكر بالشجاعة عند الناس قوا ليرى
على صيغة المجهول ايضا قوا ليرى مرتبة قوا ليرى سبيل الله كلمة من للاستفهام
ص * باب ٧ قسمة الامام ما يقدم عليه ويخفى لمن لم يحضره او يغيب عنه شيء **ص** اى
هذا باب في بيان قسمة الامام ما يقدم عليه من هذا يا المشركين بين اصحابه قوله ويخفى من خبأت الشيء

أخبروه خبأ إذا أخفيته والخبؤ والخبي والخبيثة الشيء الخبوء قوله لمن لم يحضره أي لاجل من لم يحضر
 مجلسه أو يغيب عنه حاصل المعنى يقسم ما يقدم عليه بين الحاضرين والغائبين بأن يعطى شيئاً للحاضرين
 ويخبأ شيئاً للغائبين **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن
 عبد الله بن أبي مليكة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أهديت له أقية من ديباج مزررة بالذهب فقسمها
 بين الناس من أصحابه وعزل منها واحداً لمخرمة بن نوفل فجاء ومعه ابنه المسور بن مخرمة فقام على الباب
 فقال ادعني فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته فاخذ قباء فلقاه فاستقبله بآزاره فقال يا أبا المسور
 خبأت هذا لك يا أبا المسور خبأت هذا لك وكان في خلقه شدة **ش** **ص** مطابقته لترجده ظاهرة وعبد الله
 ابن عبد الوهاب أبو محمد الحلبي البصري وأيوب هو السخيتاني وعبد الله بن أبي مليكة بضم الميم التيمي
 الأحول القاضي على عهد ابن الزبير وهو من التابعين وأبنته صحبة وحديثه من مراسيل التابعين
 وهذا الحديث قدم مسنداً في كتاب الشهادات في باب شهادة الأعشى أخرجه عن زياد بن يحيى عن
 حاتم بن وردان عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم أقية الحديث وهذا مسند لان المسور بكسر الميم وأباه مخرمة بفتح الميم كليهما صحابي
 والأقية جمع قباء والديباج الثياب المخددة من الأبرسيم وهو معرب وقد ذكر غير مرة قتله مزررة
 من زمرت القميص إذا اتخذت له أزاراً ويروى مزردة من الزرد وهو تدخل خلق الدروع
 بعضها في بعض قوله فقال ادعني أي فقال لمخرمة لابن المسور ادع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 معناه عرفه أتى حضرت فلما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته خرج فلقاه أي بذلك
 الواحد من الأقية وفي الحديث الماضي فخرج ومعه قباء وهو يريه محاسنه قوله فلقاه فاستقبله
 بآزاره وإنما استقبله بآزاره ليريه محاسنه كأنه عليه في الحديث الماضي وإنما فعل هذا ليرضيه لانه
 كان شرس الخلق وأشار إليه في الحديث بقوله وكان في خلقه شدة **ص** ورواه ابن عليه عن
 أيوب وقال حاتم بن وردان حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن المسور قدمت على النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم أقية **ش** **ص** أي روى الحديث المذكور اسماعيل بن عليه بضم العين المهمة
 وقبح اللام وتشديد الباء آخر الحروف وهو اسماعيل بن إبراهيم الأسدي البصري وعليه أنه وقد ذكر
 غير مرة وأيوب هو السخيتاني واسد البخاري رواية أيوب في باب شهادة الأعشى حيث قال حدثنا زياد
 ابن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث
ص تابعه الليث عن ابن أبي مليكة **ش** **ص** أي تابع أيوب الليث بن سعد عن عبد الله
 ابن أبي مليكة وقد أسند البخاري هذه المتابعة في كتاب الهبة في باب كيف يقبض المتساع وقال
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث **ص** **ص** باب
 كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والضير وما أعطى من ذلك في نوابه **ش** **ص**
 أي هذا باب في بيان كيفية قسمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة بضم القاف والضير بفتح
 النون وهما قبيلتان من اليهود ولم يبين كيفية القسمة وهي الترجة طلباً للاختصار وفي بقية الحديث
 ما يدل عليها أو يجعل قوله وما أعطى من ذلك في نوابه كالعطف التفسيري لقوله كيف قسم
 وأصل ذلك أن الانصار كانوا يعملون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عقارهم
 تحلات لتصرف في نوابه وهي المهمات الحادثة وكذلك لما قدم المهاجرون قاسمهم الانصار

اموالهم فلباوسع الله الفتوح عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرد عليهم نخلاتهم **ش** من حدثنا
عبدالله بن ابي الاسود حدثنا معمر بن ابيه قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول كان
الرجل يجعل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم النخلات حتى افتتح قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرد
عليهم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبدالله بن ابي الاسود اسمه حديد
ابوبكر بن اخنوخ بن مهيدي البصري الحافظ وهو من افراده ومعتمر بن علي وزن اسم الفاعل من
الاعتمار ابن سليمان بن طرخان التيمي **ش** والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبدالله بن الاسود
وفيه حديثي خليفة واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر وحامد بن عمار ومحمد بن عبدالله بن ابي
الرجل اي من الانصار قوله حين افتتح قريظة اي حين افتتح حصنا كان لقريظة وحين اجلى بنى النضير لان
الافتتاح لا يصدق على القبيلتين فان قلت بنوا النضير اجلاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة
فامعنى الفتح فيه قلت هو من باب * علفته تبنوا وما باردا * بان المراد القدر المشترك بين التعليف والسقي وهو
الاعطاء مثلا او ثمة اضمار اي واجلى بنى النضير او الاجلاء مجاز عن الفتح وهذا الذى كانوا يعملون
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من باب الهدية لان باب الصدقة لانها محرمة عليه وعلى آله اما المهاجرون
فكانوا قد نزل كل واحد منهم على رجل من الانصار فواساه وقاسمه فكانوا كذلك الى ان فتح الله
الفتوح على رسوله فرد عليهم ثمارهم فأول ذلك النضير كانت مما افاء الله عليه مما لم يوجب عليه بخيل
ولاركاب وانجلي عنها اهلها بالربح فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون
سائر الناس وانزل الله فيهم ما افاء الله على رسوله الآية فحبس منها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لنوابه وما بعروه وقسم اكثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال للانصار ان شئتم قسمت اموال بنى النضير بينكم وبينهم واقسم على مواساتهم في ثماركم
وان شئتم اعطيتها المهاجرين دونكم وقطعتم عنهم ما كنتم تعطونهم من ثماركم قالوا بلى
تعطيهم دوننا ونقيم على مواساتهم فاعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجرين
دونهم فاستغنى القوم جميعا استغنى المهاجرون بما اخذوا واستغنى الانصار بما رجع اليهم من ثمارهم
ش باب * بركة الغازی في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولاية الامر
اي هذا باب في بيان بركة الغازی الى آخره البركة بالباء الموحدة مأخوذة في الاصل من برك
البعير اذا نأخ في موضع فنزله ويطلق ايضا على الزيادة وفي ديوان الادب البركة الزيادة والنمو وتبرك
به اي يتن وقيل صحفها بعضهم فقال تركة الغازی بالناء المثناة من فوق قال حياض وهو وان كان
متجها باعتبار ان في القصة ذكر ما خلفه الزبير رضى الله تعالى عنه لكن قوله حيا وميتا مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وولاية الامر يدل على ان الصواب ما وقع عند الجمهور بالباء الموحدة وقيل هذا يشبه
ان يكون من باب القلب لان الذى ينبغي ان يقال باب بركة مال الغازی قلت لا حاجة الى هذا لان المعنى
باب البركة الحاصلة للغازی في ماله قوله حيا نصيب على الحال اي في حال كونه حيا قولا وميتا عطف عليه
اي وفي حال موته قوله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتعلق بقوله الغازی والولاية بالضم جمع والى
ش من حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة احدثكم شام بن عمرو عن ابيه من عبدالله
ابن الزبير قال لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني فقممت الى جنبه فقال يا بنى انه لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم
وانى لا ارانى الا ساقتل اليوم مظلوما وان من اكبر همى لدينى أفترى يبقى ديننا من مالنا شيئا فقال يا بنى
مالنا فاقض دينى واوصى بالثلث وثلثه لبيته يعنى بنى عبدالله بن الزبير يقول ثلث الثلث فان فضل

من مالنا فضل بعد قضا الدين شيء فقلته اولئك قال هشام وكان بعض ولد عبد الله قد وازى بعض
 بنى الزبير خبيب وعباد وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات قال عبد الله فجعل يوصيني بدينه ويقول
 يا بني ان هجرت عنه في شيء فاستعن عليه مولاي قال فوالله مادريت ما اراد حتى قلت يا بني من مولاك
 قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولاي الزبير اقض عنه دينه فيقضيه فقتل الزبير
 رضى الله تعالى عنه ولم يدع دينارا ولا درهما الا ارضين منها الغابة واحدى عشرة دارا بالمدينة
 ودارين بالبصرة ودار بالكوفة ودارا بمصر قال وانما كان دينه الذى عليه ان الرجل كان يأتيه بالمال
 فيستودعه اياه فيقول الزبير لا ولكنك سلف فاني اخشى عليه الضيعة ومولى امارة قط ولا جباية
 خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او مع ابي بكر وعمر وعثمان رضى الله
 تعالى عنهم قال عبد الله بن الزبير فحسبت ما عليه من الدين فوجدته الف ومائتي الف قال فلقى حكيم
 ابن حزام عبد الله بن الزبير فقال يا ابن اخي كم على اخي من الدين فكلته فقال مائة الف فقال حكيم والله
 ما ارى اموالكم تسع لهذه فقال له عبد الله افرأيتك ان كانت الف ومائتي الف قال ما ارأى اكم تطيقون
 هذا فان هجرت عن شيء منه فاستعينوا بي قال وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة الف فباعها عبد الله
 بالف الف وستمائة الف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوا فنا بالغابة فأثناء عبد الله بن جعفر
 وكان له على الزبير اربعة مائة الف فقال لعبد الله ان شئتم تركتها لكم قال عبد الله لا قال فان شئتم جعلتموها
 فيما تؤخرون ان أخرتم فقال عبد الله لا قال قال فاقطعوا لى قطعة فقال عبد الله لك من ههنا الى ههنا
 قال فباع منها فقصى دينه فأوفاه وبقي منها اربعة اسهم ونصف فقدم على معاوية وعنده عمرو بن عثمان
 والمنذر بن الزبير وابن زمعة فقال له معاوية كم قومت الغابة قال كل سهم مائة الف قال كم بقي قال اربعة
 اسهم ونصف قال المنذر بن الزبير قد اخذت سهما بمائة الف قال عمرو بن عثمان قد اخذت سهما بمائة
 الف وقال ابن زمعة قد اخذت سهما بمائة الف فقال معاوية كم بقي قال سهم ونصف قال اخذته بخمسين
 ومائة الف قال فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة الف فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال
 بنوا الزبير اقسم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقسم بينكم حتى اتأدى بالموسم اربع سنين الا من كان له
 على الزبير دين فليأتنا فنقضه قال فجعل كل سنة يتأدى بالموسم فلما مضى اربع سنين قسم بينهم قال
 فكان للزبير اربع نسوة ورفع الثلث فاصاب كل امرأة الف الف ومائتا الف فجميع ماله خسون
 الف الف ومائتا الف شيء مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ومولى امارة الى قوله وعثمان رضى الله
 تعالى عنه وذلك ان البركة التي كانت في مال الزبير من كونه غازيا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ومع ابي بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم وكون البركة في حياته وبعده تظهروا عند التأمل
 في قصته وذكر رجاله وهم ستة الاول اسحق بن ابراهيم بن محمد يعرف بابن راهويه الخنظلي
 المروزي الثاني ابو اسامة جاد بن اسامة اللبني الثالث هشام بن عروة بن الزبير بن العوام
الرابع عروة بن الزبير الخامس عبد الله بن الزبير السادس الزبير بن العوام احد العشرة المبشرة بالجنة
 وحوارى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن عمه صفية بنت عبد المطلب شهيد بدر والمجاهدين كلهم
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر المجترين واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وهو اول
 بن سلفا في سبيل الله وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع مع
 الاستفهام وهو قوله أحدثكم هشام وفيه رواية لابن من الا ب ورواية الاخ عن الاخ لان عروة

وعبد الله اخوان ابنا الزبير بن العوام **هو** ذكر رجال هذا الحديث **هو** هذا من افراد البخارى وذ كره اصحاب
الاطراف في مسند الزبير والاشبه ان يكون من مسند ابنه عبد الله وكلمه موقوف غير قوله وماولى اماره
ولاجباية خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا المقدار في حكم
المرفوع ورواه الاسمعيلى عن جويرة حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله وروى الترمذى
من حديث عروة قال اوصى الزبير الى ابنه عبد الله صبيحة الجمل فقال ما منى عضوا ولا وقد جرح
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتهى ذلك الى فرجه ورواه ابن سعد في طبقاته في قتل
الزبير ووصيته بدنيه وثلاث ماله عن ابى اسامة جاد بن اسامة نحو حديث البخارى وطوله غير انه خاله
في موضع واحد وهو قوله اصاب كل امرأة من نسائه الف الف ومائة الف لا كما في البخارى مائتا الف
وعلى هاتين الروايتين لا يصح قسمة خسين الف الف ومائى الف على دينه ووصيته وورثته وانما تصح
قسمة ان لو كان لكل امرأة الف الف فيكون الثمن اربعة آلاف الف فتصح قسمة الورثة من اثنين
وثلاثين الف الف ثم يضاف اليها الثلث ستة عشرة الف الف فتصير الجملتان ثمانية واربعين الف الف
ثم يضاف اليها الدين الف الف ومائتا الف ومنها تصح ورواية ابن سعد تصح من خمسة وخسين الف الف
ورواية البخارى تصح من تسعة وخسين الف الف ومائى الف فهذه تركته عدموته لا ما زاد عليها بعد
موته من غلة الارضين والدور في مدة اربع سنين قبل قسمة التركة ويدل عليه ما رواه الواقدي
عن ابى بكر بن سبرة عن هشام عن ابيه قال كان قيمة ما ترك الزبير احدا وخسين او اثنين وخسين الف
الف وروى ابن سعد عن القعنى عن ابن عيينة قال قسم ميراث الزبير على اربعين الف الف
وذ كر الزبير بن بكار عن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير في بنى عائكة بنت
زيد بن عمرو بن نفيل زوج الزبير ان عبد الله بن الزبير ارسل اليها ثمانين الف درهم وقبضتها وصا لحت
عليها قال الدماطى وبين قول الزبير بن بكار هذا وقول غيره بن بعبد والعجب من الزبير مع سعة علمه
فيه وتقيره عنه كيف خفي عليه وما تصدى لتهريب ذلك كما ينبغي **هو** ذكر بيان قصة وقعة الجمل **هو** لمخصة
مختصرة كانت وقعة الجمل عام ستة وثلاثين من الهجرة وكان قتل عثمان بن عفان سنة خمس وثلاثين
وكانت مائشة بمكة وكذلك امهات المؤمنين قد خرج الى الحج في سنة خمس وثلاثين فرارا عن الفتنة ولما
بلغ اهل مكة ان عثمان قد قتل اقبل بمكة ثم لما بيع على رضى الله عنه كان احظى الناس عنده بحكم الحال لاعت
اختيار على اذلك رؤس اولئك الذين قتلوا عثمان رضى الله تعالى عنه وفرجاجة من بنى امية وغيرهم
الى مكة وخرج طلحة والزبير في الاعتماد وتبعهم خلق كثير وجمع فقير وقدم الى مكة ايضا في هذه
الايام يعلى بن امية ومعه ستمائة الف الف درهم وستمائة بعير فاناخ بالابطح وقيل كان معه ستمائة
الف دينار وقدم ابن عامر من البصرة بأكثر من ذلك فاجتمع بنو امية بالابطح وقامت عائشة في الناس
تحضهم على القيام بطلب دم عثمان وطاوعوها في ذلك وخرجوا وتوجهوا نحو البصرة وكانت
عائشة تحمل في هودج على جمل اسمه عسكر اشتره يعلى بن امية من رجل من عريضة بمائى دينار
وكان هذا هو الذى يدلهم على الطريق وكانوا لا يمرن على ماء ولا واد الا سألوه عنه حتى وصلوا
الى موضع يسمى حوب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وقبح الهمزة وفي آخره باء موحدة وهو
ماء قريب من البصرة فتبعت كلابه فقاالوا اى ماء هذا قال الدليل هذا ماء الحوب فحين سمعت عائشة
بذلك صرخت بأعلى صوتها وضربت عضد بعيرها فاناخته فقالت انا والله صاحبة الحوب ردونى
ردونى تقول ذلك فاناخوا حرلها وهم على ذلك وهى تأبى المسير حتى اذا كانت الساعة التى

اتاخذت فيها من الغد جاءها عبد الله بن الزبير فقال انجاء النجاء فقد ادرىكم بنى بن ابي طالب عند ذلك
 رحلوا * واما حديث الحووب فاخرجه احمد في مسنده عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم قال لي ذات يوم كيف باحدا كن اذا نجتها كلاب الحووب فعمرت الحال عند ذلك فارادت
 الرجوع واما على رضي الله تعالى عنه فانه خرج في آخر شهر ربيع الآخر في سنة ست وثلاثين من
 المدينة في تسعمائة مقاتل وقيل لما بلغ عليا ميسرة عائشة وطلحة وزبير الى البصرة سار نحوهم في اربعة
 آلاف من اهل المدينة فيهم اربعمائة ممن بايعوا تحت الشجرة وثمانمائة من الانصار ورأيتهم مع ابيه
 محمد بن الحنفية وعلى ميمته الحسن بن علي وعلى مسيرته الحسين بن علي وعلى الخيل عمار بن ياسر
 وعلى الرجالة محمد بن ابي بكر الصديق وعلى مقدمته عبد الله بن عباس ثم اجتمعوا كلهم عند قصر
 عبد الله بن زياد وتزل الناس في كل ناحية وقد اجتمع مع علي رضي الله تعالى عنه عشرون الفا
 والتفت على عائشة رضي الله تعالى عنها ومن معها نحو من ثلاثين الفا وقامت الحرب على ساقها
 فصافوا وتصارفوا وتجاولوا وكان من جملة من يبارز الزبير عمار فجعل عمار نحوه بالرمح والزبير كاف عنه
 لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم تفتلك الفئة الباغية وقتل ناس كثير ورجع الزبير عن
 القتال وقال الواقدي كان زمام الجمل بيد كعب بن سور وما كان يأخذ زمام الجمل الا من هو معروف
 بالشجاعة ما اخذه احدا لا قتل وحل عليه عدي بن حاتم ولم يبق الا عقره ففقت عين عدي واجتمع
 بنو ضبة عند الجبل وقتلوه دون قتالا لم يسمع مثله فقطعت عنده الف يد وقتل عليه الف رجل منهم
 وقال ابن الزبير جرح علي زمام الجمل سبعة وثلاثين جراحة وما احد اخذ برأسه الا قتل اخذه
 عبد الرحمن بن عتاب فقتل ثم اخذه الاسود بن الجحزي فقتل وعدي جاعة رغب ابن الزبير من
 الجراحات فالتقى نفسه بين القتلى ثم وصلت النبال الى هودج ام المؤمنين جعلت تنادي الله الله يا بني
 اذكروا يوم الحساب ورفعت يديها تدعو على اولئك القوم من قتل عثمان فضج الناس
 معها بالدعاء واولئك الفر لا يقلعون عن رشق هودجها بالنبال حتى بقي مثل القنطرة فجعلت
 الحرب تأخذ وتعطي قتارة لاهل البصرة وقارة لاهل الكوفة وقتل خلق كثير ولم تر وقعة
 اكثر من قطع الايدي والارجل فيها من هذه الوقعة ثم حلت عليه الساية واشترى بدمها وحل
 بغيرين وجلة الضبي الكوفي وقطع بطنه وعقره وقطع ثلاث قوائم من قوائمه وبرك ووقع الهودج
 على الارض ووقف عليها على رضي الله تعالى عنه قال السلام عليك يا امامه فقالت عليك السلام
 يا بني فقال يغفر الله لك فقالت ولك وانهم من كان حوله من الناس وامر على رضي الله تعالى عنه ان يحملوا
 الهودج من بين القتلى وامر محمد بن ابي بكر وعمار بن ياسر ان يضرموا عليه قسما ولما كان آخر الليل خرج
 محمد بعائشة فادخلها البصرة واتزلها في دار عبد الله بن خلف الخراعي وبكت عائشة بكاء شديدا
 وقالت وددت اني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وجاء وجوه الناس من الامراء والاصيان يسلمون
 عليها ثم ان عليا رضي الله تعالى عنه اقام بظاهر الكوفة ثلاثة ايام وصلى على القتلى من الفريقين
 وقال ابن الكاكي قتل من اصحاب عائشة مائة آلاف وقيل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب علي الف وقيل
 قتل من اهل البصرة عشرين الفا ومن اهل الكوفة خمسة الاف وكان في جملة القتلى طلحة بن عبد الله
 احد العشرة المبشرين بالجنة ثم دخل على البصرة يوم الاثنين ثم جهز عائشة احسن الجهاز بكل شيء ينبغي
 لها من مركب وزاد ومباح واخرج منها كل من نجا من الوقعة ممن خرج معها واختار لها اربعين امرأة
 من نساء اهل البصرة المعروفات ووقف على معها حتى ودعها وكان خروجها يوم السبت غرة رجب

ست وثلاثين وتبعها على اميالا وسارح بآيه معها يومها وقال الراقي امر على الفداء اللاتي
 خرجن مع مائشة لبس العمام وتقليد السيوف ثم قال لهن لا تلمينها انكن نسوة وتلحين مثل الديال
 وكن حولها من بعيد ولا تقربنها وسارت مائشة على تلك الحالة حتى دخلت مكة واقامت حتى حجت
 واجتمع اليها نساء اهل مكة يكيبن وهوتبي وسئلت عن مسيرها فقالت لقد اعطى علي فاكتر وبعث
 معي رجلا وبلغ النساء فاتيها وكشفن عن وجوههن وعرفنها الحال فسجدت وقالت والله مايزداد
 ابن ابي طالب الا كرما **هـ** كرم قتل الزبير وبيان سيرته **ك** لما انفصل الزبير رضي الله تعالى عنه من
 عسكر مائشة كاذكرنا تبعه عمرو بن جرموز وفضاله بن حابس من غواة بني تميم وادركوه وتعاونوا
 عليه فقتلوه ويقال بل ادركه عمرو بن جرموز فقال له ان لي اليك حاجة فقال ادن فقال مولى
 الزبير واسمه عطية ان معه سلاحا فقال وان كان فتقدم اليه فجعل يحذره وكان وقت الصلاة فقال له الزبير
 الصلاة فقال الصلاة فتقدم الزبير ليصلي بهما فطعنه عمرو بن جرموز فقتله ويقال بل ادركه عمرو
 بوادي السباع وهونائم في القائلة فهجم عليه فقتله وهذا القول هو الاشهر وأخذ رأسه وذهب به الى
 علي فقبل اعلى هذا ابن جرموز اناك رأس الزبير فقال بشروا قاتل الزبير بالنار فقال عمرو اتيت
 عليا برأس الزبير وقد كنت احسبها زافتي بمشرب النار قبل العيان فبئس البشارة والخمعة وسيان
 عندى قتل الزبير وضرطة عنزيدي الجمعة **ل** واما سيرته فقد ذكرنا عن قريب انه احد العشرة المبشرة
 بالجنة وانه شهد جميع مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه يوم بدر مائة صفراء فترات
 الملائكة على سيماء وثبت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وبايعه على الموت وقال مصعب
 ابن الزبير قاتل ابي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمره اثني عشر سنة وقال الزبير
 ابن بكار باسناده عن الاوزاعي قال كان للزبير الف مملوك يودون الضريبة لا يدخل بيت ماله
 منها درهم بل يتصدق بها وقال الزبير بن بكار باسناده عن جويرية قالت باع الربير
 دارا بستائة الف فقبل له غبت فقال كلا والله لتعلن انني لم اغبن هي في سبيل الله وروى عن هشام
 ابن عروة فقال اوصى الى الزبير جماعة من الصحابة منهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود
 والقداد وكان يحفظ عليهم اموالهم وينفق على اولادهم من ماله وكان الزبير رجلا ليس بالقصير ولا
 بالطويل الى الخفة ما هو في اللحم ولحيته خفيفة اسمر اللون اشعر وحكى الواقدي عن عبد الرحمن بن
 ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال ربما اخذت بالشعر على منكب الزبير وانا اعلام فأتعلق به
 على ظهري وحكى ابو اليقظان عن هشام بن عروة قال كان جدي الزبير ادا ركب تحط الارض رجلاه
 ولا يغير شيه **م** واختلفوا في سنه حكي ابن سعد عن الواقدي باسناده الى عروة بن الزبير قال قتل
 ابي يوم الجمل وقد زاد على الستين بأربع سنين وحكى ابن الجوزي في الصفوة ثلاثة اقوال **ن** احدها
 انه قتل وهو ابن بضع وخسين سنة والثاني ابن ستين سنة والثالث ابن خمسة وستين **هـ** ذكر معاني
 الحديث **ز** قولي قلت لابي اسامة أحدكم هشام بن عروة لم يذكر جواب الاستفهام وقد ذكر في مسنده
 اسحق بن راهويه بهذا الاسناد وقال في آخره ثم قوله يوم الجمل يعني يوم وقعة كانت بين علي
 ومائشة رضي الله تعالى عنهما وهو في هودج علي جل كاذكرناه وكانت الوقعة على باب البصرة
 في جادى الاولى سنة ست وثلاثين وانما اضيفت الوقعة الى الجمل لكون مائشة عليه وهذا الحرب كان
 اول حرب وقعت بين المسلمين قوله لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم قال ابن بطال معناه ظالم عند خصمه

مظلوم مدنفسه لان كلا الفريقين كان يتأول انه على الصواب وقال ابن النسيم معناه انهم اصابوا
متأول فهو مظلوم واما غير صحابي قاتل لاجل الدنيا فهو ظالم وقال الكرماني المراد ظالم اهل
الاسلام هذا لفظ الكرماني في شرحه وقال بعضهم قال الكرماني ان قيل جميع الحروب كذلك
فالجواب انها اول حرب وقعت بين المسلمين ثم قال قلت ويحتمل ان يكون اول لشك من الراوى وان
الزبير اما قال لا يقتل اليوم الا ظالم بمعنى انه ظن ان الله يجعل للظالم منهم العقوبة او لا يقتل اليوم الا
مظلوم بمعنى انه ظن ان يجعل له الشهادة وظن على التقديرين انه كان يقتل لوما اما لاعتقاده انه كان
مصيبا واما لانه كان سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما سمع على رضى الله تعالى عنه وهو
قوله لما جاءه قاتل الزبير بشرقا قاتل ابن صفية بالنار ورفعها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كجراواه
احد وغيره من طريق زربن حيش عن علي باسناد صحيح انتهى قلت الاصل ان لا تكون اول لشك و
بالاحتمال لا يثبت ذلك وكلمة او على معناه للتقسيم ههنا لان المقتول يومئذ لم يكن الا من احد القسمين
على ما ذكره ابن بطلان وايضا انما اراد الزبير بقوله هذا ان تقاتل الصحابة ليس كقتال اهل البغي
والعصية لان القاتل والمقتول منهم ظالم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ادا التقي المسلمان بسيفهما فاقاتل
والمقتول في النار لانه لا تأويل لواحد منهم يعذره عند الله ولا شبهة له من الحق يتعلق بها فليس احد منهم
مظلوم ما بل كلهم ظالم وكان الزبير وطلحة وجعاعة من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم خرجوا مع عائشة
لطلب قتلة عثمان واقامة الحد عليهم ولم يخرجوا القتال على لانه لا خلاف بين الامة ان عليا كان احق بالامامة من
جميع اهل زمانه وكان قتلة عثمان جأوا الى علي رضى الله عنه فرأى على انه لا ينبغي اسلامهم للقتل على هذا
الوجه حتى يسكن حال الامة وتجري الاشياء على وجوهها حتى ينقذ الامور على ما اوجب الله عليه فهذا وجه
منع على رضى الله عنه المظلومين بدم عثمان فكان ما تدر الله مما جرى به القلم من الامور التي وقعت وقال الزبير
لابنه ما قال لما رأى من شدة الامر وانهم لا ينفصلون الا عن تقاتل فقال لا أراى الا ساقط مظلوما لانه لم ينو
على قتال ولا عزم عليه ولما التقي الجمعان فرقتهم ابن جرير في طريقه كاذرا نقول وانى لا ارانى بضم
الهمزة اى لا اظن ويجوز بفتح الهمزة بمعنى لا اعتقد وقد تحقق ظنه فقتل مظلوما قوله لدينى الام فيه
متموحة لتأكيده وهو خبران ومعناه ليس على تبعه سوى ديني قوله أفتري صلى صيغة الجاهول بضمزة
الاستفهام اى افظن قوله يبقى بضم الياء من الابقاء وقوله ديننا بالرفع فاعله وشيئا بالصب مفعوله قوله
واوصى بالثالث اى بثلث ماله مطلقا من شاء ولما شاء قوله وثلثه لبيته اى وثلث الثلث لبيته عبد الله
خاصة وقد فسره بقوله يعنى بنى عبد الله بن الزبير وهم حفدة الزبير قوله فان فضل من مالنا فضل بعد
فساء الدين شئ فثلثه لولدك قال المهلب معناه ثلث ذلك الفضل الذى اوصى بها من الثلث لبيته
وحكى الديماطى عن بعض العلماء ان قوله فثلثه بتشديد اللام على صيغة الامر من التثنية يعنى ثلث
ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من الثلث لبيته قال بعضهم هذا اقرب معنى من كلام المهلب وقال
الديماطى فيه نظريعى فيما حكاه عن بعض العلماء قوله قال هشام هو ابن عروة بن الزبير قوله قد وازى
ما زى المجععة أى ساوى اى حاذاهم في السن وانكر الجوهرى استعمال هذا بالواو فقال يقال آزته اى حازته
ولا يقال وازيته والذى جاء هنا جملة عليه قوله خيب بضم الخاء لمعجمة وقبح الباء الموحدة وسكون الياء آخر
الحروف وفى آخره باء اخرى روى مرفوعا على انه بدل او بيان لقوله للبعض فى قوله وكان بعض ولد عبد الله
وروى مجرورا باعتبار اى لولد وقال بعضهم يجوز جره على انه بيان للبعض قلت هذا غلط لان لفظ

بعض في موضعين احدهما وهو الاول مرفوع لانه اسم كان، والاخر منسوب لانه مفعول قوله
وازي قوله وعباد بفتح العين رنشد يد الباء الموحدة تنوين رله يومئذ قال الرباني ابي ام عبد الله يوم
وصية الزبير تسعة بنين احدهم خبيب وعباد قلت ليس كذلك بل معنى قوله وله اي للزبير تسعة بنين
وتسع بنات ولم يكن لعبد الله يومئذ الا خبيب وعباد وهاشم وثابت واماساثر ولده فولدوا بعد
ذلك اما تسعة بنين فهم عبد الله وعروة والمزدرامهم اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وعرو
وخالد امهما ام خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب وحزة امهما الرباب بنت انيف وعبيدة وجعفر امهما
زينب بنت بشر وسائر ولد الزبير عن غير هؤلاء ما تواقبله واما التسع الاناث فهن خديجة الكبرى وام
الحسن وحائشة امهن اسماء بنت ابي بكر وحبيبة وسودة وهند امهن ام خالد ورملة امها الرباب
وخفصة امها زينب وزينب امها ام كلثوم بنت عقبة قوله منها الغابة بالغين المعجمة وتخفيف الباء
الموحدة قال الكرماني اسم موضع بالحجاز قلت هذا ليس بتفسير واضح وتفسيرها ارض عظيمة
شهرة من عوالي المدينة وقال ياقوت الغابة موضع يده وبين المدينة اربعة اميال من ناحية الشام والغابة
ايضا قرية بالبحرين وقال في كتاب الامكنة والجبال للزنجشري الغابة يريد من المدينة طريق الشام
وقال البكري الغابة غابتان العليا والسفلى وقال الرشاطي الغابة موضع عند المدينة الغابة ايضا
في آخر الطريق من البصرة الى اليمامة وفي المطالع الغابة مال من اموال عوالي المدينة وفي تركة
الزبير كان اشتراها بسبعين ومائة الف وبيعت في تركته بالف الف وستمائة الف وقد صحفه بعض
الناس فقال الغاية بمعنى بالياء آخر الحروف وذلك غلط فاحش والغابة في اللغة الشجر الملتف
والاجم من الشجر وشبهها قوله فيقول الزبير لا اي لا يكون وديعة ولكنه دين وهو معنى قوله
سلف وكان عرضه بذلك انه كان يخشى على المال ان يضيع فيظن به التقصير في حفظه فرارا ان يجعله
مضمونا وليكون اوثق لصاحب المال وابقى لمروته وقال ابن بطال وليطيب له ربح ذلك المال
قوله وماولى امارة قط بكسر الهمزة قوله ولاجباية خراج اي ولاولى ايضا جباية خراج ولا شيئا
اي ولا ولى شيئا من الامور التي يتعلق بها تحصيل المال اراد ان كثرة ماله ليس من هذه الجهات
التي يظن فيها السوء باصحابها وانما كان كسبه من العناثم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مع ابي بكر
ثم مع عمر ثم مع عثمان رضي الله تعالى عنهم فبارك الله له في ماله لطيب اصله وريح ارباحا بلغت الوف
الالوف قوله قال عبد الله بن الزبير هو متصل بالاسناد المذكور قوائمه فحسبت بفتح السين من حسبت
الشيء احسبه بالضم حسابا وحسابة وحسابا وحسبان بالضم اي عدته واما احسبته بالكسر احسبه
بالفتح محسبة بفتح السين ومحسبة بكسر السين وحسبان بكسر الحاء اي ظنفته قوله فلقى حكيم بن
حزام بالرفع على انه فاعل لقي وعبد الله بن الزبير بالصب مفعوله قوله يا ابن اخي انما جعل الزبير
اخاله باعتبار اخوة الدين قال الكرماني او باعتبار قرابة بينهما لان الزبير ابن العوام بن خويلد ابن عم
حكيم قلت حكيم ابن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي
القرشي الاسدي يكنى ابا خالد وهو ابن اخي خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو من مسلمة الفتح وهاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وتوفي بالمدينة في خلافة
معاوية سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة والزبير ابن العوام بن خويلد بن اسد بن
عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي فعلى هذا فالعوام يكون اخا حزام فيكون الزبير ابن عم حكيم

قوله فكتمه يعني كتم اصل الدين فقال مائة الف والاصل الف الف وماثا الف قال الكرماني ما كذب
 اذ لم ينسب الزائد على المائة ومفهوم العدد لا اعتبار له وفي التوضيح هذا ليس يكذب لانه صدق
 في البعض وكتم بعضا وللانسان اذا سئل عن خبران يخبر عنه بما شاء وله ان لا يخبر بشيء منه اصلا وقال ابن
 بطلان انما قال له مائة الف وكتم الباقي لثلاث يستعظم حكيم ما استدانه فيظن به عدم الحرم وبعيد الله
 عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج اليه فلما استعظم حذيم امره بمائة الف احتاج عبدالله
 ان يذكر له الجميع ويعرفه انه قادر على وقائه قوله تسع لهذه اي يكفي لو فاء مائة الف فقوله فقال
 له عبدالله اي فقال للحكيم عبدالله بن الزبير افرأتك ان كانت الف الف ومائتي الف قوله فليوافناي فليأتنا
 يقال وافي فلان اذا أتى قوله عبدالله بن جعفر اي عبدالله بن جعفر بن ابي طالب بحر الجود والكرم قوله
 قال لعبدالله اي فقال عبدالله بن جعفر لعبدالله بن الزبير قوله قال عبدالله لا اي قال عبدالله بن الزبير
 عبدالله بن جعفر لا نترك دينك فانه تركه وفاء قوله قال قال اي قال عبدالله بن جعفر اي قال عبدالله بن
 جعفر قوله فقدم على معاوية اي فقدم عبدالله بن الزبير على معاوية بن ابي سفيان وهو في دمشق وقال بعضهم
 فقدم على معاوية اي في خلافته وهذا فيه نظر لانه ذكر انه اخر القسمة اربع سنين استبراء للدين كما سيأتي
 فيكون آخر الاربع في سنة اربعين وذلك قبل ان يجتمع الناس على معاوية انتهى قلت هذا النظر انما توجه
 بقوله اي في خلافته فلا يحتاج الى هذا لانه قيد المطلق بغير وجه على انه يجوز ان يكون قدومه عليه قبل
 اجتماع كل الناس عليه قوله عمرو بن عثمان بفتح العين في عمرو وهو عمرو بن عثمان بن عفان والمندر بلغة اسم
 الفاعل من الانذار وهو التحويل ابن الزبير بن العوام اخو عبدالله بن الزبير قوله وابن زمعة وهو
 عبدالله بن زمعة بن ابي الميم والعين المهملة المفتوحات وقيل بسكون الميم وهو عبدالله بن زمعة بن قيس بن
 عبد شمس وهو اخو سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يها قوله كل سهم مائة الف بنصب المائة
 بنزع الخافض اي قومت الغاية وجاء كل سهم بمائة الف قوله قال لا اي لا اقسم والله وقوله لا اقسم بعد ذلك
 تفسير لما قبله وليس فيه منع المستحق من حقه وهو القسمة والتصرف في نصيبه لانه كان وصيا ولعله
 ظان بقاء الدين بالقسمة لا تكون الا بعد وفاء الدين جميعه قوله بالموسم اي موسم الحج وسمى به لانه يعلم يجتمع
 الناس اليه والوسمة العلامة قوله اربع سنين فائدة تخصيص المدة بأربع سنين هي ان الغالب ان المسافة
 التي بين مكة واقطار الارض تقطع بستين فارا دان تصل الاخبار الى الاقطار ثم تعود اليه او لان
 الاربع هي العاية في الاحاد بحسب ما يمكن ان يتركب منه العشرات لانه يتضمن واحدا واثنين
 وثلاثة واربعة وهي عشرة قوله اربع نسوة اي مات عنهن وهن ام خالد والرباب وزينب وماتكة
 بنت زيد اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة واما اسماء وام كلثوم فكان قد طلعهما قوله ورفع
 الثلث اي الذي اوصى به قوله فجميع ماله حصون الف الف وماثا الف الف قدم في اول الحديث
 الكلام فيه ولكن الكرماني ذكر هنا ما رفع الخطا في الحساب فقال فان قلت اذا كان الثمن اربعة آلاف الف
 وثما ثمانية الف فالجميع ثمانية وثلاثون الف الف واربع مائة الف وان اصبفت اليه الثلث وهو حصون
 الف الف وتسعة آلاف الف وثما ثمانية الف فعلى التقادير الحساب غير صحيح قلت لعل الجميع كان قبل
 وفاته هذا المقدار فزاد من غلات امواله في هذه الاربع سنين الى ستين الف الف الامائتي الف فيصح منه
 اخراج الدين والثلث ربيقي المبلغ الذي منها كل امرأة منه الف الف وماثا الف وهو ذكر ما يستفاد
 منه في الوصية عند الحرب لانه سبب مخوف كركوب البحر واختلاف لو تصدق حينئذ او حرر هل يكون
 من الثلث او من رأس المال وفيه ان الوصى تأخير قسمة الميراث حتى يوفى ديون الميت وينفذ وصاياه

ان كان له ثلث ويؤخر القسمة بحسب ما يؤدى اليه اجتماعه ولو كان اذا وقع العلم بوفاء الدين وصمم الورثة على القسمة اجيب اليها فلا يترتب الى امر مؤهوم فاذا ثبت بعد ذلك شئ يؤخذ منهم * وفيه جواز الوصية للاحفاد اذا كان من يحجبهم * وفيه جواز شراء الوارث من التركة وكذلك شره الوصى اذا كان بالقيمة * وفيه ان الهبة لا تملك الا بالقبض * وفيه بيان جود عبدالله بن جعفر فاذلك سمي بحر الكرم * وفيه اطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد والاستفهام لم يثبت له لان الزبير قال لابنه استعن عليه بمولاى ولفظ المولى مشترك بين معان كثيرة فظن عبدالله انه يريد بعض عتقائه فاستفهم فعرف مراده * وفيه منزلة الزبير عند نفسه وانه في تلك الحالة كان في غاية اللونوق بالله والاقبال عليه والرضى بحكمه والاستعانة به * وفيه قوة نفس عبدالله بن الزبير لعدم قبول ما سأله حكيم بن حزام من المعاونة * وفيه كرم حكيم ايضا وسماحة نفسه * وفيه ان الدين انما يكره لمن لا وفاء له او لمن يصرفه الى غير وجهه * وفيه النداء في ديون من يعرف بالدين * وفيه الداء في الموسم لانها تجمع الناس * وفيه طاعة بنى الزبير لا خيم في تأخير القسمة لاجل الدين التوهم * وفيه ما كان عليه الصحابة من اتحاد النساء * وفيه ان اجل المفود والغائب اربع سنين وبه احتج مالك وفيه نظر لا يخفى **ص** باب * اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له شئ - اى هذا باب يذكر فيه اذا بعث الى آخره قوله بالمقام اى بالاقامة قوله هل يسهم له اى من الغنية او لا يسهم وجواب اذا يفهم من حديث الباب وفيه خلاف ذكره في باب الغنية لمن شهد الواقعة **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان بن موهب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال انما تغيب عثمان عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لك اجر رجل من شهد بدرنا وسهمه شئ - مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان لك اجر رجل الى آخره وبه يحصل الجواب للترجمة وموسى هو ابن اسمعيل المقرى المعروف بالتبوكى وابو عوانة بفتح العين اسمه الواضح ابن عبدالله اليشكرى وعثمان بن موهب على وزن جعفر هو عثمان بن عبدالله بن موهب الاعرج الطليعى التميمى القرشى والحديث اخرجه البخارى مطولا في المغازى عن عبيدان وفي فضل عثمان ايضا عن موسى واخرجه الترمذى في المناقب عن صالح بن عبدالله الترمذى عن ابى عوانة قوله عثمان بن موهب عن ابن عمر قال ابو على الجياتى وقع في نسخة ابى محمد عن ابى احمد يعنى الاصيلى عن الجرجاني عمرو بن عبدالله وهو غلط وصوابه عثمان بن موهب قوله انما تغيب عثمان اى تكلف الغيبة لاجل تمرىض بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعثمان رضى الله تعالى عنه لم يحضر بدرنا لاجل ذلك وعد ابن اسحق الذين ظابوا عن بدر ثمانية او تسعة وهم عثمان بن عفان تخلف لذلك وطحمة بن عبيد الله كان بالشام فضرب له سهمه واجرهم وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل كان بالشام ايضا وابو لبابة بشير بن عبد المنذر رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين بلغه خروج النفير من مكة فاستعمله على المدينة والحارث بن حاطب بن عبيد رده ايضا من الطريق والحارث بن الصمة كسر الروحاء فرجع وخوات بن جبير لم يحضر الواقعة وابو الصباح بن ثابت خرج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاصاب ساهه فصل حجر فرجع ومعد بن مالك تجهز ليخرج فأت وقيل انه مات في الروحاء فضرب لكل واحد منهم سهمه واجرهم قوله كانت تحته اى تحت عثمان بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى رقية توفيت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بدر ثم زوجهام كلثوم فتوفيت تحته ستة تسع وهى التى غسلتها ام عطية * واحتج ابو حنيفة بهذا الحديث ان من بعثه

الامام حاجة حتى غم الامام انه يسهم له وكذلك المدد لمحقون ارض الحرب وهو قول الشعبي
والنخعي والثوري والحكم بن عتيبة والاوزاعي والحديث حجة على الليث والشافعي ومالك واحد
حيث قالوا لا يسهم من الغنمة الا لمن حضر الوقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة اخرج الطحاوي
وابو داود انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابان بن سعيد على سرية من المدينة قل نجد فقدم ابان
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير بعدما فتحها بالحديث وفيه اجلس يا ابان فلم يقسم لهم
شيئا فاجاب الطحاوي عنه بقوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم وجه ابان الى نجد قبل ان تنبأ
خروجه الى خيبر فوجه ابان في ذلك ثم حدث من خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر
ما حدث فكان ما غاب فيه ابان من ذلك عن حضور خيبر ليس هو مشغل مشغله النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن حضورها وقال الجصاص لا حجة فيه لان خيبر صارت دار الاسلام لظهور النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عليها وهذا الخلاف فيه وقيل كانت خيبر لاهل الحديبية خاصة شهدوها اولم
يشهدوها دون من سواهم لان الله تعالى كان وعدهم اياها بقوله واخرى لم تقدرها عليها قد
قد احاط الله بها بعد قوله وعدمكم الله معانم كثيرة تأخذونها فعمل لكم هذه فان قالوا ان اعطاء
رسول الله لعثمان وهو لم يحضر بدرا خصوص له قلنا يحتاج الى دليل الخصوص فان قالوا
اعطى عثمان من سهمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس قلنا كان ذلك يوم حنين حيث قال
مالي ما افا الله عليكم الا الخمس وهو مردود فيكم قلنا يحتاج الى دليل على ان اعطاء عثمان ومن غاب
ايضا من بدرانه كان من سهمه بعد حنين **باب** * ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين
ماسأل هو اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاعه فيهم فتحمل من المسلمين وما كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيهم من الفئ والافعال من الخمس وما اعطى الانصار وما اعطى
جابر بن عبد الله من تمر خيبر **باب** مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا باب يذكر
فيه ومن الدليل الى آخره وقال بعضهم ومن الدليل عطف على الترجمة التي قبل ثمانية ابواب حيث قال
الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هنا لنواب المسلمين وقال بعد باب
ومن الدليل على ان الخمس للامام انتهى قلت لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخلل بين المعطوف
والمعطوف عليه ابواب بأحاديثها فان اضطر الى القول بهذا اجل الواو فيقال له هذه ليست بواو
العطف وانما مثل هذا يأتي كثيرا بدون ان يكون معطوفا على شيء فيقال هذه واو الاستفتاح وهو المجموع
من الاساتذة الكبار ولما ذكرنا ولا الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكرنا نواب
المسلمين ثم ذكرنا ان الخمس للامام فطريق التوفيق بينهما ان الخمس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم للامام بعده يتولاه مثل ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتولاه واما قوله هنا لنواب المسلمين
هو انه لا يكون الامع تولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسمته وله ان يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر
كفايته وكذلك من يتولى بعده وقال بعضهم يجوز الكرمانى ان يكون كل ترجمة على وفق مذهب
من المذاهب وفيه بعد لان احدا لم يقل ان الخمس للمسلمين دون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودور الامام
واللنبي صلى الله تعالى عليه وسلم دون المسلمين وكذا للامام انتهى قلت عبارة الكرمانى هكذا فان قلت
ترجم هذه المسألة ولا بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا
بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين وثالثا ان الخمس للامام فالثلاث فيق بينهما قلت المذاهب

فيه محتاجة فبوب لكل مذهب بابا وترجم له ولا تفاوت في المعنى اذ نواب رسل الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي نواب المسلمين ولا شك ان التصرف فيه له ولمن يقوم مقامه انتهى قلت قوله ولا تفاوت في المعنى ينبغي عن وجه التوفيق مثل ما ذكرناه غير انه قال لكل مذهب بابا بحسب النظر الى الظاهر واما بالنظر الى المعنى فما قاله على انا نقول في هذا الباب مذاهب * وذكر المفسرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسة وللرسول قال ابو جعفر الرازي عن الربيع عن ابي العالية الرياحي قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتي بالغنمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماس لمن شهد بها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعل له الكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة اسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل * وروى علي بن طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنمة تقسم على خمسة اخماس فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد على اربعة اخماس فربيع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لقربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن حاتم باسناده عن عبد الله بن بريدة عن قوله واعلموا انما غنمتم الآية قال الذي لله فليبيه والذي للرسول فلا زواجه وروى ابو داود والنسائي من حديث عمرو بن عبسة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم الى بغير من المغنم فلما سلم اخذوا برة من ذلك البعير ثم قال ولا يحل لي من غنائمكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم وقالت جماعة ان الخمس يتصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال النبي وقالت طائفة يصرف في مصالح المسلمين وقالت طائفة بل هو مردود على بقية الاصناف ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابن جرير وهو قول جماعة من اهل العراق وقيل ان الخمس جميعه لذوي القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحارث بن عبد العزيز حدثنا عبد العار حدثنا المنال بن عمر سألت عبد الله بن محمد بن علي وعلي بن الحسين عن الخمس فقالوا هل لنا قللت لعباس ان الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقال يامانا ومساكيننا قوله لنواب المسلمين النواب جمع نائبة وقد فسرناها بانها ما ينوب الانسان من الحوادث قوله ما سأل في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ومن الدليل قوله هو اذن مرفوع لانه فاعل سأل وهو ابو قبيلة وهو هو اذن بن منصور بن حكيم بن قيس غيلان قال الرشاطي في هو اذن بطون كثيرة وافخاذ وفي خزاعة ايضا هو اذن بن اسلم بن افضى قوله النبي منصوب بقوله سأل قوله برضاعه فيهم اي بسبب رضاعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم ويروى برضاعة بلفظ المصدر والتنوين وذلك ان حليلة يفتح الحاء المهملة السعدية التي ارضعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اذهى بنت ابي ذؤيب بضم الذال المججمة عبد الله بن الحارث بن شحنة بكسر الشين المججمة وسكون الجيم وقح النون ابن صابر بن رزام بكسر الراء وتخفيف الزى ابن ناضرة بالنون والضاد المججمة والراء ابن سعد بن بكر بن هو اذن قوله فحلل من المسلمين اي استحل من الغنائم اقسامهم من هو اذن او طلب النزول عن حصصهم وقدم تحقيقه في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا قوله وما كان عطف على قوله ما سأل قوله من النبي والانفال النبي ما يحصل من الكفار بغير قتال والانفال جمع نمل بالتحريك وهو ما شرط الامير لمعاطي خطر من مال المصالح وهو الغنمة هذا في اصطلاح الفقهاء واما في اللغة فقال الجوهري النبي الخراج والغنمة والنفل الغنمة يقال نفلته تغبلا اي اعطيته نفلا قوله وما اعطى الانصار عطف على قوله وما كان وقوله

ابن جرير اسمي بن ابراهيم ومحمد بن عبد الله بن نمير وبن ابن ابي عمير من سفيان وعن ثوبان بن قيس وبن
وعن اسمعيل بن ابراهيم وعمر بن محمد بن الاعلى واخرجه الترمذي في الاطعمة عن مناد بن مناد ومنه
يد بن احرم زفي الشمايل عن علي بن حجر واخرجه النسائي في الاميد عن علي بن جرير ومنه
ابن منصور وفي النذور عن فتيبة عن ذكرهم مائة قوله قال وحدثني القاسم الغائل دوايو بين ذلك
عبد الوهاب الثقفي عن ايوب كاسياتي في الايمان والنذور قوله احفظ يعني من ابي قلابة وقال الكلاباذي
القاسم وابو قلابة كلاهما حدثنا عن زهدم وروى ايوب عن القاسم مفرودا مابي قلابة في الحسن قوله
فأني ذكر دجاجة كذا في رواية ابي ذر فأني صبغة الماضي من الايمان ولفظ ذكر بكسر الهمزة وسكون
الكاف ودجاجة بالجر والتنوين على الاضافة وكذا في رواية النسفي وفي رواية الاصيلي فأني بصيغة
المجهول وذكر بفتحين على صبغة الماضي ودجاجة بالنصب والتنوين على المفعولية وفي النذور
فأني بطعام فدا دجاج في رواية مسلم فداعى بمائة وعابها لحم دجاج وفي لفظ عن زهدم الجرعى
دخلت على ابي موسى وهو يأكل لحم دجاج وفي رواية الترمذي عن زهدم قال دخلت على ابي موسى
وهو يأكل دجاجة فقال ادن فكل فأني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأكله وقال هذا حديث
حسن والدجاجة بفتح الدال وكسرها وهما لغتان مشهورتان وحكى فيه ايضا ضمها وهي لغة ضعيفة
قال الداودي اسم الدجاجة يقع على الذكر والانثى وقال صاحب التوضيح ولا أدري من اين اخذه
قلت قاله اهل اللغة والتاء فيه للفرق بين الجنس ومفرده قوله وعنده رجل من بني تميم الله والرجل
وتيم الله بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف
وهو نسبة الى بطن من بني بكر بن عبدمناة بن كنانة ومعنى تيم الله عبد الله قوله احمر مقابل الاسود
وهو صفة لرجل قوله كأنه من الموالي يعني من سبي الروم قوله فقد نثره بالقاف والدال المججمة والراء قال
ابن فارس قد نثر الشيء أي كرهته قوله هلم أي تعال وفيه لغتان فاهل الحجاز يطلقونه على الواحد
والاثنتين والجمع والمؤنث بلفظ واحد يعني على الفتح وبنو تميم تنى وتجمع وتؤنث فتقول هلم علما هلموا
هلمى هلماهن قوله فلاحدكم عن ذلك يعني عن الحلف قوله في نفر الفرر هط الانسان وعشيرته وهو
اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه والرهط
عشيرة الرجل واهله والرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا
واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط وارهط جمع الجمع قوله من الاشعرين جمع اشعرى نسبة
الى الاشعر وهو بنت بن ادد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان قوله فسميتم اى نسأل مندان
يحملنا يعني ارادوا ما يكون عليه من الابل ويحملون عليها قوله واتى رسول الله صلى الله تعالى
على صبغة المجهول قوله بنهب ابل الذهب الغنيمة قوله ذود بفتح الذال المججمة وسكون الواو
وفي آخره دال مهيمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله غرا الذرى الغر بضم الغين
المججمة وتشديد الراء جمع اغر وهو الابيض والذرى بضم الذال اللبحة وفتح الراء مقصورا
جمع ذرة وذروة كل شيء اعلاه يريد ان يذروا الالهة البهائم من سائر ذنوبهم
التي انسميت الذرة وانه لا يستهان على سبيل الاشارة لثوبان وكان قد حلفكم بالحق ان هذا
يحمل وجوها ان يريد به ازالة المذمة عنهم واصحابه السمة فيها اى الله تعالى وانه سبي والسبي
ينزل الاضطر ونكاح قد يضاف الى الله تعالى كما في السام اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه وانه اوان الله
حلفكم سبنا ساق هذا الذهب ورزق هذه النسيمة اوانه نون في تخميره انما يريد عنه مال في فاني

الحال فيحملهم عليه بشر أم رسالتنا من أجل ذلك وهو التمسك بهدة الجور .
 إلى ما يحل له منها وهو ما بالاستثناء مع الاعتقاد وأما الكفارة - وفي هذا الحديث دلالة على أن من حلف
 على فعل شيء أو تركه وكان الحث خيرا من التمادي على اليمين استحب له الحث وتلزمه الكفارة وهذا متفق
 عليه * وأجمعوا على أنه لا تجب عليه الكفارة قبل الحث وعلى أنه يجوز تأخيرها عن الحث وعلى أنه
 لا يجوز تقديمها قبل اليمين * واختلفوا في جوازها بعد اليمين وقبل الحث فجوزها مالك والأوزاعي
 والثوري والشافعي واستثنى الشافعي التكفير بالصوم فقال لا يجوز قبل الحث وأما التكفير بالمال
 فيجوز وقال أوحيدة وأصحابه واشتهب المالكي لا يجوز تقديم الكفارة على الحث بكل حال
 لا وفيه أنه لا بأس بدخول الرجل على الرجل في حال أكله لكن إنما يحسن ذلك إذا كان بينهما
 صداقة مؤكدة * وفيه استدناء صاحب الطعام لإدخاله عليه في حال أكله ودعوته للطعام
 وهو مشروع متأكد سواء كان الطعام قليلا أو كثيرا وطعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين
 يكفي الأربعة وطعام الأربعة يكفي الثمانية واجتماع الجماعة على الطعام مقتضى لحصول البركة فيه
 * وفيه جواز أكل الدجاج وهو يجمع عليه وأما الخلاف في الجلالة منه هل يكره أكلها أو يحرم
 وروى ابن عدي في الكامل من حديث نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا
 أراد أن يأكل دجاجة أمر بها فربطت أيا مائهم يأكلها بعد ذلك **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف
 أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبدالله بن
 نجد فغنموا إبلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا وأحد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله ونقلوا على صيغة المجهول من التثنية وهو الإعطاء لغة وقال الخطابي التثنية
 عطية يحض بها الإمام من إبلى بلاء حسنا وسعى سعيًا جيلًا كالسلب إنما يعطى للقاتل لغناؤه وكفايته
 قوله بعث سرية هي طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربع مائة تبث إلى العدو قوله فيها عبدالله وهو
 عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وصرح بذلك مسلم في روايته فإنه أخرجه في المغازي عن يحيى
 ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية وأنا فيهم
 قبل نجد فغنموا إبلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا وأحد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا وأخرج
 أبو داود في الجهاد عن القسبي عن مالك وعن القسبي وابن موهب كلاهما عن الليث عن نافع عن
 عبدالله بن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبدالله بن عمر قبل نجد الحديث
 ورواه الطحاوي عن محمد بن خزيمة عن يوسف بن عدي عن المبارك عن عبدالله بن عمر عن نافع عن
 ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها ابن عمر فغنموا غنائم كثيرة
 فكانت سهامهم لكل إنسان اثني عشر بعيرا ونقل كل إنسان منهم بعيرا بعيرا سوى ذلك قوله قبل
 نجد تكسر القاف وفتح الباء الموحدة أي ناحية نجد وجهتها والنجد بفتح النون وسكون الجيم وهو
 اسم خاص لما دون الحجاز مما يلي العراق وروى أن هذه السرية كانوا عشرة فغنموا مائة وخمسين بعيرا
 فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها ثلاثين وأخذوا هم عشرين ومائة وأخذ كل واحد
 منها اثني عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا فغنموا إبلا كثيرة وفي رواية لمسلم فاصبنا إبلا وغنما قوله فكانت
 سهامهم أي انصباؤهم اثني عشر بعيرا وقال النووي معناه سهم لكل واحد منهم وقد قيل معناه سهمان
 جميع الغنائم اثني عشر وهذا غلط قد جاء في بعض روايات أبي داود وغيره أن اثني عشر بعيرا

سهمان كل واحد من الجيش والسرية رنقل السرية سوى هذا بعير بعيرا قوله او احد عشر قال ابن
عبد البر انفي جماعة رواة الموطأ على ان روايته بالشك الا الوليد بن مسلم قاله رواه عن شعيب
ومالك فلم يشكوا منه حل رواية مالك على رواية شعيب وكذا اخرج ابو داود عن القعني
عن مالك واليث بعير شك وقال ابو عمر قال سائر اصحاب نافع انني عندهم بعيرا بعير شك لم يقع
الشك فيه قوله وتعلوا على صيغة المجهول كما ذكرنا وفي رواية ونقلوا بعيرا فلم بعيره رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ونقلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والجمع بين
الروايات ان امير السرية نقلهم فلجازه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيجوز نسبته
الى كل منهما واحتج بهذا الحديث سعيد بن المسيب والحسن البصري والاوزاعي واجدوا اسحق
في جواز التنقل بعد سماعهم قالوا هذا ابن عمر يخبر انهم قد نقلوا بعد سماعهم بعيرا بعيرا فلم
يتكر ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي واختلفوا في محل النقل هل هو من اصل
النعمة او من اربعة اخماسها من خمس الخمس وهي ثلاثة اقوال للشاذلي وبكل منها قال جماعة من العلماء
والاصح عندنا انه من خمس الخمس وبه قال ابن المسيب ومالك وابو حنيفة وآخرون ومن قال انه من اصل
الغنية الحسن البصري والاوزاعي واجد وابونور وآخرون واجاز النخعي ان تنقل السرية جميع
ما غنمت دون باقي الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء كافة **ص** حدثنا يحيى بن بكير اخبرنا
اليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينقل
بعض من بيعت من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش **ش** مطابقتها للترجمة
ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن عبد الملك بن شعيب بن
اليث عن ابيه عن جده به واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبد الملك به وعن حجاج بن ابي يعقوب
عن حصين بن المشني عن اليث به وفيه دليل على ان لا تنقل الا بعد الخمس ويؤيده ما رواه الطحاوي من
حديث معن بن يزيد السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تنقل الا بعد الخمس
قال الطحاوي معناه حتى يقسم الخمس فاذا قسم الخمس انفرد حق المقاتلة وهي اربعة اخماس فكان
ذلك النقل الذي يفله الامام من بعد ان آثر ان يفعل ذلك من الخمس لامن الاربعة الاخماس التي هي
حق المقاتلة **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة اخبرنا يزيد بن عبد الله عن ابي بردة
عن ابي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا
مهاجرين اليه انا واخواني انا اصغرهم احدهما ابو بردة والآخر ابورهم اما قال في بضع واما قال
في ثلاثة وخسين اوانسين وخسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتقنا سفينتنا الى النجاشي بالحبشة
ووافقنا جعفر بن ابي طالب واصحابه عنده فقال جعفر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثنا
ههنا وامرنا بالاقامة فاقبوا معا فالتقنا معه حتى قدما جيمنا فوافقنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
حين افتتح خيبر فاسمهم لنا او قال فاعطانا منها وما قسم لاحد فاب عن قبح خيبر منها شيئا الا لمن شهد معه الا
اصحاب سفينتنا مع جعفر واصحابه قسم لهم معهم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فاسمهم
لنا الى آخره ويريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري يكنى ابا بردة
الكوفي يروي عن جده ابي بردة واسمه عامر وقيل الحارث وهو يروي عن ابيه ابي موسى عبد الله
ابن قيس والحديث اخرجه البخاري مقطعا في الخمس وفي هجرة الحبشة وفي المغازي عن ابي كريب

واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب وابي عامر عبد الله بن براد كلاهما عن ابي اسامة عنه به قوله
 مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفظ مخرج مصدر ميمي بمعنى الخروج مرفوع لانه فاعل بلغه او هو
 بفتح الغين والواو في ونحن ما لين للحال قوله مهاجرين نصب على الحال قوله ابو بردة بضم الباء
 الموحدة واسمه عامر بن قيس الاشعري وقال ابو عمر حميد بن عيسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم
 اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون قوله ابو رهم بضم الراء ابن قيس الاشعري وقال ابو عركانوا
 اربع اخوة ابو موسى وابو بردة وابورهم ومجدي وقيل ابو رهم اسمه مجدي بنو قيس بن سليم بن
 حضار بن حرب بن غنم بن عدي بن وائل بن ناجية بن جاهر بن الاشعر بن اد بن زيد قاله الطحاوي في معنى
 هذا الحديث بأو يلائم احدهما روى عن موسى بن عقبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب
 قلوب الغاميين بما اعطاهم كافعل في سبي هو اذن الثاني انما اعطاهم ما لم يفتح بقتال الثالث انما اعطاهم
 من الخسر الذي حكمه حكم النبي وله ان يضعه باجتهاده حيث شاء وقال الكرماني ميل البخاري الى الاخير
 بدليل الترجمة وبدليل انه لم ينقل انه استأذن من المقاتلين **ص** حدثنا علي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن
 المنكدر سمع جابرا رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قد جاءني مال البحرين
 لقد اعطيتك هكذا وهكذا فلم يحى حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما جاء مال البحرين
 امر ابو بكر مناديا فنادى من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين او حدة فليأتا فأتته
 فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي كذا وكذا فغضنا ثلثا وجعل سفيان يحثوا بكفهم جميعا
 ثم قال لنا هكذا قال لنا ابن المنكدر وقال مرة فأتيت ابا بكر فسألت فلم يعطني ثم أتته فلم يعطني ثم أتته الثالثة
 فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني فاما ان تعطيني واما ان تبخل عني قال قلت تبخل على ما منعك
 من مرة الا وانا اريد ان اعطيك قال سفيان وحدثنا عمرو بن محمد بن علي عن جابر فحشي لي حشية وقال
 عدها فوجدتها خضراء قال خذ منها مرتين وقال يعني ابن المنكدر واى داء ادوا من البخل
ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين
 او حدة وقدم في الترجمة وما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيهم من القى والاقبال
 من الخمس وعلى شيخه هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر بالسند الاول بعينه في كتاب
 الهبة في باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات الى قوله فحشي لي ثلثا بدون الزيادة التي بعده وتقدمت
 رواية سفيان عن عمرو هو ابن دينار عن محمد بن علي بن الحسين بن علي في كتاب الكفالة في باب من
 تكفل عن ميت ديناه في كتاب الشهادات في باب من امر بانجاز الوعد فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن
 موسى عن هشام عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر الحديث قوله فلما جاء مال
 البحرين ارسله العلاء بن الحضرمي قوله او حدة اى وعد قوله مناديا قيل يحتمل ان يكون بلالا
 رضى الله تعالى عنه قوله فحشي لي ثلثا اى ثلاث حشيات من حشي يحشي ومن حشايح وافتان الحشية ما يعلا
 الكف والحفنة ما يعلا الكفين وذكر ابو عبيد انهما بمعنى قوله تبخل بفتح الخاء وروى تبخل
 بتشديد الخاء اى تنسب الى البخل قوله عني اى عن جهتي قوله ما منعك من مرد الا وانا اريد ان اعطيك
 فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم يمنعه فاته له منع الاعطاء في الحال لما منع اولاهم من ذلك او لثلا
 يحصر على الطلب او لثلا يزدحم الناس عليه ولم يرد به المنع الكلى على الاطلاق قوله قال سفيان
 هو متصل بالسند المذكور قوله ادوا قال القاضي عياض رواه المحدثون غير مهموز من دوى

ابراهيم حدثنا عمر بن دينار عن جابر بن عبد الله قال بلغنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنيمة بالجرانة اذ قال له رجل اعدل فقال له شقيت ان لم اعدل **ش** لا يمكن توحيد وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الا بأن يقال لما كان التصرف في القتي والانفال والناسم والاحماس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث ذكر قسمة الغنيمة وفي الترجمة ما يدل على هذا حصلت المطابقة من هذا الوجه وان كان فيه بعض التعسف وقررة بضم القاف وتشديد الراء هو ابن خالد ابو محمد السدوسي البصري وقدم تفسير الجرانة غير مراد منه موضع قريب من مكة وهو في الحل وميقات الاحرام وهي بتسكين العين والتخفيف وقد تكسر وتشدد الراء وكانت القسمة بالجرانة قسمة غنائم هو ازن وكانت الغنيمة ستة آلاف من الذراري والنساء ومن الابل والنساء ما لا يدري عدته ويقال عدة الابل اربعة وعشرون الف بغير وعدة الغنم اكثر من اربعين الفا شاء ومن الفضة اربعة آلاف اوقية وقال الواقدي اصاب كل رجل اربع من الابل واربعون شاة وعن سفيان بن عيينة عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى المؤلفة قلوبهم من سبي حنين مائة من الابل فاعطى ابا سفيان بن حرب مائة وصفوان بن امية مائة وعيينة بن حصين مائة والاقرع بن حابس مائة وعلقمة بن علاثة مائة ومالك بن عوف مائة والعباس بن مرادس دون المائة وقصتهم مشهورة قوله اذ قال جواب بيننا والرجل الذي قاله اعدل ذوا الخويرة التميمي كما ذكره ابن اسحق رجل من بني تميم وفي رواية قال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وسيأتي حديث ابي سعيد مطولا قال **ب**ينما نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم اذا اتاه ذوا الخويرة رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل الحديث قوله فقال له اي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل شقيت ان لم اعدل وشقيت بضم التاء في رواية الاكثرين ومعناه ظاهر ولا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقة ابل هو عادل فلا يشقى وحكي القاضي عياض قبح التاء على الخطاب ورجحه النووي والمعنى على هذا لقد ضللت انت ايها التسابع حيث تقندي بمن لا يعدل او حيث تعتقد ذلك في نبيك هذا القول الذي لا يصدر عن مؤمن وقال الذهبي ذوا الخويرة القائل يا رسول الله اعدل يقال هو حر قوص بن زهير رأس الخوارج قتل في الخوارج يوم النهروان **ص** باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير ان يخمس **ش** اي هذا باب في بيان ما منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير تخميس وأشار بهذه الترجمة الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يتصرف في الغنيمة بما يراه مصلحة فتارة يفل من رأس القسيمة وتارة من الخمس وتارة من بلا تخميس بمعنى بغير فدا **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء لمتني لتركهم له **ش** مطابقتها للترجمة منهم من معنى الحديث واسحق بن منصور شيخ البخاري صرح اصحاب الاطراف انه اسحق بن منصور بن بهرام الكوسجي ابو يعقوب المروزي وكذا ذكره في المغازي قتال حدثني اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق ورواه ابو نعيم عن الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق ولما رواه في المغازي قال حدثنا محمد بن مكي

المسلم اي ائمة قريشا بذلك اي بما قسمه نزل من احوج اليه اي من احوج وهو اليه قازاين لا يفهم
سائر الاثني على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن بهمر (تماما على الذي احسن) يذم النون
اي الذي هو احسن قال واذا طال اسرهم فلا ضعف ومنه (وهو الذي في السماء الهوى في الارض اله) اي
وفي الارض هو اله واحد قلت وفي بعض النسخ دون من هو احوج اليه فعلى هذا لا يحتاج الى
التكلف المذكور واحوج من احوجه اليه غيره واحوج ايضا بمعنى احتاج قوله وان كان شرط
على سبيل البالغة ويروى بفتح ان قاله الكرماني قوله اعطى على صيغة المجعول حاصل المعنى وان كان
الذي اعطى ابعد قرابة ممن لم يعط بقوله لما شكروا لتعليل لطية الابعد قرابة وتشكوا بشديد الكاف
من التشكي من باب التفعّل ويرى لما يشكوا من شكايشكو شكاية قوله ولما مستهم عطف على لما الاولى
ويررى منهم بدون تاء التأنيث قوله في جنبه اي في جانبه قوله وحلفائهم بالخاء المهملة اي حلفاء
توهم بسبب الاسلام وشار بذلك الى مالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة من قريش
بسبب الاسلام حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن
المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن عفان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقلنا يا رسول الله اعطيت لبني المطلب وتركنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد شيء مطابقته لترجمة ظاهرة
ورجاله قد ذكرنا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في مناقب قريش عن يحيى بن بكير عن
الليث عن عقيل وفي المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس واخرجه ابو داود في الخراج عن
القواريري عن ابن المهدي وعن القواريري عن عثمان بن عمرو عن مسدد عن هشيم واخرجه النسائي
في قسم الفتي عن محمد بن النضر وعن عبدالرحمن بن عبدالله واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن يونس بن
عبدالاغلي ﴿ذكر معناه﴾ قوله عن ابن المسيب في رواية ابي داود اخبرني سعيد بن المسيب قوله عن
جبير بن مطعم في رواية البخاري في المغازي من رواية يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان
جبير بن مطعم اخبره قوله مشيت انا وعثمان وفي رواية ابو داود قال اخبرني جبير بن مطعم انه
جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قسم من الخمس في بني المطلب
فقلت يا رسول الله قسمت لآخواتنا في بني المطلب ولم تعطن شيئا وقرابتنا وقرابتهم منك واحدة فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد قوله بمنزلة واحدة لان عثمان
ابن عفان بن ابي العاص بن امية بن عبدشمس بن عبد مناف وجبير هو ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عبد
مناف فهما بنو المطلب كلهم اولاد عم جدده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شيء واحد بفتح الشين
المجعة وفي آخره همزة قال عياض روي في البخاري هكذا بلا خلاف وقال الخطابي روى بعضهم
سى بكسر السين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف ومعناه سواء ومثل قيل هذا رواية الكثيرين هنا
رواية المستقلى في المغازي وما قبل قريش وكذا رواية الحموي ويحيى بن معين وحده وقال الخطابي
مراراً د في المعنى وقال عياض الصواب رواية العامة لرواية ابي دارد انا وبنو المطلب لان فرق
في ما بين رواة الراعي ثلث رايات في رواية ابو داود في رواية ابن شهاب في رواية ابن مسعود
والاستزاج كالمسألة احد الامر السبل والسير في رواية ابن شهاب في رواية ابن مسعود في رواية ابن مسعود
الواو فقبل الواحد والاحد بمعنى واحد وقبل الاحد المفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات وقيل الاحد

لبنى ما يذكركم من العدد والواحد اسم لفتح العدد وقيل لا يقال احدا الله تعالى **ص** وقال
الليث حدثني يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبنى عبد شمس ولا لبني
نوفل **ش** هذا التعليق اسنده البخاري في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بتمامه
ص وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام وامهم طائفة بنت مرة وكان نوفل
اخاهم لا يسم **ش** ابن اسحق هو محمد بن اسحق صاحب المغازي وهذا التعليق ذكره ابن
جرير والزيبر بن نكارو محمد بن اسحق وقال ابن جرير وكان هاشم توأم اخيه عبد شمس وان هاشما
خرج ورجله ملنصة برأس عبد شمس فانتحلت حتى سال بينهما مادم فتقابل الناس بذلك ان يكون
بين اولادها حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثين ومائة من
الهجرة قوله وكان نوفل اخاهم لا يسم ولم يذكره وهى واقعة بالقاف بنات عمرو المازنية وكان هؤلاء الاربعة
قد سادوا قومهم بعد ايامهم وصارت اليهم الرياسة فكان يقال لهم المجيرون وذلك لانهم اخذوا لقومهم
قريش الامان من ملوك الافاليم ليدخلوا في التجارات الى بلدانهم فكان هاشم قد اخذ امانا من ملوك
الشام والروم وغسان واخذ لهم عبد شمس من النجاشي الا كبر ملك الحبشة واخذ لهم نوفل من الاكاسرة
واخذ لهم المطلب امانا من ملوك حير وكانت الى هاشم السقاية والرفادة بعد ابيه واليه والى اخيه
المطلب نسب ذوى القربى وقد كانوا شيئا واحدا وقال ابن كثير في تفسيره بنو المطلب وازروا بنى
هاشم في الجاهلية والاسلام ودخلوا معهم في الشعب عضبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وحاجة له مسلمهم طاعة لله ورسوله وكافرهم حجة للعشيرة وانفة وطاعة لابي طالب عم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وامانو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابناء عنهم فلم يوافقوهم على ذلك
بل حاربوهم وناذبوهم واما الوابطون قريش على حرب الرسول ولهذا كان ذم ابي طالب لهم في قصيدته
اللامية * جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا * عقوبة شرما جل غير آجل * بمران قسط لا يفيض شعيرة *
له شاهد من نفسه حق مادل * لقد سفهت اخلاق قوم تبدلوا * بنى خلف قبضا بنا والغياطل
ونحن الصميم من ذؤابة هاشم * وآل قصي في الخطوب الاوائل * وهذه قصيدة طويلة مائة وعشرة
ايات قد ذكرناها في تاريخنا الكبير وفسرنا لغاتها * قوله بنى خلف اراد رهط امية بن خلف الجمحي
* قوله قبضا اى مقايضة وهو الاستدلال والغياطل جمع غيطة وهى الشجرة **ص** باب *
من لم يخمس الاسلاب **ش** اى هذا باب يذكر فيه من لم يرتخميس الاسلاب وشارب هذا
الى خلاف فيه فقال الشافعي كل شئ من الغنمة يخمس الا السلب فانه لا يخمس وبه قال احمد وابن
جرير وجماعة من اهل الحديث وعن مالك ان الامام مخير فبه ان شاء خسه وان شاء لم يخمسه واختاره
القاضي اسمعيل بن اسحق وفيه قول ثالث انها تخمس اذا كثرت وهو مروي عن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه وبه قال اسحق بن راهويه وقال الثوري ومكيول والاوزاعي يخمس وهو قول
مالك ورواية عن ابن عباس وقال الزهري عن القاسم بن محمد عن ابن عباس السلب من النفل
والنفل يخمس وقال ابن قدامة السلب للقاتل اذا قتل في كل حال الا ان ينهزم العدو وبه قال الشافعي
وابو ثور وداود وابن المنذر وقال مسروق اذا التقى الزحفان فلا سلب لهما انما النفل قبله او بعده
ونحوه قول نافع وقال الاوزاعي وسعيد بن عبدالعزيز وابو بكر بن ابي مریم السلب للقاتل مالم
تتد الصفوف بعضها الى بعض فاذا كان كذلك فلا سلب لاحد وقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد

السلب من غنية الجيش حكمه حكم سائر الغنية الا ان يقول الامام من قتل قتيلا فله سلبه فحينئذ يكون له وقال ابن قدامة وبه قال مالك وقال قال احد لا يجهني ان يأخذ السلب الا بادن الامام وهو قول الاوزاعي وقال ابن المذر والشافعي له اخذه بغير اذنه قوله الاسلاب جمع سلب بفتحين على وزن فعل بمعنى مفعول اى مسلوب وهو ما يأخذه احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وعن احد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداة الحرب **ص** ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير ان يخمس وحكم الامام فيه **ش** قوله ومن قتل قتيلا فله سلبه هذا المقدار اخرج الطحاوي وقال حدثنا ابو بكره وابن مرزوق قالا حدثنا ابو داود عن جاد بن سلمة عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم حنين من قتل قتيلا فله سلبه فقتل ابو طلحة يومئذ عشر بن رجلا فاخذ اسلابهم وابو بكره بكار القاضى وابو داود سليمان بن داود الطيالسى واخرجه ابو داود ايضا في سننه ولكن لفظه من قتل كافرا فله سلبه قوله قتيلا يعنى شارفا للقتل لان قتل القتل لا يتصور قوله من غير ان يخمس ليس من لفظ الحديث واراد به ان السلب لا يخمس ويروى من غير خمس بضمين وخمس بسكون الميم قوله وحكم الامام فيه عطف على قوله من لم يخمس فافهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يوسف بن الماجشون عن صابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده قال بينه انا واقف في الصف يوم بدر فظفرت عن عيني وشمالى فاذا انا بغلامين من الانصار حديثا اسنانهما تمتعت ان اكون بين اضلع منهما فغمزنى احدهما فقال يا عم هل تعرف ابا جهل قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرت انه يسب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيت لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الا جعل منا فتيجيت لذلك فغمزنى الآخر فقال لي مثلها فلم انشب ان نظرت الى ابي جهل يحول في الناس قلت الا ان هذا صاحبكما الذى سألتماني فابتدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما قتله قال كل واحد منهما انا قتلت فقال هل معكما سيفكما قالا لا فنظر في السيفين فقال كلا كما قتله سلبه لمعاذ بن عمرو بن جوح وكانا معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجوح **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخمس سلب ابي جهل* ويوسف هو ابن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة واسمه دينار التميمي القرشي والماجشون هو يعقوب وهو بالفارسية تفسيره المورد وهو بكسر الجيم وفتحها وضم الشين المججمة وصالح بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن وابراهيم بن عبد الرحمن يسمع اياه عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث اخرج ايضا في المغازى عن علي بن عبد الله وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه مسلم في المغازى عن يحيى بن يحيى عن يوسف بن الماجشون قوله بيانا قدام غير مرة ان اصله بين فاشعت الفتحة فصار بينا ويضاف الى جملة ويحتاج الى جواب فجوابه هو قوله فاذا انا بغلامين وهما معاذ بن عمرو ومعاذ بن عفراء ويحيى ذكرهما عن قريب قوله حديثا اسنانهما صفة الغلامين فلذلك جر لفظ حديثا واسنانهما بالرفع لانه فاعل حديثا قوله بين اضلع بالضاد المججمة والعين المهملة اي بين اشدوا قوى منهما اى من الغلامين المذكورين وهو على وزن افعل من الضلاعة وهى القوة يقال اضطلع بحمله اى قوى عليه ونهض به وهذا هكذا رواية الاكثرين ووقع في رواية الجوى وحده بين اصلح منهما بالصاد والحاء المهملتين ونسب ابن بطال هذه الرواية

لسدد شيخ البخاري وقال خالفه ابراهيم بن حنيفة عند الطحاوي وموسى بن اسمعيل عند ابن سنجر وعفان
عند ابن ابي شيبة فكلهم رووا اضلع بالضاد المجهة والعين ورواية ثلاثة حفاظ اولى من رواية واحد
خالفهم وقال القرطبي الذي في مسلم اضلع ووقع في بعض رواياته اصلح والاول الصواب قوله هل
تعرف ابا جهل هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي فرعون هذه الامة قوله اخبرت بضم
الهمزة على صيغة المجهول قوله لا يفارق سوادى سواده يعني لا يفارق شخصى شخصه واصله ان الشخص
يرى على البعد اسود قوله لا يعجل منا اى الاقرب اجلا وهو كلام مستعمل يفهم منه ان بلازمه ولا يتركه الى
وقوع الموت باحدهما وصدور هذا الكلام في حال الغضب والازماج يدل على صحة العقل الوافر
والنظر في العواقب فان مقتضى الغضب ان يقول حتى اقتله لكن العاقبة مجهولة قوله فلم انشب اى فلم
الشيء يقال نشب بعضهم في بعض اى دخل وتعلق ونشب من الشيء اذا وقع فيما لا يخلص له منه
ولم ينشب ان فعل كذا اى لم يلبث وحقيقته لم يتعلق بشئ غيره ولا بسواه ومادته نون وشين مججمة
وباء موحدة قوله يحول في الناس بالجيم وفي رواية مسلم يزول وهو بمعناه اى يضطرب في المواضع
ولا يستقر على حال قوله الالتهضيض والتنبيه قوله فابتدرا اى سبعا مسرعين قوله فنظر
في السيفين ليستدل بهما على حقيقة كيفية قتلها فعلم ان ابن الجوح هو الثخن وقال المهلب نظره
صلى الله تعالى عليه وسلم في السيفين ليرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسم
المقتول ليحكم بالسيف ان كان في ذلك ابلغ ولذلك سألها اولاهل محبتها سيفيكما لانهما الواسعاهما
لايين المراد من ذلك قوله فقال كلا كما قتله انما قال ذلك وان كان احدهما الذي انخه تطيدا لقلب الآخر
من حيث ان له مشاركة في القتل قوله سلبه اى سلب اى جهل لمعاذ بن عمرو وانما حكم له مع انهما
اشتركا في القتل لان القتل الشرعى الذى يتعلق به استحقاق السلب هو الاثخان وهو انما وجد منه
وقال الاسمعيلى ان الانصاريين ضرباه فاثخاناه وبلغاه المبلغ الذى يعلم انه لا يجوز بقاؤه على تلك الحال
الا قدر ما يطفأ فدل قوله كلا كما قتله على ان كلا منهما وصل الى قطع الحشوة وابانتها وبه يعلم ان
عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما سبق بالضرب فصار في حكم الميث لجراحه حتى
وقعت به ضربة الثانية فاشتركا في القتل الا ان احدهما قتله وهو ممتنع والآخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى
بالسلب السابق الى اثخاناه * ولما روى الطحاوي هذا الحديث قال فيه دليل على ان السلب لو كان واجبا
للقاتل بقتله اياه لكان قد وجب سلبه لهما ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينزعه من احدهما فيدفعه
الى الآخر الا يرى ان الامام لو قال من قتل قتيلا فله سلبه وقتل رجلا قتيلا ان سلبه لهما نصفان وانه ليس
للإمام ان يحرم احدهما ويدفعه الى الآخر لان كل واحد منهما له فيه من الحق مثل ما لصاحبه وهما
اولى به من الامام فلما كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سلب ابي جهل ان يجعله لاحدهما دون
الآخر دل ذلك انه كان اولى به منهما لانه لم يكن قال يومئذ من قتل قتيلا فله سلبه وقال ايضا ان سلب
المقتول لا يجب للقاتل بقتله صاحبه الا ان يجعل الامام اياه على ما فيه صلاح المسلمين من التحريض
على قتال عدوهم قوله وكاتا اى الغلامان المذكوران من الانصار معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن
الجوح امام معاذ بن عفراء بفتح العين المهملة وسكون الهاء وبالراء وبالمد وهو امه عفراء بنت عبيد بن
ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار وهو معاذ بن الحارث بن رفاع بن سواد هكذا قاله محمد بن اسحق وقال ابن
هشام هو معاذ بن الحارث بن عفراء بن سواد بن مالك بن النجار وقال موسى بن عقبة معاذ بن الحارث بن

رفاعة بن الحارث شهد بدرا هو واخوه عوف ومعوذ بنو عفراء وهم بنو الحارث بن رفاعة
وقال ابو عمر ولعاذ بن عفراء رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النهي عن الصلاة بعد
الصبح وبعد العصر مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه * واما معاذ بن عمرو بن الجموح فالجموح
ابن زيد بن حرام بن كعب بن فخم بن كعب بن سلمة بن سعيد بن علي بن اسد بن ساردة بن يزيد بن جشم
ابن الخزرج السلمي الخزرجي الانصاري شهد العقبة وبدرا هو وابوه عمرو وقتل عمرو بن الجموح
يوم احد وذكر ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق انه الذي قطع رجل ابي جهل بن هشام وصرعه
قال وضرب ابنه عكرمة بن ابي جهل يدمعها فطرحها ثم ضربه معوذ بن عفراء حتى انبته وتركه
وبه رمق ثم وقف عليه عبدالله بن مسعود واحترأ رأسه حين امره رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان يلتمسه في القتلى وفي صحيح مسلم ان ابني عفراء ضرباه حتى برد بالذال اي مات وفي رواية
حتى برك بالكاف اي سقط على الارض وكذا في البخاري في باب قتل ابي جهل وادعى القرطي
انه وهم التيس على بعض الرواة معاذ بن الجموح بمعاذ بن عفراء وقال ابن الجوزي ابن الجموح
ليس من ولد عفراء ومعاذ بن عفراء ممن باثر قتل ابي جهل فلعل بعض اخوته حضره او اعماه
او يكون الحديث ابن عفراء فغلط الراوي فقال ابنا عفراء وقال ابو عمر اصح من هذا حديث انس
ابن مالك ان ابن عفراء قتله وقال ابن التين يحتمل ان يكونا اخوين لام او يكون بينهما رضاع قال
الداودي ابنا عفراء سهل وسهيل ويقال معوذ ومعاذ وروى الحاكم في اكليله من حديث الشعبي
عن عبدالرحمن بن عوف رجل كان مع ابي جهل على ابن عفراء فقتله فحمل ابن عفراء الآخر على
الذي قتل اخاه فقتله ومرا بن مسعود على ابي جهل فقال الحمد لله الذي اعز الاسلام فقال ابو جهل
تشتني ياروبي هذيل فقال نعم والله واقنك فخذفه ابو جهل بسيفه وقال دونك هذا اذا فأكذه
عبدالله فضربه حتى قتله وقال يارسول الله قتلت اباجهل فقال الله الذي لاله الا هو فحلف له فأخذه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ثم انطلق معه حتى أراه اياه فقام عنده وقال الحمد لله الذي
اعز الاسلام واهله ثلاث مرات والتوفيق بين هذه الروايات باثبات الاشتراك في قتل ابي جهل
ولكن السلب ما ثبت الا الذي اتخذه على ما مر فافهم **ص** قال محمد بن يوسف بن صالح بن ابراهيم
ابن عبدالرحمن بن عوف المذكور في الاسناد وسمع ابراهيم اباه وهذه الزيادة هنا لابي ذروابي الوقت
واراد بهذه دفع قول من يقول ان بين يوسف وبين صالح بن ابراهيم بن عبدالرحمن رجل هو عبدالواحد
ابن ابي عون وهو رجل مشهور ثقة فيكون الحديث مقطوعا وقد ذكره البرار في روايته عن
محمد بن عبدالملك القرشي وعلي بن مسلم قال حدثنا يوسف بن ابي سلمة حدثنا عبدالواحد بن ابي عون
حدثني صالح بن ابراهيم به ثم قال هذا الحديث لا نعلمه يروي عن عبدالرحمن بن عوف عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الا من هذا الوجه بهذا الاسناد ووثق عبدالواحد فاشار البخاري بهذه
الزيادة ان سماع يوسف بن صالح وسماع ابراهيم عن ابيه ثابت فالحديث متصل **ص** حدثنا
عبدالله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعد عن ابن افلح عن ابي محمد مولى ابي قتادة قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة فرأيت رجلا من المشركين
على رجلا من المسلمين فاستدرت حتى رأته من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه فاقبل على فضمني

ضمة وجدت من هاريج الموت ثم أدركه الموت فأرسلني فليحقت عرب بن الخطاب فقلت ما بال الناس قال
امر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بيعة
فله سلبه فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه فقلت فقلت
من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثالثة مثله فقلت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لك يا باقتادة
فانقصت عليه القصة فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي فأرضه عني فقال ابو بكر
رضي الله تعالى عنه لاها الله اذا يعمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق فأعطاه فبعت الدرع فابتعت به مخرفا في بني سلمة فانه لاول
مال تأثله في الاسلام **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان السلب الذي اخذه ابو قتادة لم
يخمس وهذا الاسناد بعينه قد ذكر في كتاب البيوع في باب بيع السلاح في الفضة فانه أخرجه
هناك مختصرا ويحيى بن سعيد الانصاري وابن افلح هو عمرو بن كثير بن افلح وابو محمد هو نافع
مولي ابي قتادة وابو قتادة الحارث بن ربيع الانصاري وقدم الكلام فيه هناك ومن أخرجه غيره
ولطائف اسناده **و** ذكر معناه **و** قوله عام حنين وكان في السنة الثامنة من الهجرة وحنين واد
بينه وبين مكة ثلاثة اميال وهو منصرف **و** قوله جولة اي بالجيم اي دوران واضطراب من جال
ينجول اذا دار **و** قوله فاستدرت من الدوران هذه رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين فاستدرت
من الاستدبار **و** قوله على حبل عاتقه وهو موضع الرداء من العنق وقيل ما بين العنق والمكب وقيل هو
عرق او عصب هناك **و** قوله ما بال الناس من هاريج الموت قال امر الله اي قال امر
جاء امر الله تعالى ويقال معناه ما حالهم بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين **و** قوله رجعوا
اي بعد الانهزام **و** قوله لاها الله اذا كذا الرواية بالتنوين قال الخطابي والصواب فيه لاها الله ذابغ
الف قبل الذال ومعناه لا والله يجعلون الهاء مكان الواو وقال المازري معناه لاها الله ذابغني او قسمي
وقال ابو زيد ذابغة وفي هذا لغتان المد والقصر قالوا ويلزم الجر بعدها كما يلزم بعد الواو وقالوا
ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وقال ابو عثمان المازني من قال لاها الله اذا فقد اخطأ انما هو
لاها الله ذا وقال الجوهرى ها للتنبيه وقد يسم بهما يقال لاها الله ما فعلت وقولهم لاها الله ذا ان
اصله لا والله هذا ففرقت بين ها وذا وتقديره لا والله ما فعلت هذا وقال الكرماني المعنى صحيح
على لفظ اذا يعني بالتنوين جوابا وجزاء وتقديره لا والله اذا صدق لا يكون اولا يعمد ويروي
رفع الله مبتدأ والالتفات لا يعمد خبره **و** قوله يعمد بالياء آخر الحروف وبالون ايضا وكذلك يعطيك بالياء
والون اي لا يقصد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رجل كالاسد يقاتل عن جهة الله ورسوله
نصرة في الدين فيأخذ حقه **و** قوله يعطيك اي لا يعطيك ايها الرجل المسترضى حق ابي قتادة لا والله كيف
وهو اسد الله **و** قوله الى اسد من اسد الله الاول بغضتين مفرد والثاني بضم الهزة وسكون السين جمع اسد
و قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق اي ابو بكر **و** قوله فأعطاه اي فأعطى النبي صلى الله عليه
وسلم باقتادة الدرع ومقتضى الظاهر ان يقول فأعطاني فعذل الى الغيبة التفاتا او تجريدا وهو مفعول ثان
والاول محذوف وانما أعطاه بلاية لانه صلى الله عليه وسلم علم انه القاتل بطريق من الطرق ولا
يقال ان باقتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لان المال كان منسوباً الى الجيش جميعهم فلا اعتبار
لاقراره **و** قوله فابتعت به مخرفا اي اشتريت بالدرع اي بثمنه ان كان بأعمه والمخرف بفتح الميم وسكون الخاء
المجعة وفتح الراء بعدها فاء وهو البستان وقيل الحائط من النخل يخرف فيه الرطب اي يحنى **و** قوله في بني

سلة بكسر اللام قوله تأثله أى جعته وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف مأخوذ من الاثلة وهو الاصل أى اتخذته اصلاً للمال ومادته همزة وثاء مثلثة ولام يقال مال مؤثّل ومجد مؤثّل أى مجموع ذواصل ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ احتج به من قال ان السلب من رأس الغنيمة لامن الخمس لان اعطاه صلى الله تعالى عليه وسلم ابا قتادة كان قبل القسمة لانه نقله حين برد القتال واجاب اصحابنا ومالك عنه فقال هذا حجة لنا لانه انما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيرت الغنائم وهذه حالة قد سبق فيها مقدار حق الغانمين وهو الاربعه الاخماس على ما اوجبها الله لهم فينبغي ان يكون من الخمس وقال القرطبي هذا الحديث ادل دليل على صحة مذهب مالك وابى حنيفة وزعم من خالفنا ان هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين الاول ان الجمع بينهما ممكن فلا نسخ **﴿ الثاني روى اهل السير وغيرهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلاً فله سلبه كما قاله يوم حنين وفأيته ان يكون من باب تخصيص العموم ﴾** وفيه ان لاها الله يمين ولكنهم قالوا انه كناية ان نوى بها اليمين كانت يميناً والا فلا قلت ظاهر الحديث يدل على انه يمين **﴿ وفيه جواز كلام الوزير ورد مسائل الامير قبل ان يعلم جواب الامير كما فعله ابو بكر رضى الله تعالى عنه حين قال لاها الله ﴾** وفيه اذا ادعى رجل انه قتل رجلاً بعينه وادعى سلبه هل يعطى له فقالت طائفة لا بد من البيعة فان اصاب احداً فلا بد ان يحلف معه وبأخذه واحتجوا بظاهر هذا الحديث وبه قال الليث والشافعي وجاعة من اهل الحديث وقال الاوزاعي لا يحتاج اليها ويعطى بقوله **﴿ وفيه من استدله على دخول من لاسهم له في عموم قوله من قتل قتيلاً وعن الشافعي لا يستحق السلب الا من استحق السهم وبه قال مالك لانه اذا لم يستحق السهم فلا بد ان لا يستحق السلب بالطريق الاولى ورد بان السهم حلق على المظنة والسلب يستحق بالفعل فهو اولى وهذا هو الاصح ﴾** وفيه ان السلب مستحق للقاتل الذي اتخذه بالقتل دون من وقف عليه **﴿ وفيه ان السلب مستحق للقاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة وبه قال ابو ثور وابن المنذر وقال الجمهور شرطه ان يكون المقتول من المقاتلة وقال ابن قدامة ويجوز ان يسلب القتلى ويتركهم عراة قاله الاوزاعي وكرهه الثوري وابن المنذر ﴾** **﴿ ص ﴾ باب ﴾** ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه **﴿ ش ﴾** اى هذا باب في بيان ما كان ائمة صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وهم ضعفاء النية في الاسلام وشرفاء يتوقع باسلامهم اسلام نظرائهم قوله وغيرهم اى المؤلفة قلوبهم ممن يظهر له المصلحة في اعطائه قوله ونحوه اى ونحو الخمس وهو مال الخراج والجزية والفيء **﴿ ص ﴾** رواه عبدالله بن زيد عن اخي صلى الله تعالى عليه وسلم **﴿ ش ﴾** اى روى ما ذكر في الترجمة عبدالله بن زيد بن عاصم الانصاري المازني المدني وسيأتى حديثه الطويل موصولاً في قصة حين ان شاء الله تعالى **﴿ ص ﴾** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ان حكيم ابن حزام قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطاني ثم سألته فاعطاني ثم قال يا حكيم ان هذا المال خضر حلو فمن اخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد المليخ خير من اليد السقلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا ارضأ احداً بعدك شيئاً حتى افارق الدنيا فكان ابو بكر رضى الله تعالى عنه يدعو حكيماً ليعطيه العطاء فيأتى ان يقبل

منه شيئا ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه دماه اعطيه فابى ان يقبل فقال يا معشر المسلمين انى اعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا النقي فيابى ان يأخذه فلم يرزأ حكيم احدا من الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأعطاني ثم سألت فاعطاني وحكيم بن حزام كان من المؤلفة قلوبهم وهو يفتح الحاء وكسر الكاف وحزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء والحديث قدمضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة فانه اخرجه هناك عن عبدان عن عبد الله عن يونس عن الزهري الى آخره نحوه وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله لا ارزأ بتقديم الراء على الزاي اى لا آخذ من احديثنا بعدك واصله النقص **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن نافع ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال يا رسول الله انه كان على اعتكاف يوم في الجاهلية فامرته ان يقى به قال واصاب عمر جارتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال ففى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبي حنين فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السبي قال اذهب فارسل الجاريتين قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجرانة ولو اعتمر لم يخف على عبد الله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واصاب عمر جارتين من سبي حنين وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وهذا الحديث يشتمل على ثلاثة احكام الاول في الاعتكاف اخرجه البخارى في كتاب الاعتكاف في باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم فانه اخرجه هناك عن عبيد بن اسمعيل الى آخره لكن رواه نافع هناك عن ابن عمر ان عمر وهناعم نافع ان عمر هذا مرسل لانه لم يدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عمر ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكل ما رواه عنهما فهو مرسل وقدمر الكلام فيه **ال** الثاني في المن على السبي وهو قوله قال واصاب عمر جارتين وهو ايضا مرسل وقال الدارقطني روى سفيان بن عيينة عن ايوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وارسله عنه آخرون **ال** الثالث في العمرة وهو ايضا مرسل ووصله مسلم قال حدثنا احدهما عن عبيدة بن النضر حدثنا جاد بن زيد حدثنا ايوب عن نافع قال ذكر عند ابن عمر مرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجرانة فقال لم يعتمر منها وليس في قول نافع حجة لان ابن عمر ليس كل ما علمه حدث به نافع ولا كل ما حدث به حفظه نافع ولا كل ما علم ابن عمر لا ينسأه والعمر من الجرانة اشهر من هذا واطهر ان يشك فيها **ص** وزاد جرير بن حازم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال من الخمس **ش** اراد بهذا ان حديث السبي في رواية جرير بن حازم موصول وان الذى اصاب عمر جارتين كان من الخمس قال الدارقطني حديث جرير موصول وحادث ثبت في ايوب من جرير **ص** ورواه معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم **ش** اى روى حديث الاعتكاف معمر بفتح الميم قيل اتفقت الروايات كلها على انه بفتح الميم ابن راشد وقال بعضهم وحكى بعض الشراح انه معتمر بفتح الميم وبعدها عين تاء مشددة من فوق وهو تصحيف قلت ان اراد به الكرماني فهو لم يقل هكذا وانما عبارة معمر بفتح الميم ابن راشد وفي بعضها معتمر بلفظ الفاعل من الاعتمار وكلاهما ادركا ايوب وسمعا منه والاول اشهر قوله في النذر اى في حديث النذر قوله ولم يقل يوم يعنى لم يذكر لفظ يوم في قوله على اعتكاف يوم ويجوز في يوم الجر بالتثنية على طريق الحكاية ويجوز الصب على الظرفية **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير ابن حازم حدثنا الحسن قال حدثني عمرو بن تغلب رضى الله تعالى عنه قال اعطى رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه فقال اتي اعطى قوما خاف ظلمهم وجزعهم
واكل قوما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والفنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما احب ان الى
بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جر النعم ش مطابقتة للترجمة في قوله اعطى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوما والحسن هذا هو البصري وعمرو بالواو ابن تغلب بفتح التاء
المتاء من فوق وسكون الغين المججمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة وقدم الحديث في كتاب
الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد التاء اما بعد فانه اخرجه هناك عن محمد بن معمر قال حدثنا
ابو عاصم عن جرير بن حازم الى آخره قوله كأنهم عتبوا عليه اي لاموا قال الخليل حقيقة العتاب
مخاطبة الادلال ومذاكرة المودة قوله ظلمهم ليس هناك وانما هناك لما رى في قلوبهم من الجزع
والهلع والظلم بفتح الظاء المججمة واللام والعين المهملة وهو الاوجاج واصل الظلم الميل
واطلق ههنا على مرض القلب وضعف اليقين قوله وجزعهم بالجيم والزاي قوله وأكل اي
افوض قوله من الفنى بالكسر والقصر يلفظ ضد الفقر في رواية الكشميهني وفي رواية غيره من الغناء
بفتح الغين المججمة ثم نون بمدودا وهو الكفاية قوله بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي
التي قالها في حقه وهي ادخاله في اهل الخير والغناء ويقال المراد الكلمة التي قالها في حق غيره
فالمعنى لا احب ان يكون لي جرائم بدلا من الكلمة المذكورة التي لي وان يكون لي ذلك وتقال تلك
الكلمة في حق غيره قوله جر النعم قال الجوهري النعم واحد الانعام وهو المال الراعية واكثر ما يقع هذا
الاسم على الابل والجر بضم الجاء المهملة وسكون الميم

وزاد ابو عاصم عن جرير قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اتي بمال اوبسي قصته بهذا ش ابو عاصم هو الضحك المشهور بالنيل احد
مشايخ البخاري وهذا من المواضع التي علق البخاري عن بعض شيوخه ما بينه وبينه واسطة وساقه
موصولا في اواخر الجمعة وادخل بينه وبين ابى عاصم واسطة حيث قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا
ابو عاصم عن جرير بن حازم وقد ذكرنا الآن وهناروى عنه بواسطة وتارة يروى بلا واسطة قوله
اوبسي بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي رواية الكشميهني بشي بالشين المججمة وهو
اشمل واعم من ذلك بهذا اي بهذا الذي ذكر في الحديث ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة
عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتي اعطى قريشا اتألفهم لانهم
حديث عهد يما هلية ش مطابقتة للترجمة ظاهرة و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
واخرج البخاري هذا الحديث مطولا ومختصرا فاخرجه في مناقب قريش عن سليمان بن حرب
وفي المغازي عن بنادر عن غندروف عن ابى الوليد وادم على ما ينجي قوله اتألفهم اي اطلب الفهم
قوله لانهم حديث عهد اي قريب العهد بالكفر و يروى حديثا عهد بصيغة الجمع والحديث على وزن
فعل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع وان كان بمعنى الفاعل ص حدثنا ابو اليان اخبرنا
شعيب حدثنا الزهري قال اخبرني انس بن مالك ان تاسا من الانصار قالوا الرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
حين افاء الله على رسوله اموال هو اذن ما افاء فطفق يعطى رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويدعنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال انس فحدث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمقاتلتهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم ولم يدع معهم احدا

غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما كان حديث واحد منكم قال
له فقهاؤهم اماذوو رأينا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا واما اناس منا حديثه اسنانهم فقالوا بفقر الله
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بطنى قريشا ويترك الانصار وسيوفنا تطرم من دمائهم فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انى اعطى رجلا حديثا بدمهم بكفرا ما ضرهم ان يذهب الناس الا وال
وترجعون الى رجالكم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوالله ما تقبلون به خير مما تقبلون به قالوا
بلى يا رسول الله قد رضينا فقال لهم انكم سترون بعدى اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله
على الخوض قال انس فلم نذكر شيئا من مطابقة الترجمة ظاهرة وابوالحسان الحكم بن نافع قوله فطفق
بمعنى اخذنى الفعل وجعل يفعل وهو من افعال المقاربة قوله المائة من الابل ذكر ابن اسحق الذين
اعطاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة مائة من الابل يتألفهم ويتألف بهم قومه هم ابو سفيان
صخر بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث بن الحارث بن كعدة والحارث بن هشام
وسهل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى والعلاء بن حارثة النخعي وعيينة بن حصن وصفوان بن
امية والاقرع بن حابس ومالك بن عوف النصرى فهؤلاء اصحاب المئين واعطى دون المائة رجلا
من قريش منهم مخزومة بن نوفل الزهرى وعمر بن وهب الجمحي وهشام بن عمرو واخو بني عامر قال ابن
اسحق لا احفظ ما اعطاهم وقد صرفت انهادون المائة واعطى سعد بن ربوع بن عنكشة بن عامر بن
مخزوم خسين من الابل والسهمى كذلك وقال ابن هشام واسم عدى بن قيس راعى عباس بن
مرداس اباه قليلة وقال ابن التين انهم فوق الاربعين وعدمهم عكرمة بن ابى جهل قوله فحدث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صيغة الجھول اى اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ما قاله انس من الانصار قوله فقهاؤهم اى اصحاب الفهم والعلم واشتقاق الفقه فى الاصل من الفهم
وليس المراد منه ما جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منها قوله اماذوا
رأينا اى اما اصحاب رأينا الذين رجع اليهم الامور فلم يقولوا شيئا من ذلك قوله حديثه اسنانهم ارادوا
بهم الشبان الجھال الذين ما تمكنوا من القول بالصواب وقوله اسنانهم مرفوع بحديثه قوله الى
رجالكم شو جمع الرجل وهو مسكن الرجل وما يستحب من المتاع قوله خبراى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم خير من المال قوله اثره بفتح الهيمه والياء المثلية وهو اسم من آثر يؤثر ايثارا اذا اعطى يقال
استأثر فلان بالشيء اى استبد به واراد استقلال الامراء بالاموال وحرمانكم منها وهذا مرفوع فى كتاب الشرب
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى اخبرنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني
عمر بن محمد بن جبير بن مطعم ان محمد بن جبير قال اخبرني جبير بن مطعم انه بيده هو مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ومعه الناس مقبلا من حنين علق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاطراب يسألونه
حتى اضطروه الى سمره فحطفت رداءه فوقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعطوني ردائي
فلو كان عدد هذه العضاه مما لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا **ش** مطابقة
الترجمة تستأنس من قوله لقسمته بينكم وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح
ابن ابيان والحديث مرفوع فى كتاب الجهاد فى باب الشجاعة فى الحرب والجبين فانه اخرجه هناك
باب الايمان من نسخة من الزهرى بن عمار بن محمد الى آخره **ش** مرفوع الى المال ورث
رواية الكشي عنى فقله اى سرجه سواه الى سمره بفتح السين المهملة وضم الميم وهو شجرة طويلة

متفرقة برأس قابضة الظل سميرة الورق والذوكة صلبة، انساب قولهم فحطفت رداه اى طافه.
 السمرة على سبيل الجواز وخلفت الاعراب قولهم العضاه هو شجر الشوك كالطخ والعوسج والسدر
 واحدها عضه كشفة وشفاه واصلاها عضه وشفه فحذف الهاء وقيل واحدها عضاه وقد
 مرت تحقيق الكلام فيه هناك ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله
 عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كنت اشي مع النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وعلي بن
 نجراني غليظ الحاشية فادركه اعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق النبی صلى الله
 تعالى عليه وسلم فذا ثرت به حاشية الرداء من شدة جذبه ثم قال مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت
 اليه فضحك ثم امره بعماء ش مطابقة للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
 اعطى لهذا الاعرابي مع اسائه في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم تألفا له واسحق بن عبد الله بن
 ابي طلحة ابو يحيى الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن اسمعيل بن ابي اويس
 وفي الادب عن عبد البر بن عبد الله الاويبي واخرجه مسلم في الزكاة عن هرون بن محمد الناقد وعن
 يونس بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجة في اللباس عن يونس بن عبد الاعلى به مختصرا قولهم وعليه
 برد نجراني الواو فيه للحال والبرد بضم الباء الموحدة وهو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد
 وبرود ونجراني بالنون المتهوكة وسكون الجيم وبالراء نسبة الى نجران بلد باليمن قولهم الى صفحة عاتق
 النبی صلى الله تعالى عليه وسلم صفح كل شيء وجهه وناحيته والعاتق ما بين المنكب والعنق قولهم
 جذبة الجذبة والجذبة بمعنى واحد وفيه لطيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحله وكرمه وانه لعلى
 خلق عظيم ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي واثل عن عبد الله رضى
 الله تعالى عنه قال لما كان يوم حنين آثر النبی صلى الله تعالى عليه وسلم اما في القسمة فاعطى الاقرع بن
 حابس مائة من الابل واعطى صبيحة مثل ذلك واعطى اناسا من اشراف العرب وآثرهم يومئذ في القسمة قال
 رجل والله ان هذه لقسمة ما عدل فيها او ما اريد بها وجه الله فقلت والله لا خبرن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فانيته فأخبرته فقال فن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رحم الله موسى قد اودى بأكثر من هذا فصبر
 ش مطابقة للترجمة ظاهرة وجري بفتح الجيم ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابو واثل شقيق
 ابن سلمة والحديث اخرجه البخارى في المغازي عن قتيبة واخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب قولهم
 آثر بالمداي اختار اناسا في القسمة بالزيادة والاقرع بن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وفي آخره
 سين مهملة ابن عقاب بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي المجاشعي الدارمي احد المؤلفات قاومهم وكان الاقرع
 عبيدة بن حصص شهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحجنا والطائف وقال
 الدمشي قال ابن دريد اسمه فراش ولقب الاقرع لقرع برأيه وكان احداثة ثراف واستعمله عبد الله
 ابن عامر على جيش سيره الى خراسان فاصيب هو والجيش بجوزخان وعيينة بضم العين المهملة وفتح
 الياء آخر الحروف الاولى وسكون الثانية ابو حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى من المؤلفات قال
 الذهبي وكان احق مطامع دخل على النبی صلى الله تعالى عليه وسلم بغير اذن واساء الادب فصبر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم على جفوته واعر ايته قدرته وان بطله ثم اسرف علي الصدري
 في الله ساء ساء لم يزل به ان يزداد راء مذنب وايدى فخره راء فان
 ثراء امرار يداي الى الله القسمة ركاة او شاة من الزواجر
 جبل

مسلم بالوارث من غير شك قوله فآخبرته وفي رواية مسلم بعده بما قال فتغير وجهه حتى كان كالصرف
بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وفي آخره فاموه وصيغ اجر يصيغ به الجلود وقال ابن دريد وقد
يسمى الدم صرفا وفي رواية اخرى له قال فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساررتة فغضب
من ذلك غضبا شديدا واجر وجهه حتى تمتت اني لم اذكر له وقال القاضى عياض حكم الشرع
ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفر وقتل وام يذكر في هذا الحديث ان الرجل قتل وقال
المازري يحتمل ان يكون ام يفهم منه الطعن في النبوة وانما نسسه الى ترك العدل في القسمة فاعله
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعاقب هذا الرجل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما قتله عند واحد وبشهادة
الواحد لا براق الدم قوله اودى على صيغة المجهول من حدثنا محمود بن غيلان حدثنا
ابو اسامة حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما قالت
كنت انقل النوى من ارض الزبير التي اقطعها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رأسي وهي
مني على ثلثي فرسخ ش وجد المطابقة بينه وبين قوله في الترجمة وغيرهم اى وغير المؤلف
وفي قوله وغيره اى وغير الخمس يؤخذ من هذا وفيه دقة وخيلان بفتح الغين المعجمة وابو اسامة
جاء بن اسامة وهشام هو ابن مروية يروى عن ابيه عروة الزبير بن العوام والحديث اخرجه البحارى
وطولا في النكاح ولم يذكر هنا الا قصة النوى واخرجه مسلم في النكاح عن اسحق بن ابراهيم وفي
الاستيذان عن ابي كريب واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن عبد الله بن المبارك قوله
اقطعه اى اعطاه قطعة من الاراضى التي جعلت الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم حين قدم المدينة او من اراضى بنى المضير كما في الحديث بعده قوله على رأسي يتعلق بقوله
انقل قوله وهي اى الارض التي اقطعها من وقال ابو ضمرة عن هشام عن ابيه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اقطع الزبير ارضا من اموال بنى المضير ش ابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة
وسكون الميم وبالراء اسمه انس بن عياض وهشام هو ابن عروة بن الزبير و اشار بهذا التعليق الى
ان ابو ضمرة خالف اسامة في وصله فأرسله كما ترى وايضا فيه تعيين الارض المذكورة وانما كانت مما
اياه الله تعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال بنى المضير فاقطع الزبير منها وبهذا يحجب عن
اشكال الخطاى حيث قال لا ادري كيف اقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارض المدينة واهلها قد اسلموا
راضين في الدين الا ان يكون المراد ما وقع من الانصار انهم جعلوا لابي صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا يبلغ الماء
من ارضهم فاقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن شاء منه من حدثني احمد بن المقدم حدثنا الفضيل
ابن سليمان حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني نافع عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اجلى
اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على اهل خيبر
اراد ان يخرج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها اليهود وللرسول وللمسلمين فسأل اليهود
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتركهم على ان يكفوا العمل ولهم نصف الثمر فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم تتركهم على ذلك ماشئا فارقوا حتى اجلاهم عمر رضي الله تعالى عنه في
امارته الى تيماء واربعا ش لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا لانه ليس للعطاء فيه ذكر
واجيب بأن فيه جهات قد علم من مكان آخر انها كانت جهات عطاء فهذا الطريق يدخل تحت الترجمة
واحد ابن المقدم بن سليمان العجلي البصرى والفضيل مصغر فضل التيمرى البصرى وقدم الحديث

في كتاب المزاردة في باب اذا قاتل رب الارض اقره بما اقره الله فانه اخرجه هناك مطولا عن
احد بن المقدم من فضيل بن سليمان عن موسى من نافع عن ابن عمر الى آخره وقدم الكلام فيه هالك
قوله اجلى اليهود والنصارى اى اخرجهم من وطنهم يقال اجلبت القوم من وطنهم وجاوتهم و
وجل القوم واجلوا وجلوا وانما فعل هذا عمرا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبين ديننا بضرورة
العرب والصدىق اشتغل عنه بقتال اهل الردة اولم يبلغه الخبر والله اعلم قوله لليهود وللرسول
والمسلمين هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله وللرسول قيل هذا هو
الصواب وقال ابن ابي صفرة والذي في الاصل صحيح ايضا قال والمراد بقوله لما ظهر عليها اى لما
ظهر على قبح اكثرها قل ان يسأله اليهود ان يصالحوه وكانت لليهود فلما صالحهم على ان يسلموا له
الارض كانت لله وللرسول ويحتمل ان يكون على حذف مضاف مضافة ثمرة الارض ويحتمل ان
يكون المراد بالارض ما هي اعم من المفتحة وغير المفتحة والمراد بظهورها عليها غلبته اهم فكان
حينئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول وللمسلمين قوله نترككم من التبر هذه رواية الكشي
وفي رواية غيره نترككم قوله تيماء بفتح التاء المناة من فوق ويكون الياء آخر الحروف وبالمثل
ابن قرقول هي من امهات القرى على البحر من بلاد طى منه يخرج الى الشام وقال البكري قل السكونى
ترتحل من المدينة وانت تريد تيماء فتزل الصهباء لاشجع ثم تنزل التمدى لاثجع ثم تنزل العين ثم سلاج
لبنى عذرة ثم تسير ثلاث ليال في الجباب ثم تنزل تيماء وهو اطلى قوله واريحيا بفتح الهمزة وكسر الراء
وبالحاء المهملة قال البكري اريح قرية بالشام وهي ارض سميت باريحيا بن المك بن ارفخشذ بن سام بن
نوح عليه السلام والله تعالى اعلم **ص** باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب
ش اى هذا باب في بيان حكم ما يصيب المجاهد من الطعام في دار الحرب هل يؤخذ منه
الخمس او هل يباح اكله للغزاة وفيه خلاف فعند الجمهور لا بأس باكل الطعام في دار الحرب بغير
اذن الامام ماداموا فيها قلوبهم قد حاربهم ولا بأس بذبح البقر والغنم قبل ان يقع في المقاسم
هذا قول الليث والاربعة والاوزاعي واسحق واتفقوا ايضا على جواز ركوب دوابهم ولبس ثيابهم
واستعمال سلاحهم حال الحرب ورده بعد انقضاء الحرب وقال الزهري لا يأخذ شيئا من الطعام وغيره
الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى يأخذ الا ان ينهى الامام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن
حجيد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا مع اصبر بن قنبر خبير فمرى انسان بجراب فيه شعير فنزوت
لاخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحييت منه **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آه ولم ينكر عايده فان قلت قال فنزوت لاخذه وليس فيه انه اخذه حتى يتأني
عدم الانكار قلت جاء في رواية سليمان بن المعيرة عن حيد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال اصبحت جرابا
من شعير يوم خيبر قال فالتزمته فقلت لا اعطى اليوم احدا من هذا شيئا رواه مسلم عن شيبان بن فروخ عن
سليمان بن المغيرة و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الله بن مغفل بالغين المعجمة والقاء والحديث
اخرجه البخارى ايضا في المغازى وفي الزبايح عن ابى الوليد في المغازى ايضا عن عبد الله بن محمد و اخرجه
مسلم في المغازى عن بدار عن سليمان بن المغيرة و اخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسمعيل والقعنبي
واخرجه النسائي في الزبايح عن يعقوب بن ابراهيم قوله بجراب هو الزود وقال القزاز هو بفتح
الجيم وهو وعاء من جلود وفي غرائب المدونة هو بكسر الجيم وفتحها وقال صاحب المتهى الجراب

على انظره وخشية ان يقع في ما لم يوافق فيه من حرموا الله ان يقولوا حراما آخر من حرموا الله
حرمها البتة بمعنى قطعها وهو منصوب على المصدرية يقال به البتة من البتة وهو المانع قوي
وسألت سعيد بن جبير السائل هو الشيباني وللشيباني رواية عن سعيد بن جبير من خبر هذا الحديث
عند النسائي فان قلت روى ابن شاهين في ناسخه استدلالا على نسخ التحريم باسناد جيد عن البراء
ابن عازب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر ان نكفي الجمر الاهلية ونضججة ثم امر
بعد ذلك وروى ابو داود ايضا من حديث غالب بن ابجر انه قال يا رسول الله لم يبق في مال
شيء اطعم اهلي الا حرجي فقال اطعم اهلك من سمين مالت قلت الاحاديث الصحيحة الثابتة ترد ذلك
كله وقال الخطابي حديث غالب مختلف في اسناده فلا يثبت والنهي ثابت وقال عبد الحق ليس هو
بمنصل الاسناد وقال السهيلي ضعيف لا يعارض بمثله حديث النهي

صلى الله الرحمن الرحيم كتاب الجرية والموادعة مع اهل الذمة والحرب

اي هذا كتاب في بيان احكام الجرية الى آخره ولفظ الكتاب انما وقع عند ابن نهم وابن بطال وعبد
الاكثرين باب الجزية واما البسملة فموجودة عند الكل الا في رواية ابي ذر والجزية من الجزاء لانها
مال يؤخذ من اهل الكتاب جزاء الاسكان في دار الاسلام وقيل من جزأت النبي اذ قسمته ثم سملت
الهمزة وهي عبارة عن المال الذي يعقد للكتابي عليه الذمة وهي فيلة من الجزاء كأنها جزت من
قتله والموادعة المتاركة والمراد بها مشاركة اهل الحرب مدة معينة لمصلحة قيل فيه لف ونشر
مرتب لان الجزية مع اهل الذمة والموادعة مع اهل الحرب **ص** وقول الله تعالى قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين
اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله
الجزية اي وفي بيان قول الله عز وجل ومطابقة الآية الكريمة للترجمة في قوله حتى يعطوا الجزية
عن يد وهم صاغرون وهذه الآية اول الامر بقتال اهل الكتاب بعد ما تمهدت امور المشركين
ودخل الناس في دين الله افواجا واستقامت جزيرة العرب امر الله ورسوله بقتال اهل الكتابين
اليهود والنصارى وكان ذلك في سنة تسع ولهذا جهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لقاتل الروم ودعا الناس الى ذلك وبعث الى احياء العرب حول المدينة فندبهم فأوعبوا معه
واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين الفا وتختلف بعض الناس من اهل المدينة ومن حولها من المنافقين
وغيرهم وكان ذلك في عام جدب ووقت قيق وحرو خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد الشام
لقاتل الروم فبلغ تبوك فنزل بها واقام على مائتها قريبا من عشرين يوما ثم استخار الله تعالى في الرجوع
فرجع لضيق الحال وضعف الناس قوا حتى يعطوا الجزية اي ان لم يسلموا قويا من يداي عن قهر وغلبة
وهم صاغرون اي ذليلون حقيرون مهانون فلما لا يبرز احرازهم ولا رزقهم على المسلمين بل اذلاء
انقلاء **ص** ادلاء **ش** هذا تفسير البخاري لقوله تعالى وهم صاغرون وذكر ابو عبيد
قوله الجاز الصاغر الذليل الحقير **ص** والسكة مصدر المسكين يقال اسكن من فلان احوج منه
وام يذهب الى المسكون **ش** وجه ذكر البخاري لفظ المسكن هنا هو ان طائفة منه يذكر
الفاظ القرآن التي لها ادنى صلة بها ومن ما هو المقصود في الباب ويفسرهما وقد ورد في حق
اهل الكتاب قوله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة فقال والمسكنة مصدر المسكين قلت المسكنة

روى الله في اسماهم قال في سبأ فافترسوا الكوفة وروى المصنف في سبأ في سبأ بن النخعي
 قاتلهم من مائة رجل لثغاد جاعة من عسكره ومثل ذلك كثير من آل سبأ بن النخعي وقيل
 يزيد بن الهيار القابسي وكان من اصحاب مصعب ونزل اليه عبدالله بن ظبيان فحزراً له واقى به
 عبد الملك فأعطاه الف دينار وكان في هذه الايام عبدالله بن الزبير يدعى له بالخلافة في ارض الحجاز
 واخوه مصعب كان عامله على البصرة والكوفة والثامن جزء بفتح الجيم وسكون الزاي وفي آخره
 همزة ابن معاوية بن حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة التميمي السعدي قال الدار ففاني
 بكسر الجيم وسكون الزاي وبالياء آخر الحروف وقال ابن ماكولا بفتح الجيم وكسر الزاي وبالياء
 وقيل بضم الجيم وفتح الزاي وتشديد الياء وقيل هذا تحريف وقال بعضهم وهو معدود في الصحابة
 وكان حامل عمر علي الاهواز وقال ابو عمر في الاستيعاب لا يصح له صحبة ٢ التاسع الاخنف بن
 قيس واسمه الضحاك بن قيس وقيل صخرة بن قيس بن معاوية بن حصين بن عبادة بن الزنرال بن
 مرة بن عبيد بن الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة التميمي السعدي قال ابو عمر ادرك
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان احدا للاجلة
 الحكماء الدهاة الخلاء العقلاء يعدمن كبار التابعين بالبصرة ومات بالكوفة في امارة مصعب بن الزبير
 سنة سبع وستين ومشي مصعب في جنازته وقال الذهبي هو مخضرم ٤ العاشر عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه ٥ الحادي عشر عبدالرحمن بن عوف احد المبشرين بالجنة ٦ ذكر لطائف
 اسناده ٧ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافر ادفي موضع وفيه السماع في موضع
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه عمرو بن دينار وليس له هنا رواية لان بحالة لم يقصد به التحديث
 وانما حدث غيره فسمعه هذا وهذا من وجوه التحمل بالاتفاق ولكن اختلفوا هل يسوغ ان يقول
 حدثنا الجمهور وعلى الجواز ومنع منه النسائي وطائفة قليلة وقال البرقاني يقول سمعت فلانا وفيه بحالة وماله
 في البخاري سوى هذا الموضوع وذكر المزني هذا الحديث في مسند عبدالرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه
 ذكر من اخرجه غيره ٨ اخرجه ابوداود ايضا في الخراج عن مسدد عن سفيان باثم
 منه واخرجه الترمذي في السير عن احمد بن منيع بقصة الجزية مختصرة وعن ابن ابي عمير
 واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم بن راهويه عن سفيان به مختصرا ٩ ذكر معناه
 قوله سنة سبعين فيها حج مصعب بن الزبير واخوه يدعى له بالخلافة بالحجاز والعراق وقد قدم بأموال
 عظيمة ودواب وظهر ففرق الجميع في قومده وغيرهم ونحر عند الكعبة الف بدنة وعشرين الف
 شاة راغنى ساكني مكة وعاد الى الكوفة قوله عند درج زمزم الدرج يتحتين جمع دربة وهي الرقعة قاله
 الجوهرى وفي المغرب درج السلم رتبة الواحدة درجة قوله قبل موته اي قبل موت عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه قوله فرقوا بين كل ذي محرم من الجحوس قال الخطابي ارعمر رضي الله تعالى عنه
 بالفرقة اي بين الزوجين المراد منه ان منعوا من اظهاره للمسلمين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون
 اليها ١٠ الاشارة ان لا يكذبوا ممن نوا ان امورهم عما يستعملون به من مذاهبهم فالانكحة
 روي بها رذائل ١١ طرق على الامراء ان لا يتركوا الامور الشرعية ١٢ لم يذكر ما قبله من نسخة
 المسلمين ثم لا يكذبوا ممن نوا ان امورهم عما يستعملون به من مذاهبهم فالانكحة
 فرقوا بين كل زوجين من الجحوس افلقوا كل ساحر قال نسفا في يوم ثلاث سواحر وفرقا بين المحارم

منهم وصنع طعاما فدعاه وعرض السيف على فخذيه فأكلوا بغير رمية قوله ولم يكن عمر اخذ الجزية من المجوس لانه كان يرى في زمانه ان الجزية لا تقبل الا من اهل الكتاب اذ لو كان عاما لما كان في توقفه في ذلك معنى قوله حتى شهد عبدالرحمن بن عوف يعني الى ان شهد فلما شهد بذلك رجع اليه وفي الموطأ عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادري ما صنع بالمجوس فقال عبدالرحمن بن عوف اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة اهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله ثقات ورواه ابن المنذر والدارقطني في الغرائب من طريق ابي علي الحنفى عن مالك فزاد فيه عن جده وهذا ايضا منقطع لان جده علي بن الحسين لم يلحق عبدالرحمن بن عوف ولا عمر وقال ابو عمر هذا من العام الذي اريد به الخاص لان المراد منه اهل الكتاب واخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة اهل الكتاب على انهم ليسوا اهل الكتاب ورد هذا بأمر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم سنوا بهم سنة اهل الكتاب يعني في اخذ الجزية منهم ومن ادعى الخصوص فعليه الدليل وايضا فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبعث امراء السرايا فيقول لهم اذ القيم العدو فادعوهم الى الاسلام فان اجابوا او الا فالجزية فان اعطوا او الا فقتلوه ولم ينص على مشرك دون مشرك بل عم جميعهم لان الكفر يجمعهم ولما جاز ان يسترقهم جاز ان تؤخذ منهم الجزية عكسه المرتد لما لم يحز ان يسترق لم يحز اخذ الجزية منه فان قلت تدل الآية المذكورة على ان الجزية لا تؤخذ الا من اهل الكتاب قلت لان الله تعالى لم يثبت ان تؤخذ من غيرهم ولا شارح ان يزيد في البيان ويفرض ما ليس بموجود ذكره في الكتاب على ان الشافعى وعبدالرزاق وغيرهما رووا باسناد حسن عن علي بن رضى الله تعالى عنه كان المجوس اهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه فشرّب اميرهم الخمر فوقع على اخته فلما اصبح دعا اهل الطمع فاعطاهم وقال ان آدم عليه الصلاة والسلام كان يتكح اولاده بناته فاطاعوه فقتل من خالفه فامسرى على كتبهم وعلى ما في قلوبهم فلم يبق عندهم شئ قوله هجر بفتحين قالوا المراد منه هجر البحرين قال الجوهرى هو اسم بلد مذكر مصروف وقال الزجاجى يذكر ويؤنث وقال البكرى لا يدخله الالف واللام وفي الحديث قبول خبر الواحد

ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف الانصارى وهو حليف لبني عامر بن لؤى وكان شهد بدرا اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه الى البحرين ياتي بحزبتها وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمى فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم ابي عبيدة فوافيت صلاة الصبح مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فتعرضوا له قبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين رآهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا عبيدة قد جاء بشئ قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا واملوا ما يسركم فوالله لا الفقرا خشي عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم قتنا فسوها كاتنا فسوها فتهلككم كما اهلكتهم شئ مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله بعث ابا عبيدة الى البحرين الى قوله فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين وكان اهل البحرين اذذاك مجوسا وابو اليان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة الحمصى والزهرى محمد بن مسلم وكل هؤلاء قد ذكروا وعمرو بن عوف بالفاء في آخره الانصارى قال ابو عمرو بن عوف الانصارى حليف لبني عامر بن لؤى شهد بدرا يقال له عمير وقال ابن اسحق هو مولى سهيل بن عمرو العامرى سكن المدينة

لاعتقابه روى عنه المسور بن مخرمة حديثا واحدا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ
 الجزية من مجوس البحرين قبل بعضهم المعروف عند اهل المعازي انه من المهاجرين لان قوله وهو حليف
 لى عامر يشعر بكونه من اهل مكة قلت لا يقطع به انه من المهاجرين ثم قال هذا القائل ثم ظهر لى ان
 لقطة الانصارى وهم وقد تفرد بها شعيب عن الزهرى ورواه صحاب الزهرى كلهم عنه بدونها فى الصحيحين
 وغيرهما قلت هذا ايضا لا يحزم به انه من المهاجرين وشعيب بن ابى حمزة ثقة لا يضر تمرده بمثل
 هذا على انه يحتمل ان يكون اصله من الاوس او من الخزرج ونزل مكة وحالف بعض ادلها فمذا
 الاعتبار يطلق عليه انه انصارى مهاجرى باعتبار الوجهين المذكورين ووقع عند موسى بن
 عقبة فى المعازي انه غير بن عوف بالتصغير وقد ذكرنا عن قريب عن ابى هريرة انه يقال له غير وقد
 فرق العسكري بين عمرو بن عوف وغير بن عوف والصواب ما قاله ابو عمر انهما واحد قوله
 اباعبيدة واسمه عامر بن عبدالله بن الجراح أمين هذه الامة قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم هو صالح اهل البحرين كان ذلك فى سنة الوفود سنة تسع من الهجرة قوله وامر عليهم العلاء
 بن الحضرمي وهو صحابي مشهور واسم الحضرمي عبدالله بن مالك بن ربيعة وكان من اهل حضر موت
 فقدم مكة فحالف بها بنى مخزوم واسلم العلاء قديما ومات ابو عبيدة والعلاء باليمن وعمرو بن عوف
 فى خلافة عمر رضى الله تعالى عنهم قوله املوا من التأمل قوله لا الفقر منصوب لانه مفعول اخشى
 قوله ان تسلط كلمة ان مصدرية فى محل نصب على انه مفعول ولكن اخشى قوله فتنافسوا من اتنافس
 وهو الرقة فى الشئ والافترا بده وهو من الشئ النفيس الجيد فى نوعه ونافست فى الشئ منافسة ونفاسا
 اذا رغبت فيه وفى الحديث ان طلب اعطاء من الامام لعضاضة فيه وفيه البشرى من الامام لا تباعه
 وتوسيع املهم منه وفيه من اعلام النبوة اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم بما يقع عليهم * وفيه
 ان المنافسة فى الدنيا قد تجر الى هلاك الدين ص حدثنا الفضل بن يعقوب اخبرنا عبدالله
 ابن جعفر الرقى اخبرنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفى اخبرنا بكر بن عبدالله المزنى
 وزيد بن جبير عن جبير بن حية قال بعث هر الناس فى افناء الامصار يقاتلون المشركين فاسلم
 الهرمز ان فقال اتى مستشيرك فى معازي هذه قال نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل
 طائر له رأس وله جناح وله رجلان فان كسر احد الجناحين نهضت الرجلان بجناح الرأس فان
 كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شذخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس
 فالرأس كسرى والجناح قبصر والجناح الآخر فارس فقرأ المسلمين فلينفروا الى كسرى وقال بكر وزيد
 جميعا عن جبير بن حية قال فديننا عمر واستعمل عايضا النعمان بن مقرن حتى اذا كنا بارض العدو وخرج
 علينا حامل كسرى فى اربعين الفا فقام ترجان فقال ليكنمى رجل منكم فقال المغيرة سل عما شئت قال
 ما اتم قال نحن اناس من العرب كنا فى شقاء شديد وبلاء شديد نمص الجلد والنوى من الجوع ونلبس الور
 والشعر ونسبد التجبر والحجر فينا نحن كذلك اذ بعث رب السموات والارضين تعالى ذكره وجلت عظمته
 اليها نبينا من انفسنا نعرف اياه وامه فامرنا نبينا رسول ربنا صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقاتلكم حتى
 تعبدوا الله وحده او تؤدوا الجزية واخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا صار
 الى الجنة فى نعيم لم ير مثله قط ومن بقى مناهلك رقابكم فقال النعمان ربنا شاهدك الله مثلها مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فلم يندمك ولم يخزك ولكنى شهدت القتال مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

كان اذالم يقاتل في اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتختصر الصلوات **ش** مطابقتها للترجمة في تأخير النعمان بن مقرن عن مقاتلة العدو وانتظاره هبوب الرياح وزوال الشمس وهو معنى قوله في آخر الحديث انتظر حتى تهب الارواح وتختصر الصلوات وفي رواية ابن ابي شيبه حتى تزول الشمس على ما ذكره ان شاء الله تعالى وهذه موادة في هذا الزمان مع الامكان للمصلحة والترجمة هي الموادة مع اهل الحرب وهي ترك قتالهم مع امكانه قبل الظفر بهم **د** ذكر رجاله **هـ** وهم ثمانية **الاول** الفضل بن يعقوب الرخامي البغدادي وهو من افراده مرفى البيع **الثاني** عبد الله بن جعفر ابن غيلان ابو عبد الرحمن الرقي بفتح الراء المشددة وكسر القاف المشددة نسبة الى الرقة كانت مدينة مشهورة على شرقي ضفة الفرات ويقال لها الرقة البيضاء وهي الرافقة فاما الرقة فخربت وغلب اسم الرقة على الرافقة **الثالث** المعتمر بن سليمان كذا وقع في جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الميم وكذا في وقع في مستخرج الاسمعيلى وغيره في هذا الحديث وزعم الدمياطى ان الصواب المعمر بفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة وبالراء قال لان عبد الله بن جعفر لا يروى عن المعتمر البصرى ورد بان ذلك ليس بكاف في رد الروايات الصحيحة لان عدم دخول احدهما بلد الآخر لا يستلزم عدم ملاقاتهما في سفر الحج ونحوه وقال بعضهم واغرب الكرماني فحكي انه قيل الصواب في هذا معمر بن راشد يعنى شيخ عبد الرزاق ثم قال قلت وهذا هو الخطأ بعينه فليست لعبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد رواية اصلا انتهى قلت الكرماني لم يجزم فيه بل حكى عن بعضهم ولمن حكى عنه ان يقول الدعوى بعدم رواية عبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد يحتاج الى دليل فجرد النفي خير كافي **الرابع** سعيد بن عبيد الله الثقفي هو ابن جبير بن حية الذي يأتى الآن **الخامس** بكر بن عبد الله المزني البصرى **السادس** زياد بن جبير بن حية الثقفي روى عن ابيه جبير بن حية وروى عنه سعيد ابن عبيد الله الثقفي المذكور آنفا **السابع** جبير بن حية بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن مسعود بن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقيف الثقفي ولاء زياد اصبهان ومات ايام عبد الملك بن مروان وقال ابن ما كولا جبير بن حية الثقفي روى عن المغيرة بن شعبة هو والد الجبير بن بالبصرة وابنه زياد بن جبير قلت روى جبير بن حية ايضا عن عمر بن الخطاب والنعمان ابن بشير **الثامن** عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واخرج البخارى بعض هذا الحديث في التوحيد عن الفضل بن يعقوب ايضا **ذكر معناه** قوله في افناء الامصار قال صاحب المطالع قوله في افناء الناس اى جماعاتهم والواحد قنوقيل افناء الناس اخلاطهم يقال للرجل اذالم يعلم من اى قبيلة هو ومن افناء القبائل وقيل الافناء اتراع من القبائل من ههنا ومن ههنا حكى ابو حاتم انه لا يقال في الواحد هذا من افناء الناس انما يقال في الجماعة هو لانه من افناء الناس وقال الجوهري يقال هو من افناء الناس اذالم يعلم من هو وقال ابن الاثير وفي الحديث رجل من افناء الناس اى لم يعلم من هو الواحد قنوقيل هو من الفناء وهو المتسع امام الدار ويجمع الفناء على افسية وقال الكرماني قوله افناء الانصار يقال هو من افناء الناس اذالم يعلم من هو وفي بعضها الامصار بالميم وقال بعضهم في افناء الامصار انه في مجموع البلاد الكبار قلت هذا التفسير ليس على قانون اللغة والذي ذكرناه هو التفسير قوله فاسلم الهرمزان بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم وتخفيف الزاى وفي آخره نون وهذا الموضع يقتضى بعض بسط الكلام حتى يشرح صدر الناظر فيه لان الراوى هنا اخل شيئا كثيرا فقول وبالله التوفيق اما الهرمزان فكان ملكا كبيرا

من ملوك الجعم وكانت تحت يده كورة الهازوكورة جندى سابور وكورة السوس وكورة السرق
وكورة نهر بين وكورة نهر تيرى ومناذر بفتح الميم والنون وبعد الالف ذال مججمة وفي آخره راء
وكان الهرمزان في الجيش الذين ارسلهم يزدجر الى قتال المسلمين وهم على القادسية وهى قرية على
طريق الحاج على مرحلة من الكوفة وامير المسلمين يومئذ سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان
رأس جيش الجعم رستم فى مائة الف وعشرين الفا يتبعها ثمانون الفا ومعهم ثلاثة وثلاثون فيلا
وكان الهرمزان رأس الميمنة وزعم ابن اسحق ان المسلمين كانوا بين السبعة آلاف الى الثمانية آلاف ووقع
بينهم قتال عظيم لم يعهد مثله وابلى فى ذلك اليوم جماعة من الشجعان مثل طليحة الاسدى وعمر بن معدى
كرب والقعقاع بن عمرو وجري بن عبد الله الجلى وضرار بن الخطاب وخالد بن عرفطة وامثالهم
وكانت الواقعة يوم الاثنين مستهل المحرم عام اربع عشرة وارسل الله تعالى فى ذلك اليوم ريحا شديدة
ارمت خيام الفرس من اماكنها والقت سرير رستم مقدم الجيش فركب بغلة وهرب وادركه المسلمون
وقتلوه وانهزمت الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا كثيرا وكان فيهم المسلمون ثلاثين الفا قتلوا بكماهم
وقتل فى المعركة عشرة آلاف وقيل ذلك قريب من ذلك ولم يزل المسلمون وراءهم الى ان دخلوا مدينة الملك
وهى المدائن التى فيها ايوان كسرى وكان الهرمزان من جملة الهاربين ثم وقعت بينه وبين المسلمين وقعة ثم
وقع الصلح بينه وبين المسلمين ثم نقص الصلح ثم جمع ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه الجيش وحاصروا
هرمزان فى مدينة تستر ولما اشتد عليه الامر بعث الى ابى موسى فسأل الامان الى ان يحمله الى امير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاجابه الى ذلك ووجه معه الخمس من غنائم المسلمين فلما وصل
اليه ووقع نظره عليه سجد لله تعالى وجرى بينه وبين عمر محاورات ثم بعد ذلك اسلم طائعا غير مكره
واسلم من كان معه من اهله وولده وخدمه ثم قر به عمر وفرح باسلامه فهذه قصة اسلام هرمزان الذى
قال فى حديث الباب فاسلم الهرمزان وكان لا يفارق عمر حتى قتل عمر رضى الله تعالى عنه فاتهمه
بعض الناس بمالات ابى لؤلؤة فقتله عبيد الله بن عمر قوله فقال انى مستشيرك اى قال عمر رضى الله
تعالى عنه للهرمزان ان قوله فى مغازى بتشديد الياء وقدين ابن ابى شيبة ما قصده من ذلك فروى من
طريق معقل بن يسار ان عمر شاور الهرمزان فى فارس واصبهان وأذربيجان ان بأبها يبدأ وانما شاوره
عمر رضى الله تعالى عنه فى ذلك لانه كان اعلم باحوال تلك البلاد قوله قال نعم اى قال الهرمزان نعم
وهو حرف ايجاب وقال الكرماني ان صححت الرواية بلفظ فعل المدح فتقديره نعم المثل مثلها والضمير فى مثلها
يرجع الى الارض التى يدل عليها السياق وارتفع مثلها على الابتداء وخبره قوله مثل طائر قوله
والجناح قبصر هو ملك الروم قيل فيه نظر لان كسرى لم يكن رأسا للروم ونوزع فى هذا بان كسرى
رأس الكل لانه لم يكن فى زمانه ملك اكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانوا بها بونه ويهادتونه قوله فلينفروا
الى كسرى انما شاور بالفير او لا الى كسرى لكونه رأسا فاذافات الرأس فالتى والكل وأشار الى هذا المعنى
بقوله وان شذخ الرأس اى وان كسر من الشذخ بالشين المججمة والدال المهملة والحاء المججمة قال ابن الاثير
الشذخ كسر الشئ الاجوف تقول شذخت رأسه فأنشذخ فان قلت قال فارأس كسرى والجناح قبصر
والجناح الآخر فارس وماالرجلان قلت لقبصر الفريخ مثلا ولكسرى الهند مثلا ولاشك ان الفريخ
كانت فى طرف من قبصر متصلين به والهند كانت فى طرف من كسرى متصلين به وانما لم يقل وان كسر
الرجلان فكذا اكتفاء للعلم بحاله قياسا على الجناح لاسيما وانه بالنسبة الى الظاهر اسهل حالا من الجناح

فان قلت اذا تكسر الجناحان والرجلان جميعا لا ينهض ايضا قلت الغرض ان العضو الشريف هو الاصل
فاذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد بخلاف العكس قوله وقال بكر هو بكر بن عبد الله المذكور
وزياد هو زياد بن جبر المذكور قوله فندبنا بفتح الدال والباء على صيغة الماضي اي طلبنا ودعا وكرم علينا
ان يجتمع للجهاد قوله واستعمل علينا النعمان بن مقرن اي جعله اميرا علينا وكان النعمان قدم على عمر
رضي الله تعالى عنه بفتح القادسية التي ذكرناها عن قريب وفي رواية ابن ابي شيبة فدخل عمر المسجد
فاذا هو بالنعمان يصلي فقعده فلما فرغ قال اني مستعملك قال اما جابيا فلا ولكن غازيا قال فانك غار فخرج
ومعه الزبير وحذيفة وابن عمرو والاشعث وعمر بن معدى كرب وفي رواية الطبراني فارادهم رضي الله
تعالى عنه ان يسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجاعة وكتب الى ابي موسى الاشعري ان
ان يسير باهل البصرة والى حذيفة ان يسير بأهل الكوفة حتى يجتمعوا بنهاوند واذا التقيتم فاميركم النعمان
ابن مقرن بضم الميم وقبح القاف وكسر الراء المشددة وبالنون ابن عاتق بن منجى بن هجير بن نصر
ابن حبشية بن كعب بن عبد بن ثور بن هذمة بن الاطم بن عثمان وهو مزينة ابن عمرو بن ادين
طابحة المزني قال ابو عمر ويقال النعمان بن عمرو بن مقرن يكنى ابا عمرو ويقال ابا حكيم قال مصعب
هاجر النعمان بن مقرن ومعه سبعة اخوة وروى عنه انه قال قدمنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في اربع مائة من مزينة ثم سكن البصرة وتحول عنها الى الكوفة قوله حتى اذا كنا بأرض العدو وهو نهاوند
بضم النون وتخفيف الهاء وقبح الواو وسكون النون وفي آخره دال مهملة وضبط بعضهم بفتح الدون وليس
كذلك بل بالضم لان الذي بناها نوح عليه الصلاة والسلام وكانت تسمى نوح اوند يعني عمرها نوح
عليه الصلاة والسلام فابداوا الحاء هاء وهي مدينة جنوبي همدان ولها انهار وبساتين وهي كثيرة
الفواكه وتحمل فواكهها الى العراق لجودتها منها الى همدان اربعة عشر فرسخا وهي من بلاد عراق
البحر في حد بلاد الجبل قوله وخرج علينا عامل كسرى في اربعين الفا كان هؤلاء الاربعون الفا من اهل
فارس وكرمان وكان من اهل نهاوند عشرون الفا ومن اهل اصبهان عشرون ومن اهل قم وقاشان
عشرون ومن اهل اذربيجان ثلاثون الفا ومن بلاد اخرى عشرون الفا فالجملة مائة الف وخمسون الفا
فرسانا وكان عامل كسرى الذي على هؤلاء الجيش الفيرزان ويقال بن دار ويقال ذو الحاجبين وقال
ابن الاثير في كتاب الاذواء والحاجبين هو خرزاد بن هرمز من الفرس احد الامراء الاربعة الذين
امرهم الامام على كورة نهاوند وكانت هذه الواقعة التي وقعت على نهاوند وقعة عظيمة وكان المسلمون
يسمون لها فتح الفتوح وقال ابن اسحق والواحدى كانت وقعة نهاوند في سنة احدى وعشرين وقال سيف كانت
في سنة سبع عشرة وقيل في سنة تسع عشرة وكانت هذه الواقعة اربع وقعت وفي الواقعة الثانية قتل النعمان
ابن مقرن امير الجيش وقام مقامه حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنه قوله فقام ترجان بفتح التاء وضمها
وضم الجيم والوجه الثالث فتحهما نحو الزعفران قوله فقال المغيرة وهو المغيرة بن شعبة وكان هو الترجان
وكذلك كان هو الترجان بين الهرمزان وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في المدينة لما قدم الهرمزان
اليه كما ذكرناه قوله قال ما انتم هكذا خاطب عامل كسرى الذي هو صينه على جيشه بصيغة من
لا يعقل احتقار الله قوله قال ناس من العرب اي قال المغيرة نحن ناس من العرب الى آخر ما ذكره وفي رواية
ابن ابي شيبة فقال انكم معشر العرب اصابكم جوع وجهد بقتلهم فان شئتم مرناكم بكسر الميم
وسكون الراء اي اعطيناكم الميرة اي ازاد ورجعتم وفي رواية الطبري انكم معشر العرب اطول

الناس جوعا وابعد الناس من كل خير ومانعني ان آمر هؤلاء الاساورة ان ينظموكم بالنشاب الاتحين
 لحيثكم قال المغيرة فمدت الله وانيت عليه ثم قلت ما اخطأت شيئا من صفتنا كذلك كنا حتى بعث
 الله اليك رسوله قولا تعرف اياه وامه وزاد في رواية ابن ابي شيبة في شرف منا واسطنا حسبا واصدقنا
 حديثا قوله فقال النعمان يعني للمغيرة ربما شهدك الله اي احضرك الله مثلها اي مثل هذه الشدة مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فلم يندمك بضم الياء من الاندام يقال اندمه الله فدم والمعنى لم
 يندمك فيما لقيت معه من الشدة قوله ولم يخذلك من الاخزاء يقال خذى بالكسر اذا ذل وهان وبروى
 فلم يخذلك بالمهمل والنون وهي رواية الاكثرين والاولى رواية المستمل وهي اوجه لوافق ما قبله
 كما في حديث وفد عبد القيس غير خزايا ولا ندما وهذه المصاورة التي وقعت بين النعمان بن مقرن والمغيرة بن
 شعبة بسبب تأخير النعمان القتال فاعتذر النعمان بقوله ولكن شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى آخره وقال الكرمانى مامعنى الاستدراك واين توسطه بين كلامين متغايرين قلت كائن المغيرة قصد
 الاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ عن المكالمات مع الرجاء فقال النعمان انك شهدت القتال مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لكنك ما ضيبت انتظاره للهوب وقال ابن بطل قوله ولكنني شهدت الى آخره
 كلام مستأنف وابتداء قصة اخرى قلت الذى قاله الكرمانى هو الذى يقتضيه سباق الكلام وسياقه
 على ما لا يخفى على المتأمل وفي رواية الطبرى قد كان الله اشهدك امثالها والله مامعنى ان انا جزم الاشياء
 شهدت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله كان اذا لم يقاتل اول النهار الى آخره قوله
 حتى نهب الارواح جمع ربح واصله روح قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والتصغير
 والتكسير يردان الاشياء الى اصولها وقد حكى ابن جنى جمع ربح على ارياح قوله وتحضر الصلوات
 يعني بعد زوال الشمس تدل عليه رواية ابن ابي شيبة وتزول الشمس وزاد في رواية الطبرى ويطيب القتال
 وفي رواية ابن ابي شيبة وينزل النصر وفي الحديث من الفوائد منقبة النعمان ومعرفة المغيرة بن شعبة
 بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته واشتمال كلامه على بيان احوالهم الدينية والدنيوية
 وعلى بيان معجزات الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واخباره عن المغيبات ووقوعها كما اخبر
 وفيه فضل المشورة وان الكبير لانقص عليه في مشاورة من هو دونه وان الفضول قد يكون اميرا
 على الافضل لان الزبير بن العوام رضى الله عنه كان في جيش عليه النعمان بن مقرن والزبير افضل
 منه اتفاقا وفيه ضرب المثل وفيه جودة تصور الهرمزان وكذلك استشارة عمر رضى الله تعالى
 عنه وفيه الارسال الى الامام بالبشارة وفيه فضل القتال بعد زوال الشمس عليه ما قبله
 باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيتهم شى هذا باب يذكرفيه اذا
 وادع الامام من الموادة وهي المصالحة والمسألة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادة المشاركة
 اى يدع كل واحد منهما ما هو فيه قوله هل يكون ذلك جواب اذا اى هل يكون ماذ كرم الموادة
 التى يدل عليه قوله وادع قوله لبقيتهم اى لبقية اهل القرية وجواب الاستفهام محذوف تقديره
 يكون ص حدثنا سهل بن بكار حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن
 ابي حنيفة الساعدي قال غزونا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبوك واهدى ملك ايلة للنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء وكساه بردا وكتب لهم بجرهم شى مطابقة للترجمة
 من حيث ان قبول هديته موذن بموادة وكتابتهم بجرهم موذن بدخولهم في الموادة لان موادة

الملك موادة لرعيته لان قوتهم به ومصالحهم اليه فلا معنى لانفرادهم دونهم وانفرادهم دونه عند الاطلاق
وقال بعضهم هذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث للترجمة لان المادة بذلك معروفة من غير الحديث
وانما جرى البخاري على مادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يورده وقد ذكر ذلك ابن
اسحق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى تيوك انا بحنة بن روبة صاحب ايله
فصالحه واعطاه الجزية وكتب اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا فهو عندهم **بسم الله**
الرحمن الرحيم هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله لحنة بن روبة واهل ايله فذكره قات هذا
القائل ذكر الاكتفاء في مواضع عديدة في المطابقة بوجه ادنى من الذي ذكرناه فخاله يدعى
هنا عدم الكفاية واثبات المطابقة بالوجه الذي ذكرناه اقوى واوجه من الذي ذكره لان
الذي ذكرناه من الداخل والذي ذكره من الخارج وهل علم انه قصد ذلك ام لا وسهل بن
بكار ابو بشر الدارمي البصري ووهيب مصغر وهب بن خالد بن مجلان ابو بكر البصري
صاحب الكرابيس وعمر بن يحيى بن عمارة المازني وعباس بن سهل الساعدي وابو حنيفة
الساعدي اسمه حيد الرحمن وقيل المنذر ويقال انه هم عباس الساعدي وهذا طرف حديث مضى
في كتاب الزكاة مطولا يعين هذا الاسناد في باب خرص التمر وقدمضى الكلام فيه قوله ايلة
بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وفتح اللام وفي آخره هاء وقال ابن فرقول هي مدينة بالشام
على النصف ما بين طريق مصر ومكة على شاطئ البحر من بلاد الشام قوله وكساه كذا هو بالواو
وفي رواية ابي ذر بالغاء قوله بجرهم اي بقرينهم **ص** باب الوصاة باهل ذمة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان الوصية بأهل الذمة وانما اضاف الذمة
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الذمة التي هي العهد عهد بينهم وبين رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم والوصاة اسم بمعنى الوصاية بفتح الواو وتخفيف الصاد بمعنى الوصية وقال
الجوهري اوصيت له بشئ واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بكسر الواو
وفتحها واورصيته ووصيته توصية والاسم الوصاة وفي بعض النسخ باب الوصايا **ص** والذمة العهد
والال القرابة **ش** فسر البخاري الذمة بالعهد والذمة تجي بمعنى العهد والامان والضمان
والحرمة والحق وسمى اهل الذمة ادخولهم في عهد المسلمين وامانهم قوله والال بكسر الهمزة وتشديد
اللام وقد فسره بالقرابة والال ايضا الله تعالى قاله مجاهد وانكروا عليه وقيل الال الاصل الجيد
والال بالفتح الشدة والله تعالى اعلم **ص** باب ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولمن يقسم الف والجزية **ش** اي هذا
باب في بيان ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقطع من الاقطاع بكسر الهمزة وهو تسويغ
الامام شيئا من مال الله لمن يراه اهلا لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها
شيئا له يحوزه امان يملكه اياه فيعمره او يجعل له عليه مدة والاقطاع قد يكون تمليكا وغير تمليك
والاجناد يسمون مقطعين بفتح الطاء ويقال مقطعين ايضا قوله من البحرين اراد به من مال البحرين
لانها كانت صلحا فلم يكن في ارضها شئ قوله وما وعد عطف على ما قطع قوله والجزية من
عطف الخاص على العام قوله ولمن يقسم الف وقدمر ان الف ما حصل للمسلمين من اموال الكفار
من غير حرب ولا جهاد **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال سمعت

نسا رضى الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ليكتب لهم البحرين فقالوا لا والله حتى تكتب لآخواننا من قريش بمنلها فقال ذاك لهم ماشاء الله على ذلك يقولون له قال فانكم سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني **ش** مطابقتها للجزء الاول للترجمة لان لها ثلاثة اجزاء ففي الباب ثلاثة احاديث فلكل جزء حديث يطابقه على الترتيب **ش** فحديث انس هذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشار بذلك على الانصار فلم يقبلوا فتركه صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل البخارى ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم واضح لانه لا يأمر الا بما يجوز فعله **ش** واحد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي الكوفي وزهير بن معاوية بن خديج ابو خزيمة الجعفي الكوفي ويحيى بن سعيد الانصارى قاضى المدينة والحديث قدمه في كتاب الشرب في باب كتابة القطائع فانه اخرجه هناك معلقا فقال قال الليث عن يحيى بن سعيد الى آخره وهناك لفظة ليقطع لهم بالبحرين وهنا ليكتب لهم البحرين اى ليعين لكل منهم منها حصّة على سبيل الاقطاع والمراد بالحصّة الحصّة من الجزية والخراج لان رقيبتها لا تملك لان ارض الصلح لا تقسم قوله ذاك لهم اى ذاك المال للمهاجرين ماشاء الله على ذلك قوله يقولون له اى الانصار يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شأنهم مصرين على ذلك حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون اثره وهى بفتح الهمزة والثاء المثلثة الاسم من آثر ايترا اذا عطى قاله ابن الاثير وفي المطالع بضم الهمزة واسكان الثاء ويروى اثره بفتحهما وبالوجهين قيده الجياني ويقال ايضا اثره بكسر الهمزة وسكون الثاء قال الازهرى وهو الاستيثار اى يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم في الامر نصيب وعن ابى على القالى ان الاثره الشدة وبه كان يتأول الحديث والتفسير الاول اظهر وعليه الاكثر وسببه يشهد له وهو ايتار الانصار المهاجرين على انفسهم فاجابهم صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا قوله حتى تلقوني ويروى على الخوض **ش** ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرني روح بن القاسم عن محمد بن المنكر عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالى لو قد جاءنا مال البحرين قد اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء مال البحرين قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدة فليأتني فأتيته فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان قالى لو قد جاءنا مال البحرين لا اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فقال لي احته فحنوت حبة فقال لي عدها فعددتها فاذا هي خمسمائة فاعطاني الفا وخمسمائة **ش** مطابقتها للجزء الثاني للترجمة وقد بيناه عن قريب **ش** واسمعيل بن ابراهيم بن معمر الهذلى الهروى سكن بغداد وروح بفتح الراء ابن القاسم العنبري التميمي البصري والحديث مر في الخمس في باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين قوله عدة اى وعد قوله احته بضم الهمزة وكسرها من حشا يحثو حنوا وحتى يحثي حثيا وقيل الهاء فيه لاسكت **ش** ص وقال ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز ابن صهيب عن انس رضى الله تعالى عنه اتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فقال انثره في المسجد فكان اكثر مال اتي به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه العباس رضى الله تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فاني قاديت نفسي وقاديت عقيلًا قال خذ فحني في ثوبه ثم ذهب يلقه فلم يستطع فقال أمر بعضهم يرفعه الى قال لا قال فارفعه انت عنى قال لا فثر منه ثم

ذهب يقله فلم يرفعه فقال أمر بعضهم يرفعه على قال لا قال فرفعه انت على قال لا فنثر ثم احتمله على كاهله ثم انطلق فآزاد يتبعه بصره حتى خفي علينا فجاء من حرصه فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونعم منها درهم ش قد مضى هذا التعليق بهذا الاسناد في كتاب الصلاة في باب القسمة وتعلق القنو في المسجد قوله عقيلاً بفتح العين ابن ابى طالب وقد فادى العباس لنفسه وله يوم بدر حين صار اسيرين للمسلمين قوله يقله بضم الياء وكسر القاف وتشديد اللام اى يحمله قوله على كاهله وهو ما بين الكتفين ص * باب * من قتل معاهدا بغير جرم ش اى هذا باب في بيان اثم من قتل معاهدا اى ذميا بغير جرم اى بغير ذنب اراد اذا قتله بغير حق وهذا القيد ليس في الحديث ولكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوصا عليه في رواية ابى معاوية التى يأتى ذكرها بلفظ بغير حق وروى النسائي وابوداود من حديث ابى بكر بلفظ من قتل نفسا معاهدة بغير حلها حرم الله عليه الجنة ص حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن بن عمرو حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة اربعين عاما ش مطابقتها للترجمة في قوله من قتل معاهدا وقوله لم يرح الى آخره بوضع ما بهمه في الترجمة * وقيس بن حفص ابو محمد الدارمى البصرى وعبد الواحد بن زياد والحسن بن عمرو الفقيه التميمى الكوفي والفقيه بضم الفاء وقح القاف نسبة الى قحيم بن دارم بن مالك والحسن بن عمرو هذا ليس له في البخارى الا هذا الحديث وآخر في الادب والحديث اخرجه البخارى ايضا في الدييات عن قيس بن حفص ايضا واخرجه ابن ماجه في الدييات عن ابى كريب قالوا هذا الحديث منقطع فيما بين عبد الله بن عمرو ومجاهد بين ذلك البرديجى في كتابه المتصل والمرسل بقوله مجاهد عن ابن عمرو ولم يسمع منه وقد رواه مروان بن معاوية الفزارى عن حدثنا الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة عن ابى امية عن عبد الله بن عمرو قال الدار قطنى هو الصواب واجيب بان سماع مجاهد عن ابن عمرو ثابت وليس هو بمدلس فيحتمل ان يكون مجاهد سمعه او لا من جنادة ثم لقي عبد الله بن عمرو او سمعاه معا من ابن عمرو فحدثه مجاهد تارة عن ابن عمرو وتارة عن جنادة وقالوا ايضا هذا الحديث من مسند عبد الله بن عمرو الا ان الاصيل يرواه عن الجرجاني عن الفربرى فقال عبد الله بن عمر بضم العين بغير واو وردبانه تصحيف ذكر معناه قوله معاهدا بكسر الهاء وفتحها واراد به الذمى لانه من اهل العهد اى الامان والعهد حيث وقع هو الميثاق قوله لم يرح بفتح الياء والراء واصله يراح قال الجوهري راح فلان الشئ يراحه ويرىحه اذا وجد ريحه واما في هذا الحديث فقد جعله ابو عبيد من راحه يراحه وكان ابو عمرو يقول انه من راحه يريحه والكسائى يقول من راحه يريحه ومعنى الثلاث واحد قوله اربعين عاما هكذا هو في رواية الجميع اربعين عاما الا عبد الغفار فقال سبعين عاما وكذا جاء في رواية ابى هريرة عند الترمذى مرفوعا ونقله الامن قتل نفسا معاهدة لها ذمة الله وذمة رسوله فقد اخبر بذهمة الله فلا يراح رائحة الجنة وان ريحها لتوجد من مسيرة سبعين خريفا وروى النسائي ايضا من حديث ابى بكر باسناد صحيح نحوه وفي الموطأ خمسة ائمة قال ابن بطال اما الاربعون فهى اقصى اشد العمر في قول الاكثرين فاذا بلغها ابن آدم زاد عمله ويقينه واستحكمت بصيرته في الخشوع لله على الطاعة والندم على ما سلف فهذا يجدر به الجنة على مسيرة اربعين عاما واما السبعون فاتها

حد المعتقد ويعرض للمرء عندها من الخشية والندم لاقترب اجله فيجدرج الجنة من مسيرة سبعين
 عاما واما وجه الخمسمائة فهي فترة ما بين نبي ونبي فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان قبل الفترة ولم يضره طولها فيجدرج الجنة على خمسمائة
 عام فان قلت المؤمن لا يتخلد في النار قلت المراد لم يجد اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتروا
 الكبار وقال احدى اربعة احاديث تدور على السنة الناس ولا اصل لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من آذى ذميا فانا خصمه يوم القيامة ومن بشر بخروج اذار بشرته بالجنة ، ويوم نحركم يوم فطركم *
 وللسائل حق وان جاء على فرس **ص** باب * اخراج اليهود من جزيرة العرب **ش**
 اى هذا باب في بيان اخراج اليهود من جزيرة العرب وقدمضى تفسير جزيرة العرب في باب هل
 يستشفع الى اهل الذمة وقال الكرماني جزيرة العرب هي ما بين عدن الى ريف العراق طولها ومن جدة
 الى الشام عرضها قيل هذا ما اراده الخاص وهو الحجاز **ص** وقال عمر رضى الله تعالى
 عنه اقركم ما اقركم الله به **ش** هذا قطعة من قصة اهل خيبر وقد ذكرها البخارى موصولة
 في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض اقرك ما قر الله ومضى الكلام فيه هناك **ص**
 حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة قال بينما نحن
 في المسجد خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا حتى جئنا بيت
 المدراس فقال اسلموا تسلموا واعلموا ان الارض لله ورسوله وانى اريد ان اجليكم من هذا الارض فمن يجد
 منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا ان الارض لله ورسوله **ش** مطابقة للترجمة من
 حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يخرج اليهود لانه كان يكره ان يكون بارض العرب غير
 المسلمين لانه امتحن في استقبال القبلة حتى نزل قدرى ثقل وجهك الآية وامتحن مع بنى النضير حين
 ارادوا الغدريه وان يلقوا عليه جرافهم الله باجلاتهم واخراجهم وترك سائر اليهود وكان يرجوان
 يحقق الله رغبته في ابعاد اليهود عن جواره فلم يوح اليه في ذلك شيء الى ان حضرته الوفاة فأوحى
 اليه فيه فقال لا يبقين دينان بارض العرب واوصى بذلك عند موته فلما كان في خلافة عمر رضى الله
 تعالى عنه قال من كان عنده عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليأت به والا فاني مجليكم
 فاجلاهم **ص** ورجال الحديث قد تكرروا ذكرهم وسعيد بن المقبري يروى هنا عن ابيه عن ابي سعيد واسمه
 كيسان المدني مولا بنى ليث **ص** والحديث اخرج به البخارى ايضا في الاكراه عن عبد العزيز بن عبد الله
 وفي الاعتصام عن قتبية واخرجه في المغازي وابوداود في الخراج والنسائي في السير جميعا عن قتبية
ص ذكر معناه **ص** قوله خرج جواب بلينا وقد ذكرنا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذواذا
 قوله بيت المدراس بكسر الميم وهو البيت الذي يدرسون فيه وقيل المدراس العالم التالى للكتاب
 وقال بعضهم الاول ارجح لان في الرواية الاخرى حتى اتى المدراس قلت ماتم ترجيح لان معنى اتى المدراس
 اى جاء مكان دراستهم للتورية ونحوها قوله اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا مجزوم
 لانه جواب الامر وهو من السلامة وفيه الجساس الحسن لسهولة لفظه وعدم كلفته ونظيره في كتاب
 هرقل اسلم تسلم قوله واعلموا اجلة ابتدائية كما ثم قالوا في جواب قوله اسلموا تسلموا المقتل هذا وكرره
 فقال اعلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم سلمتم قوله بماله اى بدل ماله والباء البدلية قوله فليبعه
 جواب من والمعنى ان من كان له شيء مما لا يمكن تحويله فله ان يبعه قوله والاى وان لم تسعوا ما قلت لكم

من ذلك فاعلموا ان الارض لله اى تعلقت مشيئة الله بأن يورث ارضكم هذه للمسلمين فقار قوهما وهذا كان بعد قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير لان هذا كان قبل اسلام ابي هريرة لان ابا هريرة انما جاء بعد فتح خير قوله ورسوله وروى ورسوله **ص** حدثنا محمد بن عيسى بن عيينة عن سليمان الاحول سمع سعيد بن جبير سمع ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بل دمعه الحصى قلت يا ابا عباس ما يوم الخميس قال اشتد برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجعه فقال ايتوني بكتف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عندني تنازع فقالوا ماله اهير استفهوه فقال ذروني فالذى انا فيه خير مما تدعونى اليه فامرهم بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم والثالثة خيرا ما ان سكنت عنها وامان قالها فتسيتها قال سفيان هذا من قول سليمان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اخرجوا المشركين فان قلت الترجمة اخراج اليهود والمشرك اعم من اليهود قلت انما ذكر اليهود في الترجمة لان اكثرهم يوحدون الله تعالى فاذا كان هؤلاء مستحقين الاخراج فغيرهم من الكفار اولى **و** محمد بن شيخ البخارى قال الجياني لم ينسبه احد من الرواة وقال بعضهم هو محمد بن سلام وقد ذكر في الوضوء حدثنا ابن سلام بن عيينة قلت لا يلزم من قوله في الوضوء حدثنا ابن سلام عن ابن عيينة ان يكون هنا ايضا ابن سلام عن ابن عيينة لانه قال في عدة مواضع عن محمد بن يوسف البيكندى عن ابن عيينة وروى الاسمعيلى هذا الحديث عن الحسن بن سفيان عن محمد بن خلاد الباهلي عن ابن عيينة وهو سفيان ابن عيينة والحديث مرفى كتاب الجهاد في باب هل يستشفع الى اهل الذمة فانه اخرجهم هناك عن قتبية عن ابن عيينة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله قال سفيان اى ابن عيينة هذا من قول سليمان اى الاحول المذكور فيه وقال المطلب انما امر باخراجهم خوفا للتدليس منهم وانهم متى رؤوا عدوا قويا صاروا معه كافعلوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وقال الطبرى فيه من الفقه ان الشارع بين لامته المؤمنين اخراج كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلدة للمسلمين سواء كانت تلك البلدة من البلاد التى اسلم اهلها عليها او من بلاد العنوة اذ لم يكن للمسلمين بهم ضرورة اليهم مثل كونهم عمار الاراضيم ونحو ذلك فان قلت كان هذا خاصا بمدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر جزيرة العرب دون سائر بلاد الاسلام اذ لو كان الكل في الحكم سواء لكان صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك قلت قد ذكرنا انه اذا كان للمسلمين ضرورة اليهم لا يتعرض لهم الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اقره يهود خبير بعد قهر المسلمين اياهم عمارا لارضها للضرورة وكذلك فعل الصديق رضى الله تعالى عنه في يهود خبير ونصارى نجران وكذلك فعله عمر رضى الله تعالى عنه بنصارى الشام فانه اقرهم للضرورة اليهم في عمارة الارضين اذا كان المسلمون مشغولين بالجهاد **ص** **باب** اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا غدر المشركون بالمسلمين والغدر ضد الوفاء والغدر الخيانة والغدر نقض العهد ولم يذكر جواب الاستفهام لاجل الاختلاف في معاقبة المرأة التى اهدت الشاة المسمومة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد بن ابي هريرة قال لما قمت خيرا اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها سم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعوا الى من كان ههنا من يهود فجمعوا له فقال لهم انى سائلكم من شئ فهل انتم صادق عنه فقالوا نعم قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ايوكم قالوا فلان فقال كذبتم بل ابوكم فلان قالوا صدقت فقال

هل انتم صادقي عن شيء ان سألت عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفت في ايضا فقال
 لهم من اهل النار قالوا انكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسؤا فيها
 والله لا تخلفكم فيها ابدا ثم قال هل انتم صادقي عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم قال هل
 جعلتم في هذه الشاة سمما قالوا نعم قال ما جعلكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح وان كنت
 نبيسا لم يضرك شيء **مع** مطابقتها للترجمة من حيث ان المشركين من اهل خير غدروا بالنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واهدوا له على يد امرأة شاة مسمومة ففعا عنها او قتلها فيه خلاف على
 ما ذكره الآن **وسعيد** هو المقبري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن يوسف
 ايضا وفي الطب عن قتبية واخرجه النسائي في التفسير عن قتبية به واخرجه مسلم عن انس ان
 امرأة يهودية اتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجئ بها الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت اردت لاقتلك قال ما كان الله ليلسطك على ذلك قال
 او قال على قال قالوا لا تقتلها قال لا قال فازلت اصرها في لهوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **وذكر**
معناه **قوله** اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة وكان التي بها امرأة يهودية صرح
 بذلك في صحيح مسلم وقال النووي في شرح مسلم وهذه المرأة اليهودية الفاعلة للسم اسمها زينب بنت
 الحارث اخت مرحب اليهودي قلت كذا رواه الواقدي عن الزهري وانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها
 ما جعلك على هذا قالت قتلت ابي وعمي وزوجي واخوتي قال محمد فسألت ابراهيم بن جعفر عن هذا فقال ابوها
 الحارث وعمها بشار وكان اجدن الناس وهو الذي انزل من الرف واخوها زبير وزوجها سلام بن مشكم
قوله سم بفتح السين وضمها وكسرهما ثلاث لغات والقح افصح وجعه سمسم وسموم **قوله** صادقي
 بتشديد الباء لان اصله صادقون فلما اضيف الى باء المتكلم وسقطت النون وقبلت الواو ياء ادغمت الباء في الباء
قوله ثم تخلفونا فيها اي في النار واصل تخلفونا تخلفونا فاسقاط النون من غير جازم ولا ناصب لغة
 وهو من خلف يخلف اذا قام مقام غيره والخلف بتحريك اللام وسكونها كل من يجيء بعد من مضى
 الا انه بالتحريك في الخير وبالسكون في الشر يقال خلف صدق وخلف سوء **قوله** اخسؤا زجر لهم
 بالطرد والابعاد اودما عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسأ **قوله** قال القاضي عياض واختلف
 الآثار والعلماء هل قتلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا فوقع في مسلم انهم قالوا لا تقتلها قال لا ومثله
 عن ابي هريرة وجابر وعن جابر من رواية ابي سلمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفي رواية ابن عباس
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم دفعها الى اولياء بشر بن البراء بن معرور وكان اكل منها فمات بها فقتلوا
قوله وقال ابن سحنون اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفي رواية داود
 فامر بها فقتلت وفي لفظ قتلها وصلبها وفي جامع معمر عن الزهري لما اسلمت تركها قال معمر كذا قال
 الزهري اسلمت والناس يقولون قتلها وانها لم تسلم وقال السهيلي قيل انه صفح عنها قال القاضي وجه الجمع
 بين هذه الروايات والاقاويل انه لم يقتلها الا حين اطلع على سحرها وقيل له اقتلها فقال لا فلما مات بشر
 ابن البراء من ذلك سلمها لاوليائه فقتلوا قصاصا فصيح قولهم لم يقتلها اي في الحال ويصح قولهم
 قتلها اي بعد ذلك والله اعلم **قوله** وفيه ان الامام مالك احتج به على ان القتل بالسم كالقتل بالسلاح الذي يوجب
 القصاص وقال الكوفيون لا قصاص فيه وفيه الدية على العاقلة قالوا واودسه في طعام او شراب
 لم يكن عليه شيء ولا على ما قلته وقال الشافعي اذا فعل ذلك وهو مكره فقيه قولان في وجوب القود

جواز امان المرأة وان من أمنته حرم قتله وقد اجازت زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ابا العاص بن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق منهم مالك وابو حنيفة والشافعي
واحدا وابو ثور وانحق وهو قول الثوري والاوزاعي وشذ عبد الملك بن الماجشون وسحنون عن الجماعة
فقالا امان المرأة موقوف على اجازة الامام فان اجازته جاز وان رده رد **ص** **باب** *
ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم **ش** اى هذا باب يذكرفيه ذمة المسلمين وجوارهم
واحدة فقوله ذمة المسلمين مرفوع بالابتداء وجوارهم عطف عليه وخبره قوله واحدة ومعناه
ان من اتعقدت عليه ذمة من طائفة من المسلمين فانها واحدة في الحكم لا تختلف باختلاف العاقدين و
حاصل المعنى ان كل من عقد ذمة يعنى امانا لاحد من اهل الحرب جاز امانه على جميع المسلمين دنيا كان او شريفا
عبدا كان او حرا رجلا كان او امرأة وليس لهم بعد ذلك ان يخفروه واتفق مالك والثوري والاوزاعي
واليث والشافعي وابو ثور على جواز امان العبد قاتل او لم يقاتل وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يجوز
امانه الا ان يقاتل واجاز مالك امان الصبي اذا عقل الاسلام ومنع ذلك ابو حنيفة والشافعي وجهور
الفقهاء وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان امان الصبي غير جائز والمجنون كذلك لا يصح امانه بلا خلاف
كالكافرو قال الاوزاعي ان قرأ الذمى مع المسلمين فامن احدا فان شاء الامام امضاه والا فیرده الى مأمنه
قوله وجوارهم اى وجوار المسلمين وقدم تفسيره عن قريب وليس فى بعض النسخ لفظ وجوارهم
قوله يسعى بها اى بذمة المسلمين اى بأمانهم ادناهم اى اقلهم عددا فدخل فيه الواحد وتدخل فيه المرأة
ايضا ولا يدخل فيه العبد عند ابى حنيفة لانه ليس عن اهل الجهاد فاذا قاتل يكون منهم ولفظ ذمة
المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم رواه احمد فى مسنده وقال الترمذى روى عن على بن ابي طالب
وعبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل رواية احمد ثم قال معنى هذا عند اهل العلم
ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسعى بذمتهم ادناهم الحديث
ص حدثني محمد اخبرنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال خطبنا على رضى الله
تعالى عنه فقال ما عندنا كتاب نقرؤه الا كتاب الله وما فى هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات واسنان
الابل والمدينة حرم ما بين هير الى كذا فن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك وذمة المسلمين
واحدة فن اخفر مسلما فعليه مثل ذلك **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله وذمة المسلمين واحدة
واما قوله يسعى بها ادناهم ففي رواية احمد وقد ذكرناه الآن ومحمد شيخ البخارى هو محمد بن سلام كذا نسبته
ابن السكن وقال الكلاباذى روى محمد بن مقاتل ومحمد بن سلام ومحمد بن نمير فى الجامع عن وكيع بن الجراح
وابراهيم التيمي يروى عن ابيه يزيد بن شريك التيمي ثم الرباب مات ابراهيم فى حبس الحجاج سنة اربع وتسعين
والحديث مضى فى باب حرم المدينة فانه رواه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن سفيان عن الاعمش
عن ابراهيم التيمي الى آخره وفيه وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه فقال فيها الجراحات
واسنان الابل وتقدم الكلام فيه هناك قوله ما بين غير يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف
وهو اسم جبل بالمدينة قوله الى كذا لعله احد قوله حدثا بفتح الدال وهو الامر المنكر الذى ليس
بمعتاد ولا معروف فى السنة والمحدث بكسر الدال وهو الذى ينصر جاتيا او آوا واجاره من خصمه

وحال بينه وبين من يقتض منه ويروى بفتح الدال وهو الامر المبتدع نفسه قوله صرف بفتح الصاد
المهملة وهو التوبة وقبل النافلة والعدل القدية وقيل الفريضة قوله فن اخفر بالخاء المعجمة اى فن
نقض عهد مسلم فعليه مثل ما كان على من احدث فيها **ص** باب اذا قالوا صبأنا ولم يحسنوا
اسلمنا **ش** اى هذا باب في بيان قول المشركين حين يقاتلون اذا قالوا صبأنا وارادوا به الاخبار بانهم
اسلموا ولم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا وجواب اذا محذوف تقديره هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال
عنهم ام لا قيل ان المقصود من الترجمة ان المقاصد تعتبر بأدلتها كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية
تأتى بأى لغة كانت وصبأنا من صبأ فلان اذا خرج من دينه الى دين غيره من قولهم صبأنا ب البعير اذا طلع
وصبأت النجوم اذا خرجت من مطالعها وكانت العرب تسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصبأى لانه
خرج من دين قريش الى دين الاسلام **ص** وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فجعل خالد يقتل فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابرأ اليك مما صنع خالد **ش** اى قال عبد الله بن عمر بن الخطاب
رضى الله تعالى عنهما وهذا طرف من حديث طويل اخرجه البخارى في كتاب المغازى في غزوة
الفتح **و** اصل القصة ان خالد بن الوليد بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى بنى حذيمة فدماهم الى
الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فجعلوا يقولون صبأنا صبأنا فجعل خالد يقتل منهم بناء على ظاهر
اللفظ فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فأنكره فدل على انه يكتفى من كل قوم بما يعرف من
لغتهم وقد عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه وقال ابن بطال لا خلاف ان
القاضى اذا قضى ببحر او بخلاف قول أهل العلم فهو مردود فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل
كما صنع خالد رضى الله تعالى عنه فان الائم ساقط والضمان لازم عندامة اهل العلم الا انهم اختلفوا
في ضمان ذلك فان كان في قتل او جراح في بيت المال وهذا قول الثورى وابى حنيفة واحمد واسحق وقالت
طائفة على عاقلة الامام او الحاكم وهذا قول الاوزاعى وابى يوسف ومحمد والشافعى وقال ابن الماجشون
ليس على الحاكم شئ من الدية في ماله ولا على ما قلته ولا في بيت المال فان قلت ليس فيه ولا في الحديث
الذى يأتى لفظ صبأنا فان المطابقة قلت جرت مادته انه يترجم ببعض ما ورد في الحديث الذى يذكره
فيه **ص** وقال عمر اذا قل مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها وقال تكلم لابأس **ش**
اى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق وصله عبد الرزاق من طريق ابى وائل قال جاءنا
كتاب عمرو بن نحاس قاصر فارس فقال اذا حاصرتم قصرا فلا تقولوا انزل على حكم الله فانكم
لا تدرون ما حكم الله ولكن انزلوهم على حكمكم ثم اقصوا فيهم واذلقى الرجل الرجل فقال لا تخف
قد آمنه واذ قال مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها ولفظة مترس كلمة فارسية ومعناها لا تخف
لان لفظ م كلمة النفى عندهم ولفظ ترس بمعنى الخوف عندهم فاذا ارادوا ان يقولوا لواحد لا تخف
يقولون بلسانهم مترس واختلفوا في ضبطها فاضبطه الاصبلى بفتح الميم وضبطه ابو ذر بكسر الميم وسكون
التاء وضبطه بعضهم باسكان التاء وقبح الراء واهل خراسان كانوا يقولون ليعبى بن يحيى في الموطن
مطرس قلت الاصح ضبط الاصبلى لا غير قوله وقال تكلم لابأس اى قال عمر بن الخطاب لله مرزان حين
اتوا به اليه وقد تقدم في الجزية والموادعة واخرجه ابن ابى شيبه عن مروان بن معاوية عن جدي
عن انس قال حاصرنا تستر فنزل الهر مرزان على حكم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فلما قدم عليه
استجهم فقال له عمر تكلم لابأس عليك فكان ذلك عهدا وتأمينا من عمر رضى الله تعالى عنه **ص**

باب * المودعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره وانهم من لم يف بالعهد **ش** * اى هذا باب
 فى بيان جواز المودعة وهى المسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة المودعة المتاركة اى ان يدع كل
 واحد من الفريقين ما هو فيه قوله وغيره اى وغير المال نحو الاسرى قوله من لم يف ويروى من
 لم يف **ص** * وقول الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها الآية **ش** * وقوله
 بالجر صطف على قوله المودعة اى وفى بيان قوله تعالى وان جنحوا الآية فى مشروعية الصلح
 ومعنى جنحوا اى مالوا ويقال اى طلبوا والسلم بكسر السين الصلح قوله فاجنح امر من
 جنح يجنح اى مل لها اى الى المسالمة واقبل منهم ذلك قال مجاهد نزلت فى بنى قريظة وفيه نظر لان
 السياق كله فى وقعة بدر وذكرها مكشف لهذا كله وقول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وعطاء
 الخراساني وعكرمة والحسن وقتادة ان هذه الآية مفسوخة بآية السيف فى براءة قاتلوا الذين لا
 يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قال ابن كثير فى تفسيره فيه نظر ايضا لان آية براءة الامر بقتالهم اذا
 امكن ذلك فاما اذا كان العدو كثيفا فانه يجوز مهادنتهم كما دلت عليه هذه الآية الكريمة وكما فعل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية فلانما فاة ولا نسخ ولا تخصيص **ص** * حدثنا مسدد
 حدثنا بشر هو ابن الفضل حدثنا يحيى عن بشير بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة قال انطلق عبد الله بن
 سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وهى يومئذ صلح فتفرقا فأتى الى عبد الله بن سهل وهو يقششط
 فى دم قتيل قد فنه ثم قدم المدينة فانطلق عبدالرحمن بن سهل ومحيصة وخويصة ابنا مسعود الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب عبدالرحمن يتكلم فقال كبركبر وهو احدث القوم فسكت
 فكلما فقال اتخلفون وتستحقون دم قاتلكم او صاحبكم قالوا وكيف نخلف ولم نشهد ولم نقاتل
 فبرئكم يهود بخمسين فقالوا كيف تأخذنايمان قوم كفار فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 من عنده **ش** * مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وهى يومئذ صلح وتام المطابقة تؤخذ من
 قوله فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده لانه مصالحة مع المشركين بالمال **ذ** * ذكر رجاله **ك**
 وهم تسعة **الاول** مسدد **الثاني** بشر بكسر الباء الموحدة ابن الفضل على صيغة اسم المفعول
 من التفضيل بالضاد المجهمة ابن لاحق ابواسمعيلى البصرى **الثالث** يحيى بن سعيد الانصارى **الرابع**
 بشر بضم الباء الموحدة مصغر بشر بن يسار ضد اليمين المدنى مولى الانصار **الخامس** سهل
 ابن ابي حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون الشاء الثالثة واسمه عبد الله ابو محمد الانصارى المدنى فهؤلاء
 الخمسة رواية **السادس** عبد الله بن سهل بن زيد بن كعب الحارثى قتيل اليهود بخير وهو اخو
 عبدالرحمن بن سهل وابن اخي خويصة ومحيصة **السابع** محيصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة بن
 مسعود بن كعب بن عامر الانصارى الخزرجى ابوسعيد المدنى له صحبة وهو اخو خويصة بن مسعود
 ويقال فيه ما جيعا بشديد البلاء وتحفيقها اسلم قل اخيه خويصة وكان خويصة اسن منه **الثامن**
 عبدالرحمن بن سهل بن زيد الانصارى اخو عبد الله بن سهل المذكور **التاسع** خويصة ابن مسعود
 الانصارى ابوسعيد اخو محيصة لابه وامه **ذ** * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه**
 البخارى ايضا فى الصلح عن مسدد وفى الادب عن سليمان بن حرب وفى الدييات عن ابي نعيم وفى
 الاحكام عن عبد الله بن يوسف واسمعيلى بن ابي اويس واخرجه مسلم فى الحدود عن عبيد الله بن
 عمر عن حاد وعن عبيد الله ايضا عن بشر بن الفضل وعن عمرو الناقد وعن محمد بن المثني وعن قتيبة

وعن يحيى بن يحيى وعن القعنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبد الله بن عمرو عن اسحق بن منصور
 وخرجه ابوداود في الدييات عن القواريري ومحمد بن عبيد وعن ابي الطاهر بن السرح وعن
 الحسن بن محمد وخرجه الترمذي في الدييات ايضا عن قتيبة به وعن الحسن بن علي الخلال وخرجه
 النسائي في القضاء وفي القسامة عن قتيبة به وعن ابي الطاهر بن السرح به وعن احدين عبدة وعن
 محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمر بن علي وعن احدين سليمان فيهما
 وعن محمد بن اسمعيل في القضاء وحده وفيهما عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وخرجه ابن ماجة
 في الدييات عن يحيى بن حكيم **ذكر معناه** **قوله** اطلق عبد الله بن سهل ومحبيصة بن مسعود
 الى خير وكانا خرجا في اناس من اصحاب المهاجرين ثم اوجد عبد الله بن سهل في عين قد كسرت
 عقه ثم طرح فيها قد فوه وقداموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له شأنه فحكم
 فيه بالقسامة وبسببه كانت القسامة **قوله** وهي يومئذ صلح اي والحال ان خير يوم وقوعه صلح يعني كانوا
 في مصالحة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** وهو يتخط في دم اي عبد الله يضطرب في الدم قاله
 الخطابي وقال الداودي التخط المختضب ومادته شين مجة وحاء مهملة وطاء مهملة قال ابن الاثير معناه
 يتخط في دمه ويضطرب ويتمرغ **قوله** قتيلا نص على الحال **قوله** كبر كبر اي قدم الاسن يتكلم
 وهو امر من التكبير كرره للبالغة **قوله** اتخلفون الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** او
 صاحبكم شك من ارأى **قوله** تبرئكم من البراء اي تراء اليكم من دعواكم بخمسين يمينا **قوله**
 خمسين هكذا وقع بغير مبره وتقديره بخمسين يمينا **قوله** فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي
 ادب دبه **قوله** من عنده يحتمل وجهين احدهما هو ان يكون من مال نفسه والاخر ان يكون من
 مال بيت المال المعد لمصالح المسلمين وانما عقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعاً للنزاع
 واصلاحاً وحبراً لخواطرهم والافاضة حقاقهم لم يثبت **ذكر ما يستفاد منه** **قوله** فيه ادب وارشاد
 الى ان الاكبر اولى بالتقدمة في الكلام **قوله** واعلم ان حقيقة الدعوى انما هي لاختيه عبدالرحمن لاحق فيها
 لابني عمه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يتكلم الاكبر لانه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى
 بل سماع صورة القصة وكيفيتها فاذا اراد حقيقة تكلم صاحبها ويحتمل ان عبدالرحمن وكل
 الاكبر او امره بتوكيله فيها وفيه ان القوم اذا كان فيهم صغير ينبغي ان يتأدب الصغير ولا يتقدم عليهم
 بالكلام ونحوه اشار اليه بقوله وهو احدث القوم اي عبدالرحمن اصغر القوم **قوله** وفيه صحة
 الوكالة اشار اليه بقوله فتكلم اي فتكلم محبيصة وحويصة وذلك لان الحق لم يكن لهما وانما تكلمها
 بطريق الوكالة وفيه ان حكم القسامة مخالف لسائر الدعاوى من جهة ان اليمين على المدعي وفيه ان
 القسامة خسون يمينا فان قلت كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هي للوارث خاصة وهو اخوه
 قلت كان معلوما عندهم ان اليمين تختص بالوارث فاطلق الخطاب لهم والمراد من يختص به وفيه
 اثبات حكم القسامة خلافاً لجماعة روى عنهم ابطال القسامة وانه لاحكم فيها ولا عمل به اقال الكرماني
 منهم البخاري **قوله** وفيه من استدل على ان القسامة توجب القصاص بقوله نستحقون دم قاتلكم منهم
 مالك وقال النووي معناه ثبت حقكم على من حلفتم عليه وذلك الحق اعم من ان يكون قصاصاً او دية
 وفيه كما ذكرنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واداه من عنده قطعاً للنزاع واستيلاً لليهود وطعناً
 في دخولهم الاسلام وليكتب بذلك شرهم من نفسه وعن المسلمين مع اشكال القضية بآاء اولياء القاتل

من اليمن وابابهم ايضا من قول ايمان اليهود فكذلك الحكم ان يكون مطلوباً ولكن اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوادع اليهود بالغرم عنهم لان الدليل كان متوجها الى اليهود في القتل لعبدالله واراد ان يذهب ما به فوس اوليائه من العداوة لليهود بأن خرم لهم الدية اذ كان العرف جارياً ان من اخذ دية قتيله فقد انتصف وقال الوليد بن مسلم سألت الازاعي عن موادة امام المسلمين اهل الحرب على فدية او هدية يؤديها المسلمون اليهم فقال لا يصح ذلك الا بضرورة وشغل من المسلمين عن حربهم من قتال عدوهم او قننة شملت المسلمين فاذا كان ذلك فلا بأس به قال الوليد وذكرت ذلك لسعيد بن عبدالعزيز فقال قد صالحهم معاوية ايام صفين وصالحهم عبد الملك بن مروان لشغله بقتال ابن الزبير يؤدى عبد الملك الى طاعة ملك الروم في كل يوم الف دينار والى تراجة الروم وانياط الشام في كل جمعة الف دينار وقال الشافعي لا يعطيهم المسلمون شيئاً بحال الا ان يخافوا ان يصطلموا والكثرة العدد لانه من معاني الضرورات او يرسل مسلم فلا يتخلى الابدية فلا بأس به لانه صلى الله عليه وسلم فدا رجلاً برجلين وقال ابن بطال ولم اجدهم واصحابه ولا الكوفيين نصافي هذه المسئلة قلت مذهب اصحابنا ان للامام ان يصالحهم بما يأخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان الصلح خيراً في حق المسلمين اقول له تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها والمال الذي يؤخذ منهم بالصلح يصرف مصارف الجزية **باب** فضل الوفاء بالعهد **ش** اي هذا باب في بيان فضل الوفاء بالعهد اي الميثاق **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة اخبره ان عبد الله بن عباس اخبره ان اباسقيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش كانوا تجاراً بالشام في المدة التي ماد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اباسقيان في كفار قريش **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الغدر عند كل امة قبيح مذموم وليس هو من صفات الرسل وان هرقل اراد ان يتحسّن بذلك اعنى بارساله الى ابى سفيان صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان من غدر ولم ينف بعهده لا يجوز ان يكون نبياً والرسل اخبرت عن الله تعالى فضل من وفى بعهده والحديث قطعة من حديث ابى سفيان قد مر في اوائل الكتاب قوله مادى المدة التي هادن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعينها للصلح بينهما ويقال ماد الغريمان اذا اتفق على أجل الدين **ص** **باب** هل يعنى عن الذمى اذا سحر **ش** اي هذا باب يذكّر فيه هل يعنى الى آخره وجواب الاستفهام بوضحه حديث الباب **ص** قال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب سئل اعلى من سحر من اهل العهد قتل قال بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد منع له ذلك فلم يقتل من صنعه وكان من اهل الكتاب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقال الكرماني فان قلت الترجمة بلفظ الذمى والسؤال باهل العهد والجواب باهل الكتاب قلت المراد باهل الكتاب الذين لهم عهد والا فهو حربى واجب القتل والعهد والذمة بمعنى انتهى قلت هذا تطويل بلافاضة وكان قوله والعهد والذمة بمعنى فيه كفاية وفيه ايضاح لجواب الترجمة وابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الايلي وهذا التعليق موصول في جامع ابن وهب قوله سئل على صيغة المجهول قوله اعلى السهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله ذلك اي السحر وحكم هذا الباب انه لا يقتل ساحر اهل الكتاب عند مالك كقول ابن شهاب ولكن يعاقب الى ان يقر بسحره فيقتل او يحدث حدثنا فيؤخذ منه بقدر ذلك وهو قول ابى حنيفة والشافعي وروى ابن وهب وابن

القاسم عن مالك ايضا انه لا يقتل سحره ضررا على مسلم ان لم يعاهدوا عليه فاذا فعلوا ذلك فقد نقضوا العهد فقل بذلك قتلهم وعلى هذا القول لاجة لابن شهاب في انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل اليهودي الذي سحره لوجوه * الاول انه قد ثبت عنه انه لا ينتقم لنفسه ولو ما قبله لكان حاكما لنفسه * الثاني ان ذلك السحر لم يضره لانه لم يتغير عليه شيء من الوحي ولا دخلت عليه داخلة في الشريعة وانما اعتراه شيء من التخيل والوهم ثم لم يتركه الله على ذلك بل تداركه بعصمته واهله موضع السحر واعلمه باستخراجه وحله عنه كادفع الله عنه السم بكلام الذراع * الثالث ان هذا السحر انما تسلط على ظاهره لا على قلبه وعقله واعتقاده والسحر مرض من الامراض وعارض من العلل يجوز عليه كل انواع الامراض فلا يقدح في نبوته ويجوز طروء عليه في امر دنياه وهو فيها عرضة للآفات كسائر البشر

ص حدثني محمد بن المنني حدثنا يحيى حدثنا هشام قال حدثني ابي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنع شيء **ص** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحره يهودي وعفاهه كما ذكرنا عن قريب فان قلت ليس في الترجمة ما ذكرته قلت تتمة القصة تدل عليه ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة ابن الزبير يروى عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قوله سحر على صيغة المجهول واسم اليهودي الذي سحره لبيد بن اعصم ذكر في تفسير النسفي عن ابن عباس ومائشة رضي الله تعالى عنهم كان غلام من اليهود يخدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدنت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ مشاطة رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فمكروه فيها وكان الذي تولى ذلك رجل منهم يقال له لبيد بن اعصم ثم دسها في ثراي زريق يقال لها دروان ويقال اروان فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واثق شعر رأسه ولبت ستة اشهر يرى انه يأتي النساء ولا يأبهن وجعل يذوب ولا يدري ما عراه ويخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله فينا هو نائم اذا قام ملكان ففعا احدهما عند رأسه والاخر عند رجله فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه ما بال الرجل قال طب قال وما طب قال سحر قال ومن سحره قال لبيد بن الاعصم اليهودي قال ويوم طبه قال بمشط وبمشاطة قال واين هو قال في جف طلعة تحت راعوفة في بئر دروان والجف قشر الطلع والراعوفة صخرة تترك في اسفل البئر اذا حفرت فاذا ارادوا تقيية البئر جلس النبي عليها فأنبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مدعورا فقال يا عائشة اما شعرت ان الله تعالى اخبرني بدائي ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا والزبير وعمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهم فترحوا ما ملك البئر كأنه نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان من مشطه واذا وتر معقد فيه احدي عشرة عقدة مفررة بالابر فأنزل الله تعالى المعوذتين فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خفة حين انحلت العقدة الاخيرة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنما نشط من عقال وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام يقول بسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك من عين وحاسد والله يشفيك فقالوا يا رسول الله اعلانا أخذ الخبيث فقتله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اما انا فقد شقاني الله واكره ان اثير على الناس شرًا قالت عائشة ما غضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غضبا ينتقم من احد لنفسه قط الا ان يكون شيئا هو لله فيغضب الله وينتقم وسيأتي هذا في كتاب الطب عن عائشة رضي الله تعالى عنها قوله نخل على صيغة المجهول * وقد اعترض بعض المخدنين على حديث

طائفة وقالوا كيف يجوز السحر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسحر كفر وعمل من
 اعمال الشياطين فكيف يصل ضرره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع حيطة الله له وتسديده اياه
 بملائكته وصون الوحي عن الشياطين واجيب بأن هذا اعتراض فاسد وعناد للقرآن لان الله تعالى
 قال لرسوله قل اعوذ برب الفلق الى قوله في العقد والنقائات السوا حرق العقد كما ينفت الرائق في الرقبة
 حين سحر وليس في جواز ذلك عليه ما يدل على ان ذلك يلزمه ابد او يدخل عليه داخلة في شيء من دانه
 او شريعته وانما كان له من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى والبرسام من ضعف الكلام
 وسوء التحيل ثم زال ذلك عنه وابطل الله كيد السحر وقد قام الاجماع على عصيته في الرسالة
 والله الموفق **ص** باب * ما يحذر من العسر **ش** اى هذا باب في بيان
 ما يحذر من سوء القدر وهو ضد الوفاء ونقض العهد ويحذر على صيغة المجهول من حذر يحذر حذرا
 ويروى يحذر بالشديد من التحذير **ص** وقوله تعالى (وان يردوا ان يخذعوك فان
 حسبك الله) الآية **ش** وقوله بالجر عطفا على ما يحذر لانه مجرور بالاضافة تقديره
 وفي بيان قوله تعالى وان يريدوا اى وان يرد الكفار بالصالح خديعة اية قوا واستعدوا فان حسبك
 الله اى كافيك وحده وهذه الآية بعد قوله وان جنحوا للسلم وبعدها ذكر نعمة الله عليه بقوله هو الذى
 ابدك بنصره وبالمؤمنين والى بين قلوبهم اى جمعها على الايمان بك وعلى طاعتك ومناصرتك فانك
 ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم **ص** حدثنا الحميدى حدثنا الوليد
 ابن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر قال سمعت بسر بن عبيد الله انه سمع ابا ادريس قال سمعت
 عوف بن مالك قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوه تبوك وهو في قبة من ادم فقال اعد دستا
 بين يدي الساعة موقى ثم فتح بيت المقدس ثم موثان يأخذ فيكم كقعاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى
 الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب الا دخلته ثم هدنة تكون يدكم وبين
 بنى الا صفر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثني عشر الفا **ش** مطابقته
 للترجمة في فيغدرون **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة * الاول الحميدى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى
 ونسبته الى اجداد جداده * الثانى الوليد بن مسلم القرشى ابو العباس * الثالث عبد الله بن العلاء
 ابن زبر بفتح الزاى وسكون الباء الموحدة وباراء الربيعى بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة *
 الرابع بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راء ابن عبد الله الحضرمى * الخامس
 ابو ادريس عاثر الله بالعين المهملة والمهمزة بعد الالف وبالدال المهملة وقال ابن الاثير بكسر الباء آخر الحروف
 بعد الالف الخولانى بفتح الخاء المهملة وسكون الواو وبالون * السادس عوف بن مالك الاشجعى
 مات بالشام سنة ثلاث وسبعين **ص** ذكر لطائف استناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
 وقه السماع في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم شاميون الاشجعى البخارى
 فانه مكى وفيه عبد الله بن العلاء سمعت بسر بن عبيد الله ووقع في رواية الطبرانى من طريق دحيم
 عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله ولا يضر هذا رواية البخارى فان
 عبد الله بن العلاء صرح بالسماع عن بسر وكذا في رواية ابى داود وابن ماجه وغيرهما مثل رواية
 البخارى ليس فيها زيد بن واقد فا بوداود اخرج في الادب عن مؤمل بن الفضل وعن صفوان
 ابن صالح واخرجه ابن ماجه في الفتن عن دحيم عن الوليد بن مسلم **ص** ذكر معناه **ص** قوله في غزوة

تبوك كانت في سنة قوله وهو في قبة من ادم القبة بضم القاف تشديد الباء
الموحدة الخركاهة وكل بناء مدير فهو قبة والجمع قباب وقبسة والادم بفتحين اسم لجمع اديم وهو
الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ قوله ستاى ست علامات لقيام القيامة قوله ثم موتان بضم الميم
وسكون الواو قال القزاز هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم
يفتحونها ويقال للبليد موتان القاب بفتح الميم والسكون وقال ابن الجوزي بغلط بعض المحدثين في قول
بضم الميم والوار وانما ذاك اسم الارض التي لم تحز بالزرع والاصلاح ووقع في رواية ابن السكن ثم
موتان بلفظ التنبيه ولا وجه له هنا قوله كقصاص الغنم بضم القاف وتخفيف العين المهملة وبعد الالف
صاد مهملة وهو داء يأخذ الغنم فيسبل من انوفها شيء فتموت فجاءه وكذلك غيرها من الدواب وقال
ابن فارس القصاص داء يأخذ في الصدر كأنه يكسر الدن ويرفيل هو الهلاك الجمل وبعضهم ضبطه
بتقديم العين على القاف ولم ارد ذلك في شرح من شروح البخاري وما ذكره ابن الاثير وابن
قرقول وغيرهما الاتقدم القاف على العين قوله ثم استفاضة المال والاستفاضة من قاض الماء
والدمع وغيرهما اذا كثرت قوله فيظل ساخطا اي بقي ساخطا استقلالاً للمبلغ وتحميرا له قوله
ثم هدنة الهدنة بضم الهاء الصلح واصل الهدنة السكون يقال هدن بهدن فسمى الصلح على
ترك القتال هدنة ومهادنة لانه سكون عن القتال بعد التحرك فيه قوله بنى الاسفرهم الروم قوله غاية
بالعين المجمة وبالباء آخر الحروف الزاية وقال ابن الجوزي رواء بعضهم بالباء الموحدة وهو الاجة
وشبه كثير الرماح للمسكرين فاستعيرت له يعني يأتيون قريبا من الف الف رجل قاله الكرمانى وقال غيره
الحملة في الحساب تسعمائة الف وستون الفا وقال الخطابي الغاية الغيضة فاستعيرت للرايات ترفع
رؤساء الجيش وقال الجواليقي غاية وراية واحدا لنها غاية المتبع اذا وقفت وقفوا اذا مشيت تبعها وهذه
الست المذكورة ظهرت منها الخمس موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفتح بيت المقدس والموتان كان
في طاعون عواس زمن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات فيه سبعون الفا في ثلاثة ايام واستفاضة
المال كانت في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه عند تلك الفتوح العظيمة والفتنة استمرت بعده والسادسة
لم تجيء بعد وروى ابن دحية من حديث حذيفة مرفوعا ان الله تعالى يرسل ملك الروم وهو الخامس
من اولاد هرقل يقال له صمارة فيرغب الى المهدي في الصلح وذلك لظهور المسلمين على المشركين
فيصالحه الى سبعة اعوام فيضع عليهم الجزية عن يديهم صاغرون ولا يبقى لرومي حرمة ويكسر لهم
الصليب ثم يرجع المسلمون الى دمشق فاذا هم كذلك اذا رجل من الروم قد التفت فرأى ابناء الروم
وبناتهم في القيود فرفع الصليب ورفع صوته وقال الامن كان يعبد الصليب فلينصره فيقوم اليه
رجل من المسلمين فيكسر الصليب ويقول الله اذهب واعز فحينئذ يغدرون وهم اولى بالغدر فيجتمع
عند ذلك ملوك الروم خفية فيأتون الى بلاد المسلمين وهم على غفلة مقيمين على الصلح فيأتون
الى انطاكية في اثني عشر الف راية تحت كل راية اثني عشر الفا عند ذلك يبعث المهدي الى اهل الشام
والجاز والكوفة والبصرة والعراق يستنصر بهم فيبعث اليه اهل الشرق انه قد جاءنا عدو من
اهل خراسان شغلنا عنك فيأتي اليه بعض اهل الكوفة والبصرة فيخرج بهم الى دمشق وقد مكث الروم
فيها ربعين يوما يفسدون ويقتلون فيترزل الله صبره على المسلمين فيخرجون اليهم فيشتد الحرب بينهم
ويستشهد من المسلمين خلق كثير فيا لها من وقعة ومقتلة ما اعظمها واعظم هولها ويرتد من العرب

يومئذ اربع قبائل سليم وفهد وفسان وطى فيلحقون بالروم ثم ان الله ينزل الصبر والنصر والظفر على المؤمنين ويغضب على الكافرين فعصاة المسلمين يومئذ خير خلقى الله تعالى والمخلصين من عادته وليس فيهم مارد ولا مارق ولا شارد ولا مرتاب ولا منافق نعم ان المسلمين يدخلون الى بلاد الروم ويكبرون على المدائن والحصون فتقع اسوارها بقدره الله تعالى فيدخلون المدائن والحصون ويغنمون الاموال ويسبون النساء والاطفال ويكون ايام المهدي اربعين سنة عشر منها بالغرب واثني عشر سنة بالمدينة واثني عشر سنة بالكوفة وستة بمكة وتكون منيته فجاءه **ص** باب ١٠ كيف ينبذ الى اهل العهد **ش** اى هذا باب يبين فيه كيف ينبذ وهو على صيغة المجهول من النبذ بالنون والباء الموحدة والذال المعجمة وهو الطرح والمراد هنا نقض العهد **ص** وقوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء الآية **ش** وقوله بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو واما تخافن الآية والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها قوله واما تخافن خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلت منهم القرض فلا تسرع الى القرض حتى تلقى اليهم انك نقضت العهد فيكونون في علم النقص مستوين ثم اوقع بهم وقال الكسائى السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرنا جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثنى ابو بكر رضى الله تعالى عنه فين يؤذن يوم النحر بمنى لا يمحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر وانما قيل الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشرك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فنبذ ابو بكر الى الناس وابو اليمان الحكم بن نافع وهذا الاسناد قد تكرر ذكره والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يطوف بالبيت عريان ولا مشرك فانه اخرجته هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر الصديق بعثه في الجملة التي امر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله بعثنى ابو بكر كان بعثه اياه في الجملة التي امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع والاحاديث يمسر بعضها ويوم الحج الاكبر يوم النحر هذا قول مالك وجاعة من الفقهاء وفيه عرفة وانما قيل له الاكبر لاجل قول الناس الحج الاصغر قال الداودى يعنى العمرة وقيل انما قيل له الاكبر لان الناس كانوا في الجاهلية ينفقون بعرفة وتقربوا بالزلفة لانهم كانوا يقولون لا يخرج من الحرم فاذا كان صلاة الفجر يوم النحر وليلة النحر اجتمعوا كلهم بالمزدلفة وقيل له الحج الاكبر لانه يوم الاجتماع الاكبر فيه **ص** باب ١١ منهم من عاهد من غدر **ش** اى هذا باب في بيان انهم من عاهد ثم غدر اى نقض العهد **ص** وقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم سقطوا عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون **ش** وقوله بالجر عطف على قوله انهم اى وفي بيان ما جاء في تحريم نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الآية والعذر حرام باتفاق سواء كان في حق المسلم او الدمي **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا عاهد

غدر و اذا خاصم فجر ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق **ش** مطابقة للترجمة في قوله واذا ما هدد غدر و رجاله كلهم قدمروا غير مرة والحديث ايضا مر في كتاب الايمان في باب علامة النفاق ومضى الكلام فيه هناك **قوله** اربع خلال اي اربع خصال وهو جمع خلة وهي الخصلة **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي رضي الله تعالى عنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة حرام ما بين ماثر الى كذا فن احدث فيها حدثا و آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صنف و ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فمن اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صنف ومن والى قوما بغير اذن مولاه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صنف ولا عدل **ش** مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فن احدث فيها حدثا الى آخره لان في احداث الحديث و ابواء الحديث والموا لاة بغير اذن مولاه معنى الغدر فلماذا استحق هؤلاء اللعنة المذكورة وسفيان هو ابن عيينة و ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد بن شريك التيمي والحديث قدمر عن قريب في باب ذمة المسلمين وجوارهم وفي الحج ايضا **ص** قال ابو موسى حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا اسحق بن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كيف انتم اذالم تجتنبوا دينارا ولا درهما قليل له وكيف ترى ذلك كأننا يا ابا هريرة قال اي والذي نفس ابي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا عم ذلك قال تنتهك ذمة الله وذمة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيشدد الله عز وجل قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم **ش** ابو موسى هو محمد بن المثنى شيخ البخار و هاشم بن القاسم ابو النصر التميمي ويقال للبني الكناني خراساني سكن بغداد واسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو خالد بن سعيد الاموي القرشي يروي عن ابيه سعيد بن عمرو وهذا التعليق كذا وقع في اكثر نسخ الصحيح وقاله ايضا اصحاب الاطراف والاصمعي والحيمدي في جمعه وابو نعيم وفي بعض النسخ حدثنا ابو موسى والاول هو الصحيح ثم هذه الصيغة هل تحمل على السماع فيه خلاف وقال الخطيب لا تحمل على السماع الا لمن جرت عادته ان يستعملها فيه و وصل ابو نعيم هذا في مستخرجه من طريق موسى ابن عباس عن ابي موسى ملة **قوله** اذالم تجتنبوا من الجلباية بالجليم والباء الموحدة و بعد الالف ياء آخر الحروف يعني اذالم تأخذوا من الجزية والخراج **قوله** عن قول الصادق المصدوق معنى الصادق ظاهر والمصدوق هو الذي لم يقل له الا الصدق يعني ان جبريل عليه الصلاة والسلام مثلا لم يخبره الا بالصدق قال الكرماني او المصدق بلفظ المفعول **قوله** تنتهك بضم اوله من الانتهاك وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل من الجور والظلم **قوله** فيمنعون ما في ايديهم اي من الجزية وقال الحيمدي اخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهل عن ابيه عن ابي هريرة رفعه منعت العراق درهمها وقفيرها الحديث وساق الحديث بلفظ الماضي والمراد ما يستقبل مبالغة في الاشارة الى تحقق وقوعه و روى مسلم ايضا عن جابر رضي الله تعالى عنه مرفوعا يوشك اهل العراق ان لا يبغى اليهم قفيز ولا درهم قالوا ثم ذلك قال من قل العجم يمعنون ذلك وفيه علم من علامات النبوة **ص** * باب * **ش** اي هذا باب و صدوق كذا بلا ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وقدمر مثل هذا غير مرة **ص** حدثنا عبدان اخبرنا ابو حزة قال سمعت الاعمش قال سألت ابا وائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول انهم و رأيتكم رأيتني يوم ابي جندل فلو استطيع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرددته وما

ربهما احيافنا ، امرنا تقتلنا امر يقتلنا الا يهلن بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا ثم
 تعلق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما آل امر قريش في نقضهم العهد من الغلبة عليهم والقهر
 بفتح مكة فانه يوضح ان ما آل العذر مذموم ومقابل ذلك مدح « وعبدان قدم غير مرة راجوزه
 بالحاء المهملة وبالألف وهو محمد بن ميمون السكري والاعمش هو سليمان و ابو وائل شقيق بن سلمة سهل
 ابن حنيف ابن واهب الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتدال من عبدان ايضاً وعن
 موسى بن اسمعيل وفي الخمس عن الحسن بن اسحق وفي التفسير عن احمد بن اسحق واخرجه مسلم في
 المغازي عن جماعة والنسائي في التفسير عن احمد بن سليمان في صفين بكسر الصاد المهملة وتشديد اللام
 وهو اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية وهي وقعة مشهورة قوامه اتهموا
 رأيكم قال ذلك يوم صفين وكان مع علي رضي الله تعالى عنه يعني اتهموا رأيكم في هذا القتال يعطى الفريقين
 لان كل فريق منهما يقاتل على رأي يراه واجتهاد يجهده فقال لهم سهل اتهموا رأيكم فانما تفانلون
 في الاسلام اخوانكم برأي رأيكم وكانوا ياتونهم سحلاً بالتقصير في القتال فقال اتهموا رأيكم فاني
 لا اقصر وما كنت مقصراً في الجماعة كافي يوم الحديبية قوامه رأيكم اي رأيت نفسي يوم ابي جندل
 بفتح الجيم وسكون النون واسمه العاص بن سهل وانما نسب اليوم اليه ولم يقل يوم الحديبية لان رده الى
 المشركين كان شاقاً على المسلمين وكان ذلك اعظم عليهم من سائر ما جرى عليهم من سائر الامور وكان ابو جندل
 جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة مسلولاً وهو يحرق يوده وكان قد عذب على الاسلام فقال سهل
 والده يا محمد اول ما افاضيك عليه فرد عليه ابا جندل وهو ينادي اتردونني الى المشركين وانا
 مسلم وترون ما لقيت من العذاب في الله فقام سهل الى ابنه بجحج فكسر فمه فغارت نفوس المسلمين
 يومئذ حتى قال عمر رضي الله تعالى عنه السنا على الحق فعلى ما نعطى الدنية على وزن فيلة اي القيصمة
 والخطبة الخسيسة اي لم نرد ابا جندل اليهم ونقاتل معهم ولا نرضى بهذا الصلح قوله فلو استطيع
 ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشار بهذا الكلام الى جواب الذين اتهموه بالتقصير في القتال
 يوم صفين فقال كيف تنسبونني الى التقصير فلو كان لي استطاعة على رد امر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يوم الحديبية لرددته ولم يكن امتناعي عن القتال ومثلاً للتقصير وانما كان لاجل امر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالصلح قوامه وما وضعنا اسيفاً الى آخره يعني ما جردنا سيوفنا في الله لا امر به فلعنا
 من اقطع بالقاء والظاء المعجمة والعين المهملة قال ابن فارس فظع وافظع لغتان يقال امر فظيع اي شديد
 علينا الا اسهلنا بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا يعني امر الفتنة التي وقعت بين المسلمين فانها مشكلة حبت
 حلت المصيبة بقتل المسلمين فترزع السيف اولى من سله في الفتنة حبري ص حدثنا عبد الله بن محمد
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه حدثنا حبيب بن ابي نابت قال حدثني ابو وائل
 قال كنا بصفين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس اتهموا انفسكم فاننا كما مع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله
 السنا على الحق وعدونا على الباطل فقال بلى فقال اليس قتلنا في الجبة وقتلناهم في النار قال بلى قال فعلام
 دُعيتي اليك في يومنا اترجع والمبحر في الديننا رينهم فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولم يصيغني
 الا بذا فانما اني امر الى ابي بكر رضي الله تعالى عنه هما فقال له مثل ما قال لا بى صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال انه رسول الله وانني نبي الله ابدان قلت سورة الفتح تقرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر

ابن الخطاب الى آخره قال عر يا رسول الله او فتحه وقال نعم **ش** تعلق هذا الحديث ايضا بالباب
المتروك مثل تعلق الحديث السابق وعبد الله بن محمد بن عبد الله المروفي بالمسندى ويزيد من الزيادة ابن
عبد العزيز الكوفي يروي عن أبيه سيده بكسر السين المهملة وتخفيف الباء آخر الحروف وبالهاء وصلوا وقفا
منصرف وغير منصرف والاصح الانصراف وحبيب بن ابى ثابت واسمه دينار الكوفي وابو واثل شقيق
ابن مسلمة قوا فيجاء عر رضى الله تعالى عنه قد مر هذا في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد قوله
فزلت سورة الفتح اى سورة الفتح كقوله ففتحنا مكة والمراد بالفتح صلح الحديبية وقيل فتح مكة وقيل فتح الروم
وقيل فتح الاسلام بالسيف والسنان وقيل الفتح الحكم والمختار من هذه الاقوال فتح مكة وقيل فتح الحديبية
وهو الصلح الذي وقع فيها بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين مشركى مكة فان قلت كيف كان فتحا
وقد احصروا قحروا وحلفوا بالحديبية قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما تمت الهدنة كان فتحا مينا
ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن هشام بن صروة عن أبيه عن اسماء ابنة ابي بكر رضى
الله عنها قالت قدمت على امي وهى مشركة فى عهد قريش اذا هادوا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ومدتهم مع ايها فاستعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امي قدمت على وهى
راضية افاصلها قال نعم صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** تعلق هذا الحديث بما قبله من حيث ان عدم الغدر يقتضى
جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه وحاتم هو ابو اسمعيل بن اسمعيل الكوفي والحديث مضى
في كتاب الهبة في باب الهدنة للمشركين ومضى الكلام فيه قوله قدمت على بتشديد الباء قوله امي واسمها
نبيلة بفتح القاف وسكون الباء آخر الحروف واسمها عبد العزى واسمها وعائشة اختان من جهنم
الاب فقط قوله ومدتهم اى المدة التى كانت معينة للصلح بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قوا راضية اى فى ان تأخذ منى بعض المال **ص** **ش** باب المصالحة على ثلاثة ايام
او وقت معلوم **ش** اى هذا باب فى بيان المصالحة مع المشركين على مدة ثلاثة ايام قوله
او وقت معلوم اى او المصالحة على وقت معلوم سواء كان ثلاثة ايام او ثلاثة اشهر ونحو ذلك
ص حدثنا احمد بن عثمان بن حكيم حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف بن
ابى اسحق قال حدثنى ابى عن ابى اسحق قال حدثنى البراء رضى الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لما اراد ان يعمر ارسى الى اهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاشترطوا عليه ان لا يقيم بها الا ثلاث
ليال ولا يدخلها الا بجلبان السلاح ولا يدعوا منهم احدا قال فأخذ يكتب الشرط بينهم على بن ابى
طالب كرم الله وجهه فكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقالوا لو علمنا انك رسول الله
لم نمنعك ولبايعناك ولكن اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله فقال انا والله محمد بن عبد الله وانا
والله رسول الله قال وكان لا يكتب قال فقال لعلى اخ رسول الله قال فقال على والله لا احمى ابدا قال
فأرنيه قال فآراه اياه فحماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده فلما دخل ومضى الايام أتوا عليا فقالوا
مر صاحبك فليرتحل فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم ثم ارتحل **ش**
مطابقته للترجمة فى قوله ان لا يقيم الا ثلاث ليال واحمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبد الله
الازدى الكوفي وشريح بن مسلمة بفتح الميم واللام الكوفي وابراهيم بن يوسف الكوفي وابوه
يوسف بن اسحق بن ابى اسحق الكوفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله الكوفي السبيعي ومر الحديث
فى كتاب الصلح فى باب كيف يكتب ومضى الكلام فيه نقول جلجان بضم الجيم سكون اللام شبه

الجراب من الادم يوضع فيه السيف مغموذا قوله لا يحماه ويروى لا يحواه ويقال يحاه يحواه ويمحاه
ويحويه ثلاث لغات **ص** * باب * الموادعة من غير وقت **ش** * اى هذا باب في
بيان الموادعة اى المصالحة والتاركة من غير تعيين وقت **ص** * وقول النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اقرم ما اقرم الله **ش** * هذا طرف من حديث عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما
وقدم في كتاب المزارعة في باب اذا قل رب الارض اقرك ما اقرك الله وليس في امر المهاتنة
حد عند اهل العلم لا يجوز غيره وانما ذلك على حسب الحاجة والاجتهاد في ذلك الى الامام واهل
الرأى **ص** * باب * طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم عن **ش** * اى هذا باب
في بيان جواز طرح جيف المشركين في البئر والجيف بكسر الجيم وفتح الياء آخر الحروف جمع جيفة قوله
ولا يؤخذ لهم ثمن اى لا يجوز اخذ الفداء فيها من المشركين اذ كان اصحاب قليب بدر رؤساء مشركي
مكة ولو مكن اهلهم من اخراجهم من البئر ودفعهم لبذلوا في ذلك كثيرا المال وانما لا يجوز اخذ الثمن
فيها لانها ميتة لا يجوز تملكها ولا اخذ عوض عنها وقد حرم الشارع ثمنها وثمر الاصنام في حديث جابر
وفي الترمذي من حديث ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا
جسد رجل من المشركين فأبى صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم اياه وقال احدا لا يبيع بحديث ابن ابي ليلى وقال
البخاري هو صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيه وذكر ابن اسحق في المغازي ان المشركين
سألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعهم جسد بوقل بن عبدالله بن المغيرة وكان اقبحهم الخلق
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حاجة لنا بتمته ولا جسده وقال ابن هشام بلغني عن الزهري
انهم بذلوا فيه عشرة آلاف **ص** * حدثنا عبدان بن عثمان قال اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحق
عن عمرو بن ميمون عن عبدالله قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساجدا وحوله ناس من قريش
من المشركين اذ جاء عقبة بن ابي معيط بسلا جزور فقذفه على ظهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة رضى الله تعالى عنها فاخذت من ظهره ودعت على من صنع ذلك
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم عليك الملا من قريش اللهم عليك اياهم بن هشام وعقبة
ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وامية بن خلف واوي بن خلف فلقد رأيتهم قتلوا يوم
بدر فالتقوا في بئر غير امية او ابي فانه كان رجلا ضحما فلما جروه تقطعت اوصاله قبل ان يلقي في البئر
ش * مطابقته لترجمة ظاهرة وعبدان اسمه عبدالله بن عثمان يروي عن ابيه عثمان بن جبلة
وابو اسحق مر عن قريب والحديث مضى بهذا الاسناد في كتاب الطهارة في باب اذا التقي على ظهر المصلي قدر
الى آخره قوله سلا بالسين المهملة وتخفيف اللام مقصورا هو القافة التي يكون فيها الولد في بطن
الناقة والجزور المنحور من الابل قوله عليك الملا اى خذا الجماعة واهلكهم **ص** * باب *
اسم الغادر للبر والفاخر **ش** * اى هذا باب في بيان اسم الغادر للرجل البر بفتح الباء الموحدة
وتشديد الراء الخير وسواء كان الغدر من بر لبر او لفاجر او من فاجر لفاجر او لبر * والغادر هو الذي يواعد
على امر ولا يفي به يقال غدري غدري بكسر الدال في المضارع **ص** * حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة
عن سليمان الاعمش عن ابي وائل عن عبدالله وعن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لكل غادر لواء يوم القيامة قال احدهما ينصب وقال الآخر يرى يوم القيامة يعرف به **ش** *
مطابقته لترجمة ظاهرة والوليد هشام بن عبدالله الطيالسي وعبدالله هو ابن مسعود قوله وعن

ثابت قائل ذلك هو شعبة وقال الكرماني وعن ثابت عطف على سليمان والحديث أخرجه مسلم في المغازي عن أبي موسى وأبي قدامة قوله لو أدي علم قوله قال أحدهما أي أحدهما الراويين عن عبد الله ينصب أي اللواء وقال الآخر يرى يوم القيامة أي يعرف به وانما قال بلفظ أحدهما لالتباسه عليه ولا قدح بهذا اللفظ لأن كلنا الراويين بشرط البخاري واللواء لا يمسكه إلا صاحب جيش الحرب ويكون الناس تبعاله ومعنى لكل غادر لواء أي علامة يشتهر بها في الناس لأن موضع اللواء شهرة مكان الرئيس **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لكل غادر لواء ينصب بغيره **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وحماد هو ابن زيد وأيوب هو السخيتاني والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن عن سليمان بن حرب أيضا وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي الربيع قوله بغيرته أي بسبب بغيرته في الدنيا أو بغير بغيرته وفيه غلط تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لأن بغيرته يتعدى ضرره إلى خلق كثير ولأنه غير مضطر إلى الغدر لقدرته على الوفاء وقال عياض المشهور أن هذا الحديث ورد في ذم الإمام إذا غدر في عهده لرعيته أو لقائنته أو للإمامة التي تقلدها والتزم القيام بها في خان فيها أو ترك الرفق فقد غدر بعهد وقيل المراد فهي الرعية عن الغدر للإمام فلا تخرج عليه ولا تعرض لمعصيته لما يترتب على ذلك من الفتنة قال **والصحيح** الأول قلت لا مانع من أن يحمل الخبر على أعم من ذلك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وقال يوم فتح مكة أن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله تعالى إلى يوم القيامة وأنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة لا يعرضد شوكة ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يختلي خللا فقال العباس يا رسول الله إلا الأذخر فإنه لقينهم وليوتهم قال إلا الأذخر **ش** وجه مطابقتها للترجمة يمكن أخذه من قوله فانفروا إذ معناه لا تغدروهم ولا تتخالفوهم إذا يجب الوفاء بالخروج مستلزم لتحريم الغدر ووجه آخر هو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يغدر في استحلال القتال بمكة لأنه كان باحلال الله تعالى له ساعة ولو لذلك لما جازله **✽** ورجال الحديث كلهم قدموا غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة فإنه أخرجه هناك عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور إلى آخره وأخرجه أيضا في باب لا ينفر صيدا الحرم ومضى الكلام فيه هناك والله أعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب بدء الخلق ش

أي هذا كتاب في بيان بدء الخلق البدء على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال وفي آخره همزة من بدأت الشيء بدأت به وفي العباب بدأت بالشيء بدأت به وبدأت الشيء فعلته ابتداء وبدأ الله الخلق وأبدأهم بمعنى والخلق بمعنى المخلوق وهكذا وقع كتاب بدء الخلق بعد ذكر البسملة في رواية الأكثرين وليس في رواية أبي ذر ذكر البسملة ووقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق **ص** **باب** ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه **ش** أي هذا باب في بيان أم جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وتام الآية (وله المثل الأعلى)

في السموات والارض وهو العزيز الخليم قوله وهو الذي اي وهو الله الذي يبدؤ الخلق اي ينشئ الخلق
ثم يعيده اي ثانيا للبعث قوله وهو اهلون عليه اي الامادة اهلون عليه اي اسهل وقيل ايسر وقبل اسرع عليه
وقال مجاهد وابو العالى الامادة اهلون عليه من البداية وكل هين عليه وقال الزمخشري فان قلت لم ذكر
الضمير في قوله وهو اهلون عليه والمراد به الامادة قلت معناه وان يعيده اهلون عليه قوله وله
المثل الاعلى اي الصفة العليا (في السموات والارض وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه
ص وقال الربيع بن خثيم والحسن كل عليه هين وهين هين مثل اين واين وميت وميت
وضيق وضيق افعبينا افعي علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم لغوب الغوب اطوارا وطورا كذا وطورا
كذا عدا طوره اي قدره ش الربيع بفتح الراء ضد الخريف ابن خثيم يضم الخاء المحجمة وفتح
الناء المثلثة وسكون الياء آخر الحروف ابن ماثن بن عبد الله الثوري الكوفي من التابعين الكبار الورعين
القائتين مات سنة بضع وستين والحسن هو البصري وهما فسرنا قوله تعالى وهو اهلون عليه بمعنى
كل عليه هين فحلا لفظ اهلون الذي هو افضل التفضيل بمعنى هين وتعلق الربيع وصله الطبري
من طريق منذر الثوري عنه نحوه وتعلق الحسن وصله الطبري ايضا من طريق قتادة وهو اقله
وامادته اهلون عليه من بدئه وكل على الله تعالى هين قوله هين بتشديد الياء وهين بتخفيفها اشارة الى
انهما لغتان كما جاء التشديد والتخفيف في الالفاظ التي ذكرها قال الكرماني وخرجه من هذا ان اهلون
بمعنى هين اي لا تفاوت عند الله بين الابداء والاعادة كلاهما على السواء في السهولة قوله افعبينا اشارة الى
قوله تعالى افعبينا بالخلق الاول وقسره بقوله افعبينا معناي ما اعجزنا الخلق الاول حين انشأناكم
وانشأنا خلقكم وعدل عن التكلم الى الغيبة التفتا والظاهر ان لفظ حين انشأكم وانشأنا خلقكم اشارة
الى آية اخرى والى تفسيره وهو قوله تعالى (اذ انشأكم من الارض واذ اتم اجنته في بطون امهاتكم)
ونقل البخاري بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذ انشأكم او هو محذوف في اللفظ واكتفى بالمفسر
عن المفسر وروى الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى افعبينا بالخلق الاول بقوله
افعبينا معناي حين انشأناكم خلقا جديدا فشكوا في البعث وقال اهل اللغة عييت بالامر اذا لم تعرف جهته ومنه
الحي في الكلام قوله لغوب الغوب اشارة الى قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة
ايام وما مسنا من لغوب قال الزمخشري الغوب الاعياء والنصب التعب وزناو معنى وهذا تفسير مجاهد اخرجه
عنه ابن ابي حاتم واخرج من طريق قتادة كذب الله اليهود في زعمهم انه استراح في اليوم السابع قال وما مسنا
من لغوب اي من اعياء وغفل الداودي فظن ان النصب في كلام المصنف بسكون الصاد وانما اراد ضبط
الغوب ثم اعترض عليه بقوله لم أر احدا نصب اللام اي من الفعل وانما هو بالنصب الاحق قوله اطوارا
اشارته الى ما في قوله وقد خلقكم اطوارا ثم فسره بقوله طور اكذا وطورا كذا يعني طورا انطفة وطورا اعلقة
وطورا مضغة ونحوها والاطوار الاحوال المختلفة واخرج الطبري عن ابن عباس ان المراد باختلاف
احوال الناس من صحة وسقم وقيل معناه اصنافا في الالوان واللغات وقال ابن الاثير الاطوار التارات
والحدود واحدها طور اي مرة ملك ومرة هلك ومرة يؤس ومرة نم قوله عدا طوره فسرته بقوله قدره
يقال فلان عدا طوره اذا جاوز قدره ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن جامع بن شداد عن
صفوان بن محرز عن عمران بن حصيب قال جاء نفر من بني تميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني تميم
ابشروا قالوا ابشرتنا فاعطنا فتغير وجهه فجاءه اهل اليمن فقال يا اهل اليمن اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها
بنو تميم قالوا قبلنا فآخذ النبي صلى الله عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش فجاء

رجل قال يا عمران راحلتك تفلت ليتني لم اقم شي مطابقة للترجمة في قوله يحدث به الخلق وسفيان هو الثوري وجامع بن شداد بالتشديد ابو صخرة المحاربي الكوفي وصفوان ابن محرز بضم الميم على وزن اسم الفاعل من الاحراز المازني البصري والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن ابي نعيم وعن عمرو بن علي وفي بدء الخلق ايضا عن عمرو بن حفص وفي التوحيد عن عبدان واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الاعلى قوله جاء نضراى عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكان قدومهم في سنة تسع قوله ابشروا امر بهمة قطع من البشارة واراد بهما يجازى به المسلمون وما يصير اليه عاقبتهم ويقال بشرهم بما يقتضي دخول الجنة حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما قوله قالوا شمرنا فن القائلين بهذا الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية قوله فاعطنا اى من المال قوله فتغير وجهه اى وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما للاسف عليهم كيف آثروا الدنيا واما لكونه لم يحضره ما يعطيهم فيألفهم به قوله فجاء اهل اليمن هم الاشعريون قوم ابي موسى الاشعري وقال ابن كثير قدوم الاشعريين صحبة ابي موسى الاشعري في صحبة جعفر بن ابي طالب واصحابه من المهاجرين الذين كانوا بالحبشة حين فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير قوله اقبلوا البشرى حكي عياض ان في رواية الاصيلي اليسرى بالياء آخر الحروف والسين المهملة قال والصواب الاول قوله اذ لم يقبلها كلمة اذ ظرف وهو اسم للزمن الماضي ولها استعمالات احدها ان تكون ظرفا بمعنى الحين وهو الغالب وهنا كذلك قوله فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى شرع يحدث قوله راحلتك الراحلة الناقصة التي تصلح لان ترحل والركب ايضا من الابل ذكر كان او انثى ويجوز فيها الرفع والنصب اما الرفع فعلى الابتداء واما النصب فعلى تقدير ادرك راحلتك قوله تفلت اى تشردت وتشمرت قوله ليتني لم اقم اى قال عمران ليتني لم اقم من مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لم يفت منى سماع كلامه ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فاعطنا مرتين ثم دخل عليه ناس من اهل اليمن فقال اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله قالوا اجشاك نسألك عن هذا الامر قال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء وخلق السموات والارض فنادى مناد ذهبت ناقتك يا ابن الحصين فانطلقت فاذا هي يقطع دونها السراب فوالله لو ددت اني تركتها شي هذا طريق آخر لحديث عمران بن الحصين مع زيادة فيه قوله جشاك بكاف الخطاب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشمي جشاك بكاف قوله نسألك عن هذا الامر اى الحاضر الموجود ولفظ الامر يطلق ويراد به الأمور ويراد به الشأن والحال وكانهم سألوا عن احوال هذا العالم قوله كان الله ولم يكن شيء غيره وسأني في التوحيد شيء قبله وفي رواية غير البخاري ولم يكن شيء معه ووقع في هذا الحديث في بعض المواضع كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث نبه عليه الامام تقي الدين ابن تيمية قوله وكان عرشه على الماء اى لم يكن تحته الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والارض فان قلت بين هذه الجملة وما قبلها منافاة ظاهرة لان هذه الجملة تدل على وجود العرش والجملة التي قبلها تدل على انه لم يكن شيء قلت هو من باب الاخبار

عن حصول الجملتين مطلقا والواو بمعنى ثم فان قلت ما الفرق بين كان في كان الله وبين كان في وكان عرشه قلت
كان الاول بمعنى الكون الازلي وكان الثاني بمعنى الحدث وفي قوله وكان عرشه على الماء دلالة على
ان الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونهما خاقا قبل خلق السموات والارض ولم يكن تحت العرش
اذذاك الا الماء فان قلت اذا كان العرش والماء مخلوقين اولا فليهما سابق في الخلق قلت الماء لما روى
احد والترمذي ~~صححه~~ من حديث ابي رزين العقيلي مرفوعا ان الماء خلق قبل العرش وروى السدي
في تفسيره باسناد متعددة ان الله تعالى لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء فان قلت روى احمد والترمذي
~~صححه~~ من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجري بما هو كائن
الى يوم القيامة واختاره الحسن وعطاء ومجاهد واليه ذهب ابن جرير وابن الجوزي وحكي ابن
جرير عن محمد بن اسحق انه قال اول ما خلق الله تعالى النور والظلمة ثم مير بينهما فجعل الظلمة ليلا
اسود مظلما وجعل النور نهارا ابيض مبصرا وقبل اول ما خلق الله تعالى نور محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم قلت التوفيق بين هذه الروايات بان الاولية نسي وكل شيء قبل فيه انه اول فهو بالنسبة الى ما بعدها
قوله وكتب في الذكر اى قدر كل الكائنات وانبتها في الذكر اى اللوح المحفوظ قوله تقطع
تفعل من التقطع وهو بلفظ الماضي ولفظ المضارع من القطع قوله السراب بالرفع فاعله والسراب
هو الذي تراه نصف النهار كانه ماء والمعنى فاذا هي اتمى السراب عندها قوله لوددت اى لاحببت
اى لو تركتها لتلا يقوت منه سماع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المهلب السؤال
عن مبادئ الاشياء والبحث عنها جائز شرعا وللعالم ان يجيب عنها بما يعلم فان خشى من السائل ايها
ملك او تقصير فلا يجيبه وينها عن ذلك ~~ص~~ ورواه عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق
ابن شهاب قال سمعت عمر رضي الله عنه يقول قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما فأخبرنا عن بدء
الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه ~~ش~~
عيسى هو ابن موسى البخاري ابو احدا التميمي مولاهم يلقب غنجار بضم العين المعجمة وسكون النون وبالجم
وبعد الاقرار لقبه لاجرار خديه كان من اعبد الناس مات سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له
في البخاري الا هذا الموضع ورقبة بفتح الراء والقاف والباء الموحدة ابن مصقلة بالصاد المعجمة
وبالقاف العبدى الكوفي ~~و~~ واعلم ان رواية الاكثرين هكذا عيسى عن رقية وقال الجبائي سقط بينه وبين
رقية ابو حزة السكري وهو محمد بن ميمون وقال ابو مسعود الدمشقي انما رواه عيسى يعني ابن موسى
عن ابي حزة السكري عن رقية وقد وصل الطبراني هذا الحديث من طريق عيسى المذكور عن ابي حزة
عن رقية ولم ينفرد به عيسى فقد اخرج ابو نعيم من طريق علي بن الحسين بن شقيق عن ابي حزة ولكن
في اسناده ضعف قوله قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما يعني قام على المنبر بيده ذلك ما رواه احمد
ومسلم من حديث ابي زيد الانصاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح وصعد
المنبر فخطبنا حتى حضرت الصلاة ثم نزل فضلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى
غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا حفظنا لفظ احدوا فاذا هذا بيان المقام المذكور زمانا ومكانا
وانه كان على المنبر من اول النهار الى ان غابت الشمس قوله حتى دخل كلمة حتى غاية للمبدأ والاخبار اى حتى
اخبر من دخول اهل الجنة والغرض انه اخبر من المبدأ والمعاش والمعاد جميعا وانما قل دخل بلفظ لماضى
موضع المستقبل مبالغة للتحقق المستفاد من خبر الصادق ~~و~~ وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع

احوال المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها وفي ايراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة وكيف وقد اعطى جوامع الحكم مع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة عن ابي احمد عن سفيان عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراه يقول الله يشتمني ابن ادم وما ينبغي له ان يشتمني وتكذبني وما ينبغي له اما شتمه فقول له ان لي ولدا واما تكذيبه فقول له ليس يعيدني كما بداني شئ **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ليس يعيدني كما بداني وهو قول منكري البعث من عباد الاوثان وابو اجد اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الازدي وقيل الاسدي الزبيري نسبة الى جده مات بالاهواز في جادى الاولى سنة ثلاث ومائتين وكان يصوم الدهر وسفيان هو الثوري وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمرق قوله يشتمني بالفعل المضارع ويروى شتمني بالماضي من الشتم وهو تو صيف الشئ بما هو ازراء ونقص لاسما فيما يتعلق بالغيرة واثبات الولد كذلك لانه يستلزم الامكان المتداعي للحدوث قالوا ان هذا الحديث كلام قدسى اى نص الهى في الدرجة الثانية لان الله تعالى اخبر نبيه بمعناه بالهام واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه امته بعبارة نفسه قوله وتكذبني من باب التفعّل ويروى ويكذبني بضم الياء من التكذيب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رجى غلبت غضى شئ **ص** مطابقتها للترجمة في قوله لما قضى الله الخلق ومغيرة بضم الميم وكسرهما والحديث اخرجه مسلم في التوبة والنسائي في الدعوات كلهم عن قتيبة قوله لما قضى الله الخلق قال الخطابي يريد لما خلق الله الخلق كما في قوله تعالى فقضاهن سبع سموات اى خلقهن وقال ابن عرفة قضاء الشئ احكامه وامضاؤه والفراع منه وبه سمي القضاى لانه اذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين قوله كتب في كتابه اى امر القلم ان يكتب في كتابه وهو اللوح والمحفوظ والمكتوب هو رجى غلبت غضى قوله فهو عنده اى الكتاب عنده والعندية ليست مكانية بل هو اشارة الى كمال كونه مكنونا عن الخلق مرفوعا عن حيز ادراكهم قوله فوق العرش قال الخطابي قال بعضهم معناه دون العرش استعظاما ان يكون شئ من الخلق فوق العرش كما في قوله تعالى بعوضة فافوقها اى فادونها اى اصغر منها وقال بعضهم ان لفظ الفوق زائد كما في قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين اذ اللتان يران الثلثين قلت في كل منهما نظر اما الاول ففيه استعمال اللفظ في غير موضعه واما الثاني ففيه فساد المعنى لان معناه يكون حيث هو عنده العرش وهذا لا يصح والاحسن ان يقال معنى قوله فهو عنده فوق العرش اى علم ذلك عند الله فوق العرش لا ينسخ ولا يبدل او ذكر ذلك عند الله فوق العرش ولا محذور من اضمار لفظ العلم او الذكر على ان العرش مخلوق ولا يستحيل ان يمسسه كتاب مخلوق فان الملائكة حلة العرش حاملونه على كواهلهم وفيه المماسسة فلا محذور ان يكون كتابه فوق العرش فان قلت ما وجه تخصيص هذا بالذكر على ما قلت مع ان القلم كتب كل شئ قلت لمسا فيه من الرجاء الكامل اظهره ان رجته وسعت كل شئ بخلاف غيره قوله ان رجى بفتح ان على انه بديل من كتب وبكسرهما ابتداء كلام يحكى مضمون الكتاب قوله غلبت في رواية شعيب عن ابي الزناد في التوحيد سبقت بديل غلب والمراد من الغضب معناه الغائى وهو لازمه وهو ارادة الانتقام ممن يقع عليه الغضب والسبق والغلبة باعتبار التعلق اى تعلق الرجة سابق غالب على تعليق الغضب

لان الرحمة تقتضى ذاته المقدسة واما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد حادث وبهذا يندفع اشكال من اورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواضع كمن يدخل النار من الموحدين ثم يخرج بالشفاعة او غيرها وقبل الرحمة والغضب من صفات الفعل لامن صفات الذات فلا مانع من تقدم بعض الافعال على بعض وقال الطيبي في سبق الرحمة اشارة الى ان قسط الخلق منها اكثر من قسطهم من الغضب وانما لتألمهم من غير استحقاق وان الغضب لا ينالهم الا باستحقاق فالرحمة تشمل الشخص جنيا ورضيعا وفتيا وناشئا قبل ان يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب الا بعد ان يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك والله اعلم **ص** **باب** **ش** **ما جاء في سبع ارضين** **ش** هذا باب في بيان ما جاء في وضع سبع ارضين **ص** وقول الله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما **ش** وقول الله بالجبر عطفًا على قوله في سبع ارضين قوله الله مبتدأ والذي خلق خبره قوله سبع سموات ومن الارض مثلهن في العدد قيل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الا هذه الآية وقال الداودي فيه دلالة على ان الارضين بعضها فوق بعض مثل السموات ليس بينهما فرجة وحكي ابن التين عن بعضهم ان الارض واحدة قال وهو مردود بالقرآن والسنة **و** روى البيهقي عن ابي الصخى مسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع ارضين في كل ارض نبي كنبيتكم وادم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسى ثم قال اسناد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح وهو شاذ بكرة لا اعلم لابي الصخى عليه متابعا وروى ابن ابي حاتم من طريق محمد بن ابن عباس قال لو حدثكم بتفسير هذه الآية لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بما وقد روى احمد والترمذي من حديث ابي هريرة مرفوعا ان بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وان سمك كل سماء كذلك وان بين كل ارض وارض خمسمائة عام واخرجه اسحق بن راهويه والبراز من حديث ابي ذر نحوه **ف** فان قلت روى ابو داود والترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه مرفوعا بين كل سماء وسماء احدى او اثنتان وسبعون سنة قلت يجمع بينهما بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار بطء السير وسرعته وفي تفسير النسفي وقيل ان المراد بقوله سبع ارضين الاقاليم السبعة والدعوة شاملة جميعها وقيل انها سبع ارضين متصلة بعضها ببعض والحائل بين كل ارض وارض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول الى الارض الاخرى ولا تصل الدعوة اليهم قوله لتعلموا اللام تتعلق بخلق وقيل ينزل والاول اقرب وان الله قد احاط بكل شيء علما لا يخفى عليه شيء **و** هلام صدر من غير لفظ الفعل اى قد علم كل شيء **ص** **السقف المرفوع** **ش** هذه حكاية عما في سورة الطور وهو (والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع) فقوله والسقف المرفوع مبتدأ وقوله السماء خبره وهو تفسيره كذا فسر مجاهد رواه ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابن ابي نجیح عنه ويجوز بالجبر على طريق الحكاية عما في سورة الطور سمي السماء سقفا لانها للارض كالسقف للبيت وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كرية لان السقف في اللغة المربعة لا يكون كريا وفيه نظر **ص** **سمكها** بناؤها **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (رفع سمكها اقموها) في الارامات وهما سمكها مرفوع على الابتداء وخبره قوله بناؤها ويجوز بالنصب على الحكاية وقوله رفع سمكها اى بناءها يعنى رفع بنائها والسمك بفتح

السين المهمة وسكون الميم وهكذا فسر ابن عباس رواه ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي طلحة عنه **ص** الحبك استواؤها وحسنها **ش** أشار بهذا إلى ما قوله تعالى والسماوات الحبكة ويجوز في الحبك الرفع على الابتداء وخبره استواؤها ويجوز الجر على الحكاية والتفسير الذي فسر رواه ابن أبي حاتم من طريق عطية بن السائب عن يزيد بن سعيد بن جبير عنه والحبك بضمين جمع حبيكة كطرق جمع طريقة وزنا ومعنى وقيل واحدها حباك كثال وقيل الحبك الطرائق التي ترى في السماء من آثار الغيم وروى الطبري عن الضحاك نحوه وقيل هي النجوم أخرجه الطبري بإسناد حسن عن الحسن وروى الطبري عن عبد الله بن عمرو أن المراد بالسماء هنا السماء السابعة **ص** واذنت سمعت واطاعت **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (إذا السماء انشقت واذنت لربها وحققت) رواه هكذا ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس واذنت لربها أي اطاعت ومن طريق الضحاك أي سمعت قال النسفي وحققته من أذن الشيء إذا صغى إليه أذنه للاستماع والسماع يستعمل للاستعاف والاجابة كذلك الأذن أي اجابت لربها إلى الانشقاق وما اراده منها **ص** والقت أخرجت ما فيها من الموت وتخلت عنهم **ش** أشار إلى قوله تعالى بعد قوله واذنت لربها وحققت واذ الأرض مدت (والقت ما فيها وتخلت) وحققت أي حق لها أن تطيع والقت أي طرحت ما فيها ومدت من مد الشيء فامتد وهو أن تزول جبالها وآكامها وكل امت فيها حتى تمتد وتبسط ويستوى ظهرها وتخلت أي خلت غاية الخلو حتى لا يبقى في بطنها شيء كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو **ص** طحاها دحاها **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (والأرض وما طحاها ونفس وما سواها) أراد بقوله دحاها تفسير قوله طحاها وهكذا فسر مجاهد أخرجه عنه عبد بن جريد وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس والسدى وغيرهما دحاها أي بسطها من الدحو وهو البسط يقال دحايدحو ويدحى أي بسط ووسع **ص** بالساهرة وجه الأرض كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (فأذا هم بالساهرة) أي وجه الأرض ولعله سمي بها لأن نوم الخلائق وسهرهم فيها هكذا فسر عكرمة أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج أيضا من طريق مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل بن سعد في قوله تعالى فأذا هم بالساهرة قال أرض بيضاء هفراء كالخبرة وعن ابن أبي حاتم المراد بها أرض القيامة وقال النسفي قبل هذه الساهرة جبل عند بيت المقدس وقال أبو العاليد فأذا هم بالساهرة بالصقع الذي بين جبل حسيان وجبل أريحا **ص** حدثنا علي بن عبد الله أخبرنا ابن علي عن علي بن المبارك حدثنا يحيى بن أبي كثير عن محمد بن أبي إبراهيم بن الحارث عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وكانت بينه وبين أناس خصومة في أرض فدخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فذكر لها ذلك فقالت يا بسلة اجتنب الأرض فإن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر طوفة من سبع أرضين **ش** مطابقته للترجمة في قوله من سبع أرضين وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وابن علي اسم اسمعيل بن إبراهيم وعليه اسم أمه وقدم غير مرة والحديث قدم في المظالم في باب أثم من ظلم شيئا من الأرض فإنه أخرجه هناك عن أبي ميمر عن عبد الوارث عن حسين عن يحيى بن أبي كثير إلى آخره **ص** قدشبر بكسر الشاف وهو كونه الباء آخر الحروف وهو المقدار قولاء طوته على صيغة المجهول من النظير أن يتخسف الله به الأرض فتصير البقعة المغصوبة منافع عنقه يوم القيامة كالطوة وقيل شوان بطوق جملها يوم القيامة أي تكلف لأم من طوق التقليد من طوق التكليف **ص** حدثنا بشر

ابن محمد اخبرنا عبد الله عن مرسى بن عقبة عن سالم عن ابيد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شرا
من الارض بغير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع ارضين **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة وشر بكسر
الاء الموحدة وسكون الشين المحجمة بن محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وسالم يروي عن ابيه
عبد الله بن المبارك والحديث مضي في المظالم في باب اثم من ظلم فانه اخرجته هناك عن مسلم بن ابراهيم عن
عبد الله بن المبارك **ش** عن حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب حدثنا ابوب عن محمد بن سيرين
عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الزمان قد استدار
كهينته يوم خلق السموات والارض السنة اثني عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذوالقعدة
وذوالحجة والحرم ورجب مضر الذي بين جادى وشعبان **ش** مطابقة لترجمة بتأني
التعسف لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع ارضين وهنا المذكور لفظ الارض فقط
ولكن المراد منه سبع ارضين ايضا وعبد الوهاب الثقفي وابوب السخيتاني وابن ابي بكرة عبد الرحمن
وابوبكرة جميع بن الحارث الثقفي وتدمضي في كتاب العلم عن ابي بكرة وفي الحج ايضا من هذا ولكن يأتي
نحوه بأثم منه في آخر المعازي قوائم الزمان اسم لاقبل الوقت وكثيره واراد به هنا السنة وذلك
ان قوله السنة اثني عشر شهرا الى آخره جملة مستأنفة مبنية للجملة الاولى فالمعنى ان الزمان في انقسامه
الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذي اختاره الله ووضعه يوم
خلق السموات والارض قوله استدار يقال دار يدور واستدار يستدير بمعنى اذا طاف حول
النسي واذا عاد الى الموضع الذي ابتداء منه ومعنى الحديث ان العرب كانوا يؤخرون الحرم الى
صفر وهو النسي المذكور في قوله تعالى انما النسي زيادة في الكفر وذلك ليقننوا فيه ويشعلون
ذلك كل سنة بعد سنة فيقل الحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت
تلك السنة قد عاد الى زمنه المخصوص به قيل دارت السنة كهيتها الاولى وقال بعضهم انما آخر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحج مع الامكان لبوافق اهل الحساب فيجرح فيه حجة الوداع
قوله كهيتها الكاف صفة مصدر محذوف اي استدار استدارة مثل حالته يوم خلق السموات
والارض **قوله** ثلاث متواليات انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر واحد الاشهر بمعنى الليالي
فاعتبر لذلك تأنيته ويقال ذلك باعتبار الغرة او الليلة مع ان العدد الذي لم يذكر معه المميز جاز فيه
التذكير والتأنيث ويروي ثلاثة على الاصل **قوله** ذوالقعدة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف
اي هي ذوالقعدة او اولها ذوالقعدة وما بعده عطف عليه **قوله** ورجب مضر عطف على قوله
ثلاث وليس بعطف على قوله والحرم وانما اضافته الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه اشد
من محافظة سائر احرب ولم يكن يستعمله احد من العرب **قوله** بين جادى وشعبان ذكره تأكيذا
وازاحة للريب الحادث فيه من النسي قال الزمخشري النسي تأخير حرمة شهر الى شهر آخر
كانوا يحلون الشهر الحرام ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم فكانوا
يحرمون من شهور العام اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا في الاشهر فيجعلونها ثلاثة عشر او اربعة
عشر قال والمعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسي الذي كان
في الجاهلية قد رافقت حجة الوداع الحجة وكانت حجة ابي بكر رضى الله تعالى عنه قبلها في ذي القعدة
ش عن حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيد عن سعيد بن زيد بن عمر بن

ابن نفل انه خاصته اروي في حق زعمائه انتقصها الى مروان فقال سعيد انا انتقم من حقها
شيئا شهد لسعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شبرا من الارض ظمافاته يطوقه يوم القيامة
من سبع ارضين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد بضم العين واسمه في الاصل عبد الله الهامري
القرشي الكوفي وابو اسامة جاد بن اسامة وهشام بن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عروة وسعيد بن زيد بن
عمرو بن نفيل بضم النون وقبح الفاء العدوي احد العشرة المبشرة رضى الله عنه والحديث من قوله لسعد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قدم في المظالم في باب انهم من ظم شيئا من الارض
قوله اروي بفتح الهزة وسكون الراء وقبح الواو وبالقصير بنت ابى اويس السلمي الممثلة قال ابن
الاثير لم تحقق انها صحابة او تابعة قوايه زعمت اى ادعت انه اى ان سعيد بن زيد انتقصه اى
انتقصها من حقها في ارض قوايه الى مروان يتعلق بقوله خاصته اى تراعا الى مروان وهو كان
يومئذ متولى المدينة وقد ترك سعيد الحق لها ودعا عايتها فاستجاب الله دعاه ومرت القصة في المظالم
عن قال ابن ابى الزناد عن هشام عن ابيه قال قال الى سعيد بن زيد دخلت على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم **ش** ابن ابى الزناد بكسر الزاى وبالنون هو عبد الرحمن بن عبد الله مفتى بغداد
واراد البخارى بهذا التعليق بيان لقاء عروة سعيدا وتصريح سماعه منه الحديث المذكور وقال
بعضهم وقد لقي عروة من هو اقدم من سعيد كوالده الزبير وعلى وغيرهما قلت لا يلزم من ذلك ملاقاته
سعيدا من هذا الوجه **ص** باب **في النجوم** **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء
في النجوم **ص** وقال قتادة ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح خلق هذه النجوم ثلاث جعلها
زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها بغير ذلك اخطأ واضاع نصيبه وتكلف
بما لا علم له به **ش** هذا التعليق وصله عبد بن حميد في تفسيره عن يونس عن سفيان عنه
وزاد في آخره وان ناسا جهلة بامر الله قد احدثوا في هذه النجوم كهانة من غرس بنجم كذا كان كذا
ومن ساحر بنجم كذا كان كذا ولعمري ما من النجوم نجم الا ويولد به الطويل والقصير والاجر
والابيض والحسن والذميم وقال الداودي قول قتادة في النجوم حسن الاقوله اخطأ واضاع
نصيبه فانه قصر في ذلك بل قائل ذلك كافر انتهى ورد عليه بانه لم يتعين الكفر في ذلك الا في حق
من نسب الاختراع الى النجوم وفي ذم النجوم للخطيب البغدادي من حديث اسمعيل بن عياش
عن البحري بن عبد الله عن ابيه عن ابى ذر عن عمر مرفوعا لا نسألوا عن النجوم ومن حدث عبد الله بن
موسى عن الربيع بن حبيب عن نوفل بن عبد الملك عن ابيه عن علي رضى الله تعالى عنه نهى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن النظر في النجوم وعن ابى هريرة عن ابن مسعود وعائشة وابن عباس
نحوه وعن الحسن ان قيصر سأل قس بن ساعدة الايادي هل نظرت في النجوم قال نعم نظرت فيما
را به الهداية ولم نظرفيما براد به الكهانة وفي كتاب الانواء لابي حنيفة المكي في الذم من النجوم
نسبة الامر الى الكواكب وانها هي المؤثرة وامان نسب التأثير الى خاتمتها وزعمانه نصيبها اعلاما
وصيرها آثارا لما يحدثه فلا جناح عليه **ص** وقال ابن عباس هشيا متعبرا **ش** اشار
بهذا الى ما في قوله تعالى (فاصبح هشيا تذروه الرياح) وفسر ابن عباس هشيا بقوله متغيرا ذكره
اسمعيل بن ابى زياد في تفسيره عن ابن عباس وقد جرت عادة البخارى انه اذا ذكر آية او حديثا في
الترجمة ونحوها يذكر ايضا بالتبعية على سبيل الاستطراد ماله ادنى ملاسة بها تكثيرا للفائدة

ص والاب ما يأكل الانعام **ش** - اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (وحدائق نلبارقا كهة واما) وهذا ايضا تفسير ابن عباس ايضا ووصله ابن ابي حاتم من طريق حاصم بن كليب عن ابيه عنه قال الاب ما انبت الارض مما تأكله الدواب ولا يأكله الناس ومن طريق عطاء والضحاك الاب كل شيء ينبت على وجه الارض وزاد الضحاك الا الفاكهة **ص** والانام الخلق **ش** - اشار بهذا الى ما قوله تعالى (والارض وضعها للانام) وفسر الانام بقوله الخلق وهو تفسير ابن عباس ايضا رواه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في الآية المذكورة والمراد بالخلق المخلوق وروى من طريق سماك عن عكرمة قال الانام الناس ومن طريق الحسن قال الجن والانس وعن الشعبي هو كل ذي روح **ص** برزخ حاجب **ش** - اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (بينهما برزخ لا يبغيان) فسر به بقوله حاجب يعني حاجب بين البحرين لا يختلطان وهذا ايضا تفسير ابن عباس وحاجب بالباء الموحدة في قول الاكثرين وفي رواية المستقلى والكشميني حاجب بالزاي موضع الباء من جزين الشيتين اذا حال بينهما **ص** قال مجاهد الفاها ملتفة والغلب الملتفة **ش** - اشار بهذا الى ما روى عن مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجنات الفاها) اي ملتفة وصله عنه عبد بن حميد من طريق ابن ابي شيح ومعه ملتفة اي ملتفة بعضها على بعض والفاها جمع لف وقبل جمع لفيض وحكى الكسائي انه جمع الجمع وقال الطبري اختلف اهل اللغة في واحد الافاف فقال بعض نحاة البصرة لف وقال بعض نحاة الكوفة لف ولقيف قال الطبري ان كان الافاف جمعا فواحد جمع ايضا تقول جنة لف وجنات لف قوله والغلب الملتفة اشارة الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا) وفسر الغلب بقوله الملتفة وروى ابن ابي حاتم من طريق حاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس الحدائق ما التفت والغلب ما غلظ وروى من طريق عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به **ص** فراشا مهادا كقوله ولكم في الارض مستقر **ش** - اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (الذي جعل لكم الارض فراشا) وفسره بقوله مهادا وبه فسر قتادة والربيع بن انس وصله الطبري عنهما قوله كقوله ولكم في الارض مسقر اي كما في قوله تعالى ولكم في الارض مستقر اي موضع قرار وهو بمعنى المهاد **ص** نكدا قليلا **ش** - اشار بهذا الى ما قوله تعالى والذين خبت لا يخرج الانكدا وفسر النكد بقوله قليلا وكذا اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي قال لا يخرج الانكدا قال النكد الشيء القليل الذي لا ينفذ واخرج ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال هذا مثل ضرب للكافر كالبلد السبعة المألحة التي لا يخرج منها البركة **ص** باب * صفة الشمس والقمر بحسبان **ش** - اي هذا باب في بيان تفسير صفة الشمس والقمر بحسبان **ص** قال مجاهد كحسبان الرجي **ش** - يعني الشمس والقمر يجريان بحسبان يعني بحساب معلوم يجري الرجي يعني على حساب الحركة الدورية وعلى وضعها والحسبان قد يكون مصدرا تقول حسبت حسابا وحسبانا مثل الغفران والكفران والرجحان والنقصان والبرهان وقد يكون جمع الحساب مثل الشهبان والركبان والقضبان والرهبان وقول مجاهد وصله الفريابي في تفسيره من طريق ابن ابي شيح عنه **ص** وقال غيره حساب منازل لا يعدوانها **ش** - اي قال مجاهد في تفسير الآية المذكورة معناها يجريان بحسبان اي بقدر معلوم ويجريان في منازل لا يعدوانها اي لا يتجاوزان المنازل روى ذلك الطبري عن ابن عباس باسناد

صحيح وروى عبد بن جيد ايضا من طريق ابي مالك الغفاري مثله **ص** حساب بجاعة حساب
 مثل شهاب وشهبان **ش** قد ذكرنا الان ان لفظ حساب قد يكون جمعا وقد يكون مصدرا
ص ضحاها ضوءها **ش** اشار بهذا الى قوله والشمس وضحاها وفسر الضحى بالضوء
 وصله عبد بن جيد من طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد قال والشمس وضحاها قال ضوءها وقال الاسمعيلى
 يريد ان الضحى تقع في صدر النهار وعنده تشتت اضاءة الشمس وروى ابن ابي حاتم من طريق
 قتادة والضحاك وقال ضحاها النهار وفي تفسير النسي والشمس وضحاها اذا اشرقت وقام سلطانها
 ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق
 ذلك **ص** ان تدرك القمر لا يستر ضوء احدهما ضوء الاخر ولا ينبغي لهما ذلك سابق النهار
 يتطالبان حيثان نسلخ احدهما من الآخر ونجى كل واحد منهما **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى
 لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار قال الضحاك اى لا يزول الليل من قبل مجىء
 النهار وقال الداودى اى لا يأتى الليل في غير وقته قوله ولا الليل سابق النهار اى يتطالبان حيثان اى
 سريعا وقال تعالى يطلبه حيثما اى سريعا قوله نسلخ منه النهار اى نسلخ من الليل النهار والسليخ
 الاخراج يقال سلخت الشاة من الاهداب والشاة مسلوخة والمعنى اخرجنا النهار من الليل اخرجنا ليلنا من
 معه شىء فاستعير السليخ لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملق ظله قوله ونجى بالون من
 الاجراء قوله كل واحد منهما اى من الليل والنهار ولما كان السليخ اخرج النهار من الليل وبالعكس ايضا
 كذلك عم البخارى فقال بلفظ احدهما **ص** واهية وهي انشققتها **ش** اشار بهذا الى
 قوله تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وفسر الوهى بالانشقاق هذا قول الفراء وروى الطبرى
 عن ابن عباس واهية متمزقة ضعيفة **ص** ارجائها ما ينشق منها فهي على حافيتها كقولك على ارجاء
 البئر **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (والملك على ارجائها) وهو جمع الرجا مقصورا وهو ناحية
 البئر والرجوان حافتا البئر ووقع في رواية غير الكشيته فهو على حافيتها وكأنه افردا الضمير باعتبار
 لفظ الملك وجمع باعتبار الجنس وروى عن قتادة في قوله والملك على ارجائها اى على حافات السماء
 وروى الطبرى عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبير على حافة الدنيا وعن ابن عباس قال
 والملك على حافات السماء حين تشق **ص** اغطش وجن اظلم **ش** اشار بقوله اغطش
 الى قوله تعالى (اغطش ليلها) وبقوله وجن الى قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) وفسرها بقوله اظلم
 فالاول تفسير قتادة اخرجه عبد بن جيد من طريقه والثاني تفسير ابي عبيدة **ص** وقال الحسن
 كورت تكور حتى يذهب ضوءها **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (اذا الشمس كورت) قال الحسن
 البصرى معنى كورت تكور حتى يذهب ضوءها ومعنى تكور تلف تقول كورت العمامة تكويرا
 اذا لفتها والتكوير ايضا الجمع تقول كورته اذا جمعه وقد اخرج الطبرى من طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس اذا الشمس كورت تقول اظلمت ومن طريق الربيع بن خثيم قال كورت اى رمى بها
 ومن طريق ابي يحيى عن مجاهد كورت قال اضمحلت **ص** والليل وما وسق
 جمع من دابة **ش** وصله عبد بن جيد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن بن عوف
ص اتسق استوى **ش** اشار به الى قوله تعالى والقمر اذا تسق فسر به بقوله استوى
 وصله عبد بن جيد ايضا من طريق منصور عنه واصل اتسق او تسق فليت الواو تاء وادغمت التاء

في الثاء اى تجمع ضوؤه وذلك في الليالي البيض **ص** بروجا منازل الشمس والقمر **ش** اشار به الى قوله تعالى (تبارك الذي جعل في السماء بروجا) وقدر البروج بالمنازل اى منازل الشمس والقمر وروى الطبري من طريق مجاهد قال البروج الكواكب ومن طريق ابي صالح قال هي النجوم الكبار وقيل هي قصور في السماء رواه عبد بن حنبل من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هي قصور على ابواب السماء فيها الحرس وعند اهل الهيئة البروج غير المنازل قال بروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون فكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها وبهذا يحصل الجواب عما قيل كيف يفسر البروج بالمنازل والبروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون او المراد بالمنازل معناها اللغوية لا التي عليه اهل التجيم **ص** الحور والنهار مع الشمس **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (ولا الظل ولا الخور) وفسر الحور بأنه يكون بالنهار مع الشمس كذا روى عن ابي عبيدة وقال القراء الحور والحر الدائم اى لا كان او نهارا والسموم بالنهار خاصة **ص** وقال ابن عباس ورؤية الحور بالليل والسموم بالنهار **ش** رؤية بضم الراء ابن الجراح واسمه عبد الله ابن رؤية بن لبدي بن صخر بن كنيف بن عميرة بن حتى بن ربيعة ابن سعد بن مالك بن سعد التميمي السعدي من سمد تميم البصري هو وابوه راجزان مشهوران طائمان باللغة وهما من الطبقة التاسعة من رجال الاسلام وتفسير رؤية هذا ذكره ابو عبيدة عنه في المجاز وقال السدي المراد بالظل والحور في الآية الجنة والنار اخرجه ابن ابي حاتم عنه **ص** يقال يولج يكور **ش** اشار الى قوله تعالى (يولج الليل في النهار) فسر به بقوله يكور وقال بعضهم يكور كذا يعنى بالراء في رواية ابي ذر ورأيت في رواية ابن شبيب يكون بنون وهو الاشبه قلت الاشبه بالراء لان معنى يكور يلف النهار في الليل وقال ابو عبيدة يولج اى ينقص من الليل فيزيد في النهار وكذلك النهار وروى عبد بن حنبل من طريق مجاهد قال ما نقص من احدهما دخل في الآخر يتقاصان ذلك في الساعات **ص** وليجة كل شيء ادخلته في شيء **ش** اشار بهذا الى لفظ وليجة المذكور في قوله تعالى (ام حسبتم ان تركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) وقد فسر وليجة بقوله كل شيء ادخلته في شيء * قوله ان تركوا اى ام حسبتم ايها المؤمنون ان ترككم مهملين ولا تختبركم بأمور يظهر فيها اهل العزم والصدق من الكاذب ولهذا قال ولما يعلم الله الى قوله وليجة اى بطانة ودخيلة بل هم في الظاهر والباطن على النصيح لله ورسوله فاكتفى باحد القسمين عن الآخر وقال المفسرون الوليعة الخيانة وقيل الخديعة وقيل البطانة من غير المسلمين وهو ان يتخذ الرجل من المسلمين دخيلا من المشركين يفشون اليهم اسرارهم وقال ابن قتيبة كل شيء ادخلته في شيء ليس منه فانه وليجة **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يذرحين غربت الشمس اندري اين تذهب قلت الله ورسوله اعلم قال فانه تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت حتى تطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة صفات الشمس التي تعرض عليها اوزعم بعضهم ان وجه المطابقة هو سير الشمس في كل يوم و ليلة وليس ذلك بوجه والدليل على وجه ما قلنا ان في بعض النسخ ذكر هذا باب صفة الشمس ثم ذكر الحديث المذكور والالفاظ التي ذكرها من قوله قال مجاهد كسبان الرحي الى هذا

الحديث ليست بموجودة في بعض النسخ ورجال هذا الحديث كلهم مضوا عن قريب و ابراهيم النخعي
 يروي عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك بن طارق التيمي الكوفي وهو يروي عن ابي ذر واسمه جندب
 ابن جنادة وقد اختلف في اسمه واسم ابيه اختلافا كثيرا اشهرها ما ذكرناه في الحديث اخرجه البخاري
 ايضا في التفسير عن الحميدي وعن ابي نعيم وفي التوحيد عن عياش عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم
 في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم و ابي سعيد الاشجعي وعن اسحق
 ويحيى بن ايوب وعن عبد الحميد واخرجه ابو داود في الحروف عن عثمان والقواريري واخرجه
 الترمذي في الفتن وفي التفسير عن هناد واخرجه النسائي في التفسير عن اسحق بن ابراهيم **ذكر معناه**
قوله اتدري الغرض من هذا الاستفهام اعلامه بذلك **قوله** حتى تسجد تحت العرش **فان قلت** ما المراد
 بالسجود اذ لا جهة لها ولا انقياد حاصل دائما **قلت** الغرض التشبيه بالساجد عند الغروب **فان قلت** يرى
 انها تغيب في الارض وقد اخبر الله تعالى انها تغرب في عين حجة فابن هي من العرش **قلت** الارضون السبع
 في ضرب المثال كقطب الرحي والعرش لعظم ذاته كالرحي فاينما سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك
 مستقرها **فان قلت** اصحاب الهيئة قالوا الشمس مرصعة في الفلك فانه يقتضي ان الذي يسير هو الفلك
 وظاهر الحديث انها هي التي تسير وتجرى **قلت** اما ولا فلا اعتبار لقول اهل الهيئة عند مصادمة
 كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام الرسول هو الحق لا مزية فيه وكلامهم حدس
 وتخمين ولا مانع في قدرة الله تعالى ان يخرج الشمس من مجراها وتذهب الى تحت العرش فتسجد ثم
 ترجع **فان قلت** قال الله تعالى وكل فلك يسبحون اي يدورون **قلت** دوران الشمس في فلكها لا يستلزم
 منع سجودها في اي موضع اراده الله تعالى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بالسجود من هو مؤكل
 بهامن الملائكة **قلت** هذا الاحتمال غير ناش عن دليل فلا يعتبر به وهو ايضا مخالف لظاهر الحديث
 وعدول عن حقيقته وقيل المراد من قوله تحت العرش اي تحت القهر والسلطان **قلت** لماذا الهروب من ظاهر
 الكلام وحقيقته على ان نقول السموات والارضون وغيرهما من جميع العالم تحت العرش فاداسجدت
 الشمس في اي موضع قدره الله تعالى يصح ان يقال سجدت تحت العرش وقال ابن العربي وقد انكر
 قوم سجود الشمس وهو صحيح ممكن **قلت** هؤلاء قوم من الملاحدة لانهم انكروا ما اخبر به النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وثبت عنه بوجه صحيح ولا مانع من قدرة الله تعالى ان يمكن كل شيء من الحيوان
 والجمادات ان يسجد له **قوله** فتستأذن بدل على انها تعقل وكذلك قوله تسجد قال الكرماني **فان قلت**
 فيم تستأذن **قلت** الظاهر انه في الطلوع من المشرق والله اعلم بحقيقة الحال انتهى **قلت** لا حاجة الى اقيده بقوله
 الظاهر لانه لا شك ان استيذانها هذا لاجل الطلوع من المشرق على عادتها فيؤذن لها ثم اذا قرب
 يوم القيامة تستأذن في ذلك فلا يؤذن لها كما في الحديث المذكور **قوله** ويوشك ان تسجد لفظ يوشك
 من افعال المقاربة وهي على انواع منها ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب واوشك
 كما عرف في موضعه فعلى هذا معنى ويوشك ان تسجد ويقرب ان تسجد وقد علم ان افعال المقاربة ملازمة
 لصيغة الماضي الاربعة الفاظ فاستعمل لها مضارع منها اوشك **قوله** فلا يقبل منها يعني لا يؤذن لها
 حتى تسجد **قوله** وتستأذن فلا يؤذن لها يعني تستأذن بالسيرة الى مطلعه فلا يؤذن لها ذلك **قوله** تعالى
 (والشمس تجري لمستقر لها) اشار بقوله فذلك الى ما تضمن قوله فانها تذهب الى آخره **قوله**
 لمستقر لها يعني الى مستقرها قال ابن عباس لا يبلغ مستقرها حتى ترجع الى منازلها قال قتادة الى وقت

واجلها لا تعدوه وقيل الى انتهاء امرها عند انقضاء الدنيا وقيل الى ابعد منازلها في الغروب وقيل
 لحدلها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها اجلها الذي اقر الله عليه امرها
 في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وعن ابن عباس انه قرأ المستقر لها وهي قراءة ابن مسعود اي
 لاقرار لها فهي جارية ابدًا (ذلك) الجري على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي يكمل الفطن عن
 استخراجها وتخير الافهام في استنباط ما هو الا (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط
 علم بكل معلوم قال قلت روى مسلم عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن قول الله تعالى والنسج تجري مستقر لها قال مستقرها تحت العرش قلت لا ينكر ان يكون لها استقرار
 تحت العرش من حيث لا ندركه ولا نشاهده وانما اخبر عن غيب فلا تكذبه ولا تكفه ان علمنا لا يحيط به
ص حدثنا مسدد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الدانا قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن
 عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر مكوران يوم
 القيامة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان تكور الشمس والقمر من صفاتهما وعبد الله هو ابن
 فيروز الدانا بالمدال المملة وتخفيف النون وفي آخره جيم ويقال بدون الجيم ايضا وهو مرعوب
 ومعناه العالم وهو بصرى قوله مكوران اي مطويان ذاهبا الضوء وقال ابن الاثير اي يلفان
 ويجمعان وفي رواية كعب الاحبار بجاء بالنسج والقمر ثورين يكوران في النار يوم القيامة اي يلفان
 ويلقيان في النار والرواية ثورين بالثاء الثلاثة كأنهما يمسحان وقال ابن الاثير وقد روى بالنون وهو
 تصحيف وقال الطبري باسناده عن عكرمة عن ابن عباس تكذيب كعب في قوله هذه يهودية يريد
 ادخالها في الاسلام الله اكرم واجل من ان يعذب على طاعته الم ترى قوله تعالى وسنخر لكم الشمس والقمر
 دابين يعني دونهما في طاعته فكيف يعذب عبيد اثنى الله عليهما انتهى قلت قد روى عن ابي هريرة
 وانس ايضا مثل ما روى عن كعب **ص** اما حديث ابي هريرة فقد قال الخطابي وروى في هذا الحديث
 زيادة لم يذكرها ابو عبد الله وهي ما حدثنا ابن الاعرابي حدثنا عباس الدوري حدثنا يونس بن محمد
 حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الدانا ج شهدت اباسمة حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال ان الشمس والقمر ثوران يكوران في النار يوم القيامة قل الحسن وما ذنبهما قال
 ابو سلمة انا احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت تقول ما ذنبهما فسكت الحسن **ص** واما ما روى
 عن انس فقد رواه ابو داود والطحاوي في مسنده عن يزيد الرقاشي عن انس مرفوعا ان الشمس والقمر ثوران
 عقيران في النار وذكره ابو مسعود الدمشقي في بعض نسخ اطرافه موهما ان ذلك في الصحيح وذكر ابن
 وهب في كتاب الاموال عن عطاء بن يسار انه تلا هذه الآية (وجع الشمس والقمر) قال يجمعان يوم
 القيامة ثم ينفذان في النار فيكونان في نار الله الكبرى وقال الخطابي ليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما
 بذلك ولكنه تكبيل لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلوا ان عبادتهم لهما كانت باطلة وقيل انهما خلعا
 من النار فاعيدا فيها ويردها القول ما روى عن ابن مسعود مرفوعا تكلم ربنا بكلمتين صير احدهما
 شمسا والآخرى قمرًا وكلاهما من النور وبعاد ان يوم القيامة الى الجنة وقال الاسمعيلى لا يلزم من
 جعلهما في النار تعذيبهما فان الله في النار ملائكة وغيرها لتكون لاهل النار عذابا وآلة من آلات
 العذاب **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عروان عبد الرحمن
 ابن القاسم حدثه عن ابيه عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان يخبر عن النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قال ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا حياة ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رأيتوهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الكسوف الذي يعرض للشمس والخسوف الذي يعرض للقمر من صفاتهما **و** يحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجمعي الكوفي سكن مصر ومات بها سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره هو ابن الحارث المصري وعبد الرحمن بن القاسم يروي عن أبيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث قد مضى في اول ابواب الكسوف فانه اخرجه هناك عن اصبع من ابن وهب الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه هناك قوله فصلوا اي صلاة الكسوف **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا حياة فاذا رأيتهم ذلك فاذكروا الله **ش** مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق والحديث مضى بآتم واطول منه في باب صلاة الكسوف فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك الى آخره **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني صروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها خبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خسفت الشمس قام فكبر وقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله من حمد وقيام كما هو فقرأ قراءة طويلة وهي ادنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجودا طويلا ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا حياة فاذا رأيتوهما فافزعوا الى الصلاة **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة ما قبله **و** الحديث مضى في باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن الليث الى آخره نحوه قوله فافزعوا اي التجهوا الى الصلاة وذكر الله **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس عن ابي مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا حياة ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رأيتوهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسمعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي وقيس ابن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي وابو مسعود اسمه عقبة بن عمرو البدرى وقال الكرماني وفي بعضها ابن مسعود اي عبد الله وهذا وان كان صحيحا من جهة ان قيس بن ابي حازم بالزاي يروي عنه ايضا لكن الروايات متعاضدة على ان الحديث في مسانيد عقبة لا عبد الله والحديث مضى في باب لا ينكسف الشمس لموت احد ولا حياته والله اعلم **ص** باب **ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح نشرا بين يدي رحته** **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء الى آخره **ص** قاصفا تقصيف كل شيء **ش** اشار به الى تفسير لفظ قاصفا في قوله تعالى (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) وفسره بقوله تقصيف كل شيء يعني تأتي عليه وقال ابو عبيدة هي التي تقصيف كل شيء اي تحطم وروي الطبري من طريق ابن جريج قال قال ابن عباس القاصف التي تفرق هكذا رواه منقطعا لان ابن جريج لم يدرك ابن عباس **ص** لواقع ملائحة ملقحة **ش** اشار به الى لفظ لواقع في قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع وفسر اللواقع بالملائحة جمع

ملقحة وهو من الوادر يقال القح القح الفحل النساقه والريح السحاب ورياح لواقع وقال ابن السكيت
 اللواقع الحوامل وعن أبي عبيدة الملاقي جمع ملقحة وملقح مثل ما قال البخاري وانكره غيره فقال
 جمع لاقحة ولاقي على النسب أي ذات اللقاح والعرب تقول للجنوب لاقح وحامل وللشمال حائل
 وعقيم وقال ابن مسعود لواقع تحمل الريح الماء فتلقح السحاب وتمربه فيدر كأنه القحذ ثم يطر وقال
 ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب وتمربه وقال عبد الله بن عمر الرياح ثمانية أربع عذاب وأربع
 رجة فالرحة النائمات والذاريات والمرسلات والباشرات وأما العذاب فالعاصف والقاصف
 وهما في البحر والصرص والعقيم وهما في البر **ص** اعصار ربح عاصف تهب من الأرض إلى السماء
 كعمود فيه نار **ش** أشار بهذا إلى تفسير لفظ اعصار في قوله تعالى قاصباها اعصارا في نار وعن ابن
 عباس هي الريح الشديدة وقبل ربح عاصف فيها سموم وقيل هي التي سمها الناس الزوينة وعن الضحاك
 الاعصار ربح فيها برد شديد والذي قاله البخاري أظهر لقوله تعالى فيه نار وهو تفسير أبي عبيدة
ص صر برد **ش** أشار به إلى تفسير لفظ صر في قوله تعالى ربح فيها صر قال أبو عبيدة
 الصر شدة البرد **ص** نشر متفرقة **ش** - نشر نسرا الذي في قوله تعالى وهو الذي
 يرسل الرياح نشر بين يدي رجه الذي وصفه ترجمة بقوله متفرقة وهو جمع نشر ورو عن عاصم كأنه
 جمع نشر وعن محمد الجاني هو المطر **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ندمت بالصبا واهلكت ماد بالدبور **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يتضمن ربح الرجة والحكم بفتحين هو ابن عتبة والحديث مضى
 في الاستسقاء في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه أخرجه هناك عن مسلم
 عن شعبة إلى آخره **ص** حدثنا مكي بن إبراهيم حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا رأى غيمة في السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج
 وتغير وجهه فإذا امطرت السماء سرى عنه ففرقته عائشة ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما أدري لعله يكافل قوم (فلأرأوه عارضا مستنقلا أوديتهم) الآية **ش** مطابقته للترجمة
 من حيث انه مشتمل على ذكر الريح والمطر الذي يأتي به الريح ومكي بن إبراهيم بن بشر بن فرق قد الحظلي
 البلخي ولفظ مكي على صورة النسبة اسمه وليس هو منسوب إلى مكة وقد وهم الكرماني فقال مكي نسبة
 إلى مكة وقال في موضع آخر كالمسبوبة إلى مكة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو
 ابن أبي رباح والحديث أخرجه الترمذي في التفسير عن عبد الرحمن بن الأسود البصري وأخرجه النسائي
 فيه عن محمد بن يحيى بن أيوب المروزي قوله غيمة بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة ومكون الياء آخر الحروف
 وهي الصحابة التي يخال فيها المطر قوله وتغير وجهه خوفا أن تصيب أمته عقوبة ذنب العامة كما
 أصاب الذين قالوا هذا عارض ممطرنا الآية **ص** فان قلت كيف يلتزم هذا مع قوله (وما كان الله ليعذبهم
 وانت فيهم قلت الآية نزلت بعد هذه القصة وهذه كرامة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ورفع لدرجته حيث لا يعذب أمته وهو فيهم ولا يعذبهم أيضا وهم يستغفرون بعد ذهابه صلى الله
 تعالى عليه وسلم استبدت الدورية **ص** ذات أن الأيمان الذي في القلوب ايضا يمنع من تعذيب
 البدن كما ذكره الله فيهم ما شاء الله تعالى من السماء من السحاب في أمطر ومطر في نار
 الاستسقاء وفي رواية أبي دريدون الألف قرأه سرى عنه على سيفه المجهول أي كشف عنه ما خالطه

من الوجع يقال سررت الثوب وسريته اذا خلقت وسريت الجمل عن الفرس اذا تزعمته هذه والتشديد
للمبالغة قوله فعرفته عائشة من التعريف اي عرفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان عرض له
قوله عارضا وهو السحاب الذي يعترض في افق السماء **ص** * باب * ذكر الملائكة
ش اي هذا باب في ذكر الملائكة وهو جمع ملك وقال ابن سيدة هو مخفف عن ملائكة كالملائكة
جمع شمال والحق الناء لثا نيت الجمع وتركت الهزة في المفرد للاستئصال وقال القزاز هو مأخوذ
من الالوكة وهي الرسالة وقيل هو مأخوذ من الملك **ش** الميم وسكون اللام وهو الاخذ بقوة وقيل
من الملك بالكسر لان الله تعالى قد جعل لكل ملك ملاكا فلك ملك الموت قبض الارواح وملك اسرائيل
الصور وكذا سائرهم ويفسد هذا قولهم ملائكة بالهزة ولا اصل له على هذا القول في الهزة
وقد جاء الملائكة جميعا في قوله تعالى (والملائكة على ارجائها) والملائكة اجسام لطيفة هوائية تقدر
على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات ويقال بجوهر بسيط ذو فطر وعقل مقدس من ظلة
الشهوة وكدورة الغضب (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) طعامهم التسبيح و
شرابهم التقديس وانهم بذكر الله تعالى خلقوا على صور مختلفة واقدار متفاوتة لا صلاح
مصنوعاته واسكان سمواته **ص** قال انس قال عبد الله بن سلام للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان جبريل عدو اليهود من الملائكة **ش** هذا التعليق قطعة من حديث وصله البخاري
في كتاب الهجرة عن محمد بن سلام عن مروان بن معاوية عن جندب عن انس وسياق تحقيقه ان شاء الله
تعالى **ص** وقال ابن عباس ان الحسن الصافون الملائكة **ش** - هذا التعليق رواه
الطبراني مرفوعا عن عائشة بلفظ ما في السماء الدنيا موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم فذلك
قوله وان الحسن الصافون وروى ايضا عن محمد بن سعد حدثني ابي قال حدثني عبي الله قال حدثني ابي
عن ابيه عن ابن عباس بزيادة الملائكة صافون تسبح لله عز وجل **ص** حدثنا هبة بن خالد
حدثناهم عن قتادة (ح) وقال لي خليفة اخبرنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد و هشام قال حدثنا
قتادة حدثنا انس مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا عند
البيت بين السماء والارض واذكر بين الرجلين فأتيت بطست من ذهب مليء بحكمة وايمانا فشق من
النحر الى حرق البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم مليء بحكمة وايمانا وأتيت بدابة ايض دون البغل
وفوق الحمار البراق فانطلقت مع جبريل عليه الصلاة والسلام حتى أتينا السماء الدنيا قبل من هذا قال
جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقدر ارسلى اليه قال نعم قيل مرحبا به ولنم الجي جاء فأتيت على آدم
فسلمت عليه فقال مرحبا بك من ابن وني فأتينا السماء الثانية قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال
محمد قبل ارسلى اليه قال نعم قال مرحبا به ولنم الجي جاء فأتيت على عيسى ويحيى فقالا مرحبا بك من اخ
ونبي فأتينا السماء الثالثة قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قبل محمد قبل وقدر ارسلى اليه قال نعم
قبل مرحبا به ولنم الجي جاء فأتيت يوسف فسلمت عليه وقال مرحبا بك من اخ وني فأتينا السماء
الرابعة قبل من هذا قال جبريل وقيل من معك قبل محمد قبل وقدر ارسلى اليه قبل نعم قيل مرحبا به ولنم الجي
جاء فأتينا على ادريس فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ وني فأتينا السماء الخامسة قبل
من هذا قال جبريل قبل ومن معك قبل محمد قبل وقدر ارسلى اليه قال نعم قيل مرحبا به ولنم الجي جاء
فأتينا على هرون فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ وني فأتينا السماء السادسة قبل من هذا قبل
جبريل قبل من معك قبل محمد قبل وقدر ارسلى اليه قال نعم ولنم الجي جاء فأتيت على موسى فسلمت عليه

فقال مرحبا بك من اخ وني فلما جاوزت بكى فقليل ما ابكاك قال يارب هذا الغلام الذي بعث بعدي
 يدخل الجنة من امته افضل مما يدخل من امتي فأتينا السماء السابعة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك
 قيل محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولتم المجي مجاء فأثبت على ابراهيم فسلمت عليه فقال مرحبا
 بك من ابن وني فرفع لي البيت المعمور فسألت جبريل فقال هذا البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون
 الف مائة اذا خرجوا لم يعودوا اليه آخر ما عليهم ورفعت لي سدرة المنتهى فاذا نبتة لها كائنه قلال هجر ورقتها
 كائنه آذان الفيل في اصلها اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران فسألت جبريل فقال اما
 الباطنان ففي الجنة واما الظاهران النيل والفرات ثم فرضت علي خسون صلاة فاقبلت حتى جئت
 موسى فقال ما صنعت قلت فرضت علي خسون صلاة قال انا اعلم بالناس منك حاجت بني اسرائيل
 اشد المعالجة وانا انك لا تطيق فارجع الى ربك فسله فرجعت فسألته فجعلها اربعين ثم مثله ثم ثلاثين
 ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرة فأثبت موسى فقال مثله فجعلها خسا فأثبت موسى فقال ما
 صنعت قلت جعلها خسا فقال مثله قلت سلمت بخير فنودي اتى قدما مضيت فربضتني وخفقت عن
 صادي واجزى الحسنة عشرة اش ~~مطابقته للترجمة ظاهرة~~ لان فيه ذكر جبريل صريحا
 وهو من الكروبيين وهم سادة الملائكة * ذكر رجاله * وهم تسعة * الاول هذبة بضم الهاء
 وسكون الدال وبالباء الموحدة ابن خالد بن ابي الاسود القمي البصري ويقال هذاب * الثاني
 همام بن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة * الثالث قتادة
 ابن دمامة * الرابع خليفة بن خياط ابو عمرو والعصفري * الخامس يزيد بن زريع ابو معاوية العيشي
 البصري * السادس سعيد بن ابي عروبة واسمه مهران اليشكري * السابع هشام بن ابي عبد الله
 الدستوائي * الثامن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه * التاسع مالك بن صعصعة الانصاري
 رضى الله تعالى عنه * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري مقطعا في اربعة مواضع
 بعضها في بدء الخلق عن هذبة وخليفة وبعضها في الانبياء عن هذبة ايضا وفي بعض النسخ عن عباد بن
 ابي يعلى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي موسى عن ابن ابي عدى وعن ابي موسى عن معاذ واخرجه
 الترمذي في التفسير عن محمد بن بشار و ابن ابي عدى واخرجه النسائي في الصلاة عن يعقوب
 ابن ابراهيم الدورقي وعن اسمعيل بن مسعود وغيرهم * ذكر معناه * قوله عن قتادة (ح) وقال لي خليفة كلة
 ح اشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث وقيل الى الحائل بين السنتين وانما قال قال لي خليفة
 ولم يقل حدثني اشعارا يانه سمع منه عند المذاكرة لا على طريق التعميل والتبليغ قوله عند البيت اى الكعبة
 وقدم في اول كتاب الصلاة في رواية ابي ذر انه قال فرج عن سقفت بيتي والتوفيق بينهما هو
 ان الاصح كان له صلى الله تعالى عليه وسلم معراجا نودخل بيته ثم صرح بين النائم واليقظان وظاهر
 حديث ابي ذر الذي مضى في اول كتاب الصلاة انه كان في اليقظة اذ هو مطلق الاطلاق وهو المطابق
 لما في مسند احمد عن ابن عباس انه كان في اليقظة رآه بعينه والتوفيق بينهما بأن يقال ان كان الاسراء
 مرتين او اكثر فلا اشكال فيه وان كان واحدا فالحق انه كان في اليقظة بحسده لانه قد انكرته قريش
 وانما يشكر ان كان في اليقظة اذ الرؤيا لا تشكر ولو بابعده منه * وقال القاضي عياض اختلفوا في الاسراء
 الى السموات فقبل انه في المنام والحق الذي عليه الجمهور انه امرى بحسده قلت اخلفوا فيه على
 ثلاث مقالات * فذهبت طائفة الى انه كان في المنام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى
 وحق والى هذا ذهب معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافة واحتجوا في ذلك بما روى

عن مائثة رضى الله تعالى عنها ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله بينا انا نائم وبقول
انس وهو نائم في المسجد الحرام وذكر القصة وقال في آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام وذهب
معظم السلف الى انه كان بجسده وفي البقعة وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس فيما صححه الحاكم
وعدد في الشفاء عشرين نفسا قال بذلك من الصحابة والتابعين واتباعهم وهو قول اكثر المتأخرين
من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والمتكلمين وذهبت طائفة الى ان الاسراء بالجسد بقعة الى بيت المقدس
والى السماء بالروح والصحيح انه امسى بالجسد والروح في القصة كلها وعليه يدل قوله تعالى
(سبحان الذى امسى بعبده) اذ لو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل بعبده ولا يعدل عن الطاهر
والحقيقة الى التأويل الاعد الاستحالة وليس في الاسراء بجسده وحال بقعته استحالة وقال ابن عباس
هي رؤيا عين رآها الارؤيا مام واما قول مائثة ما فقد جسده فلم تحدث عن مشاهدته لانها لم تكن حينئذ زوجة
ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن ولدت فاذا كان كذلك تكون قد حدثت بذلك عن غيرها فلا
يرجح خبرها على خبر غيرها وقال الحافظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وماروى شريك عن
انس انه كان نائما فهو زيادة بمجولة وقد روى الحافظ المتقدمون والائمة المشهورون كابن شهاب ونايت
البناني وقادة عن انس ولم يأت احد منهم بها وشريك ليس بالحافظ عند اهل الحديث قوله وذكر
اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فأتيت على صيغة المجهول قوله بطست الطست
مؤنة وجعها طسوس وجاء بكسر الطاء ويقال طس بتشديد السين قوله ملئ على صيغة
المجهول من الماضي والتذكير باعتبار الاناء وفي رواية الكشيته ملأى وفي رواية غيره ملآن فالخاصل
ان فيه ثلاث روايات قوله حكيمه واما قال الكرمانى هما معنيان والافراغ صفة الاجسام قلت
كان في الطست شئ يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فسمى ايمانا وحكمة لكونه سببا لهما
وقال الطيبى لعله من باب التمثيل او تمثيله المعاني كما تمثل له ارواح الانبياء الدارجة بالصورتين التي كانوا
عليها قوله فشق من النحر الى مراق البطن النحر الصدر ومراق بفتح الميم وتخفيف الراء
وتشديد القاف وهو ما سفل من البطن ورق من جلده واصله مراقق وسميت بذلك لانها موضوعة الجلد
وقال الطيبى مادكر من شق الصدر واستخراج القلب وما يجري مجراه فان السيل في ذلك التسليم
دون التعرض بصرفه الى وجه بقوله متكلف ادعاء للتوفيق بين المقول والمقول تبرئنا مما يتوهم
انه محال ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق عن الامر المحال به
على القدرة واعلم ان هذا الشق غير الشق الذى كان في زمن صغره فعلم ان الشق كان مرين قوله و
اتيت بدابة ابيض اما قال ابيض ولم يقل بيضاء لانه اعاده على المعنى اى بمر كوب او براق قوله البراق مرفوع
على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو براق ويجوز بالجر على انه بدل من دابة والبراق اسم للدابة
التي ركبها صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وقال ابن دريد اشتقاقه من البرق ان شاء الله لسرعته وقيل
سمي به لشدة صفائه وتلاؤلونه ويقال شاة براقه اذا كان خلال صوفها طاقات سود فيحتمل
التسمية لكونه ذا لونين وذكر ابن ابي خالد في كتاب الاحتفال في اسماء الخيل وصفاتها ان البراق
ليس بذكر ولا انثى ووجهه كوجه الانسان وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم الثور وذنبه
كذنب العرال وقال ابن اسحق البراق دابة ابيض وفي فخذيه جناحان يحفر بهما رجله يضع
حافره في منتهى طرفه وقال الزبيدي في مختصر العين وصاحب النحر هي دابة كانت الانبياء

عليهم الصلاة والسلام يركبونها وقال الطيبي وهذا الذي بالام يحتاج الى نقل صحيح ثم قال لعلمهم
حسبوا ذلك في قوله في حديث آخر فربطته بالخلقة التي تربط بها الانبياء البراق واطهر منه حدث انس
في حديث آخر قول جبريل عليه الصلاة والسلام للبراق فاركبك احد اكرم على الله منه * وعن
قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد الركوب على البراق شمس فوضع جبريل عليه
الصلاة والسلام يده على مفرقه ثم قال الاستحي يا براق بما تصنع فوالله ما ركبتك عبد الله قبل
محمد اكرم على الله منه قال فاستحي حتى ارفض عرقا ثم قرحتي ركبته او قال ابن بطال في سبب نفرة
البراق بعد عهده بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة
والسلام * وقال غيره قال جبريل عليه الصلاة والسلام لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حين شمس
به البراق لعلك يا محمد مسست الصفراء اليوم يعني الذهب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ما سها
الا انه مر بها فقال تبا لمن يعبدك من دون الله وما شمس الا لذلك ذكره السهيلي * وسمع العبد الضعيف من
بعض مشايخه الهات انه انما شمس لبيد له الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالركوب عليه يوم القيامة
فلما وعد له ذلك قر * وفي صحيح ابن حبان ان جبرائيل عليه الصلاة والسلام حمله صلى الله تعالى عليه وسلم
على البراق رديفاله ثم رجعا ولم يصل فيه اى في بيت المقدس ولو صلى لكانت سنة وهو من اطرف
ما يستدل به على الارداق وفي حديث انس وغيره انه صلى وانكر ذلك حذيفة وقال والله ما زالا عن ظهر
البراق حتى رجعا واخرج البيهقي حديث الاسراء من حديث شداد بن اوس وفيه انه صلى ثلاث الليلة بيت
لحم قوله حتى انبياء السماء الدنيا لم يذكروا فيه بحيثه الى القدس وقد قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بعده
الآية ذكر اهل السير والمفسرون انه لما ركب البراق اثنى الى بيت المقدس ومعه جبريل عليه الصلاة والسلام
والمفرغ امره فيه فصب له المعراج وهو السيل فصعد فيه الى السماء ولم يكن الصعود على البراق كما توهمه
بعض الناس بل كان البراق مربوطا على باب مسجد بيت المقدس حتى يرجع عليه الى مكة قوله قيل
من هذا وفي رواية اخرى في اول المض في اول الكتاب فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل
لخازن السماء افتح فهذا يدل على ان للسموات ابوابا وحفظة موكلين بها وفيه اثبات الاستيذان
وانه ينبغي ان يقول ان اريد مثلا قوام قال جبريل يعني قال انا جبريل قوله قال محمد بن جبريل
مع محمد والظاهر ان القائل في قوله قيل في هذه المواضع خزان ابواب السماء قوله وقد
ارسل اليه الواو للعطف وحرف الاستفهام مقدراى اطلب وارسل اليه وفي رواية اخرى وقد
بعث اليه للاسراء وصعود السموات قال الطيبي وليس مراده الاستفهام عن اصل البعثة والرسالة
فان ذلك لا يخفى اليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح وقيل معناه اوحى اليه وبعث نبيا والاول اظهر
لان امر نبوته كان مشهورا في الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها ووقف للاستفتاح
والاستيذان وقيل كأن سؤلهم للاستجاب بما انعم الله عليه اول الاستبشار بعروجه اذ كان من بين
عندهم ان احدا من البشر لا يترقى الى اسباب السموات من غير ان يأذن الله له ويأمر ملائكته
باصعاده وان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يصعد من لم يرسل اليه ولا يفتح له ابواب السماء قوله
مرحبا به اى بمحمد ومعناه لقي رحبا وسعة وقيل معناه رحب الله به مرحبا بفعل مرحبا بوضع الترحيب
فعلى الاول انتصابه على المفعولية وعلى الثانى على المصدرية قوله ولنم المسمى جاء المخصوص
بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فلنم المسمى بحيثه قال المالكى فيه شاهد على الاستغناء

بالصلة عن الموصول والصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل هي المجيء والى مخصوص
بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنم وفاعلها وهو في هذا الكلام وشبهه وصول او موصوف بجاء والتقدير
نعم المجيء الذي جاء او نعم المجيء جاء وكونه موصولا لانه مخبر عنه وكون المخبر عنه معرفة اولى من كونه
نكرة قوله فأتيت على آدم فسلمت عليه وفي رواية وامر بالتسليم عليهم اي على الانبياء الذين اقبلهم
في السموات وعلى خزان السموات وحراسها لانه كان عاجزا عليهم وكان في حكم القيام وكانوا في حكم
القيود والقائم يسلم على القاعد وان كان افضل منه قوله من ابن وني كل واحد من النبوة والنبوة
ظاهر وهو من قوله هذا الى قوله فرفع لي كله ظاهر الابعاض الالفاظ تفسرها فقوله فأتيت على ادرس
وكان في السماء الرابعة قبل هذا معنى قوله ورفعه مكانا عليا قاله ابو سعيد الخدري رضي الله
تعالى عنه وقيل رفعا في المنزل والرتبة وقيل المراد من قوله ورفعه مكانا عليا الجنة فان
قلت اذا كان في الجنة فكيف لقبه في السماء الرابعة قلت قيل انه لما اخبر بعروجه صلى الله تعالى
عليه وسلم الى السموات وما فوقها استأذن ربه في ملاقاته فاستقبله فكان اجتماعه في السماء الرابعة
اتفاقا لا قصدا لقوله مرحبا من اخ وني فان قلت كيف قال ادرس عليه الصلاة والسلام من اخ
وهو جد لنوح عليه الصلاة والسلام فكان المناسب ان يقول من ابن قلت لعله قاله لملطافا تادما
والانبياء اخوة قوله فلما جاوزت بكى قالوا كان بكاءه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل الرقة لقومه
والشفقة عليهم حيث لم يتفجعوا بتأبته انتفاع هذه الامة بتأبته نبيهم وام يبلغ سوادهم مبلغ
سوادهم ولا ينبغي الا ان يحمل على هذا الوجه او ما يضا هي ذلك فان الحسد في ذلك العالم منزع
عن عوام المؤمنين فضلا عن اختاره الله لرسالته واصطفاه لمكالمه قواله يارب هذا الغلام لم يرد موسى
عليه السلام بذلك استقصار شأنه فان الغلام قد يطلق ويراد به القوى الطرى الشاب والمراد منه
استقصار مدته مع استكثار فضائله وامته اتم سوادا من امته وقال الخطابي قوله الغلام ايس على معنى
الازراء والاستصغار لشانه انما هو على تعظيم منة الله عليه مما اناله من النعمة واتحفه من الكرام
من غير طول عمر افناه مجتهدا في طاعته وقد تسمى العرب الرجل المستجمع السن غلاما مادام
فيه بقية من القوة وذلك في لغتهم مشهورة قوله فأتيت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام
هذا في السماء السابعة وذكر في حديث ابى ذر في اول كتاب الصلاة انه في السادسة قبل في التوفيق
بينهما بأن يقال لهما وجه في السادسة ثم ارتقى هو ايضا الى السادسة وكذلك اختلف في موسى من رر
السادسة او السابعة والكلام فيه مثل ما مر الا ان قوله فرفع لي اليد المبرورة اي كشف لي رقبته في الرابع
التقريب والعرض وقال الثوري شتى الرفع تقريبات الشئ وقد قيل في قوله وفرش مرفوعة اي
مقربة لهم وكأنه اراد ان البيت المعمور ظهر له كل الظهور وكذلك صدره المنتهى استبينت له كل الاستبانة
حتى اطمع عليها كل الاطلاع بمناجاة الشئ المقرب اليه وفي معناه رفع لي بيت المقدس والبيت المعمور
بيت في السماء حال الكعبة اسجد الضراح بضم الضاد المعجمة وتنفيف الراء وبالهاء المهملة وجرانه
كثرة غاشيته من الملائكة قوله لم يعودوا ويروى لم يعتدوا ثم انما أسرما عليهم بالرفع والصمت
المسبوق من قوله لم يعودوا على تقدير ذلك أسرما عليهم من رر وقاله في المنام الرمة اجر
شبه النبي وحبها لانهم المارئة ينهى اليها ولم يدارزها احد لارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

عليه وسلم وحكى عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه انما سميت بذلك لكونها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله تعالى قوله فاذا نبتها كلمة اذا لفجاجة والنبت بفتح النون وكسر الباء حل السدر ويخفف ايضا والواحدة نبتة ونبتة قوله قلال هجر القلال جمع قلة وقال ابن التين القلة ما تارطل وخسون رطلا بالرطل البغدادي والاصح عند الشافعية خمسمائة رطل وقال الخطابي القلال الجرار وهي معروفة عند الخطابين معلومة القدر وقال ابن فارس القلة ما اقله الانسان من جرة اوجب قال وليس في ذلك عندها لفظ حد محدود الا ان يأتي في الحديث تفسير فيجب ان يسلم وعبرة الهروي القلة ما يأخذ مزادة من الماء سميت بذلك لانها تقل اي ترفع وهجر بفتح الهاء والجيم وفي آخره راء بلدة لا تنصرف للتعريف والتأنيث وفي المطالع هجر مدينة باليمن هي قاعدة البحرين بينها وبين البحرين عشر مراحل ويقال للمجر ايضا بالالف واللام قوله كما دان الفيول وهو جمع فيل وهو الحيوان المعروف قوله انها رجع نهر بسكون الهاء وقبحها قوله نهران باطنان قال مقاتل هما السلسيل والكوثر قوله ونهران ظهران وقدينيهما في الحديث بقوله النيل والفرات يخرجان من اصلهما ثم يسيران حيث اراد الله تعالى ثم يخرجان من الارض ويحريان فيها وعن ابن عباس ان جميع المياه من تحت صخرة بيت المقدس ومن ههنا تفرق في الدنيا اما النيل فبدؤه من جبال القمر بضم القاف وسكون الميم وقيل بفتح الميم تشبيها بالقمر في ياضه وقيل ينبع من اثني عشر عينا هناك ويجري ثلاثة اشهر في القمار وثلاثة اشهر في العمران الى ان يبحي الى مصر فيفترق فرقتين عند قرية يقال لها شظوف فيمير الغربى منه على رشيد وينصب في البحر الملح واما الشرقي فيفترق ايضا فرقتين عند جوجر فيفترق فرقتين ايضا فتمر الغربية منهما على دمياط من غربها وينصب في البحر الملح والشرقية منهما تمر على اشمون طناس فينصب هناك في بحيرة شرق دمياط يقال لها بحيرة تنيس وبحيرة دمياط واما الفرات فاصله من اطراف ارمينية قريب من قالقلا ثم يمر على بلاد الروم ثم يمر بأرض ملطية ثم على شيشاط وقلعة الروم والبيرة وجسر منيج وبالس وجبر والركة والرجبة وقرقيسا وطانة والحديثة وهيت والانبار ثم يمر بالطوف ثم بالحلة ثم بالكوفة وينتهي الى البطائح وينصب في البحر الشرقي قالوا ومقدار جريانها على وجه الارض اربعمائة فرسخ قوله حاجت بني اسرائيل اي مارسهم ولقيت منهم الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل المزاولة والمجادلة قوله فسله اصله فأسأله لانه امر من السؤال فنقلت حركة الهمزة الى السين فحذفت تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار فسله على وزن فله قوله فارجع الى ربك اي الى الموضع الذي ناجيت ربك فيه قوله فرجعت اي الى موضع مناجاتي قوله فسأله اي فسألت الله التخفيف قوله فجعلها اي فجعل الفريضة التي قدرها اربعين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله ثم ثلاثين اي ثم جعلها ثلاثين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اي عشرين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اي عشرين صلوات قوله فأنيت موسى عليه الصلاة والسلام اي في الموضع الذي لقيته فيه فقال موسى ايضا مثله قوله فجعلها خسا اي خمس صلوات قوله فقال ما صنعت اي فقال موسى عليه الصلاة والسلام ماذا صنعت فيما رجعت وهذه هي المراجعة الاخيرة قوله قلت جعلها خسا اي خمس صلوات قوله فقال سمعت بخير اي فقال النبي صلى الله عليه وسلم موسى عليه الصلاة والسلام سمعت بتشديد اللام من التسليم يعني سلمت له ما جعله من خمس صلوات

لم يبق لي مراجعة لاني استحييت من ربي كما مضى في حديث ابي ذر في اول كتاب الصلاة من قوله ارجع
الى ربك قلت استحييت من ربي يعني من قنبد المراجعة قوله فودى اى فجاه النداء من قبل الله تعالى انى
قد مضيت فريضتى اى انفذت فريضتى خمسم صلوات وخفقت عن عبادى من خمسين الى خمس واجرى
الحسنة عشر اى يحصل ثواب خمسين صلاة لكل صلاة ثواب عشر صلوات به فان قلت كيف جازت هذه
المراجعة فى باب الصلاة من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام قلت لانهما هرفان الامر
الاول غير واجب قلها ولو كان واجبا قطعاً لا يقبل التخفيف فيه جوارا الشيخ قبل وقوله
ص وقال همام عن قتادة عن الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى البيت
المعمور شىء اى همام بن يحيى الذى مضى فى رواية الحديث المذكور الذى روى عنه هدية فى السند
الاول و اشار به الى ان هماما فصل فى سبابة قصة البيت المعمور من قصة الاسراء و روى اصل
الحديث عن قتادة عن انس وقصة البيت المعمور عن قتادة عن الحسن البصرى عن ابي هريرة
واما سعيد بن ابي عروبة وهشام الدستوائى اللذان مضيا فى الطريق الثانى للحديث المذكور فانهما
قد ادراجا قصة البيت المعمور فى حديث انس وقال بعضهم رواية همام موصولة هاهنا عن هدية عنه و هو هم
من زعم انها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان فى مسنده الحديث بطوله عن هدية فاقصر الحديث
الى قوله فرفع الى البيت المعمور قال قتادة حدثنا الحسن بن ابي هريرة انه رأى البيت المعمور يدخله
كل يوم سبعون الف ملك ولا يمدون فيه واخرجه الاسماعيل عن الحسن بن سفيان و ابي يعلى والغوى
 وغير واحد كلهم عن هدية مفصلاً انتهى قلت ظاهره التعليق واخراج غيره اياه موصولاً لا يستلزم
ان يكون ما اخرجه البخارى بصورة التعليق ان يكون موصولاً وهذا ظاهر لا يخفى قوله عن الحسن
عن ابي هريرة قال يحيى بن معين لم يصح للحسن سماع من ابي هريرة فقبيل يحيى قد جاء فى بعض الاحاديث
قال حدثنا ابو هريرة قال ايس بشىء وقال الكرماني الحسن ههنا روى عنه بلفظ عن فيحتمل ان يكون
بالواسطة **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن الاعشى عن زيد بن وهب قال
عبد الله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال ان احدكم يجمع خلقه
فى بطن امه اربعين يوماً ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغاً مثل ذلك ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر بأربع
كلمات ويقال له اله اكتب عمله و رزقه واجله و شقى او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل منكم لم يعمل
حتى ما يكون بينه وبين الجنة الا ذراع فيسبق عليه كتابه فيعمل بعمل اهل النار و يعمل حتى ما يكون بينه وبين
النار الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة **ش** كرم مطابقتة الترجمة فى قوله ثم يبعث الله ملكاً
لان فى الحديث ذكر الملك وفى الترجمة ذكر الملائكة والملائكة انواع لا يحصى عددهم الا الله تعالى و ساداتهم
الاعراب اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل ومنهم الروح قال الله تعالى يوم يقوم الروح
ومنهم الحفظة ومنهم الملائكة المؤكلون بالقطر والنباتات والرياح والسحاب ومنهم ملائكة اله و ر
ومنهم سياحون فى الاض يبتغون مجالس الذكر ومنهم كروبيون وروحانيون وحافون و مربيون
* ومنهم ملائكة تنقى الشياطين بالشهاب ومنهم حلة العرش ومنهم مؤكلون بصخرة بيت المقدس
ومنهم مؤكلون بالمدينة * ومنهم مؤكلون بتصوير الملائكة ومنهم ملائكة يباغزون السلام الى النبي
صلى الله تعالى عليه و آله و سلم و منهم من يشهد له ربهم بالجاهدين و منهم من يزار باب الله و منهم
المؤكلون بالنار و منهم ملائكة يحمون بالزياتية و منهم من يغزى و منهم من ياربى و منهم من ياربى

حلى اهل الجنة ومنهم خدم اهل الجنة ومنهم من نصفه ثلج ونصفه نار وقد ذكر البخاري في احاديث الباب
منهم جماعة كانوا يترجمون ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول الحسن بن الربيع ضد الخريف ابن سليمان
البحلي الكوفي يعرف بالبوراني بضم الباء الموحدة وسكون الواو وبالراء قال ابو حاتم كنت احسب
الحسن مكسور العنق لانحنائه حتى قيل انه لا ينظر الى السماء حياء من الله تعالى * الثاني ابو الاحوص
سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي مولى بني حنيفة الكوفي * الثالث سليمان الاعمش * الرابع زيد بن وهب
ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهو في الطريق * الخامس عبد الله بن مسعود وهو لاء كلهم كوفيون وقيل هذا الحديث رواه
جماعة منهم سفيان بن عيينة عن الاعمش الى قوله شق اوسعيد كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وما بعده كلام ابن مسعود وقد رواه عبد الرحمن بن حيدر الراسي عن الاعمش فاقصر من المتن على
المرفوع فحسب ورواه بطوله سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب فقصص كلام ابن مسعود من كلام
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال بعد ذكر الشقاوة والسعادة قال عبد الله والذي نفسي بيده
ان الرجل ايمع يعمل بعمل اهل الجنة الحديث * واخرجه مسلم من حديث الاعمش عن زيد بن وهب عن
عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحوه غير ان بعد قوله وشق اوسعيد
فوالذي لا اله غيره ان احكم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه
الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها
الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها انتهى والحديث رواه البخاري ايضا
في القدر عن ابي الوليد وفي التوحيد عن آدم واخرجه مسلم في القدر عن ابن ابي شيبة وعن محمد بن
عبد الله بن نمير وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابي سعيد الاشج وعنه عبد الله بن
معاذ واخرجه ابوداود عن حفص بن عمرو ومحمد بن كثير واخرجه الترمذي في القدر عن هناد عن
محمد بن بشار وعن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد عن وكيع ومحمد بن فضيل
وابي معاوية عن علي بن ميمون وانكره ابن عبيد هذا الحديث وكان من زهاد القدرية ولا اعتبار لانكاره
* ذكر معناه * قوله وهو الصادق المصدوق اي الصادق في قوله وفيما يأتيه من الوحي والمصدق
ان الله تعالى صدقه في وعده وقال الكرمان المصدق اي من جهة جبريل عليه الصلاة والسلام او المصدق
يعني بتشديد الدال المفتوحة وقال الطبري الاولى ان يجعل هذه الجملة اعتراضية لاحالية فتم الاحوال
كلها وان يكون من عادته ودأبه ذلك فالحسن موقفة هنا قوله يجمع على صيغة المجهول قالوا معنى الجمع
ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشر اطارت في اطراف المرأة تحت كل شجرة
وظفر فتكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها قوله اربعين يوما هذه الاربعون الاولى
النطفة فيها تجري في اطراف المرأة ثم تصير دما ثم تكون حلقة وهو الدم الغليظ الجامد وهذا في الاربعين
الثاني اشار اليه بقوله مثل ذلك اي مثل الاول اربعين يوما قوله ثم تكون مضغعة وهي قطعة من
اللحم قدر ما يعضغ وهذا في الاربعين الثالث اشار اليه بقوله مثل ذلك يعني مثل الثاني اربعين يوما
فان قلت ان الله قادر على ان يخلق في لحظة فالحكمة في هذا المقدار قلت فيه حكم وفوائد * منها انه
لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام لانها لم تكن معتادة بذلك وربما تلتك فجعل اول نطفة لتعتاد
بها مدة ثم تكون حلقة وهم جرا الى الولادة * ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا

له حيث قلبهم من تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متحليسا بالعقل والشهامة مزينا
 بالفهم والفظانة * ومنها ارشاد الناس وتبليغهم على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر
 على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة مهيأة لنفخ الروح فيه يقدر على صبر ورته ترابا
 ونفخ الروح فيه وحشره في المحشر للحساب والجزاء قوله ثم يبعث الله ملكا اى بعد انتهاء الاربعين
 الثالثة يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع كلمات يكتبها وهو قوله ويقال له اى لملك المرسل اكتب عمله
 ورزقه واجله وشقى او سعيد وكل ذلك بما اقتضت حكمته وسبقت كلمه قوله وشقى او سعيد كان من حق
 الظاهر أن يقال يكتب سعادته وشقاوته فعدل حكاية لصورة ما يكتبه لانه يكتب شقى او سعيد قوله
 ثم ينفخ فيه الروح اى بعد كتابة الملك هذه الاربعة ينفخ فيه الروح * وفي صحيح مسلم ان احداكم يجمع خلقه
 في بطن امه اربعين يوما ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك
 فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات الحديث فهذا يدل على ان كتب هذه الاربعة بعد نفخ الروح
 ولفظ البخارى يدل على ان ذلك قبل نفخ الروح لان في لفظه ثم ينفخ فيه الروح وكلمة ثم تقتضى تأخير
 كتب الملك هذه الامور الى ما بعد الاربعين الثالثة وقال النووى والاحاديث الباقية تقتضى الكتب
 عقيب الاربعين الاولى ثم اجاب عن ذلك بقوله ان قوله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن له فيكتب معطوف
 على قوله يجمع في بطن امه ومتعلقاته لا بما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون
 علقة مثله ثم يكون مضغة مثله معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود في القرآن
 والحديث الصحيح وفي كلام العرب * وقال القاضى وغيره والمراد بارسال الملك في هذه الاشياء
 امره بها والتصرف فيها بهذه الافعال والافعال صرح في الحديث بأنه يוכל بالرحم وانه يقول يارب
 هذه نطفة يارب هذه علقة وقال القاضى وقوله في الحديث الذى روى عن انس واذا اراد ان
 يخلق خلقا قال يارب اذكر ام شقى ام سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه ان يقول ذلك
 بعد المضغة بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى فاخبر اولا بحال الملك مع النطفة ثم اخبر
 ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق النطفة علقه كان كذا وكذا * فان قلت في رواية يرسل الملك
 بعد مائة وعشرين يوما وفي رواية ثم يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم باربعين او خمسة
 واربعين ليلة فيقول يارب اشقى ام سعيد وفي رواية اذا مر بالنطفة ثلثان واربعون ليلة بعث الله
 اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ومن رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع
 في الرحم اربعين ليلة ثم ينسور عليها الملك وفي رواية ان ملكا مؤكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق
 شيئا يأذن له ليضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفي رواية انس رضى الله تعالى عنه ان الله قد وكل
 بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقه اى رب مضغة فما لجمع بين هذه الروايات قلت للملك مراعاة
 لحال النطفة وانه يقول يارب هذه نطفة هذه علقة هذه مضغة في اوقاتها وكل وقت يقول فيه ما
 صارت اليه ولتصرفه وكلامه اوقات * احدها حين يخلقها الله نطفة ثم ينقلها علقة وهو اول علم الملك
 بأنه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولدا وذلك عقيب الاربعين الاولى فيحينئذ يكتب رزقه واجله
 وعمله وشقاوته وسعادته ثم للملك تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره
 وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكرا او انثى وذلك اعما يكون في الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة
 وقبل انقضاء مدة هذه الاربعين وقبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته
 فان قلت روى اذا مر بالنطفة ثلثان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها خلق سمعها وبصرها

وجلد هـ او لجهـ عظمها ثم قال يارب اذ كرام اثنى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يهـ ول يارب اجله
 فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك وذكر زقه قلت ليس هذا على ظاهره ولا يصح حمله على
 ظاهره بل المراد بتصورها وخلق سمعها الى آخره انه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر لان التصوير
 عقيب الاربعين الاولى غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة كما قال الله تعالى
 اولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله لثم يكون لللك فيه تصرف آخر وهو وقت نفخ الروح
 عقيب الاربعين الثالثة حتى يكمل له اربعة اشهر قوله حتى ما يكون حتى هي الناصبة وما نافية ولفظة
 يكون منصوب بحتى وما غير كافة لهما من العمل قوله الاذراع المراد بالذراع التمثيل والقرب الى الدخول اي
 ما سبق بينه وبين ان يصلها الا كن يقي بينه وبين موضع من الارض ذراع قوله فيسبق عليه الفاء للعقيب
 تدل على حصول السبق بلامهلة ضمن يسبق معنى يغلب اي يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقا بلامهلة
 فمن ذلك يعمل بعمل اهل الجنة او اهل النار قوله فيعمل بعمل اهل النار وفيه حذف تقديره فيدخلها
 وكذلك بعد قوله بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال الخطابي فيه ان ظاهر الاعمال من الحسنات والسيئات
 امارات وايسر بموجبات وان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى القدر وروى
 ابن حبان في صحيحه من حديث ابي الدرداء مرفوعا ذرغ الله الى كل عبد من خمس من رزقه واجله
 وعمله واثره ومضجعه يعني قبره فانه مصجعه على الدوام وما تدرى نفس بأى ارض تموت
 ص حدثنا محمد بن سلام اخبرنا مغلد اخبرنا ابن جريج قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع
 قال قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتابعه ابو عاصم عن ابن
 جريج قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 اذا احب الله العبد نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ان الله يحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل فينادى
 جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض ثم
 مطابقتها للترجمة في قوله نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ومحمد بن سلام باللام المشددة ومغلد
 بفتح الميم واللام وسكون الخاء المججمة ابن يزيد من الزيادة مرفوعة في الجمعة وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز
 ابن جريج وابو عاصم الضحاك بن مغلد النبيل واورد البخاري هذا الحديث من طريقين احدهما موصول
 وهو الى قوله وتابعه والناني معلق وهو من قوله وتابعه ابو عاصم الى آخره وقد وصله في الادب عن
 عمرو بن علي عن ابي عاصم وساقه على لفظه هناك قيل هو احد المواضع التي يستدل بها على انه قد
 يعلق عن بعض مشايخه ما هو عنده بواسطة لان اباعاصم من شيوخه يروى عنه كثيرا في الكتاب وقال
 الطوفي ذكر البخاري الحب في كتابه ولم يذكر اليغض وهو في رواية غيره واذا ابغض عبد نادى
 جبريل عليه الصلاة والسلام انى ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في اهل السماء
 ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض قلت هذا اخرجه الا سمعني من طريق
 روح بن عباد عن ابن جريج قوله ويوضع له القبول في الارض يعني عنداكثر من يعرفه من المؤمنين
 وبقي له ذكر صالح ويقال معناه يلقى في قلوب اهلها محبة مادحين مثنين عليه وفيه ان كل
 من هو محبوب القلوب فهو محبوب الله بحكم عكس القضية ص حدثنا محمد بن ابي مريم
 اخبرنا الليث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن مروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها زوج
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل
 في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى

الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الملائكة
 ومحمد هو الذي ذكر مجردا هو محمد بن يحيى الذهلي قاله النسائي وقال ابوذر بعد ان ساقه محمد
 هذا هو البخاري وقال بعضهم هذا هو الارجح عندي فان الاسمعيلى وابانعيم لم يجدا الحديث
 من غير رواية البخارى فاخرجاه عنه ولو كان عند غير البخارى لما ضاق مخرجه عليهما انتهى قلت
 عدم وجدان الاسمعيلى وابي نعم الحديث لا يستلزم ان يكون محمد هـ البخارى وهذا ظاهر لا يخفى على
 احد ولم يجر للبخارى العادة بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه بقوله حدثنا محمد وذكر في رجال
 الصحابين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن دؤيب ابو عبد الله الذهلي النيسابورى
 في فصل افراد البخارى فين اسمه محمد وقال روى عنه البخارى في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل
 حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله بنسبه
 الى جده ويقول حدثنا محمد بن خالد بنسبه الى جد ابيه والسبب في ذلك ان البخارى لما دخل نيسابور شغب
 عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه
 واين ابى مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم وابن ابى مريم بن ابى جعفر هو عبيد الله بن ابى جعفر واسمه
 يسار القرشى ومحمد بن عبد الرحمن ابوالاسود والنصف الاول من هذا الاسناد بصريون والنصف
 الثانى مدنيون واوله هو محمد بن عبد الرحمن قوله العنان بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاولى
 السحاب قوله فذكر اى الملائكة الامر الذى قضى في السماء وجوده وعدمه قوله فاسترق فتعمل
 من السرقة اى تستمع سرقة يقال استرق السمع اى استرق مستخفيا قوله الى الكهان بضم الكاف
 وتشديد الهاء جمع كاهن وهو الذى يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة
 الاسرار وفي المغرب لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحرست السماء بطلت الكهانة
ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن ابى سلمة والاغر عن ابى هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة
 يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله ملائكة واحمد بن يونس هو ابن عبد الله بن يونس اليربوعى الكوفى وابراهيم بن سعد بن ابراهيم
 ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدينى وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى وابو سلمة ابن
 عبد الرحمن بن عوف والاغر بفتح الهزة والفتح المعجمة وتشديد الراء اسمه سلمان ابو عبد الله الجهنى
 مولا هم المدنى كذا وقع في رواية الاكثرين الاغر ووقع في رواية الكتبية الاخرج بالعين المهملة
 وبالجم في آخره والاول اشهر واخرج النسائي من وجه آخر عن الزهرى عن الاخرج وحده والحديث
 مر في كتاب الجمعة في باب الاستماع الى الخطبة باتم منه فانه اخرجه هناك عن ابن ابى ذئب
 عن الزهرى عن ابن عبد الله الاغر عن ابى هريرة الحديث ومضى الكلام فيه هناك **ص**
 حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهرى عن سعيد بن المسيب قال مر مررضى الله عنه في المسجد
 وحسان بن شداد قال كنت انشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابى هريرة فقال انشدك بالله اسمعت رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اجب عنى اللهم ايده بروح القدس قال نعم **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله بروح القدس فانه جبريل عليه الصلاة والسلام وسفيان هو ابن عيينة قوله في المسجد النبوى
 والواو في وحسان الحال وكذا الواو في وفيه من هو خير منك وقدمضى في باب الشعر في المسجد عن

ابن سلمة بن عبد الرحمن انه سمع حسان بن ثابت يستشهد ابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا حسان اجب عن رسول الله اللهم ايده بروح القدس قال ابو هريرة نعم قوله اسمعت الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اجب عنى اى قل جواب هجو الكفار عن جهن **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحسان اهجمهم او هاجهم وجبريل معك **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله وجبريل معك والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن سليمان بن حرب وفي المغازى عن حجاج بن منهال واخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن زهير وعن ابي بكر بن نافع وعن بندار عن غندر واخرجه النسائي في القصص عن حيد بن مسعدة وفي المناقب عن احيد بن حفص قوله اهجمهم امر من هجا بهجوهجوا وهو نقيض المدح قوله او هاجهم شك من الراوى من المهاجاة ومعناه جازهم بهجوهجهم قوله وجبريل معك يؤيدك ويعونك عليه **ص** **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير (ح) وحدثنا اسحق اخبرنا وهب بن جرير حدثنا ابي قال سمعت حيد بن هلال عن افس بن مالك قال كاتنى انظر الى غبار ساطع في سكة بنى غنم زاد موسى موكب جبريل **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام وموسى بن اسمعيل التبوذكى وجرير هو ابن حازم ابو النصر الازدى البصرى واسحق هو ابن راهويه ووهب بن جرير يروى عن ابيه جرير بن الحازم المذكور وروى هذا الحديث من طريقين **ص** الاول عن موسى عن جرير عن حيد عن افس **ص** والثانى عن اسحق عن وهب بن جرير عن ابيه عن حيد بن هلال بن هيرة العدوى ابو نصر البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن موسى بن اسمعيل ايضا قوله في سكة بنى غنم السكة بكسر السين المهملة وتشديد الكاف الزقاق وبنى غنم بفتح الغين المججمة وسكون النون بطن من الخرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم ابوايوب الانصارى وآخرون وقال بعضهم ووهب من زعم ان المراد هنا بنى غنم حى من بنى تغلب بفتح التاء المثناة وسكون الغين المججمة فان اولئك لم يكونوا يومئذ بالدينه انتهى قلت اراد بهذا الخط على الكرمانى فان القائل به هو الكرمانى قوله زاد موسى هو موسى بن اسمعيل المذكور واراد بهذا موسى زاد في المتن هذه الزيادة وقد اوصلها البخارى في المغازى عنه قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام قال الكرمانى هو منصوب بنزع الخافض قلت الاولى ان يقال منصوب بفعل محذوف تقديره انظر موكب جبريل ونحو ذلك ويجوز ان يرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل وقال ابن التين الاحسن ان يكون مجرورا على انه بدل من لفظ غبار وقال الكرمانى وروى وموكب جبريل بالواو والموكب نوع من السير ويقال للقوم الركوب على الابل للزينة موكب وكذلك جماعة الفرسان وقال ابن الاثير الموكب جماعة من ركاب يسرون برفق وهم ايضا القوم الركوب للزينة والتنزه وذكره في باب وكب فدل على ان الميم زائدة وكذلك ذكره الجوهري في باب وكب **ص** حدثنا فروة حدثنا علي بن مسهر عن هشام ابن صروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يا نبيك الوحى قال كل ذلك يا نبي الملك احيانا في مثل صلصلة الجرس فيفصم عنى وقد وصيت ما قال وهو اشده على ويتنزل لى الملك احيانا رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله الملك في الموضعين وفروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابي المغراء ابو القاسم الكندى

الكوفي وهو من افراده والحديث مر في اول الكتاب فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف
عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الى آخره قوله فيفصم بالفاء اى يقطع **ص** حدثنا
آدم حدثنا شيان حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول من اتفق زوجين في سبيل الله دعته خزنة الجنة اى قل لهم فقال ابو بكر رضى الله
تعالى عنه ذلك الذى لا توى عليه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجو ان تكون منهم **ش**
مطابقته للترجمة في قوله خزنة الجنة فانهم الملائكة والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب فضل
الفقة فانه اخرجته هناك عن سعد بن حفص عن شيان عن يحيى عن ابي سلمة الى آخره ومضى الكلام
فيه هناك قوله زوجين اى درهمين او دينارين قوله اى هل اى ياهلان قوله لا توى بفتح التاء المشاء من
فوق اى لا هلاك **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى عن ابي
سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام فقالت
وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا ارى تريد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
مطابقته للترجمة في قوله هذا جبريل * وهشام هو ابن يوسف الصنعاني البجلي قاضيا ومعمر بفتح
الميم هو ابن راشد والحديث اخرجته البخارى ايضا في الاستيذان عن محمد بن مقاتل وفي الادب
وفي الرقاق عن ابي الليان وفي فضل عائشة عن يحيى بن بكير واخرجته مسلم في الفضائل عن عبد الله
ابن عبد الرحمن الدارمي واخرجته الترمذى في المناقب عن سويد بن نصر واخرجته الفسائى في عشرة
النساء وفي اليوم واليلة عن عمرو بن منصور وعن محمد بن حاتم وعن احمد بن يحيى قوله يا عائشة
وروى يا عائش بالترخيم فيحوز في الشين الضم والفتح قوله يقرؤ من التلاتى وروى يقرئك بضم
الياء من المزيد فيه وفيه منقبة عظيمة لعائشة رضى الله تعالى عنها فان قلت هل واجهها جبريل
كاواجه مريم عليها السلام قلت وجه ذلك انه لما قدر وجود عيسى عليه السلام لامن اب نصب
جبريل ليعلمها بكونه قبل كونه لتعلم انه يكون بالقدره فتسكن في زمن الحمل ثم بعث اليها عند الولادة
لكونها في وحدة فقال لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سرى فكان خطاب الملاك لها في الحالتين لتسكن
ولا تنزعج وجواب آخر ان مريم كانت حالية من زواج فواجهها بالخطاب وام المؤمنين احترمت
لما كان سيد الامة كما احترمت الشارع قصر عمر رضى الله تعالى عنه الذى رآه في المنام خوفا من الغيرة
وهذا ابلغ في فضل عائشة لانها اذا احترمتها جبريل عليه الصلاة والسلام الذى لا شهوة له حفظا لقلب
زوجها سيد الامة كان عما قيل فيها في الافك بعده وجواب آخر انه حاطب مريم لكونها نية على
قول وعائشة لم يذكرونها ذلك وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرى الملاك ولا يراه من معه
* وفيه زيادة عائشة في الرد على سلام جبريل عليه الصلاة والسلام بقولها ورحمة الله وبركاته وهى سنة
قاله ابن عباس وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول في ابتداء السلام وفي رده سواء السلام عليكم وفيه
تجاوز سلام الاجنبى على الاجنبى اذ لم يخش ترتب مفسدة والاولى تركه في هذا الزمان **ص** حدثنا
ابو نعيم حدثنا عمر بن ذر (ح) وحدثني يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن عمر بن ذر عن ابيه عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل الاتزورنا اكثر ثم اتزورنا قال فترزلت
وما تنزل الا بأمر ربك له ما بين يدينا وما خلفنا الآية **ش** مطابقته للترجمة في قوله لجبريل عليه
الصلاة والسلام وابو نعيم بضم النون الفضل بن ذكوان وعمر بن ذر بفتح الذال المجمة وتشديد الراء
وتقدم في التميم ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخارى البكندى وهو من افراده وعمر بن ذر

أُروى عن أبيه در بن عبد الله السمدان الكوفي والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن أبي
 نعيم ابيضا وفي التوحيد عن حماد بن يحيى وفي بدء الخلق ابيضا عن يحيى عن وكيع واخرجه الترمذي
 في التفسير عن الحسين بن حريث وعن عبد بن جيد واخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسمعيل وعن ابراهيم
 ابن الحس وقال الترمذي حديث حسن قوله حدثنا عمر بصيغة الجمع وكلمة (ح) بعده للتحويل قوله
 وحدثني بصيغة الافراد وساق الحديث على لفظ وكيع قوله الاتزورنا كلمة الا هنا للعرض والتحريض
 ويجوز ان تكون للتمني قوله فنزلت اى نزلت الآية التي اولها وما تنزل الا بامر ربك الى آخره
ص حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله عن عبد الله بن عتبة
 ابن مسعود عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اقرأنى جبريل عليه الصلاة والسلام
 على حرف فلم ازل استنريده حتى انتهى الى سبعة احرف **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله جبريل
 عليه الصلاة والسلام واسمعيل ابن ابي اويس وسليمان ابن بلال ويونس ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم
 الزهري والحديث أخرجه البخاري ايضا في فضائل القرآن عن سعيد بن عفير واخرجه مسلم في الصلاة
 عن حرمة عن عبد بن جيد قوله على حرف اى على لغة وقيل الحرف الاعراب وقيل الكيفيات
 قوله فلم ازل استنريده اى اطلب منه الزيادة على حرف واحد وفي رواية وكان ميكائيل عن شماله فنظر
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى ميكائيل كالمستشير فيزل بشير اليه استزده حتى قال سبعة احرف كلها ساف كاف
 فلماذا قيل ان المرء في القرآن كفر وانه لا ينبغي ان يقول احد لبعض القرآن ليس هو هكذا ولا يقال
 ان بعض القرآن خير من بعض قوله الى سبعة احرف اى سعة لغات من لغة العرب يعنى انها مفرقة
 في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه
 ان يكون في الحرف الواحد سبعة اوجه على انه قد جاء في القرآن ما قد قرئ بسبعة وعشرة كقوله
 مالك يوم الدين وعبد الطاغوت وما بين ذلك قول ابن مسعود انى قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين
 فقرأوا كما علمت انما هو كقول احدكم هلم وتعال واقبل وفيه اقوال غير ذلك هذا احسنها **ص**
 حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن
 عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه
 جبريل عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من ريح المسك **ش** **ص** مطابقة للترجمة
 في قوله جبريل في الموضعين وعبد الله هو ابن المبارك والحديث قدم في اول الكتاب فانه أخرجه هناك
 عن عبد ان عن عبد الله عن يونس الى آخره **ص** وعن عبد الله حدثنا عمر بهذا الاسناد نحوه **ش**
 عبد الله هو ابن المبارك هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك قصد فيه الرواية عن شيخه
 احدهما يونس والآخر عمر **ص** وروى ابو هريرة وفاطمة رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارضه القرآن **ش** **ص** امارواية ابي هريرة
 فوصلها البخاري في فضائل القرآن وسيأتى ان شاء الله تعالى واما رواية فاطمة فوصلها في علامات
 النبوة وسيأتى ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب ان عمر بن عبد
 العزيز رضى الله عنه أخر العصر شيئا فقال له عروة اما ان جبريل عليه السلام نزل فسلم امام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمرا لم اقول يا عروة قال سمعت بشير بن ابي مسعود

[illegible]

قال اذا آمن الامام قأمنوا فان الملائكة تؤمن من قن وافى تأييده تأمير الملائكة فخر له ماتقدم من ذنبه
 حديثه ص حديثنا محمد اخبرنا بخبرنا ابن جريج عن اسمعيل بن امية ان نافعا عنده ان القاسم
 ابن محمد حدثه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت حشوت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسادة فيها
 تماثيل كأنها تمرقة فجاء مقام بين البابين وجعل يغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله قال ما بال هذه الوسادة
 قلت هذه وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها قال اما علمت ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة وان من صنع
 الصورة يعذب يوم القيامة يقول احبوا ما خلقتم **ش** مطابقتها للترجمة اعني باب ذكر الملائكة
 في قوله ان الملائكة وكذا المطابقة بين احاديث هذا الباب كلها وبين هذه الترجمة في ذكر الملائكة ومحمد
 هذا هو محمد بن سلام ومحمد هو ابن يزيد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعن قريب مضى
 هكذا هو لاء الثلاثة على نسق واحد واسمعيل بن امية بضم الهمزة وقح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن
 عمرو بن سعيد بن العاص الاموي القرشي المكي والقاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه
 والحديث مضى في كتاب البيوع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء فانه اخرجه هناك
 عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة الى آخره قوله وسادة بكسر
 الواو وهي الخدة وجعلها وسادتها والتماثيل جمع التمثال وهو وان كان في الاصل للصورة المطلقة فالمراد
 منه هنا صورة الحيوان قوله كأنها تمرقة لفظ الراوى عن عائشة والتمرقة بضم النون والراء وبكسرهما
 وبغيرهما وقال الجوهري التمرق والتمرقة وسادة صغيرة وربما سمي الطنفسة التي فوق الرجل تمرقة
 عن ابي عبيد ويجمع على تمارق قوله مقام بين البابين ويروى بين الناس قوله وجعل من افعال المقاربة
 وهي على ثلاثة اقسام منها ما وضع للدلالة على الشروع وهي طفق وجعل وعلق واخذ ويعمل عمل
 كان الا انه يجب ان يكون خبره جملة وههنا كذلك قوله فقلت ما لنا ويروى فقالت ما لنا يعنى ما فعلنا
 حتى تغير وجهك قوله ما بال هذه التمرقة اي ماشأنا فيها تماثيل قوله قال اما علمت اي قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوله يقول اي يقول الله ويروى فيقال قوله احبوا بفتح الهمزة وباقي الكلام
 مر هناك **ص** حديثنا بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
 انه سمع ابن عباس يقول سمعت ابا طلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تدخل
 الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل **ش** وجده مطابقة هذا الى آخر الباب قد ذكرناه وابن مقاتل
 هو محمد بن مقاتل المروزي المجاور بمكة وهو من افراد عبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم
 هو ابن راشد وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري وقال الدارقطني وافى معمر هنا عن الزهري جماعة
 وخالفهم الاوزاعي فرواه عن الزهري عن عبيد الله بن ابي طلحة ولم يذكر ابن عباس ورواه سالم ابو
 النضر عن عبيد الله نحو رواية الاوزاعي وفي النسائي عن معقل عن الاوزاعي كرواية الجماعة وقال هذا
 الصواب وحديث الوليد خطأ ثم رواه من حديث الوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن عبيد الله
 قال حدثني ابو طلحة فذكره وروى الترمذي حدثني اسحق بن موسى الانصاري حدثنا معمر حدثنا مالك
 بن ابي النضر عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة انه دخل على ابي طلحة الانصاري يعود فوجد عنده
 سهل بن حنيف قال فدعا ابو طلحة انسانا يزرع نمطا تحته فقال له سهل لم تنزع عنه قال لان فيه تصاوير
 قال فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعلت قال سهل اولم يقل الاما كان رقا في ثوب فقال
 بلى ولكنه اطيب لقمي هذا حديث حسن صحيح قلت في رواية مالك هذه ما يقتضي الاتصال

بين عبد الله بن عبد الله بن حبة وبين أبي طلحة فانه دخل على أبي طلحة وسمعه منه وهكذا في رواية محمد بن اسحق عن سالم أبي النضر عنه عند النسائي وفي رواية السنة ما خلا ابا داود من رواية الزهري ايضا ادخل ابن عباس بين عبد الله بن عبد الله وبين أبي طلحة فهل الحكم للرواية الزائدة او للرواية الناقصة فاختر ابن الصلاح الحكم للناقصة لانه يصرح فيها بالاتصال واختار النسائي الزائدة لانه روى كليهما ورجح الزائدة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن ابراهيم بن موسى وعن اسمعيل بن ابي اويس وفي اللباس عن آدم واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وعمرو الناقد وابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابي الطاهر بن السرح وحرملة بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حيد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سلمة بن شيبة والحسن بن علي وعبد بن حيد واخرجه النسائي في الصيد عن قتيبة واسحق بن منصور وفي الزينة عن وهب بن بيان وعن محمد بن عبد الملك وعن يزيد بن محمد واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة **ح** ذكر معناه **ح** قوله فيه كلب قال ابن التين يريد كلب دار قال واراد باللائكة غير الحفظة وكذا قال النووي ان هؤلاء هم الذين يطوقون بالرجة والتبريك والاستغفار بخلاف الحفظة وقال الخطابي انما يدخل في بيت اذا كان فيه شيء من هذه مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور واما ما ليس بحرام من كلب الصيد او الزرع او الماشية والصور التي تمتنع في البسط والوسائد وغيرها فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وقال النووي الاظهر انه عام في كل كلب وكل صورة **ح** ثم قيل سبب المنع من دخول الملائكة كونها معصية فاحشة وكونها مضاهاة لخلق الله وفيها ما يعبد من دون الله وامتناعهم من الدخول في بيت فيه كلب كثرة اكله النجاسات ولان بعضها يسمى شيطانا والملائكة ضد لهم ولقبح رائحة الكلب والملائكة يكرهون الرائحة الكريهة ولانها ينهى عن اتخاذها مما لم يؤذن فيه فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بينه وصلاتها فيه واستفارها له وتبريكها عليه ودفعها اذى الشيطان قلت كل هذه في الكلب لا يشق العليل ولا يروى العليل وهذا الخنزير اسوء حالا من الكلب مع انه ما ورد فيه شيء وفي النجاسة هو ان نجس منه لانه نجس العين بالنص بخلاف الكلب فان في نجاسة عينه خلافا قوله ولا صورة تماثل من اضافة العام الى الخاص **ح** ص حدثنا احمد حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن بكير عن الاشعث حدثنا ان بسرا بن سعيد حدثنا ان زيد بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنه حدثنا ومع بسرا بن سعيد عبد الله الحولاني الذي كان في حجر ميمونة رضى الله تعالى عنها زوجها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثنا زيد بن خالد ان ابا طلحة حدثنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة قال بسرا فرض زيد بن خالد فمدناه فاذا نحن في بيته يسترفيه تصاور فقلت لعبد الله الحولاني الم يحدثنا في التصاور فقال انه قال الارقم في ثوب الاستعته قلت لا قال بلى قد ذكره شيء **ح** احمد هو ابو صالح المصري وجزم به ابو نعيم وقال الكرماني احمد بن صالح او ابن عيسى التستري وذكر في رجال الصحيحين احمد غير منسوب يحدث عن عبد الله بن وهب المصري حدث عنه البخاري في غير موضع من الجامع واختلفوا في اجمعه هذا فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن بن اخي ابن وهب وقال آخرون انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ النيسابوري احمد عن ابن وهب هو ابن اخي ابن وهب وقال ابو عبد الله بن مندل كما قال البخاري في الجامع حدثنا احمد عن ابن وهب

فهو ابن صالح المصري ولم يخرج البخاري عن احمد بن عبد الرحمن في التتبع شيئا واداه ٢٠٠ عن
احمد بن عيسى نفسه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره بفتح العين هـ ابن امارث المصري
وبكبر بضم الباء الموحدة مصغر بكر ابن الاشج بالشين المعجمة وبشديد الجيم وقدم في الوضوء وبسر
بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة وزيد بن خالد
الجهني من مشاهير الصحابة وعبد الله الخولاني هو عبد الله بن الاسود ويقال ابن الاسد الخولاني ربيب
ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث أخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن
الليث وأخرجه مسلم في اللباس عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم وأخرجه ابو داود فيه عن
قتيبة به وعن عثمان بن ابي شعبة وعن وهب بن بقية وأخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن
ابراهيم وعن عيسى بن حماد قزله الارقم اصل الرق الكتابة والصورة غير الرق وقال ابن الاثير
الرقم القش والونم قوله الاسمته كلمة الا بفتح الهزة واللام المخففة ومعناها ههنا الاستفهام
عن النبي قوله قلت لا اى لم اسمه قال بلى سمعته قد ذكره اى الحديث. **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال
حدثني ابن وهب قال حدثني عمرو عن سالم عن ابيه قال وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل
فقال انا لا ندخل بيثافيه صورة ولا كلب **ش** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن
مصر وعمره بفتح العين وبالأو كذا وقع في رواية الا كثيرين وظن بعضهم انه عمرو بن الحارث
وهو خطأ لانه لم يدرك سالما والصواب عرب بضم العين وبغير او وهو عمرو بن محمد بن زيد بن عبد الله
ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وكذا ثبت في رواية الكشيته عن وكذا وقع في اللباس عن يحيى
ابن سليمان بهذا الاسناد في لم وعد النبي بالنصب وجبريل بالرفع فلهذا يعني وعد النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان ينزل فلم ينزل نسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السبب فقال انا لا ندخل بيثافيه
صورة ولا كلب **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فقرأوا اللهم ربنا لك الحمد
فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** اسمعيل ابن ابي اويس
وسمي بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الباء آخر الحرف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
ابن هشام بن المغيرة وابو صالح عبد الله بن ذكوان والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل اللهم ربنا لك
الحمد وقدم الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابراهيم بن المذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي
عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان
احدكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يقم من صلاته
او يحدث **ش** محمد بن فليح يروي عن ابيه فليح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك
غلب عليه لقبه فليح والحديث مر في كتاب الصلاة في باب من جالس في المسجد ينتظر
الصلاة وفي باب الحدث في المسجد قوله ما لم يقم من صلاته اى من موضع صلاته
الذي صلى فيه قوله او يحدث اى او ما لم يحدث **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان
عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ على
المنبر ونادوا يا مالك قال سفيان في قراءة عبد الله ونادوا يا مال **ش** سفيان هو ابن عيينة
وعمره هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان يروي عن ابيه يعلى بفتح الباء آخر الحروف

وسكون العين المهملة وقبح اللام بالقصر ابن امية التميمي ويعرف بابن منية وهي امه ويقال جده
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النار عن قتبية وفي التفسير عن حجاج بن المنهال واخرجه
 مسلم في الصلاة عن قتبية وابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود في الحروف
 عن احمد بن حنبل واحمد بن حنبل واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن قتبية وفي التفسير ايضا عن
 اسحق بن ابراهيم قوله يمالك وهو اسم خازن النار قوله قال سفيان هو ابن عبيدة الرازي قوله
 في قراءة عبدالله هو عبدالله بن مسعود قوله يمال مرخم حذف الكاف منه ويجوز في اللام
 الضم والكسر **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن
 شهاب قال حدثني عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثته
 انها قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتى عليك يوم اشد من يوم احد قال لقد لقيت من قومك
 ما لقيت وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم
 يجئني الى ما اردت فانطلقت وانا مهموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فاذا انا
 بسحابة قد اظلمتني فاذا فيها جبريل عليه الصلاة والسلام فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك
 وماردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم فناداني ملك الجبال فسلم على ثم
 قال يا محمد فقال ذلك فيما شئت ان شئت ان اطبق عليهم الاخشاب فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بل ارجو ان يخرج الله من اصلابهم من بعد الله وحده لا بشرك به شيئا **ش** الحديث
 اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن عبدالله بن يوسف ايضا واخرجه مسلم في المغازي عن ابي الطاهر
 ابن السرح وحرمة بن يحيى وعمر بن سواد واخرجه النسائي في النعوت عن ابي الطاهر به قوله يوم احد
 هو يوم غزوة احد كانت في سنة ثلاث من الهجرة قوله يوم العقبة هي التي تسب اليها جرة العقبة وهي
 بمعنى قوله اذ عرضت نفسي اي حين عرضت نفسي كان ذلك في شوال في سنة عشر من المبعث
 وانه كان بعد موت ابي طالب وخديجة رضي الله تعالى عنها وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن
 ابن شهاب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما مات ابوطالب توجه الى الطائف رجاء ان يؤوه فهدموا الى ثلاثة نفر من
 ثقيف وهم سادتهم وهم اخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمر فعرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما انتهك
 منه قومه فردوا عليه اقباح رد قوله على ابن عبد ياليل ناليه آخر الحروف وكسر اللام وسكون الياء
 آخر الحروف وفي آخره لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام وفي آخره لام واسم عبد ياليل
 كنانة ويقال مسعود وفي الجهرة لاكبي عبد ياليل بن عمرو بن عير بن عوف بن عقدة بن عفرة بن عوف
 ابن ثقيف والمذكور هنسا انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرض نفسه على ابن عبد ياليل والذي
 في المغازي ان الذي كله هو عبد ياليل نفسه وعند اهل النسب ان عبد كلال اخوه لا ابوه وكان ابن
 عبد ياليل من اكابر اهل الطائف من ثقيف وقد روى عبد بن حميد في تفسيره من طريق ابن ابي نجیح
 عن مجاهد في قوله تعالى على رجل من القريتين عظيم قال نزلت في عتبة بن ربيعة وابن عبد
 ياليل القتي وعن ابن سعد كانت اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الطائف عشرة
 ايام وذكروا ابن اسحق وابن عتبة ان كنانة بن عبد ياليل وفد مع وفد الطائف سنة
 دشر فاسلموا وذكر ابو عمر في الصحابة كذلك وذكر المدايني ان الوفد اسلموا الا كنانة فخرج الى
 الروم ومات بها بعد ذلك والله اعلم قوله على وجهي متعلق بقوله انطلقت اي على الجهة المواجهة

لي قوله بقرن الثعالب جمع الثعلب الحيوان المشهور وهو موضع بقية مكة وقال النووي هو
 ميقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل بفتح الميم ويفسأل هو على مرحلتين من مكة واصل القرن كل
 جبل صغير منقطع من جبل كبير وقال صياض يقال فيه قرن غير مضاف على يوم وليلة من مكة قال
 ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وقال القاسمي من سكن الراء اراد الجبل المشرف على الموضع ومن
 فتحها اراد الطريق الذي ينفرد منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قوله ملك الجبال اي بعث الله
 اليك ملك الجبال وهو الملك الذي سخر الله له الجبال وجعل امرها بيده قوله ذلك مبتدا وخبره
 محذوف اي ذلك كما قال جبريل او كما سمعت منه او المبتدا محذوف اي الامر ذلك قوله فيما شئت كلمة ما فيه
 استفهامية وجزاء قوله ان شئت مقدر اي ان شئت لعلت قوله ذلك فيما شئت ان شئت كذا هو في رواية ابى
 ذر عن شيخه وروى عن الكشميني مثله الا انه قال فاشئت وروى الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله
 ابن يوسف شيخ البخاري فقال يا محمد ان الله بعني اليك وانما ملك الجبال لتأمرني بامر لك فاشئت ان شئت
 قوله ان اطبق اي بأن اطبق وان مصدرية تقديره لفعلت باطباق الاخشين عليهم والاششيان بالخاء
 والشين المجتمعين هما جبلا مكة ابوقيس والذي يقابله قبيعان وقال الصغاني بل هو الجبل الاخر
 الذي يشرف على قبيعان ووهم من قال ثور قلت الذي قال الاخشيان ابوقيس وثور هو الكرمانى
 وسما بذلك لصلابتها وغلظ جارتها يقال رجل اخشب اذا كان صلب العظام ماري اللحم والمراد
 من قوله ان اطبق عليهم ان يلتقيا على من بمكة فيصير ان كطبق واحد عليهم قوله بل ارجو كذا في
 رواية الاثرين وفي رواية الكشميني انا ارجو قوله ان يخرج الله بضم الياء من الاخراج قوله
 من يعبد الله في محل النصب لانه مفعول يخرج قوله يعبد الله اي بوحده قوله لا يشركه شيئا تفسيره
 ص حدثنا قتيبة حدثنا ابو عوانة حدثنا ابواسحق الشيباني قال سألت زربن حبيش عن قول
 الله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبده ما وحي) قال حدثنا ابن مسعود انه رأى
 جبريل عليه السلام له ستمائة جناح ش **ش** ابو عوانة بفتح العين الوضاح بن عبد الله اليشكري
 وابواسحق الشيباني اسمه سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز الكوفي وزر بكسر الزاي وتشديد الراء
 ابن حبيش بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة
 الاسدي الكوفي مات سنة اثنتين وثمانين قوله قاب قوسين اي قوسين قوله حدثنا ابن مسعود
 اي عبد الله بن مسعود ويروى قال لي ابن مسعود قوله انه اي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسياق الكلام في سورة النجم مبسوطا ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا
 شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى ورفقا
 اخضر سدا في السماء **ش** **ش** الاعمش سليمان وابراهيم النخعي وعلقمة ابن يزيد وعبد الله بن
 مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن قبيصة عن سفيان واخرجه النسائي في
 التفسير عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي قوله رفرقا هو ثياب خضر تبسط
 قال الكرمانى ويحتمل ان يكون المراد من الرفرق اجنحة جبريل عليه الصلاة والسلام بسطها كما
 تبسط الثياب قلت هذا قول الخطابي وافق السماء اطرافها **ص** **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن
 اسمعيل حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن ابن عون ان ابانا القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظم ولكن قدرأى جبريل عليه الصلاة والسلام في صورته

وخلقهم سادا ما بين الافق ش محمد بن عبد الله شيخه من افراده ومحمد بن عبد الله بن المثنى
 ابن عبد الله بن انس بن مالك الانصاري البصري وابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطبان ابو
 عون المزني البصري والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم قوله فقد اعظم
 اى دخل في امر عظيم ومفعوله محذوف قوله في صورته اى في هيئته وحقيقته قوله وخلقهم
 اى خلقته التي خلق عليها قوله سادا نصب على الحال من جبريل اى مطبقا بين افق السماء وقال احمد
 باسناده عن ابي وائل عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل في صورته
 وله ستمائة جناح كل جناح منها قدس الافق يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما الله
 به عليم والتهاويل الالوان المختلفة وقال ابن الكلبي سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 جبريل ان يأتيه في صورته التي خلقه الله عليها فقال له لا تستطيع ان تثبت فقال بلى فظهر له في ستمائة
 جناح سد الافق جناح منها فشهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرا عظيما فصعق
 وذلك معنى قوله تعالى (ولقد رآه نزلة اخرى) وقد ثبت ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان
 يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وتارة كان يأتي في صورة اعرابي ورأه
 مرتين في صورته التي خلق عليها مرة منهبطا من السماء ومرة عند سدرة المنتهى وجبريل هو أمين
 الوحي وخازن القدس ويقال له الروح الامين وروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة ومعنى
 جبر عبد وايل اسم من اسماء الله تعالى ومعناه عبد الله وفيه اربعة عشر لغة ذكرتها في التاريخ
 الكبير في فضل خلق الملائكة ثم اعلم ان انكار ما نشأه رضي الله تعالى عنها الرؤية لم تذكرها رواية
 اذ لو كان معها رواية فيه لذكرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الايات وهو مشهور قول ابن
 مسعود وعن ابي هريرة مثلها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه رآه بعينه روى ذلك عنه
 بطرق وروى ابن مردويه في تفسيره عن الضحاك وعكرمة عنه في حديث طويل وفيه فلما اكرمني
 ربي برؤيته بان ائت بصري في قلبي اجد بصري لثوره نور العرش وروى اللالكائي من حديث
 جاد بن سلة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا رأيت ربي عز وجل ومن حديث ابي
 هريرة قال رأيت ربي عز وجل الحديث وذكر ابن اسحق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس
 يسأله هل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ربه فقال نعم والاشهر عنه انه رآه بعينه وروى
 عنه ان الله تعالى اختم موسى عليه الصلاة والسلام بالكلام وابراهيم عليه الصلاة والسلام بالخلعة
 ومحمدا بالرؤية وقال الماوردي قيل ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام
 فرآه محمد مرتين وكلمه موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازي وابواليث السمرقندي هذه الحكاية
 عن كعب وحكى عبدالرزاق عن الحسن انه كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه وحكى النقاش
 عن احدا اقول بحديث ابن عباس بعينه رآه حتى انقطع نفس احده وقال الاشعري وجاعة
 من اصحابه انه رآه ببصره وهبني رأسه وقال كل آية اوتينا نبي من الانبياء فقد اوتى مثلها
 نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وخص من بينهم بتفضيل الرؤية فان قلت قال الله تعالى لا تدركه
 الابصار وقال لن تراني قلت المراد بالادراك الاحاطة ونفي الاحاطة لا يستلزم نفي نفس
 الرؤية ومن ابن عباس لا يحيط به ونحن نقول به وقيل لا تدركه ابصار الكفار وقيل
 لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وليس في الشرع دليل قاطع على استحالة الرؤية ولا

انما اذ كل موجود في رتبة جائرة غير مستقيمة واما ان له ان تراه في الدنا و ذكر القاض
 ابر بك اذ موسى عليه السلام اذ ربه فالتكسفي وان الجبل رأى ربه فان ذلك مما دكا استنباه من قوله
 ولكن انظر الى ان استقر مكانه فسوف تراه ثم قال فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
 سجدا فراه الجبل فصاردكا وراه موسى عليه السلام فصعق **ص** حدثني محمد بن يوسف حدثنا
 ابواسامة حدثنا زكريا بن ابي زائدة عن ابن الاشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله
 تعالى عنها فاني قوله ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى قالت ذلك جبريل عليه السلام كان يأتيه
 في صورة الرجل وانه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الافق **ش** حدثني محمد بن يوسف
 هذا هو ابو احمد البخاري البكندى وقد جزم به ابو علي الجبائي وابواسامة حاد بن اسامة وابن الاشوع
 بفتح الهمة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفي آخره عين مهملة واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع نسب
 الى جده والشعبي عامر بن شراحيل ومسروق ابن الاجدع والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن
 عبد الله بن نمير عن ابي اسامة نحوه **ق** فاني قوله ومعنى الفاء هنا اذا انكرت رؤيته فامعنى قوله ثم
 دنى فتدلى فقالت المراد به قربه من جبريل عليه الصلاة والسلام فان قلت ملاقة جبريل عليه الصلاة
 والسلام كانت دائمة قلت لجبريل صورة خاصة خلق عليها لم يره رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في تلك الصورة الخلقية الالهة المرة ومرة اخرى وقد ذكرناه عن قريب **ص** حدثنا
 موسى حدثنا جبريل حدثنا ابو رجاء عن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم رأيت الليلة رجلين أتيا قال الذي بوقد النار مالك خازن النار وانا جبريل وهذا ميكايل **ش**
 موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وجبريل بفتح الجيم هو ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري
 وابو رجاء اسمه عمران بن ملحان ويقال ابن تيم ويقال ابن عبد الله العطاردى البصري ادرك زمن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم بعد الفتح واتى عليه مائة وعشرون سنة وقيل اكثر
 من ذلك والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب مجرد بعد باب ما قيل في اولاد المشركين مطولا
 بعين هذا الاسناد **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت فبات فضبان
 عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح **ش** ابو عوانة الوضاح مضى عن قريب والاعمش سليمان وابو
 حازم بالحاء المهملة والزاى سلمان الاشجعي والحديث اخرجه ايضا في النكاح عن محمد بن بشار
 واخرجه مسلم في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن ابي سعيد الاشجعي وعن زهير بن
 حرب واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن عمرو الرازى واخرجه في الملائكة عن محمد بن العلاء
ص حدثنا ابو حازم عن ابي حازم عن سليمان بن ابي حازم عن ابي هريرة الى آخره نحوه **ص** واه
 قوله وابو حزة اي وتابعه ابو حزة وهو محمد بن ميمون السكري قوله وابن داود اي وتابعه ابن داود
 وهو عبد الله الخريبي بالحاء المعجمة وبالراء ووصل متابعه مسدد في مسنده الكبير قوله وابو معاوية اي وتابعه
 ابو معاوية وهو محمد بن حازم بالمجتمين ووصل متابعه مسلم قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو
 قالا حدثنا ابو معاوية وحدثني ابو سعيد الاشجعي قال حدثني وكيع وحدثني زهير بن حرب واللفظ له قال حدثنا

جرير كلهم عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا دعا الرجل امرأته الى آخرة نحوه غيرا في قوله فلم تأتته موضع فأبوت في رواية البخاري رحمه
 الله **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعت
 ابا سلمة قال اخبرني جابر بن عبد الله انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثم فترعني الوحي
 فترة فبينما انا امشي سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاني
 بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فجئت منه حتى هويت الى الارض فجئت اهلى
 فقلت زملوني زملوني فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى قوله والرجز فاهجر والرجز الاوثان **ش**
 رواة هذا الحديث قدموا غير مرة على نسق واحد ومفترقين ايضا والحديث قد مر شرحه في اول
 الكتاب **قوائمه** فبجذته على صيغة المجهول من الجاثب بالجمع والهمزة وبالناء الثلاثة اى رعبت وفيه
 لغة اخرى جذت بناء من مثلتين ومعناه هويت اى سقطت **قوائمه** والرجز الاوثان تصير منه بان المراد
 من الرجز في قوله والرجز فاهجر الاوثان جمع وثن وهو ماله جثة من خشب او حجر او فضة
 او جوهر وكانت العرب تنصبها وتعبدها **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة
 عن قتادة وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية حدثنا ابن عم نيكم
 يعنى ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت ليلة امري بي موسى رجلا آدم
 طوالا جعدا كأنه من رجل شوبة ورأيت عيسى رجلا مربوعا مربوع الخلق الى الحرة والبياض
 سبط الرأس ورأيت مالكاً خازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مرية من لقائه
ش غندر بضم الغين المعجمة وسكون الدون لقب محمد بن جعفر ابي عبد الله البصري
 صاحب الكرايس **قوائمه** وقال لي خليفة هو ابن خياط هو شيخ البخاري وأشار بهذا الى انه جمع
 بين روايتي شعبة بن الحجاج عن قتادة وسعيد بن ابي عروبة عن قتادة ايضا وساق الحديث على لفظ
 سعيد بن ابي عروبة وابو العالية بالعين المهملة اسم رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف
 وفي آخره عين مهملة الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة البصري
 وابو العالية الآخر يروى ايضا عن ابن عباس واسمه مختلف فيه وشهرته بالبراء بفتح الباء الموحدة
 وتشديد الراء وكان يرى النبل وهو ايضا بصري **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في حديث
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابن بشار عن غندر عن شعبة نحو الاول واخره مسلم في الايمان عن
 محمد بن المثنى وعن محمد بن بشار كلاهما عن غندر به وعن عبد بن حميد عن يونس بن محمد عن شيخان عن
 قتادة اتم من الاول **ذكر معناه** **قوله** آدم من الادمة وهي في الناس السمرة الشديدة وقيل هو من
 ادمة الارض وهي لوننا وبه سمي آدم عليه الصلاة والسلام الادمة في الابل البياض مع سوادا لثنتين
 يقال بعير آدم بين الادمة وناقاة ادماء **قوائمه** طوال بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو ومعناه طويل
قوله جعد اى غير سبط الشعر وقال ابن الاثير الجعد في صفات الرجال يكون مدسا وذما فالمدح
 معناه شدة الا سبوا خلقا او يكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبابة اكثرها
 في شعور الجهم واما الذم فهو القصير المتعدد الخلق وقال الداودي لا يرى جعدا محفوفا
 لان الطوال لا يوصف بالجعودة وقال ابن التين هذا كلام غير صحيح لان الطول لا يشاء به بل
 يكون الطويل جعدا وسبطا **قوله** شوبة بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وفتح

الهمة قيل هو من قحطان وقال الكرماني شنوءة اسم قبيلة بطن من الازد طوال القامات وقال ابن هشام شنوءة
 هو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نضر بن الازد وانما قيل ازد شنوءة اشتنان كان بينهم
 وهو البغض والنسبة اليه شنوي وجه تشبيه موسى عليه الصلاة والسلام برجال شنوءة في العاقل
 والسمة قوله مربوما اي لا قصيرا ولا طويلا قوله مربوع الخاق بفتح الخاء اي معتدل الخلقة مائلا
 الى الحمرة قوله سبط الرأس بكسر الراء الموحدة وسكونها ومعناه مسترسل الشعر وقال النووي قحها
 وكسرهما لغتان مشهورتان ويجوز اسكانها مع كسر السين ومع قحها على التحفيف كما في الكتف وقال
 واما الجعد في صفة موسى فالاولى ان يحمل على جمودة الجسم وهي اكنازه واجتماعه لاجمودة
 الشعر لانه جاء في رواية ابي هريرة انه رجل الشعر قوله والدجال بالانصب اي ورأت الدجال قوله
 في آيات اي في آيات اخرى اراهن الله اياه اي النبي صلى الله عليه وسلم قوله فلا تكن في مربة بكسر
 الميم وهو الشك قال النووي هذا استشهاد من بعض الرواة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم اي موسى
 عليه الصلاة والسلام وقال الكرماني الظاهر انه كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والصغير راجع
 الى الرجال والخطاب لكل واحد من المسلمين **ص** قال انس وابوبكرة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم تحرس الملائكة المدينة من الدجال **ش** تعليق انس رضي الله تعالى عنه وصله البخاري
 في اوخر الحج في فضل المدينة في باب لا يدخل الدجال المدينة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المذر
 عن الوليد عن عمرو عن اسحق عن انس الحديث وتعلق ابي بكرة نعيم بن الحارث وصله ايضا في هذا
 الباب عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابي بكرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة **ش** اي
 هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في صفة الجنة وفي بيان انها مخلوقة ووجوده الآن وفيه رد على
 المعتزلة حيث قالوا انها لا توجد الا يوم القيامة وكذلك قالوا في النار انها تخلق يوم القيامة والجنة
 البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالتفاف اغصانه والتركيب دائر دلي معنى السرة وكأنها لتكاثفها
 وتظلالها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جند اذا ستره كأنها ستره واحدة لقرط التفافها وسميت
 دار الثواب جنة لما فيها من الجنان **ص** قال ابو العالية مطهرة من الخيض والبول والبراق
ش ابو العالية هو رفيع الرياحي وقد ذكر في الباب الذي قبله وأشار بذلك الى تفسير لفظ
 مطهره في قوله تعنى (ولهم فيها ازواج مطهرة) ووصله ابن ابي حاتم من رواية مجاهد وزاد من المنى
 والولد وفي رواية قتادة من الاذى والاثم قوله والبراق ويقال باصا بصاق ايضا **ص** كذا رزقوا
 أو توابشى ثم اتوا بآخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل أو تينا من قبل **ش** اشار بقوله كذا رزقوا الى
 قوله تعالى (كذا رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل واتوا به متشابهة) قوله اتوا
 بآخر اي بآخر واستفيد التكرار من لفظ كذا فاذا اتوا بآخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وفسره
 بقوله ار تينا من قبل قال ابن التين هو من اوتيته اذا عطيته وهكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني
 أتينا من أتيد بالتصريع جئت وقال ابن التين والاول هو الصواب وفي القلبية وجهان احدهما
 ما رواه **ص** في تفسيره عن مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود
 وعن ناس من الصحابة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قالوا انهم اتوا بالثمرة في الجنة فلما نزلوا
 اليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في دار الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد

ابن اسلم والآخر ما قاله مكرمة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قال معناه مثل الذي كان بالاسم بهكذا
قال الربيع بن انس قال مجاهد يقولون ما يشبهه به وقال ابن جرير وقال آخرون بل تأويل ذلك هذا
الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذه الشدة يشابه بعضها بعضا لقوله تعالى واتوا به متشابهها
واتوا به متشابهها يشبه بعضها بعضا ويختلف في الطعوم **ش** فسر قوله تعالى واتوا به متشابهها
قوله يشبه بعضها بعضا وهكذا قال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية ولكنه قال
في الطعم بالافراد وهو ايضا رواية في الكتاب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم سعيد بن سليمان حدثنا
عامر بن بساف عن يحيى بن ابي كثير قال عشب الجنة الزعفران وكتائبها المسك ويطوف عليهم الولدان
بالقوا كدوبا كلونهم يؤتون بثملها فيقول لهم اهل الجنة هذا الذي اتيتمونا آنفا به فيقول لهم الولدان كلوا
فان اللون واحد والطعم مختلف وهو قوله تعالى واتوا به متشابهها وقال ابن جرير في تفسيره باسناده عن السدي
عن ابي مالك عن ابن ابي صالح عن ابن عباس في قوله متشابهها يعني في اللون والمرأى وليس يشبه في الطعم وقال
عكرمة واتوا به متشابهها يشبه ثمر الدنيا غير ان ثمر الجنة اطيب وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابي ظبيان
عن ابن عباس لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا الا في الاسماء وفي رواية ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء
رواه ابن جرير من رواية الثوري وابن ابي حاتم من رواية ابي معاوية كلاهما عن الاعمش به **ص**
قطوفها يقطفون كيف شاؤوا دانية قريبة **ش** اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى قطوفها دانية وفسر
قطوفها بقوله يقطفون كيف شاؤوا قال الكرماني كيف فسر القطوف بيقطفون قلت جعل قطوفها دانية
جولة حالية واخذ لازمها وروى عبد بن حنبل عن طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال من قولها
قطوفها دانية يتناول منها حيث شاء وروى ابن ابي حاتم من طريق الثوري عن ابي اسحق عن البراء ايضا
ومن طريق قتادة قال دنت فلا يرد ايديهم عنها بعد ولا شوك **ص** الارائك السرر **ش** اشار به
الى الارائك في قوله متكئين فيها على الارائك وفسرهابقوله السرر وكذا فسر عبد بن حنبل عن طريق
حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الارائك السرر في الجبال والارائك جمع اريكة قال ابن فارس الجيلة على
السري لا تكون الا كذا وعن ثعلب الاربيكة لا تكون الا سرايرا متخذة في قبة عليه شوار ومخدة قلت الشوار
بضم الشين المعجمة وتخفيف الواو متاع البيت والجيلة بالتحريك بيت له قبة يستر بالتياب ويكون له ازرار
كبار **ص** وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب **ش** اشار بتفسير
الحسن البصري الى ما في قوله (ولقاهم نضرة وسرورا) واوله فوقاهم الله شدة ذلك اليوم اي فوق الله
الابرار شدة ذلك اليوم الذي يخافونه من شدائده ولقاهم اي اعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة
في الوجوه وهو اثر التهمة وحسن اللون والبهاء وسرورا في القلوب واثر الحسن رواه عبد بن
حنبل من طريق مبارك بن فضالة عنه **ص** وقال مجاهد سلسيلا حديدة الجرية **ش**
اشار بتعليق مجاهد وتفسيره هذا الى ما في قوله تعالى عينا فيها تسمى سلسيلا قوله عينا بدل من قوله
زنجبيلا فيما قبله قوله فيها اي في الجنة وقال الزجاج اي يسقون عينا فيها تسمى سلسيلا لسلامة انحذارها
في الخلق وسهولة مساعها وقال ابو العالية ومقاتل بن حيان سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم في الطريق وفي
منازلهم تتبع من اصل العرش من جنة عدن الى اهل الجنان والسلسيل في اللغة وصف لما كان
في غاية السلاسة يقال شراب سلسيل وسلسل وسلسال وقد زيدت الياء فيه حتى صار خاسيا وذل
على غاية السلاسة وتعليق مجاهد وصله سعيد بن منصور وعبد بن حنبل باسنادهما عنه قوله حديدة

بالحاء والدالين المهملات أى شديدة الجرية أى الجريان وقال عياض رواها القابسي جريدة بالجيم والراء بدل الدال الأولى وفسرها بالينة ورد عليه بأن ما قاله لا يعرف **ص** غول وجع البطن **ش** - أشار به إلى ما في قوله تعالى (لا فيها غول ولا هم ينزفون) وفسر الغول بوجع البطن وهذا التفسير مروي عن مجاهد وعن ابن عباس وقتادة صداع **ص** ينزفون لا تذهب عقولهم **ش** - فسر ينزفون بقوله لا تذهب عقولهم عند شرب خراجة وهذا التفسير مروي عن ابن عباس وغيره رقي ينزفون بكسر الزاي وفيه قولان أحدهما من أنزف الرجل إذا تذهب شرابه والآخر ينزف أنزف إذا تذهب عقله من الشرب فشهور مسموع **ص** وقال ابن عباس دهاقا بمتلثا **ش** - أشار به إلى ما في قوله تعالى وكأسا دهاقا وفسر الدهاق بقوله بمتلثا ووصله الطبري عن أبي كريب حدثنا مروان بن يحيى عن مسلم بن نسطاس قال ابن عباس لغلामه اسقني دهاقا قال فجاء بها الغلام ملائى فقال ابن عباس هذا دهاق وروى أيضا عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله كأسا دهاقا قال ملائى **ص** كواعب نواهد **ش** - أشار به إلى ما في قوله تعالى وكواعب أتراءى فسر كواعب بقوله نواهد وهذا التفسير عن ابن عباس رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه والنواهد جمع ناهد وهى التى بدا فهدا يقال نهذا الندى إذا ارتفع عن الصدر وصار له حجم والأتراء جمع ترب بالكسر وهو القرن **ص** الرحيق الحمرش **ش** - أشار به إلى ما قوله تعالى رحيق مختوم وفسر الرحيق بالخمر وهذا التفسير وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ورحيق مختوم قال الخمر ختم بالمسك وقيل الرحيق الخالص من كل شئ وقال مجاهد يشربها أهل الجنة صرفا وقال سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ختامه آخر طعمه **ص** التسنيم يعلو شراب أهل الجنة **ش** - أشار إلى ما في قوله تعالى ومزاجه من تسنيم وفسره بقوله يعلو شراب أهل الجنة وهذا وصله عبد بن حميد بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال التسنيم يعلو شراب أهل الجنة وهو صرف للمقر بين ويمزج لأصحاب اليمن وقال الجوهري التسنيم اسم ماء في الجنة سمي بذلك لأنه جرى فوق الغرف والقصور **ص** ختامه طينه مسك **ش** - أشار به إلى ما في قوله تعالى رحيق مختوم وفسر المختوم بقوله ختامه طينه مسك وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله ختامه مسك قال طينه مسك وفي طريق أبي الدرداء في قوله ختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم **ص** نضاختان فياضتان **ش** - أشار به إلى ما في قوله تعالى (فيهما عينان نضاختان) وفسر النضاختان بقوله فياضتان روى ذلك عن ابن عباس وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه والنضح في اللغة بالمهمة أكثر من المهملة **ص** يقال موضونة منسوجة ومنه وضين الناقة **ش** - أشار به إلى ما في قوله تعالى على سرر موضونة وفسر الموضونة بالمنسوجة أى المنسوجة بالذهب وقيل بالجواهر واليوافيت رواه ابن أبي حاتم عن عكرمة وروى أيضا من طريق الضحاك في قوله موضونة قال الوضين التشييك والنسج يقول وسطها مشبك منسوج قوله ومنه أى ومن هذا وضين الناقة وهو البطان إذا نسج بعضه على بعض مضاعفا **ص** والكوب ما لا اذنه ولا عروة والابريق ذوات الأذان والعري **ش** - أشار به إلى تفسير ما في قوله تعالى بالكوب والابريق والكوب جمع كوب وفسره بقوله والكوب ما لا اذنه ولا عروة وقيل الكوب المستدير لا عرى له ويجمع على أكواب ويجمع الأكواب على أكواب وروى عبد بن حميد من طريق قتادة قال الكوب دون الابريق ليس له عروة والابريق جمع ابريق على وزن

افعل او فاعيل **ص** عربا منقلة واحدها عرب مثل صبور وصبر يسجها اهل مكة العربية
 واهل مدينة الغنجة واهل العراق الشكلة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فجعلنا هن ابكارا عربا
 اترابا وفسر عربا بقوم مثقلة اي مضومة الراء قل مرادهم بالثقل الضم وبالتخفيف الاسكان قلت ليت
 شعري هذا اصطلاح من من اهل الادبية قوله واحدها اي واحدة العرب بضم الراء عرب مثل صبور
 في المفرد وصبر بضم الباء في الجمع وذكر النسق في تفسيره في قوله تعالى فجعلنا هن ابكارا عذارى
 عربا واشق محبيات الى ازواجهن جمع عرب وقال الحسن العروبي الملقبة وقال عكرمة غنجة وقال
 ابن زيد شكلة بلغة مكة مغنوجة بلغة المدينة وعن زيد بن حارثة حسان الكلام وقيل حسنة الفعل
 وجزم الفراء بان العروبي الغنجة قوله العربية بفتح العين وكسر الراء وفتح الباء واخرج الطبري
 من طريق نعيم بن حذلم في قوله تعالى عربا قال لعربة الحسنة التبعل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة
 حسنة التبعل انها لعربة ومن طريق عبدالله بن عبيد بن عير المكي قال العربية التي تشبه زوجها قوله
 الغنجة بفتح العين المجمة وكسر النون والجمع من الغنج وهو التكسر والتدل في المرأة وقد غنجت
 وتغنخت قوله الشكلة بفتح الشين المجمة وكسر الكاف ذات الدل **ص** وقال مجاهد روح
 جنة ورخاء والريحان الرزق **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فروح وريحان وجنة نعيم)
 وفسر مجاهد روحا بجنة ورخاء وفسر الريحان بالرزق وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيج
 عن مجاهد في قوله فروح قال جنة وريحان قال ررق واخرجه البيهقي في الشعب من طريق آدم
 عن ورقاء بسنده بلفظ فروح وريحان قال الروح جنة ورخاء والريحان الرزق وروى عبد بن حيد
 في تفسيره حدثنا شبابة عن ابن ابي نجيج عن مجاهد فروح وريحان قال رزق وحدثنا ابو نعيم عن عبد
 السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال الروح الفرح والريحان الرزق وقيل روح طيب ونسيم
 وقيل الاستراحة ومن قرأ بضم الراء اراد الحياة التي لاموت معها وعن الحسن الريحان ريحاننا هذا
ص والمنضود الموز والمنضود الموقر جلا ويقال ايضا لاشوكله **ش** اشار به الى ما
 في قوله تعالى (في سدر منضود وطلح منضود وظل مدود وماء مسكوب) الا يفسر قوله وطلح منضود
 بانه الموز وقال عياض وقع هنا تخليط والصواب والطلح الموز والمنضود الموقر جلا الذي نضد
 بعضهم على بعض من كثرة جله واستصوب بعضهم ما قاله البخاري وفي ضمنه رد على عياض والصواب ما قاله
 عياض لان المنضود ليس اسم المور وانما هو صفة الطلع وقال النسفي في تفسيره طلع شجر موز وعن السدي
 شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمرا حل من العدل وقال النسفي ايضا حكى ان رجلا قرأ عند علي رضي الله عنه
 وطلع منضود فقال علي وما شان الطلع انما هو طلع منضود ثم قرأ طلعها هضم قليل انها في المحصف
 بالحاء افلا تحولها فقال ان القرآن لا يهاج اليوم ولا يحول وعن الحسن ليس الطلع بالموز ولكنه
 شجر له ظل بادر طيب وقال الفراء وابو عبيدة الطلع عند العرب شجر عظام لها شوك وقيل
 هو شجر ام غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة قلت وعلى كل تقدير في معنى الطلع فالمنضود صفة وليس
 باسم ومعناه متراكم قد نضد بالحل من اسهله الى اعلاه وليس له ساق بارزة قال مسروق اشجار الجمة
 من عروقها الى افانها ثمركه قوله والمنضود بالمعجمتين صفة للسدر كما نطق به القرآن **ص**
 والعرب المحبيات الى ازواجهن **ش** قد ذكر العرب عن قريب وفسرها بقوله مثقلة وقال
 واحدها عرب وقدم الكلام فيه بما فيه الكفاية **ص** ويقال مسكوب جارش **ش**
 اشار به الى ما في قول تعالى (وماء مسكوب) وفسر بقوله جار واراد به انه قوي الجري كانه يسكب سكباً

﴿ ص ﴾ و فرش مرفوعة بعضها فوق بعض ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى
وفرش مرفوعة بعد قوله وفا كمة كثيرة لامقطوعة ولا متنوعة وقال ابو عبيدة المرفوعة العالية
يقال بناء مرفوع اي عال وروى ابن حبان والترمذي من حديث ابي سعيد الخدري في قوله وفرش
مرفوعة قال ارتفاعها خمسمائة عام ﴿ ص ﴾ لغوا باطلا تأثيما كذا ﴿ ش ﴾ اشار به
الى ما في قوله تعالى (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما) وفسر اللغو بالباطل والتأثيم بالكذب وكذا روى
الفريابي عن مجاهد ﴿ ص ﴾ افنان اغصان ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى ذواتا افنان
وفسر الافنان بالاغصان وكذا فسر عكرمة وفي تفسير النسفي الافنان جمع فتن وهو من قولهم افن
فلان في حديثه اذا اخذ في فنون وعن مجاهد افنان اغصان واحدا فتن وعن عكرمة ظل الاغصان
على الحيطان وعن الحسن ذواتا افنان ذواتا ظلال وخص الافنان بالذكر لانها الفصنة التي تنسب
من فروع الشجرة لانها التي تورق وتثمر فتمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار ﴿ ص ﴾ وجنا الجنيتين
دان ما يجتنى قريب منها ﴿ ش ﴾ اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (متكئين على فرش بطائنها من استبرق
وجنا الجنيتين دان) وفسر جنى بما يجتنى ودان بقوله قريب منها وفي تفسير النسفي وجنا الجنيتين ثمرها
دان قريب بئله القائم والقاعد والناثم ﴿ ص ﴾ مدهامتان سوداوان من الرى ﴿ ش ﴾
اشار به الى ما قوله تعالى (ومن دونهما جنتان فبأى آلاء ربكما تكذبان) مدهامتان يعنى ومن دون
الجنيتين الاوليين الموعودتين لمن خاف مقام ربه جنتان أخريان مدهامتان وفسرها بقوله سوداوان
من الرى وكذا روى عن مجاهد وفي تفسير النسفي مدهامتان نعمتان سوداوان من ربهما وشدة خضرتهما
لان الخضرة اذا اشتدت قربت الى السواد والدهمة السواد الغالب ﴿ ص ﴾ حدثنا احمد بن يونس
حدثنا الليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي فان كان من اهل الجنة فن اهل
الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار ﴿ ش ﴾ شرح البخارى يذ كر في الباب خمسة عشر حديثا
مطابقات كلها للترجمة في ذكر الجنة وفي بعضها وصفها فلا يحتاج الى ذكر المطابقة بعد هذا في اول
كل حديث وهذا الحديث قد تقدم في كتاب الجنات في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي
فانه اخرجته هناك عن اسمعيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومضى الكلام فيه هناك ﴿ ص ﴾
حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير حدثنا ابورجاء عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء ﴿ ش ﴾
ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير بفتح الزاى
وكسر الراء الاولى وسكون الباء آخر الحروف العطاردي البصرى وابورجاء اسمه عمران بن ملحان
العطاردي البصرى ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم بعد فتح مكة ولم ير النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ولم يهاجر اليه بلغ مائة وثلاثين سنة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الرقاق عن ابى الوليد
ايضا عن سلم بن زرير وفي النكاح عن عثمان بن الهيثم واخرجه الترمذي في صفة جهنم عن ابن بشار
واخرجه النسائي في عشرة النساء في الرقاق عن قتيبة وعن بشر بن هلال وعمران بن موسى وفيه
الاختلاف على ابى رجاء فان مسمار واه من حديث الثقي عن ايوب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث
ابى الاشهب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابن ابى عروبة عن ابى رجاء عن ابن عباس قال الترمذي

وكلا الاثنان ليس فيهما مقال يعتمد ان يكون اورجاء سمع منهما جميعا ورواه البخاري في النكاح
من حديث عوف عن ابي رجاه وقال الترمذي وقد روى غير عوف ايضا هذا الحديث عن ابي رجاه
عن عمران بن حصين ورواه النسائي من حديث يزيد بن عبدالله ومحمد بن عبدالله وهو متابع لابي
رجاء عن عمران ولفظه اقل ساكني الجنة النساء وفي لفظه عامة اهل النار النساء وفي النسائي من
حديث عمرو بن العاص مرفوعا لا تدخل النساء الا كعدد هذا الغراب مع هذه الغربان وفي الاخبار
للالكاثي من حديث عبدالرحمن بن شبل مرفوعا ان الفساق هم اهل النار ثم فسرهم بالنساء قالوا
يا رسول الله السن امهاتنا واخواتنا وبناتنا قال بلى ولكن اذا اعطين لم يشكرن واذا ابتلين لم يصبرن
وقال المهلب انما تسحق النساء النار لكفرهن العشير وقال القرطبي انما كان النساء اقل ساكني الجنة
لما يغلب عليهن الهوى والميل الى ما جل زينة الدنيا نقصان عقولهن فيضعفن من عمل الآخرة والتأهب
لها لميلن الى الدنيا والتزين بها واكثرهن معرضات عن الآخرة سر يعات الانخداع لراغبتهن
من المعرضين عن الدين مسيرات الاستجابة لمن يدعوهن الى الآخرة واعمالها واما الفقراء فلما كانوا
فاقدى المال الذي يتوسل به الى المعاصي فازوا بالسبق فان قلت فقد ظهر فضل الفقر فلم استعاذ النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم منه قلت انما استعاذ من شر فتنته كما استعاذ من شرفته الغنى فان قلت ليس
في الجنة عزب ولكل رجل زوجان فكيف يكون وصفهن بالقلّة في الجنة وبالكثرة في النار قلت
ذكر الحكيم الترمذي وغيره ان الاكثار يكون للنساء اكثر اهل النار كان قبل الشفاعة فيهن فعلى كون
زوجين لكل رجل يكن اكثر اهل الجنة **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا الليث قال
حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن
عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قال بينا انا انتم رأيتني في الجنة فاذا امرأة توضع الى جانب
قصر فقلت لمن هذا القصر فقالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى عمر رضى الله
تعالى عنه وقال امليك اغار يا رسول الله **ش** اخرجته البخاري هذا الحديث في فضل عمر
رضى الله تعالى عنه عن سعيد بن ابي مريم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الحارث المصري عن الليث
وقال الترمذي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في الجنة قصرا من ذهب فقلت لمن
هذا قال لعمر بن الخطاب قال ومعنى هذا الحديث اني دخلت النار حرة الجنة يعني رأيت في المنام كائني دخلت
الجنة هكذا روى في بعض هذا الحديث وروى عن ابن عباس انه قال روي الانبياء حق وقد روى احمد من
حديث معاذ رضى الله تعالى عنه قال ان عمر من اهل الجنة وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
ما رأى في يقظته ومناحه سواء وانه قال بينا انا في الجنة اذ رأيت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لعمر بن
الخطاب قوله رأيتني اي رأيت نفسي قوله فاذا امرأة كلمة اذا المفاجأة قوله توضع قال الكرمانى توضع
من الوضوء وهى الحسن والنظافة ويحتمل ان يكون من الوضوء وقال الخطابي فاذا امرأة شوهاء
وانه اسقط الكاتب من بعض الحروف فصار توضع لاتباع ذلك في الخط لانه لا عمل في الجنة
لا رنوء ولا غيره والشوهاء بالشين المعجمة قال ابو عبيد هى المرأة الحسنة والاشوهاء بالهمزة القم
والغبرة القم وقال ابن الاعرابى الشوهاء القبيحة وقال الجوهري غرس شوهاء سفة محمودة ويقال
يراد بها سمعة اشتد اقها ورد عليه القرابى وقال الرواية الصحيحة توضع ووضوء هذه المرأة انما
هو لتزاد حسنا ونورا لانها تزيل وسخا ولا فذرا اذ الجنة منزهة عن القذر وقال ابن النين وذكر

عن الشيخ أبي الحسن أنه قال هذا فيه أن الوضوء موصل إلى هذا القصر والنعم قوله فذكرت غيرته بالفتح
 مصدر قولك عار الرجل على أهله من فلان وهي الحمية والانفة يقال رجل غيور وامرأة غيورة وجاء امرأة
 غيرة وصيغة غيور للبالغة **ص** حدثنا ججاج بن منال حدثنا همام قال سمعت أبا عمران الجوني
 يحدث عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ثلاثون ميلا في كل زاوية منها للمؤمن أهل لا يراهم الآخرون قال
 أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران ستون ميلا **ش** همام بتشديد الميم ابن يحيى
 أبي دينار البصري وأبو عمران عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون وأبو
 بكر اسمه عمرو بن عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري مات في ولاية خالد بن عبد الله وكان أكبر من أخيه
 ابن بردة **و** الحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن المثني وأخرجه مسلم في صفة الجنة
 عن سعيد بن منصور وعن أبي غسان وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي فيه عن بن دينار وأخرجه
 النسائي في التفسير عن بن دينار به مختصرا قوله الخيمة بيت مربع من بيوت الأعراب قوله درة
 مجوفة كذا في رواية الأكثرين وفي رواية السرخسي والمستملى در مجوف طوله ويروي من لؤلؤة
 ومجوفة بالفاء وفي رواية السمرقندي بالباء الموحدة وهي المثقوبة التي قطع داخلها قوائم ثلاثون
 ميلا والميل ثلث الفرسخ وروي عن ابن عباس الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخها أربعة آلاف مصراع
 من ذهب وعن أبي الدرداء الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا وقال القرطبي يعلم من هذا الحديث
 أن نوع النساء المشتمل على الخور والادميات في الجنة أكثر من نوع رجال بني آدم قوله قال أبو عبد الصمد
 واسمه عبد العزيز بن عبد الصمد العمي البصري مات سنة سبع وثمانين ومائة قوله والحارث بن
 عبيد أبو قدامة بضم القاف الأيادي بفتح الهمة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالذال المهملة يعني روى
 هذان الاثنان هذا الحديث بهذا الاسناد فقالا ستون ميلا بدل قول همام ثلاثون وتعليق أبي عبد الصمد
 وصله البخاري في تفسير سورة الرحمن عن محمد بن المثني عنه وتعليق الحارث وصله مسلم ولفظه أن
 للعبدة في الجنة الخيمة من لؤلؤة مجوفة طولها ستون ميلا **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد
 عن الأخرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى أعددت لعبادي
 الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فارقوا أن شقتم فلا تعلم نفس
 ما أخفى لهم من قرة أعين **ش** الحميدي تكرر ذكره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان
 ابن عيينة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث
 أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن سعيد بن عمرو وأخرجه
 الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمرو هذا الحديث يدل على وجود الجنة لأن الأعداد غالبا لا يكون إلا شيء
 حاصل قوله ما لا عين رأت ما هنا إما موصولة أو موصوفة وعين وقعت في سياق النفي فإفاد
 الاستفراق والمعنى ما رأت العيون كلهن ولا عين واحدة منهن والأسلوب من باب قرله تعالى ما ننظره من
 من جيم ولا شفيح يطاع فيعمل على نفي الرؤية والعين معا أو نفي الرؤية فحسب أي لا رؤية ولا عين
 أو لا رؤية وعلى الأول الغرض منه نفي العين وإنما ضمت إليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء الموصوف
 أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحققه إلى أن حصار كالمشهد على نفي الصفة ونكسه قوله ولا خطر
 على قلب بشر هو من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله لا أحب ميتي بماره أي

لا قلب ولا خطر ولا شطور فعلى الاول ليس لهم خطر فجعل انتقاء الصفة دليلا على انتقاء الذات اى
 اذا لم يحصل ثمرة القلب وهى الاخطار فلا قلب كقوله تعالى (ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب
 او الى السمع) فان قلت لم خص البشر هنادون القرينتين السابقتين قلت لانهم هم الذين ينتفعون بما
 اعد لهم ويمتقون بشأنه ويخطرونه ببالهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فانه انتفى العلم
 والحديث نفي طرق حصوله قوله فاقرأوا ان شئتم قال الداردي هو من قول ابى هريرة ورد عليه ابن التين
 وقال الظاهر خلافة وانه من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قرأه عين قال الزمخشري قوله تعالى
 فلا تعلم نفس ما اخفى لهم لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل
 اى نوع عظيم من الثواب ادخر الله تعالى لاولئك واخفاء عن جميع خلائقه لا يعلم الا هو بما تقر به
 صيونه ولا مزيد على هذه العدة ولا مفتح وراهها انتهى ويقال اقر الله عينك ومعناه ابرد الله تعالى دمعته
 لان دمه الفرح باردة حكاه الاصمعي وقال غيره معناه بلغك الله امنيته حتى ترضى به نفسك فلا تستشرف
 الى غيره **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر
 لا يبصقون ولا يمتخطون ولا يتغوطون آيتهم فيها الذهب امشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم
 الاوالة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى غسوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف
 بينهم ولا تباض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا **ش** عبدالله هو ابن المبارك
 والحديث اخرجه الترمذى فى صفة الجنة ايضا عن سويد بن نصر عن ابن المبارك ايضا قال حديث
 صحيح قوله اول زمرة اى جماعة قوله تلج اى تدخل من ولج ولج ولوجا قوله صورتهم على صورة القمر
 ليلة البدر اى فى الاضاءة وسيأتى فى الرقاق بلفظ يدخل الجنة من امتى سبعون الفا تضى وجوههم
 اضاءة القمر ليلة البدر ويحى هنا فى الرواية الثانية والذين على آثارهم كأشد كوكب اضاءة
 قوله لا يبصقون من البصاق ولا يمتخطون من الخطاط ولا يتغوطون من الغائط وهو كناية عن الخارج
 من السيلين جميعا وزاد فى صفة آدم لا يبولون ولا يتفلون ويأتى فى الرواية الثانية ولا يسمون
 وفى رواية مسلم من حديث جابر يأكل اهل الجنة ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون طعامهم ذلك
 جشاء كريح المسك وفى رواية النسائى من حديث زيد بن ارقم قال جاء رجل من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم
 تزعم ان اهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم ان احدكم يعطى قوة مائة رجل فى الاكل والشرب والجماع قال
 الذى يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس فى الجنة اذى قال تكون حاجة احدهم رشحها يفيض من
 جلودهم كرشح المسك وقال الطبرى السائل ثعلبة بن الحارث قوله آيتهم الذهب وفى الرواية التى تأتى
 والفضة وقال فى الامشاط عكس ذلك فكأنه اكنى فى الموضعين بذكر احدهما عن الآخر قوله
 امشاطهم جمع مشط وهو مثلث الميم والافصح ضمها قوله ومجامرهم جمع بحجرة وهى البحرة
 سميت بحجرة لانها يوضع فيها الجمر ليفوح به ما يوضع فيها من البخور ومجامرهم مبتدأ والاوالة خبره
 ويفهم منه نفس العود ولكن فى الرواية الثانية وقود مجامرهم الاوالة فعلى هذا يكون المضاف
 هنا محذوف او قال الكرماتى فى الجنة نفس الجمرة هى العود قلت فعلى هذا يكون المعنى وعودهم الاوالة
 فاذا بان الاوالة عودا يكون الخمل غير صحيح لان المحمول يكون خيرا الموشوع رذل الثيبى البامر
 جمع بحجرة بكسر الميم وهو الذى يوضع النار فيه للبخور وبالضم هو الذى يشجر به واعد له الجمر ثم قال والمراد

في الحديث دو الاول وقائدة الاضاعة ان الاوثة هي الوعود نفسها بخلاف المتعارف فان وقودهم غير الاوثة
وقيل الجاهل بجمع ، الاوثة مفرد فلا يطابقه بين المبتدأ والخبر واجيب بان الاوثة جنس وهو بضم
الهمزة وقحها وضم ^{١١} وتشديد الواو وهو العود الذي يتجرب به وروى بكسر اللام اي ساو وهو معرب
وحكى ابن التين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة اصلية وقيل زائدة فان قلت ان رايحة العود
انما تقوح بوضعها في النار والجنة لا نار فيها فلت يحتمل ان يشتعل بغير نار ويحتمل ان يكون بنار لا ضرر
فيها ولا احراق ولا دخان وقيل تقوح بغير اشعال وبشابه ذلك ما رواه الترمذي من حديث ابن مسعود
مرفوعا ان الرجل في الجنة ليشتهي الطير فيخبر بين يديه مشويا فان قلت اي حاجة لهم الى المشط وهم مرد و
شعورهم لا تنسخ واي حاجة لهم الى الخمر وريحهم اطيب من المسك قلت نعيم اهل الجنة من اكل
وشرب وكسوة وطيب ليس عن الم جموع او ظمأ او عرى او نقت وانما هي لذات مترادفة ونعم
متوالية والحكمة في ذلك انهم ينعمون بنوع ما كانوا يتنعمون به في الدنيا وقال النووي مذهب
اهل السنة ان نعم اهل الجنة على هيئة نعم اهل الدنيا الا ما بينهما من التفاضل في اللذة ودل الكتاب
والسنة على ان نعمهم لا انقطاع له قوله ورشعهم المسك اي عرفهم كالمسك في طيب الرائحة قوله
زوجتان اي من نساء الدنيا ويؤيد هذا ما رواه احمد من وجه آخر عن ابى هريرة مرفوعا في صفة ادنى
اهل الجنة منزلة وان له من الخور العين ثلاثين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وقال الطيبي الظاهر
ان التثنية يعني في قوله زوجتان للتكرير لا لتحديد كقوله فارجع البصر كرتين لانه قد جاء ان لا واحد
من اهل الجنة العدد الكثير من الخور العين قلت فيه نظرا لا يخفى وقيل يجوز ان يكون براديه نحو ليك
وسعديك فان المراد تلبية بعد تلبية وليس المراد نفس التثنية او يكون باعتبار الصنفين نحو زوجة
طويلة والاخرى قصيرة او احدهما كبيرة والاخرى صغيرة قيل استدل ابو هريرة بهذا الحديث على
ان النساء في الجنة اكثر من الرجال فان قلت يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
الكسوف رأيتكنا كثر اهل النار قلت اجيب بانه لا يلزم من اكثرتهن في النار نفي اكثرتهن في الجنة فان
قلت يشكل على هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الاخر اطلعت في الجنة فرأيت اقل ساكنيها
النساء قلت قد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان هذا كان قبل الشفاعة ثم قوله زوجتان بالتاء وهي لغة كثرت
في الحديث والاشهر خلافها وبه جاء القرآن وهو الاصح مع ان الاصحى كان ينكر التاء ولكن رد
عليه ابو حاتم السجستاني بشواهد ذكرها قوله يرى مخ سقما من وراء اللحم المخ بضم الميم وتشديد
الخاء المعجمة ما في داخل العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد وفي رواية الترمذي ليرى بياض ساقيها
من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وفي رواية احمد من رواية ابى سعيد ينظر وجهه في خدها اصفى من
المرأة وسوق بضم السين جمع ساق وكلمة من في من الحسن يجوز ان تكون للتعليل وان تكون بيانية قوله
لا اختلاف بينهم اي بين اهل الجنة ولا تباض اصفاء قلوبهم ونظاقتها من الكدورات قوله قلوبهم مرفوع
على الابتداء وخبره قلب واحد بالاضافة في رواية الاكثرين وفي رواية المستمل واحد مرفوع على انه
صفة لقلب واصله على التشبيه حذف اداته اي كقلب رجل واحد قوله يسبحون الله بكرة وعشبا
هذا التسبيح ليس عن تكليف والزام وقد فسر جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون التسبيح والتكبير
كايهمون النفس ووجد التشبيه ان تنفس الانسان لا كلفة له فيه ولا بدله منه فجعل تنفسهم تسبيحا
وسببه ان قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتلاّت بحبه ومن احب شيئا اكثر ذكره فان قلب لا

بكرة ولا عشيا اذا طلوع ولا غروب قلت المراد منه مقدارهما او دائما يلدزون به فانه الكرماني
 قلت اذا تلذذوا به دائما يبقى قوله بكرة وعشيا بلا فائدة والظاهر ان تسبيحهم يكون في هذين الوقتين
 فان قلت كيف يعرفون هذين الوقتين بلاليل ولانها رقلت قد قيل ان تحت العرش ستارة معلقة
 تطوى وتنشر على يد ملك فاذا طواها يعلمون انهم لو كانوا في الدنيا كان غذاها راوا اذا اسبلها يعلمون انهم
 لو كانوا في الدنيا كان ليلا وانتصاب بكرة وعشيا على الظرفه **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا
 شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاصحاح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول
 زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءة قلوبهم على
 قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ
 ساقها من وراء لحيها من الحسن يسجدون لله بكرة وعشيا لا يسقمون ولا يمتخطون ولا يبصقون آيتهم
 الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ووقود مجامرهم الالوة قال ابو اليان يعني العود ورشحهم
 المسك **ش** هذا طريق آخر لحديث ابي هريرة ورواه على هذا النسق قدموا غير مرة
 وابو اليان الحكم بن نافع وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصحاح عبد الرحمن بن هرمز قوله
 على اثرهم بكسر الهمزة وسكون التاء المثناة وفتحها اي الذين يدخلون الجنة عقيب الاولين
 او الذين يدخلون بعدهم كاشد كوكب اضاءة وانما افرد المضاف اليه ليفيد الاستغراق في هذا
 النوع من الكوكب يعني اذا انقضت كوكبا كوكبا رأيتهم كاشده اضاءة فان قلت ما الفرق بين هذا
 وبين التركيب السابق قلت كلاهما مشبهان الا ان الوجه في الثاني هو الاضاءة فقط وفي الاول الهيئة
 والحسن والضوء كما اذا قلت ان زيدا ليس مانسان بل هو في صورة الاسد وهيئته وجرامته وهذا
 التشبيه قريب من الاستعارة المكنية قوله آيتهم الذهب والفضة وفي الحديث السابق قال آيتهم
 الذهب وهنا زاد الفضة وفي الامشاط ذكر بعكس ذلك فكأنه اكتفى في الموضعين بذكر احدهما كما ذكرنا
 هناك كافي قوله (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) وخصص الذهب لانه اكثر
 من الفضة كثر الاولان الذهب اشرف او ان حال الزمرة الاولى خاصة فآيتهم كلها من الذهب لشرفهم وهذا
 اعم منهم فتفاوت الاولاني بحسب تفاوت اصحابها واما الامشاط فلا تفاوت بينهم فيها فلم يذكر الفضة هنا ولما علم تعد
 ان في آية الزمرة الاولى قد تكون الفضة فغيرهم بالطريق الاولى وحقيقة هذه الاحوال لا يعلمها الا الله تعالى
ص وقال مجاهد الابكار اول الفجر والعشي قبل الشمس الى ان ارام تغرب **ش** قوله ارام اي
 اظنه وهي جملة معترضة بين قوله الى ان وقوله تغرب وكان البخاري ظن في اخر العشي يعني مبدأ العشي
 معلوم واخره مظنون وتغرب منصوب بان وتعليق مجاهد وصله عبد بن حنبل والطبري وغيرهما من طريق
 ابن ابي نعيم عن مجاهد بلفظ الى ان تغيب وقال الابكار مصدر تقول ابكر فلان في حاجته يكر ابكار اذا خرج
 من من طلوع الفجر الى وقت الفجر واما العشي فن بعد الزوال قال الشاعر فلا الظل من برد الضحى يستطبعه
 ولا النقي من برد العشي يذوق **ص** قال والقي يكون عند زوال الشمس وينتهي بمغيبها **ص** حدثنا محمد
 ابن ابي بكر المقدمي حدثنا فضيل بن سليمان عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لي دخلن من امتي سبعون الفا او سبع مائة الف لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على
 صورة القمر ليلة البدر **ش** ابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسم سلمة قوله لي دخلن اللام فيه
 مفتوحة للتأكيد وهو ايضا مؤكد بالنون الثقيلة وسبعون الفا فاعله قوله او سبع مائة الف شك من

الراوي كذا قاله ابن النين وفي حديث مسلم عن عمران بن حصين مرفوعا يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب وفي حديث الترمذي عن ابي امامة مرفوعا وعدني ربي ان يدخل الجنة من امتي سبعين الفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل الف سبعون الفا وثلاث حثيات من حثيات ربي عز وجل وقال غريب وفي حديث البرار من حديث انس بلفظ مع كل واحد من السبعين الفاسبعون الفا وفي كتاب الشفاعة للقاضي اسمعيل من حديث انس مرفوعا ان الله وعدني ان يدخل الجنة من امتي اربعمائة الف فقال ابو بكر زدنا فقال وهكذا فقال عمر رضي الله تعالى عنه حسبك يا ابا بكر فقال دعني يا عمر وما عليك ان يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمران شاء الله ادخل خلقه الجنة بحشية واحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم صدق عمر وروى الكلاباذي من حديث عبدالعزيز الجعفي من مائشة رضي الله تعالى عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فاتبته فاذا هو في مشربة يصلي فرأيت على رأسه ثلاثة انوار فلما قضى صلاته قال من هذه قلت مائشة فقال هل رأيت الانوار قلت نعم قال ان آت أتاني من ربي عز وجل فبشرني ان الله تعالى يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب ولا عذاب ثم أتاني في اليوم الثاني آت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب ثم أتاني في اليوم الثالث آت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا المضاعفة سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب فقلت يا ربي لا يبلغ هذا امتي قال يكملون من الاعراب ممن لا يصوم ولا يصلي ثم قال الكلاباذي اختلف الناس في الامة من هم فقال قوم اهل الملّة وقال آخرون كل مبعوث اليه ولزمته الحجة بالدعوة وهؤلاء يختلف احوالهم فبعضهم من بعث اليه ودعي فلم يجب كأهل الاديان من اهل الكتاب وسائر المشركين فهؤلاء لا يدخلون الجنة ابدا ومنهم من دعي فأجاب ولم يتبع من جهة استعمال ما لزمه بالاجابة فهو مؤمن بالاجابة الى ما دعي اليه من التوحيد والرسالة وان لم يستعمل ما امر به تشاغلا عنه وخلعة وتجوّرا فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة وليس من امة الاتباع ومنهم من اجاب الى ما دعي واستعمل ما امر به فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة والاتباع وهؤلاء الاعراب يجوز ان يكونوا من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق الاجابة ايمانا بالله وبرسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة فهؤلاء ليسوا من امة علي معنى الاتباع ومعنى يكملون من الاعراب يعني من هؤلاء الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة قوله لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم معناه لا يدخل آخرهم حتى يدخل اولهم والالم يدخل الا آخر آخر افي لزم الدور وهذا الدور غير ممنوع لانه دور معية والممنوع دور التقدم والفرص منه انهم يدخلون كلهم معا صفا واحدا قوله وجوههم كالقمر ليلة البدر جلة حاله وقعت بلاوا وحدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيان عن قتادة حدثنا انس قال اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبة سندس وكان ينهي عن الحرير ففجب الناس منها فقال والدي نفسي محمد بنده لما ديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا ش حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي هو المعروف بالسندي وهو من افراده ويونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي مات في سنة ثمان ومائتين وشيخان ابن عبد الرحمن الهوي وكان مؤدبا لبني داود بن علي اصله بصرى وسكن الكوفة والحديث مضى في كتاب الهبة في باب قبول الهدية من المشركين ومر الكلام فيه هناك ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ش علي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم سلمة بن دينار قوله خير

من الدنيا وما فيها قال الداودي يعني في الحسن والبهجة وقال غيره يعني انه دائم لا يقنى فكان افضل مما يقنى فان قلت لم خص السوط بالذكرك قلت لان من شان الراكب اذا اراد النزول في منزل ان يلقى سوطه قبل ان ينزل معناه بذلك المكان الذي يريد له لئلا يسببه اليه احد **ص** حدثنا روح بن عبد المؤمن حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها **ش** **ص** روح بن قحق الرااء ابن عبد المؤمن ابو الحسن البصري المقرئ وهو من افراده وليس له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد ويزيد من الزيادة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث من افراده واخرجه الترمذي من طريق معمر عن قتادة وزاد في آخره وان شئتم فاقرأوا وظل ممدود **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقرأوا ان شئتم وظل ممدود ولقاب قوس احدكم من الجنة خير مما طلعت عليه الشمس او تغرب **ش** **ص** صدر هذا الحديث مثل حديث انس المذكور قبله وفيه الزيادة وهي قوله واقرأوا الى آخره وقال الخطابي الشجرة المذكورة يقال انها طوبى وروى ابن عبد البر من حديث حنيفة بن عبد السلامى مرفوعا شجرة طوبى تشبه الحورية قال رجل يا رسول الله ما عظم اصلها قال لورحات جذعة ما لحطت بأصلها حتى تنكسر ترقوقها هرما وروى ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن ابي امامة قال شجرة طوبى في الجنة ليس فيها دار الا وفيها غصن منها لا طير حسن ولا ثمرة الا وهي فيها قوله في ظلها اي راحتا ونعيمها من قولهم عن ظليل وقيل معناه دارها وناحيتها كما يقال انا في ظلك اي في كنفك وانما احتج الى هذا التأويل لان الظل المتعارف انما هو وقاية حر الشمس واذاها وليس في الجنة شمس وانما هي انوار متوالية لا حريفها ولا قبل لذات متوالية ونعيم متتابعة قوله ولقاب قوس اللام فيه مفتوحة للتأكيـد القاب والقيب كالقاد والقيد بمعنى القدر وسينه او **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي عن هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كما حسن كوكب درى في السماء اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تبا غص بينهم ولا تحاسد لكل امرئ زوجتان من الخور العيين يرى من سـوقهن من وراء العظم واللحم **ش** **ص** هذا احد الطرق الثلاثة في حديث ابي هريرة المذكورة في هذا الباب الاول رواه عن محمد بن قاتل والثاني رواه عن ابي اليمان وهذا هو الثالث عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الحزامي عن محمد بن فليح عن ابيه فليح بن سليمان بن ابي المغيرة عن هلال بن علي قوله درى فيه لغات ضم الدال وتشديد الراء وبالياء آخر الحروف بلا همز والثانية بالهمز والثالثة بكسر الدال مهموز ايضا وهو الكوكب العظيم البراق وسمى به لياضه كالدر وقيل لضيوته وقيل لشبهه بالدر في كونه ارفع النجوم كما ان الدر ارفع الجواهر **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال عدى بن ثابت اخبرني قال سمعت البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما مات ابراهيم قال ان له مرضعا في الجنة **ش** **ص** هذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المسلمين قوله مرضعا انما قال مرضعا ولم يقل مرضعة لان المراد التي من شانها الارضاع اهم من ان يكون في حالة الارضاع **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك بن انس عن صفوان

ابن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل الجنة يتراؤن اهل الغرف من فوقهم كما يتراؤن الكواكب الدرى الغابر في الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يارسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي تقمى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين **ش** عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري الاويسى المديني وصفوان بن سليم بضم السين وقح اللام المدني وعطاء بن يسار ضد اليين والحديث اخرجه في صفة الجنة ايضا عن عبد الله بن جعفر وعن هارون بن سعيد كلاهما عن مالك قوله عن صفوان وفي رواية مسلم اخبرني صفوان ووهب بن ايوب بن سويد فرواه عن مالك عن زيد بن اسلم بدل صفوان ذكره الدارقطني في الغرائب قوله عن ابي سعيد وفي رواية فليج عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة اخرجه الترمذي وصححه ابن خزيمة ونقل الدارقطني في الغرائب عن الذهلي انه قال لست ارفع حديث فليج يجوز ان يكون عطاء بن يسار حدث به عن ابي سعيد وعن ابي هريرة قوله يتراؤن على وزن يتفاعلون من باب التفاعل اى يرون وينظرون وفيه معنى التكلف كما في قول ابي بصير * تراءى الهلال اى تكلفنا النظر اليه هل نراه ام لا وفي رواية مسلم يرون وهذا يدل على ان باب التفاعل هنا ليس على باب قوله الغرف بضم الغين وقح الراء جمع غرفة وهى العلية قوله الغابر بالغين المحجمة والباء الموحدة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الموطأ الغابر بالباء آخر الحروف ومعناه الداخل في الغروب ومعنى الغابر بالباء الموحدة الذهاب وهو من الاضداد يقال غبر بمعنى ذهب وبمعنى بقى وفي رواية الاصبلى العازب ومعناه البعيد وفي رواية الترمذي العارب بالغين المهملة والراء قوله في الافق قال بعضهم المراد من الافق السماء قلت الافق اطراف السماء وقال الطبري فان قلت ما فائدة تقييد الكواكب بالدري ثم بالغابر في الافق قلت للايدان بأنه من باب التمثيل الذي وجهه منتزح من عدة امور متوهمة في المشبه شبه رؤية الراى في الجنة صاحب الغرفة برؤية الراى الكواكب المستضى الباقى في جانب الشرق او الغرب في الاستضاءة مع البعد فلو قيل الغابر لم يصح لان الاشراق يفوت عند الغروب اللهم الا ان يقدر المستشرق على الغروب كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب الشرقى نعم على هذا التقدير كقوله * متقداسيقا ورحما وصلفته تبا وما باردا اى طالعا في الافق من المشرق وغابرا في المغرب فان قلت ما فائدة ذكر الشرق والغرب وهلا قيل في السماء اى في كبدها قلت لو قيل في السماء كان القصد الاول بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفي ذكر المشرق او المغرب القصد الاول البعد ويلزم منه الرفعة قوله قال بلى وفي رواية ابي ذر بل التي للاضراب وقال القرطبي هكذا وقع هذا الحرف بلى التي اصلها حرف جواب وتصديق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموا وانما اخبروا ان تلك المنازل للانبياء عليهم السلام لا لغيرهم فجواب هذا يقتضى ان تكون بل التي للاضراب عن الاول واجاب المعنى للثاني فكانت تسوخ فيها فوضعت بلى ووضع بل قوله رجال مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم رجال آمنوا بالله اى حق ايمانه وصدقوا المرسلين اى حق تصديقهم والافكل من يدخل الجنة آمن بالله وصدق رساله **ش** باب * صفة ابواب الجنة **ش** اى هذا باب في بيان صفة ابواب الجنة قال بعضهم هكذا ترجم بالصفة ولعله اراد بالصفة العدد او التسمية قلت هذا تخمين لانه لا وجه لما ذكره اما ذكر الصفة واردة العدد ففيه ما فيه لان العدد اسم قال الجوهري عددت الشيء عدا احصيته والاسم العدد والعديد والصفة خارجة عن ذات الشيء واما ذكر الصفة واردة التسمية فتعسف جدا لانه لا نكتة فيه حتى يعدل عن

التسمية الى ذكر الصفة والذي يظهر ان ذكره ابواب الجنة واقع في محله لان في الباب ذكر ثمانية ابواب فيطابق الترجمة وذكر الصفة اشارة الى قوله الريان لانه صفة للباب الذي يدخل منه الصائمون فان قلت المذكور في الحديث يسمى الريان قلت في الحقيقة صفة لذلك الباب لان الصائمين الذين كابدوا العطش في الدنيا اذا دخلوا من هذا الباب الى الجنة يشربون من النهر الذي فيه فيروون فلا يحصل لهم الظم بعد ذلك ابدأ فقلت الاسمية على الصفة كما في العباس والحارث ونحوهما **ص** وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اتفق زوجين دعى من باب الجنة **ش** روى هذا التعليق مستنداً موصولاً في كتاب الصيام في باب الريان للصائمين فانه اخرجهم هناك عن ابراهيم بن المنذر عن معمر بن مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله فودى من ابواب الجنة الحديث ومضى الكلام فيه هناك وفي الجهاد ايضا من حديث ابي هريرة وفيه من كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد الحديث **ص** فيه عبادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي في هذا الباب روى عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه واشار به الى ما روى في ذكر عيسى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام من جنادة بن ابي امية عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله الحديث وفيه ادخله الله من ابواب الجنة الثمانية ايها شاء وروى الطبراني في معجمه من حديث ابن سلام عن ابي امامة عن عبادة بن الصامت وافظه عليكم بالجهاد في سبيل الله فانه باب من ابواب الجنة يذهب الله به الهم والغم **ص** حدثنا سعيد بن ابي مرير حدثنا محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثمانية ابواب ومحمد بن مطرف بضم الميم وقبح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وابو حازم سلمة ابن دينار والحديث من افرادهم قال الداودي هذا الحديث بين قوله تعالى وقمعت ابوابها لان الواو اثمانا في بعد سبعة وقال الكوفيون الواو زائدة وهو خطأ عند البصريين لان الواو تقييد معنى العطف فلا يجوز ان تزداد قوله الريان اصله الرويان اجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فابلت الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء والريان ضد العطشان من رويت من الماء بالكسر اروي رياراً وروى ايضا مثل رضى ورويت الحديث بالفتح رواية قوله لا يدخله الا الصائمون مجازاً لهم لما كان يصيهم من العطش من صيامهم **ص** باب **ش** صفة النار وانها مخلوقة **ش** اي هذا باب في بيان صفة النار يعني نار جهنم وفي بيان انها مخلوقة موجودة وفيه رد على المعتزلة وقد ذكرناه في باب صفة الجنة وقال الكرماني ما ملخصه ان النسقي لم يرو من اول الباب الى اول حديث الباب اللغات المذكورة ولم يوجد في نسخة شيء من ذلك وامثال هذه مما سمعته القريبي عن البخاري عند سماع الكتاب فالحقها هو به والاولى موضع هذا الجامع فقد انها لا وجدناها اذ موضوعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة اقواله وافعاله فينبغي ان لا يتجاوز البحث عن ذلك **ص** غساق يقال غسقت عينه ويغسق الجرح وكان الغساق والغسق واحد **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى الاحميا وغساقا قوله قال غسقت عينه اذا سال منها الماء البارد وقال الجوهري غسقت عينه اذا اظلمت وغسق الجرح اذا سال منه ماء اصفر ويقال الغساق الماء البادر المنق يخفف ويشدد وقرأ ابو عمرو بالتشديد

والفساق بالتخفيف وقيل الفساق قبح غليظ قاله عبد الله بن عمر وقال ابن دريد هو صديدهم تصهرهم النار فيجتمع صديدهم في حياض فيسقونه وقال ابن فارس الفساق ما يقطر من جلود اهل النار وقيل بارد يحرق كما تحرق النار وقال ابو عبيدة في قوله تعالى الاحيما وغساقا الحميم الماء الحار والفساق ماهي وسال وفي حديث الترمذي والحاكم عن ابي سعيد مرفوعا لو ان دلوا من غساق يهراق الى الدنيا لانت اهل الدنيا قوله كان الفساق والغسق واحد هكذا في رواية الاكثرين الغسق بفتحين وفي رواية ابي ذر الغصني على وزن فعيل وقد تردد الضاري في كون الفساق والغسق واحدا وليس بواحد فان الفساق ما ذكرناه من المعاني والغسق الظلمة يقال غسق يغسق غسوقا فهو غاسق اذا اظلم واغسق مثله **ص** غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين فعيلين من الغسل من الجرح والدبر **ش** اشار الى ما في قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين وقد فسر به بقوله كل شيء الى آخره وهكذا قال ابو عبيدة وقد روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الغسلين صديق اهل النار قوله غسلين فعيلين اي وزن غسلين فعيلين والنون والياء فيه زائدتان قوله والدبر بفتح الباء الموحدة وهو ما يصيب الابل من الجراحات **ش** فان قلت بين هذه الاية وبين قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع معارضة ظاهرة قلت جع بينهما بأن الضريع من الغسلين او هم طائفتان فطائفة يجازون بالطعام من غسلين بحسب استحقاقهم لذلك وطائفة يجازون بالطعام من ضريع كذلك والله اعلم **ص** وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحشية وقال غيره صاحبا الريح العاصف والحا ص ماتي به الريح ومنه حصب جهنم رمي به في جهنم هم حصبها ويقال حصب في الارض ذهب والحصب مشتق من حصباء الحجارة **ش** تعليق عكرمة وصلة ابن ابي حاتم من طريق عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة بهذا واخرجه ابن ابي ماصم عن ابي سعيد الاشج حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة وقال ابن عرفة ان كان اربابا حبشية الاصل سمعتها العرب فتكلمت بها فصارت حينئذ عربية والافليس في القرآن غير العربية وقال الخليل حصب ماهي لوقود من الحطب فان لم يبيأ لذلك فليس بحصب وروى الفراء عن علي ومائشة رضي الله تعالى عنهما انهما قرآها حطب بالطاء وروى الطبري عن ابن عباس انه قرأها بالضاد المعجمة قال وكا انه اراد انهم الذين تسبح بهم النار لان كل شيء هيئت به النار فهو حصب قوله وقال غيره اي غير عكرمة حاصبا اي في قوله تعالى او يرسل عليكم حاصبا هو الريح العاصف الشديد كذا فسر ابو عبيدة قوله والحا ص ماتي به الريح لان الحاصب الرمي ومنه حصب جهنم رمي به فيها ويقال الحاصب العذاب قوله هم حصبها اي اهل النار حصب جهنم وهو مشتق من حصباء الحجارة وهي الحصى قال الجوهرى الحصباء الحصى وحصببت الرجل احصبه بالكسر اي رميته بالحصباء **ص** ص صديق قبح ودم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد وفسره بالقيح والدم وكذا فسر ابو عبيدة **ص** ص خيت طفئت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى كلما خبت وفسره بقوله طفئت بفتح الطاء وكسر الفاء يقال طفئت النار تطفأ تطفأ وهو من باب علم يعلم من المموز وانطقات وانا اطفأتها وقال ابو عبيدة يقولون للنار اذا سكن لها بها وعلا الجمر رماد خبت فان طفي معظم الجمر يقال خدت وان طفي كله يقال همدت **ص** ص تورون **ش** تورجون اوريت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم الدار تورون وفسرها به قوله تستخرجون اورويت او قدت **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم النار التي نورون وفسرها بقوله تستخرجون واصله من وري الزند بالفتح يري وريا اذا خرجت ناره وفيه لغة اخرى وري

الزبد يرى بالكسر فيهما وأورته أنا وكذلك ورته توربة واصل تورون توربون نقلت ضمة
الياء الى الراء وحذفت الياء لالتقاء الساكنين فصار تورون على وزن تفعون **ص** للمقوين
للمسافرين والقي القفر **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى تذكرة ومتاما للمقوين وفسر المقوين
بقوله المسافرين واشتقاقه من اقوى الرجل اذا نزل المنزل القواء وهو الموضع الذي لا احد فيه
وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال للمقوين للمسافرين ومن طريق الضحاك
وقتادة مثله ومن طريق مجاهد قال للمقوين اي المستحقين اي المسافر والحاضر ويقال المقوين من لازادله
وقيل المقوى الذي له مال وقيل المقوى الذي اصحابه وابله اقوياء وقيل من معد دابة قوله والقي بكسر القاف
وتشديد الياء وفسره بقوله القفر بفتح القاف وسكون القاء وفي آخره راء وهو مفازة لانبات فيها ولا
ماء ويجمع على قفار **ص** وقال ابن عباس صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم **ش**
اشار به الى ما في قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس في قوله تعالى فاطلع فرآه في سواء الجحيم قال في وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله
ص لشوبا من جحيم يخلط طعامهم ويساط بالجحيم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى
ثم ان لهم عليها لشوبا من جحيم وفسره بقوله يخلط الى آخره والشوب قال ابو عبيدة تقول العرب
كل شيء خلطته بغيره فهو شوب قوله يساط على صيغة المجهول اي يخلط ومنه المسواط
وهو الخشبة التي يحرك بها ما فيه الخليط وهو بالسين المهملة **ص** زفير وشهيق صوت شديد
وصوت ضعيف **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ففي النار لهم فيها زفير وشهيق وفسر الزفير
بالصوت الشديد والشهيق بالصوت الضعيف وهكذا فسر ابن عباس اخرجه الطبري وابن ابي حاتم
من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق ابي العالية قال الزفير في الخلق والشهيق في الصدر
ومن طريق قتادة هو كصوت الحمار اوله زفير وآخره شهيق وقال الداودي الشهيق هو الذي يبقى بعد
الصوت الشديد من الحمار **ص** وردا عطاشا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ونسوق
الجرم الى جهنم وردا وفسر الورد بالعطاش وكذا روى عن ابن عباس وروى عن مجاهد وردا مقطعة
اعناقهم قال اهل اللغة الورد مصدر ورد والتقدير عندهم ذوى ورد ويحكى انه يقال لاواردين الماء
ورد ويقال ورداى اوراد كما يقال قوم زور اي زوار **ص** فان قلت الذي يرد الماء ينافي العطش قلت
لا يلزم من الورد الى الماء تناوله منه وقد جاء في حديث الشفاعة انهم يشكون العطش فترفع لهم جهنم
سراب ماء فيقال لا تردون فيردونها فيتساقطون **ص** خيا خسرانا **ش** اشار به الى ما في قوله
تعالى فسوف يلقون غيا وفسر الغي بالخسران وعن ابن مسعود الغي واد في جهنم والمعنى مسوف
يلقون حر الغي وعنه واد في جهنم بعيد القعر خبيث الطعم **ص** وقال مجاهد يسجرون توقدهم
النار **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ثم في النار يسجرون وفسره بقوله توقدهم النار
كانهم يصيرون وقود النار وفي رواية الا كثيرين توقدهم وفي رواية ابي ذرهم بالباء **ص**
ونحاس الصفر يصب على رؤسهم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ
من نار ونحاس وفسر النحاس بالصفر يصب على رؤس اهل النار من الكفار واخرج عبد بن
حيد من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار قال قطعة من نار حراء
ونحاس قال يذاب المسفر فيصب على رؤسهم قلت الصفر بالضم النحاس الجيد الذي يعمل

من الآتية **ص** ذوقوا باثروا وجربوا وليس هذا من ذوق الفم **ش** **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وذوقوا عذاب الحريق وفسره بقوله باثروا الى آخره وفرضه ان الذوق هنا بمعنى المباشرة والتجربة لا بمعنى ذوق الفم وهذا من المجاز ان يستعمل الذوق وهو ما يتعلق بالاجسام في المعاني لما في قوله تعالى ايضا فذاقوا وبال امرهم **ص** مارج خالص من النار مارج الامير رعيته اذا خلاهم يعدو بعضهم على بعض مريج ملتبس مارج امر الناس اختلط مريج البحرين مرجت دابتك تركتها **ش** **ص** اشار بقوله مارج الى ما في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار ثم فسر بقوله خالص من النار وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار قال من خالص النار ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال خلقت الجن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا التهب قوله مارج الامير رعيته يعني تركهم حتى يظلم بعضهم بعضا قوله مريج اشار به الى ما في قوله تعالى في امر مريج وفسره بقوله ملتبس ومنه قولهم مارج امر الناس بكسر الراء اذا اختلط واما مارج بالفتح فعناه ترك وخلي ومنه قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) اي خلاهما لا يلتبس احدهما بالآخر وفي تفسير النسفي مرج البحرين يعني ارسل البحرين العذب والملح متجاورين يلتقيان لافضل بين المائين في مرأى العين بينهما برزخ حاجز وهائل من قدرة الله تعالى وحكمته لا يبغيان لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي احدهما على الآخر بالممازجة ولا يختلطان ولا يتغيران وقال قتادة لا يطغيان على الناس بالفرق وقال الحسن مرج البحرين يعني بحر الروم وبحر الهند وقال قتادة بحر فارس والروم بينهما برزخ وهي الجزائر وقال مجاهد والضحاك يعني بحر السماء وبحر الارض يلتقيان كل عام قوله مرجت دابتك بفتح الراء معناه تركتها وفي الصحاح مرجت الدابة امرجهما بالضم مرجا اذا ارسلتها ترعى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن مهاجر ابي الحسن قال سمعت زبدين وهب يقول سمعت ابا ذر رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقال ابردتم قال ابرد حتى فاء التي يعني التلول ثم قال ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله من فيح جهنم و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ومهاجر بلفظ اسم الفاعل من هاجر ابو الحسن الصائغ يعد في الكوفيين وزيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وابوذر جندب بن جنادة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الايراد بالظهور في شدة الحر قوله حتى فاء التي يعني حتى وقع الظل تحت التلول **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ذكوان عن ابي سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله من فيح جهنم وسفيان ابن عيينة والاعمش ابن سليمان والحديث مر في الصلاة في الباب الذي ذكرناه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت رب اكل بعضي بعضا فاذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاخذ ما تجدون في الحر واخذ ما تجدون من الزمهرير **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله النار فان المراد منه جهنم وليس المراد نفس النار لان جهنم فيها النار وفيها الزمهرير وهو البرد الشديد والصدان لا يجتمعان ولفظ جهنم يشملها وعلى غير ذلك من انواع

العذاب اما اذا نال الله من ذلك برجته ورجاله على هذا النسق ذكروا غير مرة والحديث مضى في الصلاة في الباب المذكور آتفا وفيه دلالة على ان الله تعالى يخلق فيها ادراكا وقيل ان الجنة والنار اسمع المخلوقات وان الجنة اذا سألها عبادت على دماثة والنار اذا استجار منها احد أمنت على دعائه **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا همام عن ابي جرة الضبي قال كنت اجالس ابن عباس بمكة فاخذتني الحمى فقال ابردها عنك بما زعم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فاردوها بالماء او قال بما زعم شك همام **ش** مطابقة للترجمة في قوله من فيج جهنم وعبد الله ابن محمد هو المسندي وابو عامر عبد الملك العقدي بفتح العين المهملة والقاف وهما بالتشديد هو ابن يحيى البصري وابو جرة بالجيم والرائد نصر بن عمران الضبي والحديث اخرجه النسائي في الطب عن الحسن ابن اسحق وفيج جهنم سطوع حرها قاله الليث ويقال فاحت القدر اذا غلت واصله واوى وهذا من الطب النبوي الذي لا ينك في حصول الشفاء به وكلام الحكيم الذي يخالف هذا وامثاله لغو فلا يلتفت اليه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن سفيان عن ابيه عن عباية ابن رفاع قال اخبرني رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الحمى من فور جهنم فاردوها عنكم بالماء **ش** مطابقة للترجمة في قوله من فور جهنم وعمر بن عباس بالياء الموحدة المشددة ابو عثمان البصري وعبد الرحمن ابن مهدي وسفيان هو الثوري يروي عن ابيه سعيد بن مسروق وعباية بفتح العين المهملة وبالياء الموحدة المخففة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاع بكسر الراء وتخفيف الفاء وبالعين المهملة ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة الاوسى الانصاري الحارثي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن مسدد واخرجه مسلم في الطب عن غناد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي بكر بن نافع ومحمد بن المثني ومحمد بن حاتم واخرجه الترمذي والنسائي فيه عن هناديه واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبيد الله قوله من فور جهنم اي من شدة حرها وفاراي جاش **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فاردوها بالماء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله ابن عمر والحديث اخرجه مسلم في الطب عن زهير بن حرب ومحمد بن المثني وفي هذا الباب روى ابو نعيم من حديث ابي عبيدة بن حذيفة عن عمته فاطمة قالت عدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد جفأ مر بسقاء يعلق على شجرة ثم اضطجع بجنبه فجعل يقطر الماء على فؤاده فقلت ادع الله ان يكشف عنك فقال ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم وعن طارق بن شهاب سمعت اسامة يقول قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايتني في وجه الصبح بما اصابه على لعلي اجد خفا فاخرج الى الصلاة وروى الانصاري من حديث اسمعيل بن الحسن المكي عن الحسن عن سمرة مرفوعا الحمى قطعة من النار اذا جفأ دما بغرفة من ماء فادغها على قرنه فاغتسل وصححه الحاكم وروى ابن ماجه من حديث الحسن عن ابي هريرة مرفوعا الحمى كير من كبر جهنم فتحوها عنكم بالماء البارد وروى الطحاوي من حديث انس مرفوعا اذا جفأ احدكم فليستق عليه الماء البارد من السحر ثلاثا وصححه الحاكم **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله ان كانت لكافية قال فضلت عليهن بتسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها **ش** مطابقة

لترجة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم **قوله** ناركم مبتدأ وقوله
جزء من سبعين جزءاً خبره وكلمة من في من نار جهنم للتبيين وفيه معنى التبعض ايضاً وفي رواية مسلم ناركم جزء
واحد من سبعين جزءاً وفي رواية احمد من مائة جزء والجمع بينهما ان الحكم للزائد وروى ابن ماجه
من حديث انس مرفوعاً ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم ولولا انها اطلقت بالماء مرتين
ما انتفعت بها وانما لتدعو الله عز وجل ان لا يعيدها فيها وذكر ابن عينة في جامعه من حديث ابن
عباس هذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولو ما ذلك لانتفع بها احد وعنه ابن مسعود ضرب
بها البحر عشر مرات وسئل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ايضاً عن نار الدنيا ثم خلقت قال من
نار جهنم غير انها طفت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لانها من نار جهنم ومعنى قوله جزء من
سبعين جزءاً انه لو جمع كل ما في الوجود من النار التي بوقدها الآدميون لكانت جزءاً من اجزاء
نار جهنم المذكورة بيسانه لو جمع حطب الدنيا ووقدها حتى صارت نارا لكان الجزء الواحد من
اجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءاً اشد منه **قوله** ان كانت لكافية كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة عند
البصريين وهذه اللام هي المفرقة بين ان النافية وان المخففة من الثقيلة والمعنى ان نار الدنيا كانت كافية
للعذاب الجهنمي وهي عند الكوفيين بمعنى ما واللام بمعنى الاتقديره عندهم ما كانت الا كافية **قوله**
قال اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابهم بأن نار جهنم فضلت عليها اي على نار الدنيا
ويروى عليهن كما فضلت عليها في المقدار والعدد بتسعة وستين جزءاً فضلت عليها في الحر بتسعة وستين
جزءاً وقال الطيبي فان قلت كيف طابق لفظه فضلت وعليهن جواباً وقد علم هذا التفضيل من كلامه السابق
قلت معناه المنع من الكناية اي لا بد من التفضيل لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق وروى ابن المبارك
عن معمر بن محمد بن المنذر قال لما خلقت النار فرعت الملائكة وطارت افنتهم ولما خلق آدم عليه
الصلاة والسلام سكن ذلك عنهم وقال ميون بن مهران لما خلق الله جهنم امرها فزفرت زفرة فلم يبق
في السموات السبع ملك الاخر على وجهه فقال لهم الرب ارفعوا رؤوسكم اما علمتم اني خلقتكم للطاعة وهذه
خلقتها لاهل المعصية قالوا ربنا لاننا منها حتى نرى اهلها فذلك قوله تعالى وهم من خشية ربهم مشفقون
وعنه عبد الله بن عمر مرفوعاً ان تحت البحر نارا قال عبد الله البحر طبق جهنم ذكره ابن عبد البر وضعفه وفي
تفسير ابن القتيب في قوله تعالى يوم تبدل الارض تبديل الارض جهنم والسموات الجنة **مس**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو سمع عطاء يخبر عن صفوان بن يحيى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يقرؤ على المنبر ونادوا يا مالك شئ **ش** ذكره هذا هنا مع انه ذكره في باب ذكر الملائكة
لمطابقة قوله يا مالك لترجة المذكورة لان المراد من مالك هو خازن جهنم وهناك اخرجه عن علي بن عبد الله
عن سفيان عن عمرو الى آخره وقد ذكر هناك وقال سفيان وقال في قراءة عبد الله يا مال بالترخيم كما ذكرناه
ص حدثنا علي حدثنا عن الاعشى عن ابي وائل قال قيل لاسامة لو اتيت فلانا فكلمتهم قال
انكم لترون اني لا اكله الا اسمعكم اني اكله في السر دون ان افصح بابا لا اكون اول من قصه ولا اقول
رجل ان كان علي امير انه خير الناس بعد شي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا وما سمعته
يقول قال سمعته يقول يحاء بال رجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقبابه في النار فدور كما يدور الحمار برحاه
فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اي فلان ما شانك ألسنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر
قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتيه وانها لكم عن المنكر وآتيه **ش** مطابقتها لترجة من حيث ان فيه

ذكر النار التي هي جهنم وعلى هوا بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هوا بن حبيشه والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة واسامة هوا بن زيد بن حارثة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتى عن بشر بن خالد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وابي بكر وابن نمير واسحق وابي كريب خستهم عن ابي معاوية وعن عثمان عن جرير **قوله** لو اتيت جواب لو محذوف او هي للثني فلا يحتاج الى جواب **قوله** فلانا اراد به عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه **قوله** فكلمته اى فيما يقع من الفتنة بين الناس والسعي في اطفاء نارها قاله الكرماني وفي التوضيح اراد ان يكلمه في شأن اخيه لامة الوليد بن عقبة لما شهد عليه بما شهد فقيل لاسامة ذلك لكونه كان من خواص عثمان **قوله** انكم لترون اى لا اكله اى انكم لتظنون اى لا اكله **قوله** الا اسمعكم اى اى لا اكله الا يحضركم وانتم تسمعون واسمعكم بضم الهمزة من الاسماع ويروى الا اسمعكم بصيغة المصدر **قوله** اى اكله سرا اى في السر دون ان اقع بابا من ابواب الفتنة حاصله اكله طلبا للمصلحة لا تهيجا للفتنة لان المجاهرة على الامراء بالانكار يكون فيه نوع القيام عليهم لان فيه تشجيعا عليهم يؤدى الى افتراق الكلمة وتشتيت الجماعة **قوله** لا اكون اول من فتحه اى اول من قمع بابا من ابواب الفتنة **قوله** ان كان يفتح الهمزة اى لان كان **قوله** فتدلق اقباه اى تصب امعاؤه من جوفه وتخرج من دبره والاندلاق بالبدال المهملة والقاف الخروج بالسرعة ومنه دلق السيف واندلق اذا اخرج من غير سل والاقاب جمع قتب بالكسر وهي الامعاء والقتب مؤنثة وتصغيره قتيبة ومنه سمي الرجل قتيبة **قوله** اى فلان يعنى يا فلان ما شانك اى ما حالك التي انت فيها **قوله** الست الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** بالمعروف وهو اسم جامع لكل ما صرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اى امر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد المعروف وكل ما قبحه الشرع وكرهه فهو منكرا وفيه الادب مع الامراء والطف بهم ووعظهم سرا وتبلغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا كله اذا امكن فان لم يمكن الوعظ سرا فليجعله علانية لئلا يضيع الحق **قوله** لما روى طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر **قوله** واخرجه الترمذي من حديث ابي سعيد باسناد حسن قال الطبري معناه اذا امن على نفسه او ان يلحقه من البلاء ما لا قبل له به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب اسامة **قوله** وقال آخرون الواجب على من رأى منكرا من ذى سلطان ان ينكره علانية كيف امكنه روى ذلك عن عمر وابي كعب رضى الله تعالى عنهما **قوله** وقال آخرون الواجب ان ينكر بقلبه ويتبغى لمن امر بمعروف ان يكون كامل الخير لاوصم فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه الا انه يحب عند الجماعة ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من لا يفعل ذلك **قوله** وقال جماعة من الناس يجب على متعاطي الكاس ان ينهى جماعة الجلاس **قوله** وفيه وصف جهنم بأمر عظيم روى مسلم عن ابن مسعود مرفوعا يؤتى بهم يوم القيامة لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها ولا بن وهب عن زيد ابن اسلم عن علي رضى الله تعالى عنه مرفوعا فيبيناهم يجرونها اذ شردت عليهم شرده فلو لا انهم ادركوها لاحرقت من في الجمع **قوله** ص رواء فندر عن شعبة عن الاعمش **قوله** اى روى الحديث المذكور فندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الاعمش وهذا التعليق وصله البخاري

صاحب وصاحب فان الصاحب جمع صاحب والتجر يفتح التاء المشاة من فوق جمع تاجر وقال ابن عباس كل خيل سارت في معصية وكل رجل مشى فيها وكل ما أصيب من حرام فهو للشيطان وقال غيره مشاركته في الاموال البهيرة والسائبة وفي الاولاد عند الغزاة وعند الحروب **ص** لا تحتكن لاستأصلن ش **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى لا تحتكن ذريته الا قليلا وفسر لا تحتكن بقوله لاستأصلن من الاستيصال **ص** قرين شيطان ش **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فهو له قرين وفسر القرين بالشيطان وفسره مجاهد كذلك ش **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الليث كتب الى هشام انه سمعه ورواه عن ابيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان يخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله حتى كان ذات يوم دعا ثام قال اشعرت ان الله افناني فيما فيه شفاي انا في رجلان فقام احدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال احدهما للاخر ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد الاعصم قال فيماذا قال في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر قال فابن هو قال في بئر ذروان فخرج اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع فقال لعائشة حين رجع نخلها كأنه رؤس الشياطين فقلت استخرجته قال لا اما ان افقد شفاي الله وخشيت ان يثير ذلك على الناس شر انهم دفنت البئر ش **ص** وجه مطابقته للترجمة من حيث ان السحر انما يتم باستعانة الشيطان على ذلك وهي من جملة صفاته القبيحة وابراهيم بن موسى بن يزيد القراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير وعيسى هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام يروي عن ابيه عن عائشة عن المؤمنين والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن ابراهيم بن موسى بن موسى عن عيسى واخرجه النسائي في الطب عن اسحق بن ابراهيم بن عيسى بن يونس نحوه **ص** ذكر معناه **ص** قوله وقال الليث هو الليث بن سعد رجه الله هذا التعليق وصله ابو بكر عبد الله بن داود عن عيسى بن حماد النخعي المصري عن الليث قوله ورواه اي حفظة قوله يخيل على صيغة المجهول من تخيل الشيء كذا وليس كذلك واصله الظن قوله ذات يوم انما يتصرف لان اضافتها من قبيل اضافة المسمى الى الاسم لان معنى كان ذات يوم قطعة من الزمان ذات يوم اي صاحبة هذا الاسم قوله اشعرت اي اعلمت قوله اثنائي وروي انبائي اي اخبرني قوله مطبوب اي مسهور والطب جاء بمعنى السحر قوله من طبه اي من سحره قوله في مشط ومشاقة المشط فيه لغات ضم الميم واسكان الشين وضمها ايضا وكسر الميم باسكان الشين والمشاقة بضم الميم وتخفيف الشين المجمة والقاف وقال الكرماني ما ينزل من الكتان قلت المشاقة ما يخرج من الكتان حين يمشق والمشق جذب الشيء ليتمدد ويطول قوله وجف طلعة ذكر الجف بضم الجيم وتشديد الفاء وهو واه طلع النخل وهو الغشاء الذي يكون عليه ويطلق على الذكر والانثى واهذا قديم بقوله ذكر وهو الذي يدعى بالكفرى وقال ابن فارس جف الطلع واهذا يقال انه شيء ينثر من جذوع النخل وقال الهروي ويروي في مشط ومشاقة في جف طلعة قال المشاطة الشعر الذي يسقط من الرأس والحمة عند التسريح بالمشط قال وجف طلعة اي في جوفها وقوله ذكر الذكر من النخل الذي يؤخذ طلعه فيجعل منه في طلع النخلة المثمرة فيصير بذلك تمرا ولولم يجعل فيه لكان شيئا لا يؤخذ ولا يكاد يساغ قوله في ينثر ذروان بفتح الذال المجمة وسكون الراء ويروي ذى اروان وكلاهما صحيح مشهور والاول اصح وهي بئر المدينة في بستان بنى ذريق بضم الزاي وقح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالقاف من

اليهود قوله كأنها رؤس الشياطين قال الخطابي فيه قولان أحدهما أنها مستدقة كرؤس الحيات والحية يقال لها الشيطان والآخرا أنها وحشية المنظر سمجة الاشكال وهو مثل في استقباح صورتها وهول منظرها كصورة الشياطين قوله ان ينير ذلك على الناس شرا يريد في اظهاره وقيل انما امتنع عن تعيين الساحر لثلاث قوم انفس المسلمين فيقع بينهم وبين قبيل الساحر فتنة قتل ثم دنت البئر على صبغة الجهول وفيه ان آثار الفعل الحرام يحجب ازالتها وقدم البحث في هذا مستوفى في باب هل يعنى عن الذبي اذا سحر في او اخر الجهاد **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان عقد الشيطان على قافية رأس احد من افعال الشيطان وصفاته القبيحة والحديث مضى في كتاب التمجيد بالليل في باب عقد الشيطان على قافية الرأس فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الرناد عن الامرج عن ابي هريرة وهنا اخرجه عن اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبد الله المدني ابن اخت مالك بن انس وهو يروي عن اخيه عبد الحميد وقدم الكلام فيه هناك ومعنى يعقد يتكلم عليه والقافية مؤخر الرأس ومنه قافية الشعر قوله انحلت عقده وهو جمع عقدة ولهذا اكده بقوله كلها **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال ذكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل نام ليله حتى أصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في اذنيه او قال في اذنه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان بول الشيطان في اذن الرجل النائم كل ليله من صفاته القبيحة وابو وائل شقيق وعبد الله هو ابن مسعود ومضى الحديث في كتاب التمجيد في باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابي الاحوص عن منصور عن ابي وائل الى آخره **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا همام عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما ان احدكم اذا اتى اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فرزقا ولدا لم يضره الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان من صفات الشيطان ضرره العام للمؤمنين وهو من صفاته الذميمة القبيحة وورجاله قدموا غير مرة والحديث قدم مضى في كتاب الطهارة في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن جرير عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن كريب الحديث ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن اخبرنا عبيدة عن هشام بن صروة عن ابيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تبرز واذا غاب حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تغيب ولا تحينوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فلما تطلع بين قرني شيطان او الشيطان لا ادري اى ذلك قال هشام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فلما تطلع بين قرني الشيطان شمس هو ابن سلام قال ابو نعيم وابو علي وعبد بن قيس بن الميمونة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان والحديث مضى في كتاب مراقيت الصلاة في باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس ومضى الكلام فيه هناك قوله حتى تبرز اى حتى تظهر

قوله ولا تحينوا من الحين وهو طلب وقت معلوم قرنا الشيطان جانباً رأسه قوله لا ادري اى ذلك قال هشام القائل بهذا هو عبدة بن سليمان وهشام هو ابن مرة **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن جريد بن هلال عن ابي صالح عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امر بن يدي احدكم شئ وهو يصلي فليمنه فان ابي فليمنه فان ابي فليقلته فانما هو شيطان شئ **ص** مطابقته للترجمة في قوله فانما هو شيطان وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابي الجحاج المقرئ المقعد وعبد الوارث ابن سعيد ويونس هو ابن عبد الله العبدى البصرى وابو صالح ذكوان الزيات والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب يرد المصلي من مريين يديه **ص** وقال عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال وكنتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحفظ زكاة رمضان فاننى آت فجعل يمحو من الطعام فأخذته فقلت لا رفعنك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث فقال اذا أويت الى فرشتك فاقرأ آية الكرسي لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صدقك وهو كذوب ذلك الشيطان شئ **ص** مطابقته للترجمة في قوله ذلك الشيطان وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وقبح الشاء المثلثة مؤذن الصرة وعوف الاخر ابي والحديث مضى في كتاب الوكالة في باب اذا وكل رجلا بعين ما ذكره هنا قال وقال عثمان بن الهيثم الى آخره مطولا ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرنى عروة قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأبى الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته شئ **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب وعن زهير بن حرب وعبد بن جريد وعن هرون بن معروف ومحمد بن عباد وعن محمود بن غيلان واخرجه ابو داود في السنة عن هرون بن معروف به واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن منصور وعن احمد بن سعيد وعن هرون بن سعيد قوله من خلق كذا وفي رواية مسلم لا يزال الناس يسألون حتى يقولوا هذا خلق الله فمن خلق الله قوله فليستعذ بالله وفي رواية مسلم فليقل آمنت بالله ولا بى داود فاذا قالوا ذلك فقولوا الله احد الله الصمد الآية ثم ليتفل من يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى فليستعذ اى قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من الاعراض والشبهات الواهية الشيطانية قوله ولينته اى عن الاسترسال معه في ذلك باثبات البراهين القاطعة الحقانية على ان لا خالق له بابطال التسلسل ونحوه وقال الطبيي لينته اى ليترك التفكير في هذا الخاطر وليستعذ بالله من وسوسة الشيطان فان لم يزل التفكير بالاستعانة فليقم وليشتغل بامر آخر وانما امره بذلك ولم يأمره بالتأمل والاحتجاج لان العلم باستغناة عن الوجود امر ضرورى لا يقبل المناظرة له وعليه ولان السبب في مثله احساس المرء في عالم الحس وما دام هو كذلك لا يزيد فكره الازيغا عن الحق ومن كان هذا حاله فلا علاج له الا اللجوء الى الله تعالى والاعتصام بحوله وقوته وقال المازرى الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا تنجليها شبهة هو التى تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها يتدلق اسم الوسوسة واما الخواطر المستقرة الناشئة من الشبهة فهى لا تندفع الا بالنظر والاستدلال **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثنى عقيل عن ابن شهاب قال حدثنى ابن ابي انس مولى التميميين ان اياه حدثه انه سمع ابا هريرة

رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة
 وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سلسلت الشياطين وابن
 ابي افس اسمه نافع بن مالك ابوسهيل التميمي والحديث مرفى في كتاب الصوم في باب هل يقال رمضان او شهر
 رمضان **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عرو قال اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس
 فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان موسى قال لفتاه انا غدا
 قال ارايت اذا اوتينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره ولم يجد موسى
 عليه الصلاة والسلام النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
 وما انسانيه الا الشيطان والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان ابن عيينة وعرو ابن دينار والحديث
 مضى في كتاب العلم في ثلاثة مواضع وفي غيره ايضا وقد ذكرناه هناك **ص** حدثنا عبد الله بن
 مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال رأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشير
 الى المشرق فقال ها ان الفتنة ههنا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله من حيث يطلع قرن الشيطان وهذا الحديث من افراده قوله ها قال الكرماني ها حرف ولم يزد
 على هذا شيئا قلت هو حرف من حروف المعجم ومن حروف الزيادة وهي حرف تنبيه قوله من حيث يطلع
 قرن الشيطان نسب الطلوع الى قرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوع الشمس والغرض
 ان منشأ الفتنة هو جهة المشرق وقد كان كما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا يحيى بن
 جعفر حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر رضى الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استنجح او كان جنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين
 تنتشر حيثئذ فاذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم واغلق بابك واذكر اسم الله واظن مصباحك
 واذا كرا اسم الله واواك سقاءك واذا كرا اسم الله وخرات اناك واذا كرا اسم الله ولو تعرض عليه شيئا **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله فان الشياطين تنتشر ويحيى بن جعفر بن اعين ابوزكريا البخاري البيهقي
 وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصاري من شيوخ البخاري وروى عنه هناد واسطة وابن جريج
 عبد الملك بن عبد العزيز وعطاء ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاشربة عن اسحق بن
 منصور وخرجه مسلم في الاشربة عن اسحق بن منصور وعن احدين عثمان وخرجه ابو داود ورفيه عن
 احدين حنبل وخرجه النسائي في اليوم واليلة عن احدين عثمان وعن عمرو بن علي وعن عمرو بن دينار
 عن جابر **ص** ذكر معناه قوله اذا استنجح اي اذا اظلم الليل ومادته جيم ونون وحاء وقال ابن سيدة جنح الليل
 ينجح جنوحا واظلم ويطال اذا اقبل ظلامه والنجح بضم الجيم وكسر هاء الغتان وهو ظلام الليل واصل
 النجح الميل وقيل جنح الليل اول ما يظلم قوله او كان جنح الليل وفي رواية الكشميهني او قال كان جنح الليل
 وحكى عياض انه وقع في رواية ابي ذر استنجع بالعين المسهلة بدل الحاء وهو تصحيف وعند الاصيلي
 واول الليل بدل قوله اذا كان جنح الليل وكان هذه تامة بمعنى وجد او حصل قوله فكفوا صبيانكم
 اي ضموهم وامنعوهم من الانتشار وفي رواية فاكتفوا ومادته كاف وفاء وتام مشقة من فوق ومعناه ضموهم
 اليكم وكل من ضمته الى شيء فقد كفته وفي رواية ولا ترسلوا صبيانكم وقال ابن الجوزي انما خيف
 على الصبيان في ذلك الوقت لان النجاسة التي يلوذ بها الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذي
 يستعصم به معدوم عندهم والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف

على الصبيان في ذلك الوقت والحكمة في انتشارهم حيثئذان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان
الظلام اجمع لهم من غيره وكذلك كل سواد ويقال ان الشياطين تستعين بالظلمة وتكره النور وتشأم به قوله
فخلوهم بفتح الخاء المعجمة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي بضم الخاء المسهلة قوله واغلق
من الاغلاق فلم يذيق الباب مغلق ولا يقال مغلق وانما قال فكفوا بصيغة الجمع وقال اغلق بصيغة الافراد
لان المراد بقوله اغلق لكل واحد وهو عام بحسب المعنى او هو في معنى المفرد اذ مقابلة الجمع بالجمع تفيد
التوزيع فكأنه قال كف انت صبيك كذا قاله الكرماني وقال بعضهم ولا شك ان مقابلة المفرد بالمفرد تفيد
التوزيع قلت ليس كذلك بل الصواب ما قاله الكرماني قوله واظنى امر من الاطفاء انما امر بذلك لانه جاء
في الصحيح ان القويسقة جردت القتيلة فاحترقت اهل البيت وهو عام يدخل فيه السراج وغيره واما
القناديل المعلقة فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالاطفاء وان أمن ذلك كما هو الغالب فالظواهر انه
لا بأس بها لانقضاء العلة وسبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على خرة فنجرت القتيلة فأحترقت
من الحجرة مقدار الدرهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك نبه عليه ابن العربي وفي سنن ابى داود
عن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت تجر القتيلة فجاءت بها والقتها بين يدي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم على الحجرة التي كان قاصدا عليها فاحترقت منها موضع درهم قوله واوك امر
من الايكاء وهو الشد والوكاء اسم ما يشده فم القرية وهو محدود مهموز والسقاء بكسر السين لابن
والماء والرطب لابن خاصة والنهى للسمن والقربة للماء قوله وخرا امر من التخثير وهو التغطية والتخمير
فوائد صيانة من الشيطان والنجاسات والحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة في السنة
وفي رواية ان في السنة ليلة وفي رواية يوم ينزل وباء لا يمر باناء ليس عليه غطاء او شيء ليس عليه
وكما انزل فيه ذلك الوباء قال الليث بن سعد والاعاجمي يقولون ذلك في كانون الاول قوله ولو تعرض عليه
شيء بضم الراء وكسرهما ومعناه ان لم تقدر ان تغطي فلا اقل من ان تعرض عليه عودا اى تعرضه
عليه بالعرض وتمده عليه عرضا اى خلاف الطول قوله شيئا وفي رواية عودا هذا مطلق في الآنية
التي فيها شراب او طعام فان قلت روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه يقول
اخبرني ابو حنيفة الساعدي قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقده ابن من النقيع ليس منخرقا
الاخرته ولو تعرض عليه عودا قال ابو حنيفة انما امر بالاسقية ان توكا ليلا وبالاوباب ان تغلق
ليلا انتهى فهذا ابو حنيفة قيد الايكاء والاغلاق بالليل قلت قال النووي ليس في الحديث ما يدل عليه
والمختار عند الاصوليين وهو مذهب الشافعي ان تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ
ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره واما اذا كان في ظاهر الحديث ما يخالفه
فان كان مجملا يرجع الى تأويله ويجب الحمل عليه لانه اذا كان مجملا لا يحمل له حمله على شيء الا بتوقيف وكذا
لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوى عندنا بل يتسك بالعموم وقد يقال ابو حنيفة قال امرنا وهذا رواية
لاتفسير وهو مرفوع عن الحضار ولاتا في بين رواية ابى حنيفة والرواية الاخرى في يوم اذ ليس في احدهما
نفي للآخر وهما ثابتان فان قلت ما حكم او امر هذا الباب قلت جميعها من باب الارشاد الى المصلحة الدينية
كقوله تعالى (واشهدوا اذا تباعتم) وليس على الايجاب وغايته ان يكون من باب الذنب بل قد جعله كثير
من الاصوليين قسما مفردا بنفسه عن الوجوب والذنب وينبغي للمرء ان يمثل امره من امتثل امره سلم من
الضرر بحول الله وقوته ومتى والعباد بالله خالف ان كان عنادا خلد فاعله في النار وان كان عن خطأ أو غلط
فلا يحرم شرب ماء من الاناء او اكله والله اعلم

اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية بنت حيي قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معتكفا فأتته ازوره ليلا فحدثته نعمت فالتفت فقام معي ليلتي وكان مسكنها في دار اسامة بن زيد فررجلان من الانصار فلما رأيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسرما فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علي رسلكما انما صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكما سوأ او قال شيئا شيئا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان الشيطان **ش** وعلى ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم والحديث مر في كتاب الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لخوايجه الى باب المسجد فانه اخرجته هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك قوله فالتفت من الانقلاب وهو الرجوع مطلقا والمعني هنا فرجعت فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معي ليلتي اى لارجع الى بيتي فقام معي يعني قوله علي رسلكما بكسر الراء اى على هيتكما فهاهنا شيئا تكرر هاته قوله ان الشيطان يجري قيل هو على ظاهره ان الله جعل الله له قوة وقدرة على الجري في باطن الانسان مجرى الدم وقيل استعارة لكثرة وسوسته فكأنه لا يفارقه كما لا يفارق دمه وقيل انه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب **ش** وفيه التحرز عن سوء الظن بالناس **ش** وفيه كمال شفقتة صلى الله تعالى عليه وسلم على امته لانه خاف ان يلقي الشيطان في قلبهما شيئا فيهلكانه فان ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن عدي بن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت جالسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجلان يستبان فاحدهما احرو وجهه وانتفخت اوداجه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان فقال وهل بي جنون **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان تكرر ذكره وابو حنيفة بالمهمل والمهملة والزاي اسمه محمد بن ميمون السكري المروزي والاعمش سليمان وسليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وفي آخره دال مهملة الخراحي وقدم في الغسل **ش** والحديث اخرجته البخاري ايضا في الادب عن عمر بن حفص وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الادب عن يحيى بن يحيى وابي كريب وعن نصر بن علي وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابوداود فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن هناد وعن محمد بن عبد العزيز قوله يستبان اى يتشامان قوله اوداجه جمع ووج بفتحين وهو عرق في الخلق في المذبح وانتفاخ الاوداج كناية عن شدة الغضب فان قلت لكل احد ودجان وهناد كرا اوداج بالجمع قلت هذا من قبيل قوله تعالى (وكننا لحكمهم شاهدين) اولان كل قطعة من الودج يسمى ودجا كما جاء في الحديث ازج الخواجب قوله ما يجد من وجد يجد وجدا ومودة اذا غضب ووجد يجد وجدانا اذا لقي ما يطلبه قوله هل بي جنون قال النووي هذا كلام من امته في دين الله ولم يتهدب بانوار الشريعة المكرمة وتوهم ان الاستعادة مختصة بالمجانين ولم يعلم ان الغضب من نزغات الشيطان ويحتمل انه كان من المنافقين او من جفاة الاعراب انتهى والاستعادة من الشيطان تذهب الغضب وهو اقوى السلاح على دفع كيده وفي حديث عطية الغضب من الشيطان فان الشيطان خلق من النار وانما تطغى النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ وعن ابي الدرداء اقرب ما يكون العبد من غضب الله اذا غضب وقال بكر بن عبد الله اطفئوا نار الغضب بذكر نار جهنم وفي بعض الكتب قال الله تعالى ابن آدم اذكرني اذا غضبت اذكرني اذا غضبت وروى

الجوزي في ترغيبه عن معاويه بن قرة قال قال ابليس انا جرة في جوف ابن آدم اذا غضب حيته واذا رضى منيته **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو ان احكم اذا اتى اهله قال جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتني فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدم عن قريب في هذا الباب فانه اخرج عن موسى بن اسمعيل عن همام عن منصور الى آخره قوله لم يضره يعني لم يسلط عليه بالكلية والافلا يخلو من الوسوسة **ص** قال وحدثنا الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله **ش** اي قال شعبة وحدثنا سليمان الاعمش عن سالم بن ابى الجعد و اشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه **ص** حدثنا محمود حدثنا شبابة حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لي فشد على يقطع الصلاة على فأمكنني الله منه فذكره **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان المروزي وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء اخرى مفتوحة ابن سوار الفزاري المروزي والحديث مر في كتاب الصلاة في باب الاسير او الغريم يربط في المسجد فانه اخرج عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة او كلمة نحوها ليقطع على الصلاة فأمكنني الله منه وارتدت ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تضيئوا وتنظروا اليه كلكم فذكرت قول اخي سليمان عليه الصلاة والسلام رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من عبادي قال روح فرده خاسثاً قوله فذكره اي فذكر الحديث بتمامه وهو الذي ذكرناه **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى اقبل فاذا ثوب بها ادبر فاذا قضى اقبل حتى يخطر بين الانسان وقلبه فيقول اذ كر كذا وكذا حتى لا يدري اثلاثاً صلى ام اربعا فاذا لم يدرك اثلاثاً صلى ام اربعا مسجد سجدي السهو **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث قدم في اواخر كتاب الصلاة في باب تفكر الرجل التي في الصلاة فانه اخرج عن هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الامرج عن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى آخره **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن ابى الزناد عن الامرج عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب **ش** المطابقة في هذا وفي بقية الاحاديث بينها وبين الترجمة ظاهرة وهؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم قوله يطعن بضم العين يقال طعن بالرمح وما اشبه يطعن بضم العين من باب نصير نصرو طعن في العرض والنسب يطعن بفتح العين فيهما على المشهور وقيل بالغتين فيهما قوله في جنبه بالثنية في رواية ابى ذر والجرجاني وفي رواية الاكثرين في جنبه بالافراد وحكى عياض ان في كتابه من رواية الاصيلي من تحته الذي هو ضد فوق قال وهو تصحيف قوله باصبعه بالافراد او بالثنية ايضا على اختلاف الروايتين في الجنب قوله في الحجاب هو الجلدة التي فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزي وقيل الحجاب الثوب الذي يلف فيه الموالود وفيه فضيلة ظاهرة لعيسى واهله عليهما الصلاة والسلام واراد الشيطان التمكن من امه ففعله الله منها بركة امها حنة بنت قافوذين مائنان حيث قالت (وانى اعيدتها بك وذريتها من

الشیطان الرجیم) وروی عبدالرزاق فی تفسیره عن المنذر بن النعمان الافطس سمع وهب بن منبه یقول لما ولد عیسی علیه الصلاة والسلام اتت الشیاطین ابلیس فقالوا اصبحت الاصنام منكسة فقال هذا حادث مکانکم وطار حتی بلغ حافی الارض فلم یجد شیئا ثم جاء البحار فلم یقدر علی شیء ثم طار فوجد عیسی قد ولد عند مدود حار واذا الملائكة قد حفت به فرجع الیهم فقال ان نبیا قد ولد البارحة ولا حلت انی ولا وضعت قط الا وانا بحضورها الا هذه فأیسوا من ان یعبدوا الاصنام فی هذه البلدة وفی لفظ بعده هذه الیلة ولكن اتوا بنی آدم بالخفة والعجلة بقوله الا هذه بخالف ما فی الصحیح الا ان یؤول وائسار القاضی الی ان جمیع الانبیاء علیهم الصلاة والسلام یشاركون عیسی علیه الصلاة والسلام فی ذلك وقال القرطبی هو قول تامة قال وان لم یکن كذلك بطلت الخصوصية ولا یزعم من نحسه اضلال المسوس واغواؤه فان ذلك طعن فاسد فلم یعرض الشیطان لخواص الاولیاء بانواع الاغواء والمفاسد ومع ذلك فقد عصمهم بقوله (ان عبادی لیس لك علیهم سلطان)

ص حدثنا مالک بن اسمعیل حدثنا اسرائیل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام فقلت من ههنا قالوا ابو الدرداء قال افیکم الذی اجاره الله من الشیطان علی لسان نبیه صلی الله تعالی علیه وسلم ش مالک بن اسمعیل بن زیاد ابو غسان النهدي الکوفي واسرائیل بن یونس ابن ابی اسحق السیعی والمغيرة بن مقسم الضبی وابراهيم النخعی وعلقمة بن قیس النخعی الکوفي واسم ابن الدرداء عویم بن مالک الانصاری الخزرجی والحديث اخرجه البخاری هنا مختصرا جدا واخرجه بأتم منه فی فضل عمار وحذیفة عن مالک بن اسمعیل ایضا واخرجه ایضا عن سلیمان ابن حرب علی ما یحیی عن قریب فی هذا الباب وفی الاستیذان عن ابی الولید وعن یحیی بن جعفر وعن یزید بن هارون وفی مناقب ابن مسعود عن موسی بن اسمعیل واخرجه النسائی فی المناقب وفی التفسیر عن احمد بن سلیمان قوله افیکم الهمزة فیہ للاستفهام علی سبیل الاستخبار ای فی العراق قوله الذی اجاره الله ای منعه وجاء من الشیطان وهو عمار بن یاسر رضی الله عنه وصرح به البخاری فی الحديث الذی بعده وفی التوضیح یحوز ان یكون قاله ابو الدرداء لقوله صلی الله تعالی علیه وسلم یدعوهم الی الجنة یدعونہ الی النار او یكون شهدله ان الله اجاره من الشیطان ص حدثنا سلیمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة وقال الذی اجاره الله علی لسان نبیه صلی الله تعالی علیه وسلم یعنی عمارا ش بهذا بین البخاری ان المراد من قول ابی الدرداء افیکم الذی اجاره الله من الشیطان انه عمار بن یاسر الذی هو من السابقین فی الاسلام المنزل فیہ الا من اكره وقلبه مطہر بالایمان وقد قال صلی الله علیه وسلم له مرحبا بالطیب الطیب ص قال وقال البیث حدثنی خالد بن یزید عن سعید بن ابی هلال ان ابا الاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال الملائكة تحدث فی العنان والعنان الغمام بالامر یكون فی الارض فیسمع الشیاطین الکامة فتقرها فی آذان الکاهن کاتقر القارورة فیزیدون معها مائة کذبة ش اوردهذا التعليق فی باب ذکر الملائكة قال حدثنا محمد حدثنا ابن ابی مریم اخبرنا البیث حدثنا ابن ابی جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة ابن الزبیر عن عائشة زوج النبی صلی الله تعالی علیه وسلم بقول ان الملائكة تنزل فی العنان وهو السحاب فتذکر الامر قضی فی السماء فتسرق الشیاطین السمیع فتوحیه الی الکهان فیکذبون معها مائة کذبة من عند انفسهم فانظر لیلتهما فی التفاوت فی الاسناد والمتن وابوالاسود فی الرواة فهو شمد بن

عبدالرحمن قوله بالامر يتعلق بقوله تتحدث وقوله والعنان الغمام جلة معترضة بين المتعلق والمتعلق
قوله يكون جلة وقعت حالا من قوله بالامر قوله فتقرها بضم القاف وتشديد الراء وهو الصحيح
قال ابن التين لما تقرر من ان كل فعل مضارع متعدي يكون بالضم الاحرف شواذ ليس هذا منها وقال
الخطابي يقال قررت الكلام في اذن الاصم اذا وضعت فك على صماخه فتلقبه فيه وقال الهروي
انه ترديد الكلام في اذن الابكم حتى يفهم قوله كما تقرر القارورة يريد به تطبيق رأس القارورة
برأس الوطاء الذي يفرغ منها فيه وقال القاسبي معناه يكون لما يلقيه الكاهن حس كس القارورة
عند تحريكها مع اليد او على الصفاء وفي التوضيح ويقال بالزاي وهو ما يسمع من حس الزجاجة
حين يحك بها على شيء وقال الكرماني فتقرها يروي من الاقرار وقال الداودي يلقيها كما يستقر الشيء
في قراره **ص** حدثنا حاصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي
هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال التثاوب من الشيطان فاذا تثاوب
احدكم فليرده ما استطاع فان احدهم اذا قالها ضحك الشيطان شيء **ح** حاصم بن علي بن حاصم
ابن صهيب ابي الحسين مولى قريظة بنت محمد بن ابي بكر الصديق من اهل واسط وروى البخاري عنه
في مواضع وروى عن محمد بن عبد الله عنه في الحدود قال مات سنة احدى وعشرين او عشرين
وما تين وقال ابن سعد مات بواسط قلت هو من الافراد وروى عنه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابيه كيسان عن ابي هريرة **و** وقال المزي في الاطراف حديث التثاوب من الشيطان
ثم علم علامة البخاري حرف (خ) ثم قال في صفة ابليس عن حاصم بن علي عنه به ثم علم علامة النسائي
(س) ثم قال في اليوم واليلة عن احمد بن حرب الى آخره ثم قال ورواه غير واحد عن ابن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة وسبأني ثم قال بعد ذلك لما وعده محمد بن عبدالرحمن بن ابي
ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة حديث ان الله يحب العطاس ويكره التثاوب (خ)
في الادب عن آدم وفيه وفي بدء الخلق عن حاصم بن علي (د) في الادب (ت) في الاستيذان
جميعا عن الحسن بن علي (س) في اليوم واليلة عن عمرو بن علي ثم قال قال الترمذي هذا اصح من
حديث ابن عجلان يعني عن سعيد عن ابي هريرة وكذلك رواه القاسم بن يزيد عن ابن ابي ذئب عن سعيد
عن ابي هريرة قوله التثاوب مصدر من تثاوب يتثاوب والاسم الثوباء قوله من الشيطان وانما جعله
من الشيطان كراهة له لانه انما يكون مع ثقل البدن وامتلائه وميله الى الكسل والنوم واضافه
الى الشيطان لانه الذي يدعو الى اعطاء النفس شهواتها واراد به التحذير من السبب الذي
يتولد منه وهو التوسع في المطعم والشبع فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات قوله
فاذا تثاوب هو فعل ماض من باب تفاعل واصله من الثأب ومادته ثاء مثلثة وهزمة وباء موحدة
وتاء ب بالمد والتخفيف ويروي بالواو تثاوب وقيل لا يقال تثاوب منقضا بل تثأب بالتشديد
في الهزمة وقال الجوهري لا يقال تثاوب بالواو واما حديث التثاوب فهو النفس الذي يفتح منه
القم لدفع البخارات المخذلة في عضلات الفك وهرانما نشأ من ابتلاء المعدة وثقل البدن ويورث
الكبر وسوء الفهم والغفلة **ق** فليرد اي يكظم وليضع يده على القم لئلا يبلغ الشيطان مراد من
تشويه صورته ودعول فقه وضحك منه **و** قوله اذا قالها حكايته صرت التثاوب فاذا قال
ها يعني اذا بالغ في التثاوب ضحك الشيطان فرحا بذلك ولذلك قالوا لم يتثاوب نبي قط وقال

الداودي ان قطع هام ولم يضعه بصق فيه وقال ما ضحك منه **ص** حدثنا زكرياء بن يحيى
حدثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما كان يوم احد هزم
المشركون فصاح ابليس اى عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هي واخراهم فنظر حذيفة
فاذا هو بابه اليان فقال اى عباد الله ابي ابي فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم
قال عروة فاذا قلت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله **ش** **ص** زكرياء ابن يحيى بن عمر ابي
السكين الطائي الكوفي وهو من افراده وابواسامة جادين اسامة وهشام ابن عروة بروى عن ابيه
عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدييات
عن اسحق وفي المغازي عن عبيد الله بن سعيد كلاهما عن ابي اسامة ايضا قوله اى عباد الله يعني
يا عباد الله قوله اخراكم اى الطائفة المتأخرة اى يا عباد الله احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم
او اقلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليظهم ليقا تل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة
قاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم من المشركين قوله فاجتلدت هي اى الطائفة المتقدمة والطائفة
الاخرى اى تضارب الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اى فاقلوا اخراكم فرجعت
اولاهم فجمالد اولى الكفار واخرى المسلمين قوله فنظر حذيفة بن اليان فاذا هو بابه يعني اليان
بتخفيف الباء آخر الحروف وبالنون بلاياء بعدها وهو لقب واسمه حسيل مصغر الحسل بالمهملين ابن
جابر العباسي بالبلاء الموحدين المهملين اسلم مع حذيفة وهاجر الى المدينة وشهد احدا واصابه المسلمون
في المعركة فقتلوه يظنون من المشركين وحذيفة يصيح ويقول هو ابي لا تقتلوه ولم يسمع منه قوله
ما احتجزوا اى ما امتنعوا منه ويقال لكل من ترك شيئا اتجز عنه قوله غفر الله لكم دعا لمن قتلوه
من غير علم لانه عذرهم وتصدق حذيفة بدينه على من اصابه ويقال ان الذي قتله هو عقبة بن مسعود
فعفى عنه قوله بقية خير اى بقية دواء واستغفار لقاتل اليان حتى مات وقال التيمي معناه مازال في
حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن
اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الثقات الرجل في
الصلاة فقال هو اختلاس يخلصه الشيطان من صلاة احدكم **ش** الحسن بن الربيع بن سليمان الجملي
الكوفي يعرف بالبوراني وابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي واشعث بالشين المعجمة والعين المهملة
والثاء المثناة ابن ابي الشعثاموث الاشعث المذكور وقدمضى الحديث في كتاب الصلاة في باب الالتفات في
الصلاة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابي الاحوص الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا
ابو المغيرة حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم (و) حدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير
قال حدثني عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله
والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلميا تخافه فليصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرها فلتها لا تضره
ش **ص** اخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن ابي المغيرة عبد القدوس ابن الحجاج مرفى باب
ترويح المؤمن عن عبد الرحمن بن زعم و الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه
بن زعم عن ابي عبد الله بن زعم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الثاني عن سليمان بن
بن زعم عن ابي عبد الله بن زعم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الثاني عن سليمان بن

ما طريق الاولى اعلى ولكن في الثانية التصريح بتحديث عبد الله بن ابي قتادة يحيى بن ابي كثير والحديث
 اخرجه البخارى ايضا في التعبير عن مسدد واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن اسحق بن منصور
 ذكر معناه **قوله** الرؤيا الصالحة الرؤيا على وزن فعلى بلاتونين وجمعها رؤى مثل رعى يقال
 رأى في منامه رؤيا وفي اليقظة رأى رؤية وقد قيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير
 الجمهور في قوله سبحانه وتعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة
 وقال الزمخشري الرؤيا بمعنى الرؤية لانها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فلا جرم فرق
 بينهما بحرف التأنيث وقال الواحدى الرؤيا مصدر كالبرشى لانها لما صار اسم لهذا التخييل في المنام
 جرى مجرى الاسماء وقيل يجوز ترك ههنا تخفيفا وقوله الصالحة اما صفة موضحة للرؤيا لان
 غير الصالحة تسمى بالحلم او مخضصة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها ويقال لها الرؤيا
 الصادقة والرؤيا الحسنة وقال الطيبى معنى الصالحة الحسنة ويحتمل ان تجرى على ظاهرها وان تجرى
 على الصادقة والمراد بها صحتها وتفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المبشرات على الاول
 ظاهر لان البشارة كل خبر صدق يتغير به بشرة الوجه واستعمالها في الخير اكثر وعلى الثانى
 ما أول اما على التعليل او يحتمل على اصل اللغة واذ فاقها الى الله تعالى اضافة اختصاص واكرام
 لسلامتها عن التخليط وطهارتها عن حضور الشيطان **قوله** والحلم من الشيطان اى الرؤيا الغير
 الصالحة اى الكاذبة او السيئة وانما نسبت الى الشيطان لان الرؤيا الكاذبة يربها الشيطان ليسى ظنه
 ويحزنه ويقل حظه من شكر الله ولهذا امره بالصق عن يساره وعن ابن الجوزى الرؤيا والحلم
 بمعنى واحد لان الحلم ما يراه الانسان في نومه غير ان صاحب الشرع حض الخير باسم الرؤيا والشر
 باسم الحلم **قوله** فاذا حلم احدكم بفتح اللام قال ابن التين وحلم بضم اللام عنه بمعنى عفى عنه
 وحلم بالكسر يقال حلم الاديم اذا شب قبل ان يدبغ **قوله** حلام صدره بضم اللام وسكونها ويجمع
 على احلام في القلة وحلوم في الكثرة وانما جمع وان كان مصدرا لاختلاف انواعه وهو في الاصل
 عبارة عما يراه الرائي في منامه حسنا كان او مكروها **قوله** يخافه جلة في محل النصب لانها صفة
 لقوله حلاما **قوله** فليصق دحرا للشيطان بذلك كرمى الجمار كما يتفل عند الشئ القدر يراه ولا شئ
 اقدر من الشيطان وذكر الشمال لان العرب عندها اتيان الشركه من قبل الشمال ولذلك سميتها
 الشومى وكانوا يتشاءمون بما جاء من قبلها من الطير وايضا ليس فيها كثير عمل ولا بطش
 ولا اكل ولا شرب **قوله** فانها اى فان الحلم وانما انت الضمير باعتبار ان الحلم هو الرؤيا السيئة
 الكاذبة المكروهة والرؤيا المكروهة هى التى تكون عن حديث النفس وشهواتها وكذلك
 رؤيا التهويل والتخويف يدخله الشيطان على الانسان ليهوس عليه في اليقظة وهذا النوع
 هو المأمور بالاستعاذة منه لانه من تخيلاته فاذا فعل المأمور به صادقا اذهب الله عنه ما اصابه
 من ذلك **قصة** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي
 هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
 وهو على كل شئ قدير يومئذ يوفى بمائة الف حسنة ومائة الف حسنة ومائة الف حسنة
 مائة الف حسنة حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احدا بفضل مما جاء به الا احد عمل
 اكثر من ذلك **قصة** سمى بضم السين المهملة وقح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن

عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني وابو صالح ذكوان الزيات والحديث
 اخرجه البخاري في الدعوات ايضا واخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي
 فيه عن اسحق بن موسى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله عدل قبح
 العين اي مثل ثواب اعتناق عشر رقاب قوله حرزا بكسر الحاء المهملة وهو الموضع الحصين ويسمى
 التعميد ايضا حرزا قوله يومه نصب على الظرف قوله ذلك اشارة الى اليوم الذي دعا فيه بهذا
 الكلام المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الشكر لله والاقرار بقدرته على كل شيء قوله عمل في
 محل الرفع لانه صفة لقوله احد قواله من ذلك اي من العمل الذي عمله الاول **ص** حدثنا علي بن
 عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي من صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن
 ابن زيد ان محمدا بن سعد بن ابي وقاص قال استأذن عمر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه طالية اصواتهن فلما استأذن عمر بن يتدرن الجباب
 فادخله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك
 الله سك يا رسول الله قال عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلا سمعن صوتك ابتدرن الجباب قال عمر
 فانت يا رسول الله كنت احق ان يمين ثم قال اي عدوات اتفهن اتفهن ولانهن بن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده ما لي بكم الا اني اكون من العطاء ويؤيده انه ورد في رواية انهن يردن الفقة
 الله المعروف بابن المديني ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف رضي الله تعالى عنه وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر عن عبد العزيز بن عبد الله واسماعيل بن عبد الله فرقهما واخرجه
 مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم وعن الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حيد واخرجه
 النسائي في المناقب وفي اليوم والليلة عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وفيه اربعة من التابعين وهم
 صالح ومن بعده قوله يكلمنه اي يكلمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويستكثرنه اي
 يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه ويحتمل ان يكون من العطاء ويؤيده انه ورد في رواية انهن يردن الفقة
 قوله طالية اصواتهن هذه جملة وقعت حالا من الضمير الذي في يكلمنه واصواتهن بالرفع لان اسم الفاعل
 يعمل عمل فعله وعلو اصواتهن يحتمل على انه كان قبل النهي عن رفع الصوت او يحتمل على انه لا اجتماعهن
 حصل لفظ من كلامهن او يكون فيهن من هي جبهة الصوت او يحتمل على انهن لما علمن عفوه وصفحه
 سمعن في رفع الصوت قوله يتدرن اي يتسارعن والجملة حال من الضمير الذي في قلن قوله
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك جملة طالية قوله اضحك الله سك ليس دعاء بكثرة
 الضحك حتى يعارضه قوله تعالى فليضحكوا قليلا بل المراد لازمه وهو السرور او الآية ليست عامة
 ساملة له صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الكرماني وفيه نظر والوجه هو الاول قوله يمين
 بفتح الهاء من الهيبة قوله اي عدوات اي يا عدوات قوله افظ واغلظ والفضاضة والغلظ
 بمعنى واحد وهي عبارة عن شدة الخلق وخشونة الجانب **ف** فان قلت الافظ والاعظ يقتضي
 الشر **ك** في اصل الفعل فيلزم ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وطا غليظا وقد
 نفى الله عنه ذلك بقوله ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حواك قلت لا يلزم منه الانفس
 الفظاظة والغلظ وهو اهم من كونه فظا غليظا لانهما صفة مشبهة يدلان على الثبوت والعام

لا يستلزم الخاص او الافضل ليس بمعنى الزيادة لقوله تعالى (اعلم بكم اذا انشأكم من الارض) هذا كانه
كلام الكرماني وفي النفس منه قلق والاوجه ان يقال انه على المفاضلة وان القدر الذي بينهما
في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ما كان اخلاظه على الكفار والمنافقين قال الله تعالى
واغلظ عليهم قوله فجاء بفتح الفاء وتشديد الجيم هو الطريق الواسع وقيل هو الطريق بين الجبلين
وقال عياض يحتمل انه ضرب مثلا لبعده الشيطان واعوانه من عمر رضى الله تعالى عنه وانه لاسيل
لهم عليه اى انك اذا سلكت في امر معروف وانهى عن المنكر تنفذ فيه ولا تتركه فيأس الشيطان
من ان يوسوس فيه فتتركه وتسلط غيره وليس المراد به الطريق على الحقيقة لان الله تعالى قال انه
براكم هو وقيله من حيث لا ترونهم فلا يخافه اذا في فج لانه لا يراه وقال الكرماني فان قلت فيلزم
من ذلك ان يكون عمر افضل من ايوب النبي عليه الصلاة والسلام اذ قال مسنى الشيطان بنصب وعذاب
قلت لا اذ التركيب لا يدل الا على الزمان الماضي وذلك ايضا مخصوص بحال الاسلام فليس
على ظاهره وايضا هو قيد بحال سلوك الطريق فبما ان بقاءه في غير تلك الحالة انتهى قلت
الجواب الاخير موجه والذي ذكرناه انه لا اوجه من الكل والله اعلم وذيه فضل لين الجانب
والرفق وفيه فضل عمر رضى الله تعالى عنه وفيه حمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غاية ما يكون
مخبر فيه لا ينبغي الدخول دلي احمد الابا الاستيذان **ص** حدثني ابراهيم بن حنيفة قال حدثني
ابن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استيقظ اراه احدا من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثا فان الشيطان
يبس على خيشومه **ش** ابراهيم بن حنيفة باحياه الممثلة والزاي ابو اسحق الزبيري الاسدي
المديني وابن ابي حازم عبد العزيز بن ابي حازم واسمه نطبة بن دينار ويزيد بالياء آخر الحروف
في اوله هو يزيد بن الهاد والهاد احد اجداده لان يزيد هذا هو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد
ويقال يزيد بن عبد الله بن شداد بن اسامة بن عمرو وهو الهاد بن عبد الله ومحمد بن ابراهيم بن الحارث
ابو عبد الله التيمي القرشي المديني مات سنة عشرين ومائة وعيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي
القرشي مات في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الطهارة عن
بشر بن الحكم واخرجه النسائي فيه عن محمد بن زبور المكي قوله اراه اى اظنه قوله فليستنثر
امر من الاستنثار وهو نثر ما في الانف بنفس قاله الجوهري وقيل ان يستنشق الماء ثم يستخرج ما فيه
من اذى او مخاط وكذلك الانتثار وقيل فليستنثر اكثر فائدة من قوله فليستنشق لان الاستنثار
يقع من الاستنشاق بغير عكس فقد يستنشق ولا يستنثر والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق لان
حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الانف الى اقصاه والاستنثار اخراج ذلك الماء قلت وما يدل على
ان الاستنثار غير الاستنشاق ما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احكم فليجعل الماء
في انفه ثم ليستنثر رواه ابو هريرة وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستنشق ثلاثا في كل مرة
يستنثر وقدم في كتاب الطهارة في باب الاستنثار في الوضوء حديث ابي هريرة من رواية ابي
ادريس عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من توضأ فليستنثر ومن استجمر فليوتر
وفي باب الاستجمار ايضا من رواية الامرج عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال اذا توضأ احكم فليجعل في انفه ثم ليستنثر الحديث ومررت بزيادة الكلام فيه هناك قوله دلي
خيشومه بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وضم المعجمة قال الكرماني هو اقصى الانف

وفي التوضيح هو الانف وقال الداودي هو المختران والياء فيه زائدة يقال رجل اختتم اذا لم يجد راحة الطيب وقيل الاختتم من الخيشوم وقيل الاختتم الذي لا يجدر به شيء اصله وهر انعام والختم ما يسيل من الخيشوم ثم ظاهر الحديث يقتضي ان هذا يقع لكل نائم ولكن يمكن ان يقال هذا يقع ان لم يصترس من الشيطان بشيء من الذكر فانه روى من حديث ابي هريرة ان في ذكر الله حرزا من الشيطان

ص باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم **ش** اي هذا باب في بيان وجود الجن وفي بيان انهم يابون بالخير ويماقبون بالشر والكلام فيه على ائزاع **الاول** في وجود الجن فقال الشيخ ابو العباس بن تيمية رحمه الله لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وجمهور طوائف الكفار على اثبات الجن وان وجد فيهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك وان كان جمهور الطائفة واثمتها دمر بن ذلك وهذا لا وجود للجن وتواترت به اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام تواترا معلوما بالاضطرار وقال امام الحرمين في كتابه الشامل اعلموا رحمكم الله ان كثيرا من الفلاسفة وجاهير القدرية ودافعة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأسا ولا يبعد لو انكر ذلك من لا يتدين ولا يتشبه بالشريعة وانما العجب من انكار القدرية مع نصوص القرآن وتواتر الاخبار واستفاضة الآثار وقال ابو القاسم الانصاري في شرح الارشاد وقد انكرهم معظم المعتزلة ودل انكارهم اياهم على قلة مبالاتهم وركاكة دلائلهم فليس في اثباتهم مستحيل ضلّي وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال النجاشي ابو بكر الباقلائي وكثير من القدرية يثبتون وجود الجن قديما ويقفون وجودهم الآن ومنهم من يقول بوجودهم ويؤمن انهم لا يرون لركة اجسامهم ونفود الشعاع فيها ومنهم من قال انهم لا يرون لانهم لا الوان لهم وقال عبد الجبار المعتزلي الدليل على اثباتهم السمع دون العقل اذ لا طريق الى اثبات اجسام حادثة ان الشيء لا يدل على غيره من غير ان يكون بينهما تعلق **النوع الثاني** في بيان ابتداء خلق الجن قال ابو حذيفة اسحق بن بشر القرشي في المبتدأ حدثنا عثمان بن الاعشى عن بكير بن الاخنس عن عبد الرحمن بن سليط القرشي عن ابن عمرو بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم بالثلاثين سنة ويقال عمرو الارض التي سنة وعن ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة سكان السماء وهم عمارها وقال اسحق بن بشر حدثني جووير وعثمان باسنادهما ان الله تعالى خلق الجن وامرهم بعمارة الارض فكانوا يعبدون الله تعالى فطال بهم الامد فعصوا الله وسفكوا الدماء وكان فيهم ملك يقال له يوسف فقتلوه فارسل الله عليهم جندا من الملائكة كانوا في السماء الدنيا كان فيهم ابليس وكانوا اربعة آلاف فهبطوا فنقوا بني الجن واجلرهم منها والحقوهم بجزائر البحر وسكن ابليس والجن الذي كانوا معه الارض فهان عليهم العمل واحبوا المكث فيها **النوع الثالث** في بيان خلقهم بماذا قال الله تعالى (وخلق الجن من نار) وروى مسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم فثبت ان اصل الجن النار كما ان اصل الانس الطين وحكى الله تعالى في القرآن عن قوله خلقتني من نار فهذا ايضا يدل على ان اصل الجن النار فان قلت يجوز ان يكذب في ذلك او يظنه ولا يكون له علم به قلت لو لم يكن الامر على ما قاله لا تزل الله تعالى تكذيبه لان عدم تكذيب الكاذب ممن لا يجوز عليه الخوف والجهل قبيح فان قلت في النار من ابليس ما لا يصح وجود الحياة فيها والحياة في وجودها يحتاج الى رطوبة قلت فالله قادر على ان يفعل رطوبة في تلك النار بمقدار ما يصح وجود الحياة فيها مع ان ابا هاشم جوز وجود الحياة مع عدم التنفس ويقول ان اهل النار لا يتنفسون **النوع الرابع**

في انهم اجسام وانهم على صور مختلفة قال القاضي ابو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء الحنبلي الجن اجسام مؤلفة واشخاص ممتلئة ويجوز ان تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في قولهم انهم اجسام رقيقة ورقتها لانراهم قلنا الرقة ليست بممانعة عن الرؤية في باب الرؤية ويجوز ان تكون الاجسام الكثيفة موجودة ولا تراها اذا لم يخلق الله فيها الادراك وحكي ابو القاسم الانصاري عن القاضي ابي بكر نحن نقول انما رآهم من رآهم لان الله خلق لهم الرؤية وان من لم يخلق له الرؤية لا يراهم وانهم اجساد مؤلفة وجثث وقال كثير من المعتزلة انهم اجساد رقيقة بسيطة وقال القاضي عبد الجبار اجسام الجن رقيقة وضعف ابصارنا لانراهم لالعة اخرى ولوقوى الله ابصارنا او كثف اجسامهم رأيناهم وقال السهيلي الجن ثلاثة اصناف كما جاء في حديث صنف على صورة الحيات وصنف على صورة كلاب سود وصنف ريج طيارة او قال هفافة ذواجنحة وهم يتصورون في صورة الحيات والعقارب وفي صورة الابل والبقر والغنم والخيول والبغال والحمير وفي صورة الطير وفي صور بني آدم وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله كلمات وضربا من ضروب الافعال اذا فعله وتكلم به نقله من صورة الى صورة واما ان يصور نفسه فذلك محال * النوع الخامس في ان الجن على انواع منهم الغول وهو العفريت قالوا ان الغول حيوان لم تحكمه الطبيعة وانه لما خرج منفردا توحش ولم يستأنس وطلب القمار ويتلون في ضروب من الصور ويتراى في الليل وفي اوقات الخلوات لمن كان مسافرا وحده فيتوهم انه انسان ويضل المسافر عن الطريق ومنهم السمعة وهي مغارة للعول واكثر ما يوجد في القيا في اذا ظفرت بانسان ترقصه وتلعب به كاتلعب السنور بالفأر ومنهم الغدار وهم يوجبون كفاف الجن ويربما يوجد في ارض مصر اذا ما نه الانسان خرم غشيا عليه ومنهم الولهان يوجد في جرائر البحر وهو في صورة انسان راكب على نعامة يأكل الناس الذين يقذفهم البحر ومنهم الشق كمنصف آدمي بالطول زعموا ان التناسل مركبه يظهر للناس في اسفارهم ومنهم من يأنس بالادميين ولا يؤذيه ومنهم من يختطف النساء الابكار ومنهم من هو في صورة الوزغ ومنهم من هو على صورة الكلاب * النوع السادس في وجه تسمية الجن بهذا الاسم قال ابن دريد الجن خلاف الانس يقال جنه الليل واجنه وجن عليه وغطاه في معنى واحد اذا ستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن وكان اهل الجاهلية يسمون الملائكة جنالا يستنارهم من العيون والجن والجنة واحد والجنة ما وراك من سلاح قال والجن بالحاء المملة ضرب من الجن قال الرازي * يلعبن احوالي من جن وجن * وقال ابو عمير ارا هذا الجن كلاب الجن وسفلتهم ووقع في كلام السهيلي في النتائج ان الجن يشمل الملائكة وغيرهم مما اجتن عن الابصار * النوع السابع في بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون ولتناسل فيه اقوال الاول * ان جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا قول ساقط * الثاني ان صنفا منهم يأكلون ويشربون وصنفا لا يأكلون ولا يشربون * الثالث ان جميعهم يأكلون ويشربون واختلفوا في صفة اكلهم وشربهم فقال بعضهم اكلهم وشربهم تشتم واسترواح لامضغ ولا بلع وهذا قول لا يدل عليه دليل وقال آخرون اكلهم وشربهم مضغ وبلع ويدل عليه ما رواه ابو داود من حديث امية بن محشى وفيه ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله تعالى استقى ما في بطنه وسئل وهب بن منبه عن الجن ما هم وهل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون ويموتون فقال هم اجناس فاما

خالص الجن فهم ربح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتكلمون ولا يتوالدون ومنهم اجناس يأكلون ويشربون ويتكلمون ويتوالدون منهم السعالى والغول والقطرب وغير ذلك رواه ابو عمر باسناده عنه النوع الثامن في بيان تكليف الجن قال ابو عمر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى يا معشر الجن والانس وذكر عن الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا بمكلفين وعلى القول بتكليفهم هل لهم ثواب وعليهم عقاب ام لا واختلف العلماء فيه على قولين * فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وهو قول ابى حنيفة حكاه ابن حزم وغيره عنه وقال ابن ابي الدنيا حدثنا داود عن عمرو الضبي حدثنا عفيف بن سالم عن سفيان الثوري عن ليث بن ابي سليم قال ثواب الجن ان يحاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا * القول الثانى انهم يابون على الطاعة ويعاقبون على المعصية وهو قول ابن ابي ليلى ومالك الاوزاعي وابى يوسف ومحمد ونقل ايضا عن الشافعى واحد وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب واتفق العلماء على ان كافر الجن يعذب في الآخرة لقوله تعالى النار مثواكم واختلفوا في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال * والجمهور على انهم يدخلونها حكاه ابن حزم في الملل من ابن ابي ليلى وابى يوسف وجهور الناس قالوا به نقول ثم اختلفوا هل يأكلون ويشربون فروى سفيان الثوري في تفسيره عن جوير عن الضحاك انهم يأكلون ويشربون وعن مجاهد انهم يدخلونها ولكن لا يأكلون ولا يشربون ويلبسون من التسبيح والتقديس ما يحده اهل الجنة من لذة الطعام والشراب وذهب الحارث المحاسنى الى انهم يدخلون الجنة نراهم يوم القيامة ولا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا * القول الثانى انهم لا يدخلون الجنة بل يكونون في ربضها يراهم الانس من حيث لا يرونهم وهذا القول مأثور عن مالك والشافعى واحد وابى يوسف ومحمد حكاه ابن تيمية وهو خلاف ما حكاه ابن حزم * القول الثالث انهم على الاصراف * القول الرابع الوقف وروى الحافظ ابو سعيد عن عبد الرحمن بن محمد بن الكنجرودى في اماليه باسناده الى الحسن بن انس رضى الله تعالى عنه عن ابى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسالنا عن ثوابهم فقال على الاصراف وليسوا في الجنة فقالوا اما الاصراف قال حائط الجمة تجري منها الانها وتنبث فيها الاشجار والثمار وقال الحافظ الذهبي هذا حديث منكر جدا نعم ان مؤمنى الجن اذا دخلوا الجنة هل يرون الله تعالى فقد وقع في كلام عبد السلام في القواعد الصغرى ما يدل على انهم لا يرون الله تعالى وان الرؤية مخصوصة بمؤمنى البشر فانه صرح بأن الملائكة لا يرون الله تعالى في الجنة ومقتضى هذا ان الجن لا يرونه * النوع التاسع هل كان فيهم نبي منهم اولافروى الطبرى من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات ذلك وجهور العلماء سلفا وخلفا على انه لم يكن من الجن نبي قط ولا رسول ولم تكن الرسل الامن الانس ونقل هذا عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد والكلبي وابى عبيد والواحدى وذكر اسحق بن بشر في المبتدأ عن ابن عباس ان الجن قتلوا نبيالهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بطاعته ومن ذهب الى قول الضحاك يستدل ايضا بقوله تعالى يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم الآية * النوع العاشر في بيان فرق الجن قد اخبر الله تعالى عن الجن انهم قالوا (وانا من الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا) اى مذهب شتى مسلمون ويهود وكان جن نصيبين يهودا وقال الامام احمد في كتاب الناسخ والمنسوخ حدثنا مطايع ابن زياد عن السدى قال فى الجن قدرية ومرجئة وشيعة وحكى السدى ايضا عن اشياحه ان فى ابن

المؤمن والكافر والامتزلة والجهمية وجميع الفرق * فوائده * قال الحسن البصري الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا معه والجن يموتون قبله وقل اسحق قال ابوروق عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله شوما اب الجن وهو الذي خلق من مارج من نار فقال تبارك وتعالى تمن فقال اتمنى ان نرى ولا نرى وان نعيب في الثرى وان يصير كهلنا شابا فاعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذاماتوا غيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعنى مثل الصبي ثم يردالى ارنذل العمر وسئل ابو البقاء العكبرى الخبلى من الجن هل تصح الصلاة خلفهم قال نعم لانهم مكفون والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل اليهم **ص** لقوله تعالى (يا معشر الجن والاناس الم يا تكمل منكم بقصون عليكم آياتي) الى قوله يعملون **ش** اللام في لقوله للتليل للترجة لاجل الاستدلال به وجه الاستدلال ان قوله تعالى ينذرونكم يدل على العقاب وقوله ولكل درجات مما عملوا يدل على الثواب وتتمام الآية **ص** بخسافصا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسافا وفسر البخس بقوله نقصا قال القراء البخس النقص والرهق الظلم فدللت الآية ان من يكفر يخاف والخوف يدل على كون الجن مكلفين لان الآية فيهم **ص** وقال مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال كفار قريش الملائكة بنات الله وامهاتن بنات سروات الجن قال الله تعالى وقد علمت الجنة انهم لمحضرون ستحضرون الحساب جند محضرون عند الحساب **ش** اى قال مجاهد في تفسير قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ان كفار قريش قالوا ان الملائكة بنات الله واموات الملائكة هن بنات سروات الجن اى ساداتهم والسروات جمع سرارة سرى وهو نادر شاذ لان فعلا لا يجمع على فعلة كذا قاله صاحب التوضيح وليس كذلك والصواب ما قاله الجوهرى **ال** روضه في سروة يقال سرايسرو وسرى بالكسر يسرى سورا فيهما وسرو يسرو سراوة اى صار سرايا وجمع السرى سراة وهو جمع عنيز ان يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وجمع السراة سراوات وائر مجاهد المعلق اخرجه ابن جرير من حديث ابن ابي نجيح عنه بزيادة فقال ابوبكر فغن امهاتن فقالوا بنات سروات الجن يحسبون انهم خلقوا مما خلق منه ابليس لعنه الله انتهى ووقع ههنا امهاتن والصواب امهاتن مثل ما وقع في رواية البخارى قوله قال الله تعالى ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون وقبله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا اى جعل مشركوا مكة بينه اى بين الله وبين الجنة نسبا وهو زعمهم ان الملائكة بنات الله سمو الملائكة جنة لاجتنانهم عن الابصار والمعنى جعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبين الملائكة واثبتوا ذلك جنسية جامعة لله وللملائكة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقال الكلبي قالوا لعنهم الله بل تزوج من الجن فخرج منها الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس هم بنات الله تعالى الله عن ذلك وقال الحسن اشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذى جعلوه قوله ولقد علمت الجنة انهم اى ان قائل هذا القول لمحضرون في النار واذ افسرت الجنة بالشياطين يجوز ان يكون الضمير في انهم للشياطين والمعنى ولقد علمت الشياطين انهم لمحضرون يعنى ان الله يحضرهم النار ويعذبهم قوله جند محضرون في آخر سورة يس ولا تعلق له لكن ذكره لمناسبة الاحضار للحساب واول الآية واتخذوا من دون الله آلهة اعلمهم ينصرون لاستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون (اشار الله تعالى بهذه الآية الى زيادة صلاحهم وثباتها بان تان الواجب على عبادة الله تعالى لا نعبد وتوهموا انهم اساءوا عبادته لا يشعرونهم ولا يشعرونهم بسروا اى يسمونهم من عذاب الله ولا يكونون لاسم ولا يسمونهم اسم حساب لهم راس على ثلاث دوائر راسهم بنات سروات اى بناتهم اسمهم ح

او ثانیهم فی النار فلا يدفع بعضهم بعض النار لانهم يعملون وقودا نار وقال الکرماني ويحتمل ان يقال لفظ الهة فی الآية متناول للجن لانهم ايضا اتخذوهم معابد والله اعلم قلت كأنه اشار بهذا الى وجه مناسبة ذكر قوله جند محضرون ههنا بما ذكره هو وقال بعضهم وقع فی رواية الکشميهنی جند محضر بالافراد قلت الصواب محضرون لان القرآن هكذا **ص** حدثنا قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة الانصاري عن ابيه انه اخبره ان ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال له اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك وباديتك فأذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله جن وهو ايضا يدل على وجود الجن خلافا لمن انكر ذلك وقدم الكلام فيه عن قريب مستقصى وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة الانصاري وابو صعصعة عمرو بن زيد بن عوف بن مبدول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار وكان لابي صعصعة اربعة اولاد الحارث وجابر وقيس وابو كلاب كلهم اصحاب الحارث قتل يوم اليمامة وقتل جابر وابو كلاب يوم مؤتة شهيدين وقيس كان على الساقة يوم بدر وشهد احدا قال ابو عمر لا يوقف له على وقت وقائه والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب رفع الصوت بالنداء **ص** باب * قوله تعالى واذصرفنا اليك نقرأ من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين **ش** اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى واذصرفنا فمر قريب تذكر تفسير صرفنا وتام الآية وما بعدها الى قوله اولئك في ضلال مبين هو قوله تعالى يستمعون القرآن فلما حضروا قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يمدى الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من غياب اليم ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض وليس له من دونه اواباء اولئك في ضلال مبين وانما ذكر بعض هذه الآية ثم قال الى قوله اولئك في ضلال مبين اشارة الى امور * الاول فيه دلالة على وجود الجن * الثاني اشارة الى ان في الجن مؤمنين * الثالث اشارة الى ان المؤمنين منهم لهم الثواب والكافرين منهم عليهم العقاب قوله واذصرفنا العامل في اذمحذوف تقديره واذكر حين صرفنا اليك وتذكر معنى صرفنا حين ذكره البخاري عن قريب قال المفسرون لما بين الله تعالى ان الانس منهم من آمن ومنهم من كفريين ان الجن ايضا منهم من آمن ومنهم من كفر وان مؤمنهم معرض للثواب وان كافرهم معرض للعقاب قوله نقرأ امفعول صرفنا والنفر دون العشرة وملاقاء هؤلاء الجن مع النبي صلى الله عليه وسلم حين انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين ينس من خبر ثقيف حتى اذا كان بنحلة قام من جوف الليل يصلي فربه نفر من جن اهل نصيبين وكان سبب ذلك ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء ورجوا بالشهب قال ابليس ان هذا الذي حدث في السماء لشيء حدث في الارض فبعث سرايا ليعرف الخبر فكان اول بعث ركب من اهل نصيبين وهم اشراف الجن وساداتهم فبعثهم الى تامة فاندفعوا حتى بلغوا وادي نحلة فوجدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الغداة وتلاوا القرآن فاجتمعوا اليه قالوا انصتوا يعني اصغوا الى قرأته قوله فلما قضى اى فلما فرغ صلى الله تعالى عليه وسلم من تلاوته ولوا اى رجعوا الى قومهم منذرين اى يحذرين عذاب الله ان لم يؤمنوا قوله قالوا يا قومنا يعني قالوا لهم انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى ذهب بعضهم الى انهم كانوا يهودا ولهذا قالوا من بعد موسى وعن ابي عباس كانت

الجن لم تسمع بأمر عيسى عليه الصلاة والسلام فلذلك قالوا من بعد موسى قوله مصدقا صفة لقوله كتابا يعني مصدقا لما بين يديه من الكتب قوله يهدي الى الحق صفة للكتاب بعد صفة وكذلك قوله الى طريق مستقيم قوله قالوا يعني قالوا لقومهم اجيبوا داعي الله اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويجركم من عذاب اليم اي من عذاب النار وقالوا ايضا ومن لا يجب داعي الله اي الرسول ولم يؤمن به قوله فليس بمعجز في الارض اي لا ينجي منه مهرب ولا يسبق قضاءه سابق قوله اولياء اي انصار يمنونه منه وعن ابن عباس ان هؤلاء الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسلا الى قومهم وقيل كانوا تسعة وقيل كانوا اثني عشر الفا والسورة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة اقرأ باسم ربك وذكر ابن دريد من اسماء هؤلاء الجن خمسة وهم سامر ومامر ومنسى وماسي والاحقث وذكر ابن سلام في تفسيره عن ابن مسعود ومنهم عمر وبن جابر وذكر ابن ابى الدنيا زوبعة ومنهم سرق وفي تفسير عبد بن حيد كانوا من ينوي واتوه بنحلة وقيل بشعب الحجون **ص** مصر فامعدلا **ش** اشار به الى مافي قوله تعالى ولم يجدوا عنها مصرفا وفسره بقوله معدلا وبه فسر ابو عبيدة **ص** صرفنا وجهنا **ش** اشار به الى مافي الآية المذكورة من قوله واذا صرفنا اليك نفرا من الجن وفسر صرفنا بقوله وجهنا وقيل معناها ملنا اليك وقيل اقبلنا بهم نحوك وقيل الجأناهم وقيل وقفناهم بصرفنا اياهم عن بلادهم اليك والله اعلم **ص** باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة **ش** اي هذا باب في بيان قوله تعالى وبث فيها الى آخره **ص** قال ابن عباس الثعبان الحية الذكرك منها **ش** اشار به الى مافي قوله تعالى فاذا هي ثعبان مبين وهذا التعليق اخرجه الطبري في تفسيره من حديث شهر بن حوشب عنه حيث قال في قوله تعالى فاذا هي ثعبان مبين وفسر الثعبان بانه الحية الذكر وقيد بقوله الذكر لان لفظ الحية يقع على الذكر والانثى وليست التام فيه للتأنيث منه وانما هي كناية تمرة ودجاجة وقدرى عن العرب رايت حياء على حية اي ذكر اعلى انثى **ص** بقا الحيات اجناس الجن والافاعي والاسود **ش** هذا من كلام البخاري وفي رواية الاصيلي الجار اجناس وقال عياض والصواب هو الاول والجنان بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف تون ايضا وقال ابن الاثير الجنان تكون في البيوت واحدها جان وهو الدقيق الخفيفة والجان الشيطان ايضا قوله والافاعي جمع افعى وهو ضرب من الحيات واهل الحجاز يقولون فغو وجاء في حديث ابن عباس لا بأس بقتل الافعو اراد الافعى وقلب الفها واوا في الوقف ومنهم من يقلب الالف ياء في الوقف وبعضهم يشدد الواو والياء وهمزته زائدة والافعوان بالضم ذكر الافاعي وكنية الافعى ابو حيسان وابو يحيى لانه يعيش الف سنة وهو الشجاع الاسود الذي يواب الانسان ومن صفة الافعى اذا فقت عينه مادت ولا ينمض حذقة البتة قوله والاسود جمع الاسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد ويقال هو اخبث الحيات ويقال له اسود سالخ لانه يسالخ جلده كل عام وفي سنن ابى داود والنسائي عن ابن عمر مر فوما اعوذ بالله من اسد واسود وقيل الاسود رقشاء دقة العنق مريضة الرأس وربما كان ذا قرنين **ص** ال ابن خالويه لبس في كلام العرب اسماء الجنان ودفعنا الى ما ذكره ومعدلها نحر من سبعين اسما منها شجاع الارقم الاسود الافعى الايتر الاخيرج الاصلة الصل الجنان الجنان والجرارة والريلاء وذكر

الجاحظ ايضا انواعها منها المكحلة الرأس طولها شبران او ثلاثة ان حاذى جحرها طار سقط ولا يحس بها حيوان الا هرب فان قرب منها حذر ولم يتحرك وتقتل بصغيرها ومن وقع عليه نظرها مات ومن نهشته ذاب في الحال ومات كل من قرب من ذلك الميت من الحيوان فان مسها بعصى هلك بواسطة العصي وقيل ان رجلا طعنها برمح فمات هو ودابته في ساعة واحدة قال وهذا الجنس كثير ببلاد الترك

ص آخذنا صيتها في ملكه وسلطانه ش اشار به الى ما في قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها اي في ملكه وسلطانه وقال ابو عبيدة اي في قضته وملكه وسلطانه وخص الناصية بالذكر . مادة العرب في ذلك تقول ناصية فلان في يد فلان اذا كان في طاعته ومنعه كانوا يحرون ناصية سيرا اذا طلقوه ص يقال صافات بسط اجنحتهن يقبضن يضربن باجنحتهن ش اشار به الى ما قوله تعالى اولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن اي باسقاط اجنحتهن ضاربات بها وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح في قوله صافات قال بسط اجنحتهن ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عرانة سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا ذا الطفتين والابتر فاسما يطمس البصر ويسقطان الحبل ش مطابقته للترجمة من حيث ان ذا الطفتين من جملة ما يطلق عليه اسم الدابة وعبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن عبد بن حيد قوله ذا الطفتين بضم الطاء وسكون الفاء هو ضرب من الحيات في ظهره خطان ابضان والطفية اصلها خوص المقل فشبه الخط الذي على ظهر هذه الحية ورعا قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية وقد يسمى الشيء باسم ما يحاوره وقيل هما نقطتان حكاه القاضي قال الخليل وهي حية خبيثة قوله والابتر هو مقطوع الذنب وقال النضر بن شميل هو ازرق اللون لا تنظر اليه حامل الا لقت وقيل الابتر الحية القصيرة الذنب قال الداودي هو الافعى التي تكون قدر شبرا واكثر قليلا قوله يطمس البصر اي يحوي ان نوره وفي رواية ابن ابي مليكة عن ابن عمرو يذهب البصر وفي حديث عائشة فانه يلتمس البصر قوله ويسقطان الحبل ويروى ويستسقطان الحبل بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة وهو الجنين وفي رواية ابن ابي مليكة التي تأتي بعد احاديث فانه يسقط الولد وفي رواية عن عائشة ستأتي بعد احاديث وتصيب الحبل وفي رواية اخرى عنها وتذهب الحبل والكل بمعنى واحد انما امر بقتلها لان الجن لا يتكلم بها قاله الداودي ص قال عبد الله فينا انا اطارد حية لاقتلها فناداني ابولسابة لا تقتلها فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الحيات قال انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهي العوامر ش اي قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قوله اطارد حية اي اطلبها واتبعها لاقتلها اي لان اقلتها قوله فناداني ابولسابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى واسمه رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء على الاصح ابن عبد المنذر الاوسي القبي قاله الكر ماني وفي التوضيح اسمه بشير بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ابن عبد المنذر ابن رفاعه بن زبور بن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمر بن مالك بن اوس رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين خرج واستعمله على المدينة وضرب له بسهم واجره وتوفي بعد قتل عثمان رضي الله تعالى عنه واخوه مبشر بن عبد المنذر شهد بدرا وقتل بها واخوهما رفاعه بن عبد المنذر شهد العقبة وبدرا وقتل واحد وليس له عقب ذكره كله ابن

سعد في الطبقات وقال ابو عمر بشير بن عبد المنذر ابولبابة الانصاري غلبت عليه كنيته واختلف في اسمه فقيل رفاعه بن عبد المنذر كذا قاله موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكذا قال ابن هشام وخليفة وقال احمد بن زهير سمعت احمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان ابولبابة اسمه رفاعه بن عبد المنذر وقال ابن اسحق كان تقييا شهد العقبة وشهد بدرًا وزعم قوم انه والحارث بن حاطب خرجا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بدر فرجعهما واما ابالبابة على المدينة وضرب له بسهم مع اصحاب بدر قال ابن هشام ردهما من الروحاء وقال ابو عمر قد استخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابالبابة على المدينة ايضا حين خرج الى غزوة السويق وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا وما بعدها من المشاهد وكانت معه راية بني عمر وبن عوف في غزوة الفتح مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه قلت ليس له في الصحيح الا هذا الحديث قوله قال انه نهى بعد ذلك اى قال ابولبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى بعد امره بقتل الحيات عن قتل ذوات البيوت اى السامكات فيها ويقال لها الجنان وهي حيات طوال ابيض قلما تضرو وفي رواية الترمذي عن ابن المبارك انها الحية التي تكون كأنها فضة ولا تلتوى في مشيتها قوله وهي العوام قيل انه من كلام الزهري مدرج في الخبر وقدينه معمر في روايته عن الزهري فساق الحديث وقال في آخره وقال وهي العوام سميت بها لطول عمرها وقال الجوهري عمار البيوت سكانها من الجن وقيل سميت بها لطول لبنهن في البيوت مأخوذ من العمر بالفتح وهو طول البقاء وروى مسلم من حديث ابي سعيد مرفوعا ان لهذه البيوت عواما فاذا رأيت منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب والا فقتلوه ومعنى فخرجوا عليه ان يقال له انت في حرج اى ضيق ان لبثت عندنا او ظهرت لنا او عدت الينا ومعنى ثلاثا اى ثلاث مرات وقيل ثلاثة ايام وان كانت في الصحارى والودية تقتل من غير ايدان لعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم فذكر منهن الحية وجاء في حديث آخر من تركهن مخافة شرهن فليس منا ثم اعلم ان ظاهر الحديث التعميم في البيوت وعن مالك تخصيصه ببيوت اهل المدينة وقيل يختص ببيوت المدن دون غيرها **ص** وقال عبد الرزاق عن معمر رأى ابولبابة اوزيد بن الخطاب **ش** عبد الرزاق بن همام السنعاني ومعمر هو ابن راشد اراد بهذا ان معمر راى الحديث عن الزهري بهذا الاسناد على الشك في اسم الذي لقي عبد الله بن عمر ابولبابة اوزيد بن الخطاب هو اخو عمر بن الخطاب لابي له في الصحيح هذا الحديث استشهدا لائمة ورواية عبد الرزاق هذه رواها مسلم ولم يسق لفظها وساقه احمد والطبراني من طريقه **ص** وتابعه يونس وابن عيينة واسحق الكلبى والزبيدي **ش** اى تابع معمر يونس بن يزيد على الشك في اسم الذي لقي عبد الله بن عمر هل هو ابولبابة اوزيد بن الخطاب وهذه المتابعة وصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه ابو عوانة قوله وابن عيينة اى تابع معمر ايضا في الشك سفيان بن عيينة وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثني عمرو بن محمد الناقدة حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوا الحيات وذا الطفيتين والابرة فانهما يستسقطان الحبل ويلتسان البصر قال فكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها فابصره ابولبابة بن عبد المنذر اوزيد بن الخطاب وهو يطارد حية فقال انه قد نهى عن ذوات البيوت قوله واسحق الكلبى اى تابع معمر ايضا في الشك اسحق بن يحيى الكلبى المحصى قوله والزبيدي اى تابع معمر ايضا في الشك محمد بن الوليد الزبيدي بضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة المحصى وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال

حدثنا صاحب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن
عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بقتل الكلاب يقول اقتلوا الحيات والكلاب
واقتلوا اذا الطفتين والابرقان هما يلتصقان البصر الحديث وفيه ينادى انا طارد حية يوم امن ذوات البيوت
مر بن زيد بن الخطاب او ابولبابة الى آخره **ص** وقال صالح وابن ابي حفصة وابن مجمع عن الزهري
عن سالم عن ابن عمر رأى ابولبابة وزيد بن الخطاب **ش** صالح هو بن كيسان الهذلي وابن ابي
حفصة اسمه محمد بن ابي حفصة واسم ابي حفصة ميسرة البصري وابن مجمع بضم الميم وقبح الجيم وكسر الميم
وقبل بفتحها وهو ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع بن يزيد بن حارثة بن عامر بن مجمع بن العطف بن ضبيعة
ابن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس الانصاري المدني وهؤلاء الثلاثة
رووا الحديث عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو في روايتهم رأى ابولبابة وزيد بن
الخطاب بو او الجمع بلاشك **ص** اما تعليق صالح فوصله مسلم من حديثه عن ابي صالح عن الزهري بهذا
الاسناد و اشار به الى الاسناد الذي قبله ثم قال غير ان صالحا قال حتى رأى ابولبابة بن عبد المنذر
وزيد بن الخطاب فقالا انه قد نهى عن ذوات البيوت **ص** واما تعليق ابن ابي حفصة فوصله ابو احمد بن
عدي **ص** واما تعليق ابن مجمع فوصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة **ص** باب **ص** خير مال
المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال **ش** أي هذا باب في بيان ان خير مال المسلم غنم وهو اسم مؤنث
موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث وعليها جميعا فاذا صغرتها الحقها الماء فقلت غنمة
لان اسماء الجوع التي لاوا حدلها من لفظها اذا كانت لغير الآدميين فالتأنيث فيها لازم قوله شعف
الجبال بفتح الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالفاء جمع شعبة وشعفة كل شيء اعلاه ويجمع على شعاف
ايضا والمراد به هنا رأس الجبال **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يوشك ان يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه
من الفتن **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الايمان
في باب من الدين القرار من الفتن فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره
نحوه وقال الكرماني روى بنصب خير ورفع غنم وبرفعهما ويرفع الخير ونصب الغنم ولم يذكر وجه
ذلك فوجهه ان في الاول نصب لانه خير يكون مقدا ورفع غنم لانه اسم وفي الثاني يكون
تامة وفي الثالث رفع خيرا لانه اسم يكون ونصب غنم لانه خبره قوله ومواقع القطر اي المطري
الاودية والصحارى وقدم مضى الكلام فيه مستوفي هناك **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأس
الكفر نحو المشرق والفخر والخيل في اهل الخيل والابل والفدادين من اهل الوبر والسكينة في
الغنم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله في الغنم **ص** وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن
ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز الاعرج والحديث اخرجته مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى
عن مالك قوله رأس الكفر نحو المشرق وفي رواية الكشميهني قبل المشرق بكسر القاف وفتح الباء
أي من جهته يريد انه كان في عهده حين قال ذلك **ص** وفيه اشارة الى شدة كفر الجحوس لان مملكة
للفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة الشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة
والكثرة والمهجة حتى ان ملكهم مزق كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدجال ايضا يأتي

من المشرق من قرية تسمى رستاياذ فيما ذكره الطبري ومن شدة كثرة اهل الشرق كفر او طغيانا انهم كانوا يعبدون النار وان نارهم ما انطفأت الف سنة وكان الذين يخدمونها وهم السدنة خمسة وعشرين الف رجل قوله والفخر بالخاء المعجمة مشهور ومنه اعجاب النفس قوله والخيلاء بضم الخاء المعجمة وقح الياء آخر الحروف مخففة وبالدالكبر واحتقار غيره قوله والفدادين قال الخطابي الفدادون يقصر على وجهين ان يكون جمع الفداد وهو الشديد الصوت من الفديد وذلك من دأب اصحاب الابل ادا رويته بتشديد الدال من فدا اذا رفع صوته والوجه الآخر انه جمع الفدان وهو آلة الحرث وذلك اذ رويته بالتخفيف يريد اهل الحرث وقال القزاز الفدادون بتشديد الدال جمع فداد وهو من بلغت ابله مأتين والف الى اكثر وقال ابو عبيد نحوه وهم المكثرون من الابل جفاة واهل خيلاء وقال ابو العباس هم الجمالون والرعيان والبقارون والجمالون وقال الاصمعي هم الذين تعلموا اصواتهم في حروثهم واموالهم ومواشيهم قال والفديد الصوت الشديد وقال ابو عمرو الشيباني هو بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وهو عبارة عن القر التي يحرق عليها واهلها اهل جفاة لبعدهم حكا ابو عبيد وانكر عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها بحذف مضاف وقال القرطبي اما الحديث فليس فيه الا رواية التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفاء والقسوة في الفدادين قال يريد اصحاب الحروث والمواشي قال فديد هم اصواتهم وجلبتهم وقال الخطابي انما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم عليه عن امور دينهم وتلبيهم عن امر الآخرة وتكون منها قساوة القلب ونحوها قوله من اهل الوبر بفتح الواو والباء الموحدة هو بيان الفدادين والمراد منه ضدا لاهل المدر فهو كناية عن سكان الصحارى قال الكرماني فان اريد الوجه الاول من الوجهين يعني الذين ذكرهما الخطابي فهو تعميم بعد تخصيص واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال لان الخيل لا ويرلها واجيب بانه لا اشكال فيه لان قوله من اهل الوبر بيان الفدادين كما ذكرناه قوله والسكينة في الغنم اي السكون والطمأنينة والوقار والتواضع وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر له شبهة الا قولهم عليه ضربة اي خراج معلوم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس عن عقبة بن عمرو ابى مسعود قال اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان بمان هنا الا ان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذ تاب الابل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر **ش** هذا الحديث وما بعده من الاحاديث ليس بينها وبين الترجمة المذكورة مطابقة ولا مناسبة وانما كان اللائق ان تكون هذه الترجمة لحديث ابن مسعود وابى هريرة فقط لان فيهما ذكر الغنم والبقية كان ينبغي ان تكون في الترجمة التي هي باب قول الله تعالى وث فيها من كل دابة لوجود المطابقة فيها قيل ولهذا سقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ولم يذكرها ايضا الاسماعيلي **و** ذكر رجال الحديث **ي** يحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم البجلي وعقبة بن عمرو الانصاري البدرى وكنيته ابو مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطلاق عن ابن المثنى عن يحيى وفي مناقب قريش عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر عن ابى اسامة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابى كريب وعن يحيى بن حبيب **و** ذكر معناه **ق** قوله اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن لانه كان يتبوك وقال هذا القول وأشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة

والمدينة يومئذينه وبين اليمين وقيل قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول وكان بالمدينة لان كونها هو الغالب عليه وعلى هذا يكون الاشارة الى سياق اهل اليمين وقال النووي اشار الى اليمين وهو يريد مكة والمدينة وتسميها الى اليمين لكونهما من ناحيته قوله الايمان بمان انما قال ذلك لان الايمان بدأ من مكة وهي من تهامة وتهامة من ارض اليمين ولهذا يقال الكعبة البجائية وقيل انما قال هذا القول الانصار لانهم يمانون وهم نصروا الايمان والمؤمنين وآوهم فنسب الايمان اليهم وهذا ضرب واضرب منه قول الحكيم الترمذي انه اشارة الى اويس القرني وقيل سبب الشاء على اهل اليمين اسراعهم الى الايمان وحسن قبولهم للبشرى حين لم يقبلها بنو تميم وفي رواية جاء انا كاهل اليمين الذين قلوبا وارق افئدة يريد بلين القلوب سرعة خلوص الايمان في قلوبهم ويقال الفؤاد غشاء القلب والقلب جسته وسويداؤه فاذا رقى الغشاء اسرع نفوذ الشيء الى ما وراءه وقال ابو عبيد انما بدأ الايمان من مكة لانها مولده ومبعثه ثم هاجر الى المدينة ويقال ان مكة من ارض تهامة وتهامة من ارض اليمين ولهذا سمي مكة وماولياها من ارض اليمين تها ثم فككت على هذا بمانية فان قلت الايمان بمان مبتدأ وخبر فكيف يصح حل اليمان عليه قلت اصله الايمان بمانى بيا النسبة فحذفوا الياء للتخفيف كما قالوا اتها منون واشعرون وسعدون قوله الا ان القسوة وغلظ القلوب قال السهيلي انهما المسمى واحد كقوله انما اشكوا بشي وحزنى الى الله البت هو الحزن وقال القرطبي القسوة يراد بها ان تلك القلوب لا تلين ولا تخشع لموعظة وغلظها عدم فهمها وقدمصى تفسير الفدادين قوله عند اصول اذئاب الابل اى انهم يبعدون عن الامصار فيجهلون معالم دينهم قاله الداودي قوله حيث يطلع قرنا الشيطان اى جانباً رأسه وقال الخطابي ضرب المثل بقرني الشيطان فيما لا يحمد من الامور والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد تسلط من الشيطان ومن الكفر قوله في ربيعة ومضر يتعلق بقوله في الفدادين اى المصوتين عند اذئاب الابل وهو في جهة المشرق حيث هو مسكن هاتين القبيلتين ربيعة ومضر قال الكرماني يحتمل ان يكون في ربيعة ومضر بدلا من الفدادين وعبر عن المشرق بقوله حيث يطلع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني رأسه اى جانبيه فتقع العجدة حين تسجد عبدة الشمس لها

ص حديثا قتيبة حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاخرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعتم نهيق الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا ش جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي من اهل مصر يروى عن عبد الرحمن بن هرم عن الاخرج عن ابي هريرة وهذا الحديث اخرجه الاثمة الخمسة من شيخ واحد هو قتيبة بن سعيد والبخاري هنا عن قتيبة عن الليث بن سعد ومسلم عنه في الدعوات وابوداود عنه في الادب والترمذي عنه في الدعوات والنسائي عنه في التفسير وفي اليوم واللبلة الكل عن قتيبة عن الليث قوله الديكة بكسر الدال المهملة وقح الياء آخر الحروف جمع ديك ويجمع في القلة على ادياك وفي الكثرة على ديوك وديكة وارض مداكة ومديكة كثيرة الديوك وقال ابن سيدة الديك ذكر الدجاج ومن الداودي وقد يسمى الديك دجاجة والدجاجة تقع على الذكر والانثى قوله فانها رأت ملكا بفتح اللام فلذلك امر بالدعاء عند صياحها لتؤ من الملائكة على ذلك وتستغفر له وتشهده بالتضرع والاخلاص فيوافق الدعوات فنقع الاجابة ومنه يؤخذ استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وفي صحيح ابن حبان لانسوا الديك فانه يدعو الى الصلاة وفي رواية البرار صرخ ديك

قريب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل اللهم العنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مه كلالته يدعوا الى الصلاة ولديك خاصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلي فانه يقسط اصواته فيها
 تقسيطا لا يكاد يخطئ ويوالي صياحه قبل الفجر وبعده سواء طال الليل او قصر * وفيه دلالة ان الله تعالى
 جعل لديك ادراكا وكذلك جعل للحمير وان كل نوع من الملائكة والشياطين موجود قطعاً قوله نهرق الحمار
 وهو صوته المنكروا واما امر بالتعوذ عنده لحضور الشيطان فيخاف من شره فيتعوذ منه وروى ابو موسى
 الاصبهاني في ترجمته من حديث ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينهر الحمار حتى يرى
 شيطانا او يمثل له شيطان فاذا كان كذلك فاذكروا الله تعالى وصلوا على * فائدة * قال الداودي ينبغي
 ان يعلم من لديك خمسة حسن الصوت والقيام بالسحر والسقاء والغيرة وكثرة النكاح * ص
 حدثنا اسحق اخبرنا روح اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان جنح الليل او امسيتم فكفوا صيائكم فان الشياطين تنشر حينئذ
 فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا
 معلقا قال واخبرني عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله نحوه ما اخبرني عطاء ولم يذكر اسم الله
 ش * اسحق هذا هو ابن راهويه كما عند ابي نعيم وقال الكرماني هو اسحق بن منصور قلت
 هو ابن منصور بن كوسج ابو يعقوب المروزي وقد حدث كل من اسحق بن راهويه واسحق بن منصور
 عن روح بن عباد فيحتمل ان يكون اسحق هذا الذي ذكره بمجرد اسحق بن راهويه او يكون اسحق
 ابن منصور والظاهر انه اسحق بن منصور لان البخاري قال في باب ذكر الجن وتفسير البقرة والرقاق حدثنا
 اسحق حدثنا روح وحدث في الصلاة في موضعين وفي الاشربة في غير موضع عن اسحق بن منصور عن
 روح وحدث في تفسير سورة الاحزاب وسورة ص عن اسحق بن ابراهيم عن روح وهو اسحق
 ابن راهويه وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث
 قد مر عن قريب في باب صفة ابليس من وجه آخر فانه رواه عن يحيى بن جعفر عن محمد بن عبد الله
 الانصاري عن ابن جريج الى آخره وبين متنيها مغايرة بزيادة ونقصان وقد مر الكلام فيه هناك قوله
 قال واخبرني عمرو بن دينار اي قال ابن جريج واخبرني عمرو بن دينار بهذا الحديث عن جابر بن عبد الله
 ولم يذكر فيه واذكروا اسم الله كما ذكر عطاء في روايته عن جابر رضي الله تعالى عنه * ص
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن خالد عن محمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت واني لا اراها الا الفأر اذا وضع لها البان الابل
 لم تشرب واذا وضع لها البان الشاء شربت فحدثت كعبا فقال انت سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول قلت نعم قال لي مرارا قلت افأقرأ التوراة ش * وهيب بالتصغير هو ابن
 خالد وخالد هو الخذاء ومحمد هو ابن سيرين وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في آخر
 الكتاب عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن المثنى ومحمد بن عبد الله الازدي قوله فقدت امة اي طائفة
 منهم فقدوا لا يدري ما وقع لهم قوله واني لا اراها اي لا اظنها مسخها الله الا الفأر وهو جمع فأرة قوله
 اذا وضع لها الى قوله شربت دليل على ان التي مسخت هي الفأر ان بني اسرائيل لم يكونوا يشربون
 البان الابل والفأر ايضا لا يشربها وقال الترمذي في سورة يوسف باسناده قال اليهودي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا عما حرم اسرائيل على نفسه قال اشكى حرق النساء فلم يجد شيئا يلاعه

الاحوم الابل والباها فلذلك حرمها قالوا صدقت قوله الشايع شاة قوله فحدثت كعبا وهو
كعب بن مائع بكسر التاء المشاة من فوق المشهور بكعب الاحبار قال الكرماني اسلم في خلافة الصديق
ومات في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنهما قلت كعب بن مائع الجبيري ابو اسحق من آل ذي رعين
ويقال من ذي الكلاع ثم من بني نعيم وهو من سلسلة اهل الكتاب ادرك النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم واسلم في خلافة عمر بن الخطاب ويقال في خلافة ابي بكر ويقال ادرك اياه عليه وروى عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراسلا رقا ابن سعد وكان على دين يهود ناسم وقدم المدينة ثم خرج
الى الشام فسكن حصن حتى توفي بها سنة ثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه قوله
بقول جلة الية اي قول اي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قلت القائل هو ابو هريرة افاقرا
التورية التهمة للاستفهام على سبيل الانكار وفيه تورية لكعب الاحبار بأنه كان على دين اليهود
قبل الاسلام والحاصل ان انا هريرة ذل انا اقرا التورية حتى انقل منها ولا قول الا من السماع
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سكوت كعب عن الرد على ابي هريرة دليل على تورعه
وروى مسلم وقال حدثني ابو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابي هريرة قال
الفارة مسخ وآية ذلك انه يوضع بين يديها لبن العنم فتشربه ويوضع بين يديها لبن البقر فلا تذوقه
قال له كعب سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما نزلت على التورية انتهى فدل
هذا صريحا ان الفارة مسخ ولم يكن قبل ذلك وكذا كل حيوان قيل فيه انه مسخ وان ما كان منها
بعد المسخ تواد منها فان قلت جاء في حديث ابي سعيد قال ودكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
القردة والخنازير فقال ان الله لم يجعل لمسخ نسل ولا عقبا وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك
قلت ابو هريرة وكعب لم يبلغهما هذا الحديث فدل على ان المسوخ كانت قبل ما وقع من ذلك ولهذا
قال ابن قتيبة انا اظن ان القردة والخنازير هي المسوخ ما عيانها توالت الا ان يصح هذا الحديث
واراد به حديث ابي سعيد المذكور وهو صحيح والظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال الذي قاله اولاهم
اعلم بعد ما رواه ابو سعيد ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا اراها الا العار فكأنه كان يظن ذلك ثم
اعلم بانهم ليست هي هي حدثنا سعيد بن غدير عن ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن
عروة يحدث عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للوزغ الفوسق
ولم اسمعه امر بقتله وزعم سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتله شي
وهب هو عبد الله ويونس هو ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم والحديث مع في كتاب الحج في باب
ما يقتل المحرم من الدواب فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن ابن شهاب الى
آخره قوله ولم اسمعه امر بقتله قول عائشة رضي الله تعالى عنها قال ابن التين لاجبة فيه اذ لا يلزم من
عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظه غيرها وقد جاء عن عائشة من وجه آخر عند احادته كان في بيتها
رمح موضوع فستلت فقالت تقتل به الوزغ فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ان ابراهيم عليه
الصلاة والسلام لما اتى في النار ولم يكن في الارض دابة الا طافت عنه النار الا الوزغ فانه كانت تفتح عليه
قامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتلها قوله وزعم سعد بن ابي وقاص قائل ذلك في الظاهر
من روى عنه بنو نعيم لان كرمنا رضي الله تعالى عنه ما هذا اقرب من حيشة ما يقتضيه
الركب

المسيب ان ام شريك اخبرته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره باقتل الاوزاع ش صدقة
ابن الفضل وابن عيينة هو سفيان وام شريك اسمها غزية بضم الغين المججمة وقح الزاي مصغرو قيل غزيلة
وهي عامرية قرشية وقيل انصارية وقيل دوسية والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء
عليهم الصلاة والسلام عن عبيد الله بن موسى وابن سلام واخرجه مسلم في الحيوان عن ابى بكر بن ابى شيبة
وعمر والنقاد وامهق بن ابراهيم وابن ابى عمير ابعثهم عن ابن عيينة وعن ابى الطاهر بن السرح وعن
محمد بن احمد وعن عبد بن حيد واخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد بن العزيز واخرجه
ابن ماجه في الصيد عن ابى بكر بن ابى شيبة ص حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن
هشام عن ابيه ص عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوا ذا الطفيتين فانه يلتمس البصر
ويصيب الحبل ش ابواسامة جاد بن اسامة قوله قال النبي وروى قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم او قدم مضى عن قريب عن ابن عمر نحو هذا الحديث ص تابعه جاد بن سلمة اخبرنا
اسامة ش ص تابع ابواسامة جاد بن سلمة في روايته اياه عن هشام وقد وصل احده هذه المتابعة
عن عفان عنه ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني ابى عن عائشة قالت امر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الابتر وقال انه يصيب البصر ويذهب الحبل ش يحيى هو
القطان وهشام يروى عن ابيه عروة عن عائشة وقد مر تفسير الابتر عن قريب ص حدثني
عمرو بن حلى حدثنا ابن ابى عدى عن ابى يونس القشيري عن ابن ابى مليكة ان ابن عمر كان يقتل الحيات ثم
نهى قال ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلخ حية فقال انظروا ان هو
فنظروا فقال اقتلوه فكنت اقتلها لذلك فلقيت ابالبابة فاخبرني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا تقتلوا الجنان الاكل ابتر ذى طفتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه ش
عمرو بن علي بن بحر ابو حفص الصيرفي البصري وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى وابو
يونس حاتم بن مسلم البصري القشيري بضم القاف وقح الشين المججمة وسكون الياء آخر الحروف وباراء
نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة قوله
سلخ حية اي جلدها يقال اسلخ الشهر من سنته والحية من قشرها وهو بكسر الشين قوله ابالبابة
قد مر الكلام فيه وفي معنى حديث ابن عمر الذي روى من وجوه قوله الجنان بكسر الجيم وتشديد
النون جمع جان وهو الحية البيضاء او الصغيرة او الرقيقة وقد مر الكلام فيه ايضا قوله الاكل
ابتر ذى طفتين فان قلت تقدم عن قريب اقتلوا ذا الطفتين والابتر بالواو اشارة الى انها صفان
وهذا دل على انه صنف واحد قلت قال الكرماني الواو الجمع بين الوصفين لابين اذا تين فعناه اقتلوا
الحية الجامعة بين وصف الابترية وكونها ذات الطفتين كقولهم مررت بالرجل الكريم والسمعة
المباركة وايضا لامناخه بين ان يرد الامر بقتل ما اتصف باحدى الصفتين وبقتل ما اتصف بهما معا لان
الصفين قد مجتمعان فيها وقد تفرقا ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم
عن نافع عن ابن عمر انه كان يقتل الحيات فحدثه ابوبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن
قتل حنان البيوت فامسك عنها ش مر الكلام فيه مستوفي فليراجع ص
باب من الدواب من دب على الارض يدب ديبا وكل ماش على الارض دابة وديباب

والدابة التي تركب ودابة الارض احد امراط الساعة قوله خمس مرفوع
 بالابتداء وفواسق صفته وقوله يقتلن خبره على صيغة المجهول قوله في الحرم يعلم منه
 ان جواز قتلها في غير الحرم بالطريق الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع
 حدثنا معمر بن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس فواسق
 يقتلن في الحرم الفأرة والعقرب والحديا والغراب والكلب العقور **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة والحديث مرفى في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب وصر الكلام فيه هناك
 قوله والحديا بضم الحاء وقبح الدال وتشديد الياء مقصورة وهو تصغير حداة على وزن عنية وقياسه
 الحدية فزيده الافل للشباع وقد انكر بعضهم التصغير ولا وجه لانكاره لما ذكرنا من وجه ذلك
 او يقال انه موضوع على صيغة التصغير وقال الجوهري الحداة مثال عنية وجعلها حداة مثل عنب
 ولا يقال حداة ووقع في حديث ابن عمر الا في الحداة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة اخبرنا مالك
 عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب
 من قتلن وهو محرم فلاجناح عليه العقرب والفأرة والكلب العقور والغراب والحداة **ش**
 قدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب حديث ابن عمر اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك
 عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس في قتلن على
 المحرم جناح **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر بن عبد الله
 رفعه قال خرجوا لآنية واوكروا الاسقية واجيفوا الابواب واكفتوا صبيانكم عند العشاء فان للجن
 انتشارا وخطفة واطفئوا المصابيح عند الرقاد فان القويسة ربما اجترت الفتيلة فأحرقت اهل البيت
ش قدم هذا الحديث في باب صفة ابليس من قريب قوله رفعه اى الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لانه اعم ان يكون بالواسطة وبدونها وان يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث ام لا
 فأشار اليه وكثير ضد القليل ابن شنظير بكسر الشين المجمة وسكون النون وكسر الظاء المجمة وسكون
 الياء آخر الحروف وفي آخره راء ابوقرة الازدى البصرى وقال ابن معين فيه ليس بشئ وقال الحاكم
 مراده بذلك انه ليس له من الحديث ما يشتغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال احمد وقال
 ابن عدى ارجوان تكون احاديثه مستقيمة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث قوله خرجوا من
 التخمير بالخاء المجمة وهو التغطية قوله واوكروا من الايكاء اى شدوها بالوكاء وهو الخيط قوله واجيفوا
 بالجيم والفاء من الاجافة يقال اجفت الباب اى رددته وقال القزاز تقول جفأت الباب اظلقته وقال
 ابن التين لم أر من ذكره هكذا غيره وفيه نظر فان اجيفوا لامة فاء وجفأت لامة همزة قلت معنى
 جفأت ميموز اللام فرغت يقال جفأت القدر اذا فرغته وفي حديث جبير انه حرم الحجر الاهلية فجفأوا
 القدور اى فرغوها وقلبوها وروى فاجفأوا قال ابن الاثير وهى لغة فيه قليلة وقال الجوهري جفأت
 القدر اذا كفأها او املتها فصيبت ما فيها ولا تقل اجفأتها واما الذى في حديث فاجفأوا قدورهم
 بما فيها فهى لغة مجهولة انتهى والذى في الحديث ذكره ابن الاثير في باب اجوف معتل العين بالواو
 ثم قال وفي حديث الحج انه دخل البيت واجاف الباب اى رده عليه ومنه الحديث اجفأوا ابوابكم
 اى ردوها قوله واكفتوا بجمزة الوصل اى ضموا صبيانكم عند العشاء وامنعوهم من الحركة في ذلك
 الوقت من كفت الشئ اكفته كفتا من باب ضرب يضرب اذا ضمته الى نفسه كقولك عند العشاء ويروى

عند اسماء وفي الرواية المتقدمة اذا جنح الليل او امسيتم فكفوا صيائكم قوله وخطفة بفتح الحاء
 المعجمة وسكون الطاء المهملة وباءه وهو استلاب الشيء واخذه بسرعة يقال خطف الشيء بخطفه
 من باب علم وكذا اختطفه يختطفه ويقال فيه خطف بخطف من باب ضرب يضرب وهو قليل
 قوله عند الرقادى عند النوم قوله فان القوي سقة اى الفأرة قوله اجترت بالجيم وتشديد الراء وفي رواية
 الاسماعيلى ربما جرت وبقية الكلام فيه مررت في باب صفة الشيطان ص قال ابن جريج
 وحبيب عن عطاء فان للشيطان شىء ص اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحبيب بن ابي
 قربة ابو محمد المعلم البصرى اراد انهما روى هذا الحديث عن عطاء بن ابي رباح كما في رواية ابن شظير
 الا انهما قالوا فان للشيطان بدل قول كثير بن شظير فان للجن والتوفيق بين الروايتين بأن يقال لا محذور
 في القول بانتشار الصنفين وقيل هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات اما تعليق ابن جريج فقد وصله
 البخارى في اول هذا الباب ص واما تعليق حبيب فقد وصله احمد وابو يعلى من رواية حاد بن سلمة عن
 حبيب المذكور ص حدثنا عبدة بن عبد الله اخبرنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن منصور
 عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في غار فترلت والمرسلات عرفا فالتلقاها من وى اذ خرجت حية من جحرها فابتدرناها امة لها
 فسبقتنا فدخلت جحرها فقال رسول الله وقيت شر كما وقيتم شرها شىء ص عدة ضدا لثمان
 عبد الله ابوسهل الصفار الخزاعى البصرى ويحيى بن آدم ابن سليمان القرشى الخزوعى الكوفى صاحب
 التورى واسرائيل ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور ابن المعتمر و ابراهيم النخعي و علقمة بن قيس
 النخعي عم الاسود بن يزيد وعم ابراهيم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه
 البخارى ايضا في التفسير عن محمود بن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل به واخرجه النسائي في التفسير
 عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم به وقدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب فانه
 اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم قوله وقيت على صيغة المجهول
 من وفى بقرى وقاية اذا حفظ فان قلت كان قتلهم لها خيرا لانه مأمور به قلت هو شر بالنسبة اليها
 والخير والشرور من الامور الاضافية ص وعن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم عن
 علقمة عن عبد الله مثله قال وانا التلقاها من فيه رطبة شىء ص اشار بهذا الى ان اسرائيل المذكور
 كما روى الحديث عن منصور عن ابراهيم فكذلك رواه عن سليمان الاعمش عن ابراهيم ولم يختلف
 عليه انه من رواية ابراهيم قوله من فيه اى من فيه رطبة اى غضة طرية في اول ما تلاها
 ووصفت التلاوة بالرطوبة لسهولة تلاوتها ويحتمل ان يكون المراد من الرطوبة رطوبة فقه يعنى انهم اخذوها
 عنه قبل ان يحذف ريقه من تلاوتها كذا قاله الشراح قلت هذا كناية عن سرعة اخذهم على الفور حين
 سمعوه وهو يقرؤ من غير تأخير ولا توان ص ونابعه ابو عوانة عن مغيرة شىء ص اى
 تابع اسرائيل ابو عوانة الوضاح اليشكرى في روايته عن المغيرة بن مقسم عن ابراهيم ومتابعة ابي عوانة
 تأتي في تفسير المرسلات ص وقال حفص وابو معاوية وسليمان بن قرم عن الاعمش عن ابراهيم
 عن الاسود عن عبد الله شىء ص حفص هو ابن عيات وابو معاوية محمد الضرير وسليمان بن قرم
 بفتح القاف وسكون الراء وفي آخره ميم الضى والاعمش سليمان اراد ان هؤلاء الثلاثة خالفوا
 اسرائيل فبهملوا الاسود بن يزيد بدل علقمة بن قيس ص اما رواية حفص فوصلها البخارى في الحج

وامارواية ابي معاوية فوصلها مسلم من حديث ابي معاوية عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غار الحديث و امارواية سليمان بن قرم فغلب الفتوح **ص** حدثنا نصر بن علي اخبرنا عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض **ش** نصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري يطلبه المستعين للقضاء ثم جاءوا بعهد القضاء فقالوا اخروها الى العشي فلما خرج الى صلاة النهار ما ودوه وقال سألتم الى العشي وعسى ان يكفي الله قالوا ثم دخل الى منزله فصلى ركعتين وسجد وسأل الله ان يقبضه اليه هاب وهو ساجد رجه الله تعالى سنة خمس ومائتين وعبد الاعلى ابن عبد الاعلى والحديث مضى في كتاب الشرب في باب فضل سقي الماء فانه اخرجته هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره قوله امرأ لم يدرك اسمها ووقع في رواية انها حبرية سوداء طويلة وفي رواية اخرى امرأ من من بني اسرائيل تعذب في النار وفي اخرى لم يقل من بني اسرائيل ولاتنا في بينهما لان طائفة من حبر كانوا من بني اسرائيل وفي التوضيح يجوز ان تكون هذه المرأة كافرة لكن ظاهر الحديث اسلامها وهذا على اصرارها على ذلك وليس في الحديث تحليدها وروى الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان انها كانت كافرة وكذلك رواه البيهقي في البعث والنشور عن مائنة فكون من جملة استحقاقها في الدار حبس الهرة وعن القاضي فيه احتمال قوله في هرة كاة في التمليل اي لاجل هرة وفي رواية مسلم عن ابي هريرة من جرى هرة بفتح الجيم وتشديد الراء بالقصر والمدة اي من اجل حر وتوالهرة انثى والهرة والسرور الذكر ويجمع على هرة كقردة وقردة والهرة على هرر كقربة وقرب قوله من خشاش الارض بفتح الخاء وكسرها وضمها وبالشين المجتبى وهي الحشرات وفيه جواز اتخاذ الهرة ورباطها اذ لم يحمل اطعامها وسقيها ويلحق بها غيرها مما في معناها وانما يجب اطعامها على من حبسها قاله القرطبي قال النووي وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة قال بعضهم فيه نظر لانه ليس في الخبر انها ملكها قلت في قوله هرة لها يدل على ما قاله النووي وتدل ايضا ان الهرة تملك خلافا لهذا القائل فانه قال الهرة لا تملك لان اللام في هرة لها تدل على التمايك ويرد على هذا القائل **ص** قال وحدثنا عبيد الله عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله **ش** اي قال عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل الحديث المذكور واخرجه مسلم مكنيا وقال حدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل معناه **ص** حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انزل نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام تحت شجرة فلدغته نملة فامر بجهازة فامرجه من تحتها ثم امر ببيتها فاحرق بالدار فأوحى الله اليه فملا نملة واحدة **ش** هؤلاء الرواة قد تكرروا فيهم والحدِيث اخرج جدا البخاري في كتاب الجهاد في باب اذا احرق المشرك المسلم من ابي هريرة بغير هذا الطريق ولفظه قرصت نملة نبي من الانبياء الحديث قوله نزل نبي من الانبياء قيل هذا النبي هو صبر عليه الصلاة والسلام وروى الحكيم الترمذي في النوادر انه موسى عليه الصلاة والسلام وبذلك حزم الكلام اذ

في معاني الاخبار والقرطبي في التفسير قوله فلدغته نملة بالذال المهملة والعين المهملة اي قرصته ولدغته بالذال المعجمة والعين المهملة معناه احرقته وليس المعنى ههنا الاعلى الاول والنملة واحدة النمل وجمع الجمع نمل والنمل اعظم الحيوان حيلة في طلب الرزق ومن عجيب أمره انه اذا وجد شيئا ولو قل انذر الباقين ويحتكر في زمن الصيف للشتاء واذا خاف العقن على الحب اخبره الى ظاهر الارض واذا حفر مكانه اتخذها تعاريج لتلايجرى اليها ماء المطر وليس في الحيوان ما يحمل اثقل منه غيره ويحكى ان سليمان عليه الصلاة والسلام سأل نملة ما يكفيك من الاكل في سنة واحدة قالت حبة من القمح فامر بها فحبست في قارورة ووضع معها حبة قمح فتركوها سنة فطلبها فقبح فم القارورة فاذا فيها النملة ولم تأكل الا نصفها فقال لها ما قلت ما كولي حبة قمح في سنة فقالت يابى الله ولكن انت ملك عظيم الشان مشغول بالامور الكثيرة فحفت ان تلتصق في سنتين فاكلت نصف القمح وادخرت نصفها للسنة الاخرى فتعجب سليمان عليه الصلاة والسلام من امرها وادراكها وليس هذا بدع منها فانظر ما اخبر الله عنها في سورة النمل قوله فامر بجهازه قال النووي بكسر الجيم وقبحها ومعناه امر بتهيئة امره في تلك النملة فاخرج اي النملة من تحتها اي من تحت الشجرة قوله بيتها اي بيت تلك النملة وفي رواية الزهري التي مضت في كتاب الجهاد فامر بقرية النمل فاحرق قرية النمل موضع اجتماعها والمرب تفرق في الاوطان فتقول لمسكن الانسان وطن وللأسد حرين وغابة وللابل عطن وللظبي كناس وللذئب وجار وللطائر عش وللزبور كور ولليربوع نافقاه وللنمل قرية قوله فاحرق اي بيتها قوله فهلا نملة واحدة اي فهلا احرق نملة واحدة لانها هي التي آذنتك ولم يصدر من غيرها جنابة قال النووي هذا الحديث يحتمل على انه كان جائزا في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز التعذيب بالنار فانه لم يقع عليه العتب في اصل القتل ولا في الاحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة واما في شرعنا فلا يجوز احراق الحيوان بالنار وشرع من قبلنا انما يجوز العمل به اذا لم يقص الله لنا بالانكار ولا يجوز قتل النمل لما روى اصحاب السنن من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة وقال الخطابي النهي عن قتل النمل السليمانى وقال البيهقي النمل الصغير الذي يقال له الذريقوز قتله وقال عياض في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذوق القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذا النبي عليه الصلاة والسلام انما عاتب الله حيث اتقم لنفسه باهلاك جمع آداة واحد منهم وكان الاولى به الصبر والصفح وكانه وقع له ان هذا النوع مؤذ لى آدم وحرمة بنى آدم اعظم من حرمة الحيوان فلو انفردها النظر ولم ينضم اليه التشفي لم يعاتب والذي يؤيد هذا التمسك باصل عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم اعلم بالله وباحكامه من غيرهم واشدهم له خشية **ص** باب **هـ** اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا وقع الذباب الى آخره وترجم هذا الباب بنص الحديث الذي ساقه في هذا الباب وانما وقعها في رواية ابى ذر عن بعض شيوخه وحذف عند الباقيين وحذفه اولى لان الاحاديث التي تأتي بعد هذا الحديث لاتعلق لها بذلك ولا مطابقة بينها وبين هذه الترجمة كاتراه **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني عتبة بن مسلم قال اخبرني عبيد بن حنبل قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه ثم لينزع فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة فانه لا فرق بينهما غير انه لم يذكر في الترجمة لفظ ثم لينزعه **هـ** ذكر رجاله

وهم خمسة الأول خالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء المججمة وفي آخره دال أبو الهيثم الجبلي الكوفي
 الثاني سليمان بن بلال أبو أيوب القرشي التيمي الثالث عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المشددة من
 فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسلم مولى بني تميم المديني الرابع عبيد بن حنين كلاهما بالتصغير وحنين
 بضم الخاء المهملة وفتح النون الأولى أبو عبد الله مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي الخامس
 أبو هريرة ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري أيضا في الطب
 عن قتبية عن اسماعيل بن جعفر وأخرجه ابن ماجه في الطب قال حدثنا سويد بن سعيد قال
 حدثنا مسلم بن خالد عن عتبة بن مسلم عن عبيد بن حنين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه فيه ثم ليطرحه فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر
 شفاء وأخرجه عن أبي سعيد أيضا قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن ابن أبي
 ذئب عن سعيد بن خالد عن أبي سلمة قال حدثني أبو سعيد أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 أحد جناحي الذباب سم والآخر شفاء فإذا وقع في الطعام فامقلوه فيه فإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء
 وأخرجه النسائي مختصرا وروى الدارقطني من حديث سعيد بن المسيب عن سليمان نحوه
 ومن حديث أنس بأسناد ضعيف وروى أبو داود أيضا من حديث المقبري عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه فإن في أحد جناحيه داء والآخر
 شفاء وأنه يتقي بخناحه الذي فيه الداء فيغمسه كله وروى فليغمسه كله ذكر معناه قوله إذا وقع الذباب
 الذباب جمع ذبابة قاله ابن التين وفي المتن الذب بالضم الذباب وجمع الذباب ذبان ولا تنقل ذبابة والجمع
 القليل اذبة كغراب واغربة وغربان وقال أبو هلال العسكري الذباب واحد والجمع ذبان والعامية
 تقول ذبابة للواحد والذبان للجمع وهو خطأ وقال أبو حاتم المجسني تقول هذا ذباب للواحد
 وذبان في الثنية ولا يقال ذبابة ولا ذبانة وقال ابن سيده في المحكم لا يقال ذبابة إلا أن أبا عبيدة
 رواء عن الأجر والصواب ذباب وفي التنزيل (وان يسلبهم الذباب شيئا) فسروه بالواحد وحكى
 سيبويه عن العرب ذب في جمع ذباب وقال الجوهري الذباب معروف الواحدة ذبابة ولا تنقل ذبابة
 وجمع القلة اذبة والكثير ذبان وقال أبو عبيد ارض مذبة ذات ذباب وقال الفراء ارض مذبوبة كما
 يقال موحوشة من الوحش والمذبة ما يذب به الذباب وقال الجاحظ عمر الذباب اربعون يوما وهو
 في النار وليس تعذيبه وإنما يعذب به أهل النار لوقوعه عليهم فإنه لا شيء أضرب في المكوم من وقوعه
 على كفه قوله في شراب أحدكم الشراب هنا يدخل فيه كل المايعات قال تعالى يخرج من بطونها شراب
 قلت قد ذكرنا آنفا أن في رواية أبي داود إذا وقع الذباب في إناء أحدكم والآن يكون فيه كل شيء من
 الماء كولات والمشروبات قوله فليغمسه من غمسه في الماء إذا غطه فيه وادخله وفي رواية ابن ماجه
 فامقلوه فيه من المقل بالقاف وهو الغمس قال أبو عبيد أي اغمسوه في الطعام أو الشراب ليخرج
 الشفاء كما أخرج الداء وذلك بالهام الله تعالى وفي المغرب في الحديث إذا وقع الذباب في طعام أحدكم
 فامقلوه فإن في أحد جناحيه سما وفي الآخر شفاء هكذا في الأصول وأما فامقلوه ثم انقلوه فمضوع
 قلت في نبال كتب اصحابنا وقع مثل ما قالوا الصحيح فامقلوه فيه فإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء كما في رواية
 ابن ماجه وعمره وليس فيه ثم انقلوه نعم في رواية البخاري ثم ليترعه وهو يؤد معنى فامقلوه قوله
 في إحدى جناحيه الجناح حقيقة للطائر وإذا استعمل في غيره يكون بطريق الاستعارة قال الله تعالى

ورواه ابن الوليد عن ابن السماك المأميس بالهمزة فان صح الهمزة فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة ومأس بين القوم افسد انتهى قلت اذا كان لفظ مومسة من مأس يأتى اسم الفاعل المؤنث مائة ولا يأتى من هذا الباب مومسة والذي يظهر لى انه من مومس مثل وسومس والقاسل منه للمذكر مومس وللمؤنث مومسة قواله روى بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء هو الثرو يجمع على ركاي قواله بذلك اى بسبب ما فعلت من السقى جوفيه دليل على قبول عمل المرتكب للكفار من المسلمين وان الله تعالى يتجاوز عن الكثرة بالعمل اليسير من الخير فضلا منه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظته من الزهرى كاتك ههنا اخبرني عبد الله عن ابن عباس عن ابي طلحة رضى الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة **ش** علي بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان ابن عيينة وعبد الله بن عبد الله وابو طلحة زيد بن سهل الانصاري والحديث مضى عن قريب في باب اذا قال احدكم آمين فانه اخرجه ههنا عن ابن مقاتل عن عبد الله عن معمر عن الزهرى الى آخره قواله كاتك ههنا يعنى كالاتك في كونك في هذا المكان كذلك لاشك في حفظي له **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الكلاب **ش** الحديث اخرجه مسلم ايضا في البوع عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي في الصيد عن قتيبة عن مالك واخرجه ابن ماجه فيه عن سويد بن سعيد عن مالك واخذ مالك واصحابه وكثير من العلماء جواز قتل الكلاب الا ما استثنى منها ولم يروا الا امر بقتل ما عدا المستثنى منسوخا بل محكما وقام الاجماع على قتل العقور منها واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه فقال امام الحرمين امر الشارع ولا يقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها الا الاسود البهيم ثم استقر الشرع على النهى عن قتل جميعها الا الاسود لحديث عبد الله بن مغفل المزني لولان الكلاب امة من الامم لا امرت بقتلها رواه اصحاب السنن الاربعة ومعنى البهيم شيطان بعيد عن المنافع قريب من المضرة وهذه امور لا تدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس وانما ينتهى الى ما جاء عن الشارع وقدرى ابن عبد البر عن ابن عباس ان الكلاب من الجن وهى ضعفة الجن وفي لفظ السود منها جن والبقع منها جن وقال ابن الاثير ابيهم سلفة الجن وضعفاؤهم وقال ابن عديس يقال كلب جنى وروى عن الحسن وابراهيم انهما يكرهان صيد الكلب الاسود البهيم واليه ذهب احد وبعض الشافعية قالوا لا يجل الصيد اذا قتله وعند ابي حنيفة ومالك والشافعي يجل وقال ابو عمر الذي نختاره ان لا يقتل منها شيء اذا لم يضر لئيمه ان يتخذ شيء فيدرو ح غرضوا لحديث سقى الكلب وقوله في كل كبد حرا حرو ترك قتلها في كل الامصار وفيها العلماء ومن لا يساغ في شيء من المكر والمعاصي الظاهرة وما علمت قتها من قتها المسلمين جعل اتخاذ الكلاب جرحة ولارد قاض شهادة متخذها ومذهب الشافعي تحريم اقتناء الكلب لغير حاجة **ص** وقال ابو عمر في الامر بقتل الكلاب دلالة على عدم اكلها الا ترى الى الذي جاء عن عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما في ذبح الحمام وقتل الكلاب وفيه دلالة على افتراق حكم ما يؤكل وما لا يؤكل لانه ما جاز ذبحه واكله لم يحز الامر بقتله ومن ذهب الى الاسود منها بانه شيطان فلا حجة فيه لان الله تعالى قد سمى من غلب عليه الشر من الانس شيطانا ولم يجب بذلك قتله وقد جاء مرفوعا في الحمام شيطان يتبع شيطانه وليس في ذلك ما يدل على انها مسخا من الجن ولان الحمامة مسخ من الجن لان ذلك واجب قتله وقال ابن العربي في حديث سقى الكلب يحتمل

ان يكون قيل النهى عن قتلها محتمل بعدها فان كان الاول فليس بتاسخ له لانه لما امر بقتل الكلاب لم يأمر الا بقتل كلاب المدينة لا بقتل كلاب الوادى وهو الذى نسخ و كلاب الوادى لم يرد فيها قتل ولا نسخ وظاهر الحديث يدل عليه ولانه لو وجب قتله لوجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش والموت كما لا يفعل بالكافر العاصى فكيف بالكلب الذى لم يعص وفي الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر بقتل يهود شكوا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا ثم قتلوا **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام عن يحيى قال حدثني ابوسلمة ان اباه ريرة حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من امسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حرث او ماشية **ش** يحيى هو ابن ابي كثير والحديث مر في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للحرث ومر الكلام فيه مستوفى وقد ذكرنا ان القيراط له اصل لمقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص جزء من اجزاء عمله واما التوفيق بين قيراط في هذا الحديث وبين قيراطين في رواية اخرى فباختار التعليق في القيراطين لما ينتميه الناس او باعتبار كثرة الاذى بين الكلب وقلته او باختلاف الواضع قال القيراطان في المدينة انسوية لزيادة فضلها والقيراط في غيرها او القيراطان في المدينة والقيراط في الوادى وقال الرويانى اختلفوا في المراد بما ينقص منه فقبل ينقص مما مضى من عمله وقبل من مستقبله واختلفوا في محل نقصانها فقبل قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقبل قيراط من عمل الفرض وقيراط من النفل وقال القرطبي اقرب ما قيل في ذلك قولان احدهما ان جميع ما عمله من عمل ينقص لمن اتخذ ما نهى عنه من الكلاب بازاء كل يوم بمسكه جزآن من احزاء ذلك العمل وقيل من عمل ذلك اليوم الذى يمسه فيه الثاني يحط من عمله إعلان او من عمل يوم امساكه عقوبة له على ما اقمتم من النهى قواه الا كلب حرث وهو الزرع والماشية اسم يقع على جميع الابل واليقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم **ص** حدثنا عبد الله بن مسعود بن سليمان قال اخبرني يزيد بن خصيفة قال اخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان ابن ابي زهير الشنقى انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقطنى كلما لا يغني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اى ورب هذه القبلة **ش** الحديث مر في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للرعاة وسليمان هو ابن بلال بن ابيوب ويزيد بن الزيادة ابن خصيفة بضم الخاء المعجمة وقح الصاد المعجمة ومكون الباء آخر الحروف والفاء وقدم فيها معنى والسائب بن السيب ابن يزيد من الزيادة مرقى الوضوء والشنقى بفتح شين المعجمة وبالنون والهزة نسبة الى شنوءة قوائمه او بكسر الهزة وسكون الباء حرف جواب بمعنى نعم ويكون لتصديق الخبر ولاعلام المستخبر ولو عد الطالب وزعم ابن الحاجب انها لاتقع بعد الاستفهام واتفق الجميع على انه لاتقع الا قبل القسم كما وقع هنا قبل قوله ورب هذه القبلة وقال الكرماني فان قلت لاتعلق لبعض هذه الاحاديث بترجمة الباب قلت هذا آخر كتاب البدء فذكر فيه ما نهى عنه مما يتعلق بالحنوفات وذكر صاحب الوضوح ان ذكر احاديث الكتاب هنا ما اتفق عليه من ابن عباس وغيره انها من الجن والترجمة هـ ربة من الجن اسبى فات اماما ذكره الكرماني فبيد حد لانه لاتعلق لها اصلا بالترجمة وكونها مما يتعلق بالحنوفات لا يهمل في المسألة لذكرها في هذه الترجمة وهذا بعيد جدا واما ما ذكره صاحب التوضيح فانه لا بد من جدلان كرها من الجن يقتضى ذكرها في باب الجن وكيف يكون فرس هذه من باب ذكر الجن وبيد وبين الترجمة المذكورة ثلاثة ابواب وبمثل هذا لاتقع

(المطابقة)

المطابقة والجواب الموجه مادكرناه وهوان هذه الترجمة وهي قوله باب اذا وقع الدباب في شراب احكم الى آخره ليس بموجود عند الاكثرين من الرواة فليست تقع المطابقة بين هذه الاحاديث الاربعة المذكورة في هذا الباب وبين الترجمة السابقة عليه وهي قوله باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة وقوله باب خير مال المسلم وباب خمس من الدواب داخلان في باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة فان قلت فعلى هذا حديث الدباب لا يتقبله شيء من المطابقة لشيء من الابواب قلت قيل مطابقتها لقوله باب اذا وقع الدباب ظاهرة جدا لكن يتوجه الجواب في ذلك على من لا يرى وجود هذا الباب وما بودر الذي روى عن مشايخه وجود هذا الباب فقد قالوا لم يقع هذا الا في آخر الابواب المتقدمة كلها فان صح هذا انه وقع في آخر الابواب كلها بامستقلا فلا كلام فيه فانه باب مترجم بشيء يطابق حديثه اياه والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب احاديث الانبياء عليهم صلاة والسلام ش ٣

اي هذا كتاب في بيان احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام كذا وقع في رواية كريمة في بعض النسخ وكذا وقع في رواية ابي علي بن عبيد بنحوه وقدم الآية التي تأتي في الترجمة على الباب وكذا وقع في رواية ابي علي بن شبيب بنحوه وقدم الآية التي تأتي في الترجمة على الباب وفي بعض النسخ كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي بعض النسخ باب خلق آدم عليه الصلاة والسلام من غير ذكر شيء غيره واما عدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان اناذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا قلت يا رسول الله كم ارسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غير الحديث رواه ابن حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف الى بني اسرائيل واربعة آلاف الى سائر الناس رواه ابو يعلى الموصلي وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت على اثر ثمانية آلاف نبي منهم اربعة آلاف من بني اسرائيل رواه الحافظ ابو بكر الاسماعيلي ص باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته ش اي هذا باب في بيان خلق آدم عليه الصلاة والسلام وقوله وذريته اي وفي بيان خلق ذريته وانما سمي آدم لانه خلق من ادم الارض وهي اونها والادمة في الناس السمرة الشديدة وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان آدم خلق من اديم الارض وهو وجهها وروى مجاهد عنه ايضا انه مشتق من الادمة وقال ابو اسحق الثعلبي التراب بلسان العبرية آدم فسمي آدم به وحذفت الالف الثانية وقيل انه اسم سرياني وقال الجوهري انه اسم عربي وليس بهجتي وذكر ابو منصور الجواليقي في كتاب المعرب اسماء الانبياء كلها اعجمية الاربعة وهي آدم وصالح وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام والمشهور ان كنيته ابو البشر وروى الوالي عن ابن عباس ان كنيته ابو محمد وقال قتادة لا يكنى في الجلة الا آدم يقال له يا ابا محمد اظهرا لشرف نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينصرف آدم لانه على وزن افعول وهو معرفة وكره الله تعالى في القرآن في سبعة وعشرين موضعا واما الذرية فاصلها من ذرأ الله الخلق يذراهم ذرأ خلقهم قال الجوهري الذرية نسل القليل الان العرب تركت هزبتها والجمع الذراري وفي المغرب ذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجعا ومنه قوله تعالى هب لي من ذرية طيبة ص صلصال طين خلط برمل فصلصل كايصلصل الفخار ش اشار بقوله صلصال الى ما في قوله تعالى خلق الانسان من صلصال ثم فسر الصلصال بقوله طين خلط برمل وحقيقة الصلصال الطين اليابس المصوت

قوله فصلصل اي صوت وهو فعل ماض ويصلصل مضارع ومصدره صلصلة وصلصال بالكسر وعن ابن عباس الصلصال هو الماء يقع على الارض فتنشق وتنجف ويصير له صوت قوله الفخار بفتح الفاء وتشديد الخاء وهو ضرب من الخذف يعمل منه الجرار والكيزان وغيرها **ص** ويقال من يريدون به صل كما يقال صر الباب وصرصر عند الاغلاق مثل كبكبه بمعنى كبته **ش** اراد بهذا انه جاء في اللغة صلصال بمعنى منق ومنه صل اللحم يصل صلولا اي انق مطبوخا كان او تيا واشار بقوله يريدون به صل الى ان اصل صلصل الذي هو الماضي صل فضعف فاء الفعل فصار صلصل كما يقال صر الباب اذا صوت عند الاغلاق فضعف فيه كذلك قبل صرصر كما يقال كبكبه في كبته بتضعيف الكاف يقال كبيت الاناء اي قلبته **ص** فرت به استمرها الجمل فاعتمه **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فلما تغشاها حلت جلا خفيقا فرت به وفسرها بقوله استمرها الجمل حتى وضعت والضمير في قوله فرت به يرجع الى حواء عليها الصلاة والسلام وسياتي هذا في تفسير سورة الاحراف **ص** الاتسجد اي تسجد **ش** اشار به الى ما قوله تعالى مامنك الاتسجد ثم به على ان كلمة لاصلة فلذلك فسر بقوله اي تسجد وقيل فيه حذف تقديره مامنك من السجود فاحوجك ان لاتسجد اذا مررتك **ص** باب قول الله تعالى واذ قال ربك لللائكة اني جاعل في الارض خليفة **ش** اي هذا باب في بيان قوله تعالى واذ قال ربك الى آخره يعني اذكر يا محمد حين قال ربك لللائكة الآية اخبر الله تعالى بامتنانه على بنى آدم بنوهم بذكرهم في الملاء الاعلى قبل ايجادهم بقوله واذ قال ربك وحكي ابن حزم عن ابي عبيدة انه زعم ان اذهبن اذ انزلت وان تقدير الكلام واذ قال ربك ورد عليه ابن جرير قال القرطبي وكذا رده جميع المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجترأ من ابي عبيدة قوله اني جاعل في الارض خليفة اي قوما يخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل كما قال تعالى وهو الذي جعلكم خلائف في الارض قال اكثر المفسرين وائس المراد هنا بالخليفة آدم عليه الصلاة والسلام فقط كما قاله طائفة ادلو كان المراد آدم عينا لما حسن قول اللائكة اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ليس على وجه الاعتراض ولا على وجه الحسد وانما هو سؤال استعلام واستكشاف عن الحكمة في ذلك مع ان فيهم من يفسد في الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك فمن نسج بحمدك ونقدس لك اي فصلي ولا يصدر مناشي خلاف ذلك فقال الله تعالى في جوابهم اني اعلم ما لاتعلمون اي اني اعلم بالمصلحة الراجحة في خلق هذا الصنف على المفسد التي ذكرتموها فاني سأجعل فيهم الانبياء والرسل ويوحد فيهم الصد يقون والشهداء والصالحون والعباد والزهاد والاولياء والابرار المقربون والعلماء العاملين والخاصعون والمتبعون رسله وفي هذا المقام مقال كثير ليس هذا الكتاب موضعه وانما ذكرنا بذمة منه لاجل الترجمة **ص** قال ابن عباس لما عليها حافظ الاعلم حافظ **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ ثم فسر بان لما هنا بمعنى الا التي هي حرف الاستثناء واختلف القراء في تشديد او تنقيصه فقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي بالتشديد على ان تكون ان نافية وتكون لما بمعنى الا وهي امة هذيل يقولون نشدتك الله لماقت يعنون الاقت والمعنى ما نفس الا عليها حافظ من ربها والباقون قرأوا بالتخفيف جعلوا ما صلة وان مخففة من الثقيلة اي ان كل نفس اعلمها حافظ من ربها يحفظ علمها ويحصى عليها ما يكتسب من خير او شر وعن ابن عباس

هم الحفظة من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عمالك ورزقك واجلك وقيل هو الله قريب
عليها **ص** في كبد في شدة خلق **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان
في كبد ثم فسر الكبد بقوله في شدة خلق وهكذا رواه ابن عبيدة في تفسيره واخرجه الحاكم في مستدركه
ص ورياشا المال وقال غيره الرياش والريش واحد وهو مظهر من اللباس **ش**
اشار به الى ما في قوله تعالى قد اتزنا عليكم لباسا يوراي سوا آتكم ورياشا وفسر الرياش بالمال هو
قول ابن عباس رواه ابن ابي حاتم عنه من طريق علي بن ابي طلحة قوله وقال غيره اي خيرا من عباس
الى آخره قول ابن عبيدة وقيل الريش الجمال والهيئة وقيل المعاش **ص** ماتمون النطفة
في ارحام النساء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم ماتمون ثم فسر به بقوله النطفة في ارحام
النساء وهذا قول الفراء ويقال مني الرجل وامني **ص** وقال مجاهد انه على رجعه لقادر
النطفة في الاحليل **ش** يعني قادر على رجوع النطفة الى الاحليل وهذا التعليق وصله ابن
جرير من حديث ابن ابي نجيح عن عبد الله بن ابي بكر عن مجاهد وفي لفظ الماء بدل النطفة وفي رواية
ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الصبا الى القطيعة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء
لقادر وعن قتادة معناه ان الله قادر على بعثه واحادته **ص** كل شيء خلقه فهو شفيع السماء
شفيع والوتر هو الله عز وجل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين
اي كل شيء خلقه الله تعالى فهو شفيع قوله السماء شفيع معناه انه شفيع للارض كما ان الحار شفيع للبارد
مثلا وبهذا يدفع وهم من توهم ان السموات سبع فكيف يقول شفيع وهذا الذي قاله هو قول مجاهد الذي
وصله الطبري ولفظه كل شيء خلقه الله شفيع السماء والارض والبحر والبر والجن والانس والشمس والقمر
ونحو هذا شفيع والوتر الله وحده **ص** احسن تقويم في احسن خلق **ش** اشار به الى ما في
قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم فسر به بقوله في احسن خلق وقيل احسن تعديل بشكله
وصورته وتسوية الاعضاء وقيل في احسن تقويم في اعدلقامة واحسن صورة وذلك انه خلق كل شيء
منكسا على وجهه الا الانسان وقال ابو بكر بن الطاهر مزينا بالفعل مؤديا بالامر مهذبا بالتمييز مدبدا
القائمة يتناول ما كوله بيينه **ص** اسفل سافلين الامن آمن **ش** اشار به الى ما في
قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا معناه ان الانسان يكون حاقبة امره اذا لم يشكر
نعمته تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية ان رددناه اسفل من سفلى خلقا وتركيبا يعني اقبح من قبح
صورة واشوه خلقه وهم اصحاب النار فعلى هذا التفسير الاستثناء وهو قوله الا الذين آمنوا
متصل بظاهر الاتصال وقيل الساقلون الضعفي والهزمي والزمني لان ذلك التقويم يزول عنهم ويتبدل
خلقهم فعلى هذا الاستثناء منقطع فالمعنى لكن الذين كانوا صالحين من الهزمي فلمهم اجر دائم غير
يمنون اي غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهزم وعلى مقاساة المشاق
والقيام بالعبادة فيكتب لهم في حال هزمهم وخرفهم مثل الذين كانوا يعملون في حال شبابهم وصحتهم
ص خسر ضلال ثم استثنى الامن آمن **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان الانسان
لنفي خسر ثم فسر الخسر بالضلال ثم استثنى الله تعالى من اهل الخسر الذين آمنوا وعملوا الصالحات
ص لازم لا زب لازم **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى انا خلقناهم من طين لازب اي
لازم وهكذا روى عن ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه **ص** نشكركم في اي خلق

نشأ ش **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ونشأكم فيما لا تعلمون ثم فسر ذلك بقوله في اى خلق
نشأ **ش** ص نسج بحمدك نعظمك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ونحن نسج
بحمدك ثم فسر ذلك بقوله نعظمك وكذا روى عن مجاهد **ش** وقال ابو العالية فخلق آدم
من ربه كلمات فهي قوله ربنا ظلمنا انفسنا **ش** ابو العالية اسمه رفيع بن مهران الراسي ادرك
الجاهلية واسلم بعد موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستين ودخل على ابي بكر الصديق رضى الله
تعالى عنه وصلى خلف عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله
تعالى عنهم وقد فسر ابو العالية الكلمات في قوله تعالى فخلق آدم من ربه كلمات بقوله تعالى ربنا ظلمنا
انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد جبير والحسن
البصري والريبع بن انس وقتادة ومحمد بن كعب القرظي وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن
ابن زيد بن اسلم وقال ابو اسحق السبيعي عن رجل من بني تميم قال اتيت ابن عباس فسأله ما الكلمات التي تلى
آدم عليه الصلاة والسلام من ربه قال علم آدم شأن الحنج **ش** ص فأرلهما فاسترلهما **ش** اشار به الى ما
في قوله تعالى فآزرهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه ثم فسر بقوله فاسترلهما اى دماهما الى الزلة
وفي تفسير ابن كثير يصح ان يكون الضمير عائدا الى الجنة فيكون المعنى كما قرأ جزء وعاصم فآزرهما
اى نحاها ويصح ان يكون عائدا على اقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون المعنى كما قال الحسن
وقتادة فآزرهما اى من قبل الزلل فيكون تقدير الكلام فآزرهما الشيطان عنهما اى بسببها **ش** ص
ويتسند بتغير آسن متغيرو المسنون المتغير **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فانظر الى
طعامك وشرابك لم يتسنه اى لم يتغير واشار بقوله آسن الى ما في قوله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن
اى غير متغير وأشار بقوله والمسنون الى ما في قوله تعالى من جامسنون اى من طين متغير وكل هذه من مادة
واحدة وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بقصة آدم عليه السلام قلت ذكر بتبعية المسنون لانه
قديقال باشقاقه منه انتهى قلت الداعى الى هذا السؤال والجواب هو ان جميع ما ذكره من الالفاظ
من اول الباب الى الحديث الذى يأتى متعلق بآدم واحواله غير قوله يتسنه فانه يتعلق بقضية عزيز
عليه السلام وغير قوله آسن فانه متعلق بالماء فلذلك سأل و اجاب ومع هذا قال وامثال هذه تكثير لحجم
الكتاب لا تكثير للفوائد والله اعلم بمقصوده قلت لا يخلو عن زيادة فائدة ولكن كتابه موضوع لبيان
الاحاديث لا لبيان اللغات لالفاظ القرآن **ش** ص جأ جمع جاء وهو الطين المتغير **ش** **ش**
اشار بهذا الى ما في قوله تعالى من جأ مسنون وقال الجأ جمع جاء ثم فسر بقوله وهو الطين المتغير وكذا
فسره ابو عبيدة **ش** ص ينخسفان اخذا الخصاف من ورق الجنة يؤلفان الورق وينخسفان
بعضه الى بعض **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى بدت لهما سواتهما وطفقا ينخسفان عليهما
من ورق الجنة ثم فسر ينخسفان بقوله اخذا اى آدم وحواء عليهما السلام الخصاف وهو بكسر الخاء المعجمة
وتخفيف الصاد المهملة جمع خصفة بالتحريك وهى الحلة التى تعمل من الخوص للثوب ويجمع على خصف
ايضا بهتين **ش** قوله يؤلفان الورق اى ورق الشجر وينخسفان يعنى يلزقان بعضه ببعض ليسترا به
عورتهم وكذلك الاختصاف ومنه قرأ الحسن ينخسفان بالشديد الا انه ادغم الناء فى الصاد وعن
مجاهد فى تفسير قوله ينخسفان اى يرقعان كهيئة الثوب وتقول العرب خصفت الثوب اى خرزتها
ش ص سواتهما كناية عن فرجهما **ش** اشار بهذا الى فى قوله تعالى بدت لهما سواتهما

ثم فسر السواة بأنها كناية عن الفرج وكذا فسر أبو عبيدة وفرجها بالاعراد وروى وفرجها
 بالثنية والضمير يرجع إلى آدم وحواء **ص** ومتاع إلى حين ههنا إلى يوم القيامة والحين عند
 العرب من ساعة إلى ما لا يحصى عدده **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى ولكم في الأرض
 مستقر ومتاع إلى حين ثم فسر الحين بأنه إلى يوم القيامة وكذا رواه الطبري بإسناده عن ابن عباس
 وأشار بقوله والحين عند العرب إلى آخره إلى أن لفظ الحين يستعمل لمعان كثيرة والحاصل أن الحين
 في الأصل بمعنى الوقت **ص** قبيلة جيله الذي هو منهم **ش** أشار بهذا إلى ما في
 قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله ثم فسر قبيلة أي قبيل الشيطان بأنه جيله بكسر الجيم أي جاعته الذين
 هو أي الشيطان منهم وروى الطبري عن مجاهد في قوله وقبيلة قال الجن والشياطين **ص**
 حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن همام عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على أولئك
 من الملائكة فاستمع ما يحيونك تحيتك ونحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة
 الله فزادوا ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم عليه السلام فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن
ش مطاوعته للترجمة ظاهرة لاسيما إذا كان المراد من الخليفة في الآية المذكورة هو آدم
 عليه السلام وقدم الكلام فيه عن قريب وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمستدي وعبد الرزاق
 ابن همام الصنعاني النخعي وهما بن منبه الانباري الصنعاني اخو وهب بن منبه والحديث أخرجه
 البخاري أيضا في الاستيذان عن يحيى بن جعفر وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن رافع قوله
 وطوله الواو فيه للحال قوله ستون ذراعا قال ابن التين المراد ذراعا لان ذراع كل احد مثل ربعه
 ولو كانت بذراعه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسمه كالأصبع والظفر وقيل يحتمل أن يكون
 بذراع نفسه والأول أشهر وقال القرطبي ان الله تعالى بعيداهل الجنة إلى خلقه أصلهم الذي هو آدم
 عليه السلام وعلى صفته وطوله الذي خلقه الله عليه في الجنة وكان طوله فهاستين ذراعا في الارض
 بذراع نفسه قال ويحتمل أن يكون هذا الذراع مقدرا بأذرعنا المتعارفة عندنا وقيل انه كان يقارب
 اعلام السماء وان الملائكة كانت تأذى بنفسه فخفضه الله إلى ستين ذراعا وظاهر الحديث خلافه وروى
 ابن جرير من حديث عطاء بن أبي رباح قال لما خلق الله آدم في الجنة كان رجلا في الأرض ورأسه في السماء
 يسمع كلام أهل السماء وما هم ويأنس إليهم فهابته الملائكة حتى شكت إلى الله ذلك في دعائها فخفضه الله إلى
 الأرض وقاله قتادة وأبو صالح عن ابن عباس وأبو يحيى القنات عن مجاهد عن ابن عباس وأخرجه ابن أبي
 شيبة في كتاب العرش من حديث طلحة بن عمرو والحضر عن ابن عباس وروى احمد من حديث سعيد
 ابن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا كان طول آدم ستين ذراعا في سبعة أذرع مرضا وروى ابن أبي حاتم
 بإسناد حسن عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه ان الله خلق آدم رجلا طولا أكثر شعر الرأس
 كأنه نخلة محق قوله اذهب فسلم هو أول مشروعية السلام وهو دال على أن تأكده وافشاءه
 سبب للحجة الدينية ودخول الجنة العلية وقد قيل بوجوبه حكاه القرطبي ويؤخذ منه أن الوادر
 على جلوسه وسلم عليهم والآن مثل تعريفه فان نكره جاز وفيه زيادة في الرد على الابتداه ولا يشترط
 في الرد الاتيان بالوار قوله ما يحيونك من النحية وروى ما يحيونك من الاجابة قوله تحيتك
 بالرفع على انه خير مبتدأ محذوف أي هذه تحيتك ونحية ذريتك من بعدك قوله فكل من يدخل الجنة

على صورة آدم عليه السلام أي كل من يرزقه الله تعالى دخول الجنة يدخلها على صورة آدم في الحسن
والجمال ولا يدخل على صورته التي كان عليها من السواد إن كان من أهل الدنيا السود ولا يدخل
أيضا على صورته التي كان عليها بوصف من العاهات والقايص قوله فلم يزل الخلق يتقص
أي من طوله أراد أن كل قرن يكون وجوده أقصر من القرن الذي قبله فأنهى تناقص الطول
إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك وهو معنى قوله حتى الآن من حديث ثقات بن سعيد
حدثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم إن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري
في السماء أضاءة لا يولون ولا يتغوطون ولا يتفلون ولا يمتخطون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك
وبجامرهم الألوة الأنجوج عود الطيب وأزواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على صورة أبيهم
آدم ستون ذراعاً في السماء شمس مطابقتها للترجمة في قوله على صورة أبيهم آدم وجرير بفتح الجيم
هو ابن عبد الحميد وعمار بضم العين هو ابن القعقاع وأبو زرعة بضم الزاي وسكون الراء واسمه هرم
وقيل عبيد الله وقيل عبد الرحمن الجلي الكوفي ومضى الحديث في باب ما جاء في صفة أهل الجنة
فإنه أخرجه هناك من طريقين أحدهما عن أبي إيمان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
والآخر عن إبراهيم بن المذخر عن محمد بن قليح عن أبيه عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة
وفي حديث الباب ولا تغفون موضع ولا يصقون في الحديث الماضي وفيه الزيادة وهي قوله الأنجوج
عود الطيب الأنجوج بفتح الهمزة وسكون الون وضم الجيم وفي رواية أبي ذر ويقال
الأنجوج بفتح الهمزة وقص اللام وسكون النون والباقي مثله وقال الكرماني وفيه لعمري أن النجج وبنجج
فلفظ الأنجوج تفسير الألوة وقوله عود الطيب تفسير الأنجوج فيكون هو تفسير التفسير وقد ذكرنا أن الألوة
بفتح الهمزة وضمها أو ضم اللام وتشديد الواو المفتوحة قوله على خلق رجل واحد بضم الخاء وقصها وهو
خبر مبتدأ محذوف أي هم على خلق رجل واحد قوله على صورة أبيهم آدم قال في الأول على صورة القمر
والتوفيق بينهما بأن يقال الكل على صورة آدم في الطول والخلق وبعضهم في الحسن كصورة القمر نورا
وأشراقاً قوله في السماء أي في العلو والارتفاع ويسمى كل ما علاك سماء من حديث مسدد حدثنا
يحيى عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أن رسول الله أن الله
لا يستحي من الحق فهل على المرأة الغسل إذا احتلمت قال نعم فضحك أم سلمة فقالت تحتلم المرأة فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبما يشبه الولد شمس مطابقتها للترجمة في قوله فبما يشبه
الولد ويحيى هو ابن سعيد القطان واسم أم سلمة هند بنت أبي أمية وفي اسم أم سليم أقوال قد ذكرناها
وهي أم انس بن مالك والحديث مضى في كتاب الغسل فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف
عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة وهناك نعم إذا رأته الماء
وقوله فقالت تحتلم إلى آخره من الزيادة هنا قوله فبما يشبه الولد ويروي فيه بدون إلاق أي لولا
أن لها نطفة وماء فبأي سبب يشبهها ولدها من حديث محمد بن سلام حدثنا الفزاري عن حميد عن
انس بن مالك عن عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فأنه قال أتى سائلك عن
ثلاث لا يعلمن إلا نبي قال ما أولاهن أشراط الساعة وما أجمعها أكله أهل الجنة ومن أي شيء ينزع الولد
إلى أبيه وما أي شيء ينزع إلى أخواله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أول أشراط الساعة فنار

تخسر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام أكاه اهل الجنة زيادة كبده حوت واما الشدة في الولد فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقها ماؤه كان الشدة له واذ سبق ماؤها كان الشدة لها قال اشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علوا ناسلاحي قبل ان تسألهم بهتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبدالله البيت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي رجل فيكم عبدالله ابن سلام قالوا اعلمنا وابن اعلمنا واخبرنا وابن اخبرنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افرأيت ان اسلم عبدالله قالوا اما الله من ذلك فخرج عبدالله اليهم فقال اشهد ان لا اله الا الله واسهد ان محمدا رسول الله فقالوا سرنا وابن سرنا ووقعوا فيه شي مطا بقتة للترجمة تؤخذ من قوله واما الشدة الى قوله كان الشدة له لانه في الذرية والترجمة في خلق آدم وذريته وسلام بتخفيف اللام والقرازي بفتح الفاء وتخفيف الزاي وباراه وهو مروان بن معاوية قوله بلغ عبدالله مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة عبدالله منصوب بقوله مقدم وهو مرفوع على الفاعلية والمقدم مصدر ميمي بمعنى القدوم والمدينة نصب على الظرفية قوله عن ثلاث اي عن ثلاث مسائل قوله اشراط الساعة اي علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء وبه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعلمون بها هكذا قال ابو عبيد وحكى الخطابي عن بعض اهل اللغة انه انكر هذا التفسير وقال اشراط الساعة ما يكره الناس من صغار امورها قبل ان تقوم الساعة وتشرط السلطان نخبة اصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده وقال ابن الاعرابي هم الشرط والنسبة اليهم شرطى و الشرطة والنسبة اليهم شرطى وفي دلائل النبوة للبيهقي سألته عن السواد الذي في القمريدل اشراط الساعة وفي آخره لما قالت اليهود ما قالوا في ابن سلام ثانيا بعد الاولى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم احزأنا الشهادة الاولى واما هذه فلا قوله ينزع الوالد الى ابيه اي يشبهه اماء ويذهب اليه قوله فزيادة كبده حوت زيادة الكبده هي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي اطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي اهون طعام وامرؤه قوله اذا غشى المرأة اي اذا جامعها قوله بهت بضم الباء الموحدة وضم الهاء وسكونها جمع بهوت وهو كثير البهتان ويقال بهت اي كذابون وممارون لا يرجعون الى الحق قوله اخبرنا افعل التفضيل من الخير وهذا دليل من قال ان افعل التفضيل بلفظ الاخير مستعمل ويقال يروي اخبرنا بالباء الموحدة من الخبرة **قص** حدثنا بشر بن محمد حدثنا عبدالله اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه يعني لو لابنوا اسرائيل لم ينزل الله ولولا حواء عليها الصلاة والسلام لم نكن انثى زوجها شي مطا بقتة للترجمة ي من ان تكون من حيث ان خلق حواء مضاف الى خلق آدم عليه الصلاة والسلام وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المروزي وعبدالله هو ابن المبارك قوله نحوه قال بعضهم لم يسبق للثلاث المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير فكأنه يشير الى ان اللفظ الذي حدث به شيخه فهو بمعنى اللفظ الذي ساقه قلت هذا ما فيه كفاية للمقصود ولاله التيام من جهة التركيب لان الذي بذوق قارئ التراكيب ما رضى بهذا الذي ذكره بل الظاهر ان ههنا وقعوسة رجاء لا رفاة فتوء او مثله لا يذكر الا اذا مضى حديثه ومن ثم اذا اريد ان يادى بذكره من غير ان يذكره حقيقة لفظ نحوه او مثله اي نحوه المذكور ولا يعمد الى ذكر المتن احد من علماء هذا الشأن لان لفظا نحوه ينفي عن ذلك والذي يظهر لي بالحدس ان البخاري روى قبل هذا عن محمد بن حمر بن عبد الرزاق

عن معمر بن همام عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولا بنوا اسرائيل لم يحبث
الطعام ولم يخزن اللحم واولا حواء لم تكن انثى زوجها الدهر ثم رواه عن بشر بن محمد عن عبد الله
عن معمر بن همام عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال نحو ما
نحو الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله يعني اولا بنوا اسرائيل الى آخره وانما ذكر لفظ يعني
اشارة الى ان المتن الذي ذكره عبد الله بن المبارك عن معمر يغير المتن الذي رواه عبد الرزاق عن
معمر ببعض زيادة وهو قوله لم يحبث الطعام وفي آخره لفظ الدهر والبخاري روى عن محمد بن رافع بن
أبي زيد النيسابوري وروى عنه مسلم ايضا والحديث الذي ذكرنا هو بعينه رواية مسلم ولا مانع
ان يتفق على الرواية عن محمد بن رافع هذا الحديث فهذا الذي ظهر لنا والله اعلم قوله لم يخزن اللحم بالخاء
المججمة وقح النون وبالزاي اي لم يمتن ويقال ايضا خزن بكسر النون يخزن بفتحها من باب علم يعلم والاول
من باب ضرب يضرب ويقال ايضا خزن يحزن على القاب مثل جند وجذب وقال ابن سيدة خزن
الحكم والتمر والجوز خنوزا فهو خنز اذا فسد وعن قتادة كان المن والسوى يسقط على بني اسرائيل
من طلوع الفجر الى طالع الشمس كسقوط الثلج فيؤخذ منه بقدر ما يعني ذلك اليوم اليوم الجمعة
فانهم يأخذون له ولا سبت فان تعدوا الى اكثر من ذلك فسد ما دخروا فكان ادخارهم فسادا لا طعمة
عليهم وعلى غيرهم وقال بعضهم لما نزلت المائدة عليهم امروا ان لا يدخروا فادخروا وقيل يحتمل ان
يكون من اعتدائهم في السبت وقيل كان سببه انهم امروا بترك ادخار السوى فادخروا حتى انهم
فاستمرنت الحبوب من ذلك الوقت اولما صار الماء في افواههم دما وانتوا بذلك سرى ذلك المتن الى
الحكم وغيره عقوبة لهم وفي الحلية لابي نعيم عن وهب بن منبه قال وجدت في بعض الكتب عن الله
تعالى اولا اني كتبت الفناء على الميت لحبسه اهله في بيوتهم واولا اني كتبت الفساد على الطعام لحزنته
الاغنياء عن الفقراء قوله واولا حواء عليها الصلاة والسلام حواء بالمدمية بذلك لانها ام كلثي
اولا خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام القصرى اليسرى وهو سحى قبل دخوله الجنة وقيل فيها
ومعنى خلقت اخرجت كما تخرج النخلة من النواة ومعنى اولا حواء لم تكن انثى زوجها انها دعت
آدم الى الاكل من ثلث الشجرة وذكر الماوردي انها ابر وقيل التين وقيل الكافور وقيل الكرم وقيل
شجرة الخلد التي كانت الملائكة تأكل منها **ص** حدثنا ابو كريب وموسى بن حزام عن احمد بن حنبل عن
علي عن زائدة عن ميسرة الاشجعي عن ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان اعوج ثنى في الضلع
اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء **ش** مطابقة
للتريجة يمكن ان يقال انه لما كان مشتلا على بعض احوال النساء وهر من ذرية آدم والتريجة مشتلة
على الذرية ايضا وهذا وان كان فيه تعسف فلا يخاف من وجه ما وهذا المقدار كاف **هـ** ذكر رجله **هـ**
وهم سبعة **الاول** ابو كريب بضم الكاف بصيغة التصغير واسمه محمد بن الملاء الذي موسى بن حزام
بكره اسماء المهملات وتنفذ الزاي ابو عمر ان التريجة من ابدى الملاء **الحديث** عن علي بن الوليد ابو عبد الله
ابن ابي الرابع زائدة بن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال المهمل ابو الصلت النقي **الخامس** يسر ضد
المس ابصار الاشجعي **السادس** ابو حازم بالحاء المهمل وبالزاي واسم سلمان الاشجعي النطعاني
السابع ابو هريرة مذكور لطائف اساده **هـ** في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في اربعة

مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان موسى بن حزام من افراد البخارى وروى عنه مقرنا
 بابي كريب وقد وثقه النسائي وغيره وماله في البخارى الا هذا الموضع وفيه ميسرة وماله في البخارى
 الا هذا الحديث وآخر في سورة آل عمران وحديث الباب ذكره في السكاح من وجه آخر وفيه ان رواه
 كلهم كوفيون ما خلا موسى بن حزام فانه ترمذى نزل بلخ والحديث اخرجه البخارى ايضا في النكاح
 عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم في النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائي في عشرة
 النساء عن القاسم بن زكريا **ذكر معناه** قوله استوصوا اي تواصوا ايها الرجال في حق النساء
 بالخير ويجوز ان تكون الباء للتعدية والاستفعال بمعنى الافعال نحو الاستجابة قال تعالى فليستجيبوا لى
 ويستجيب الذين آمنوا قال البيضاوى الاستبصاء قبول الوصية اي اوصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصييتي
 فبهن وقال الطيبي السنين لاطلب مبالغة اي اطلبوا الوصية من انفسكم في حقهن بخير وقال غيره استعمل
 على اصله وهو طلب الفعل فيكون معناه اطلبوا الوصية من المريض للنساء لان طائد المريض يستحب له
 ان يحث المريض على الوصية وخص النساء بالذكر لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بامرهن يعنى
 اقبلوا وصييتي فبهن واعملوا بها واصبروا عليهن وارقوا بهن واحسنوا اليهن قوله فان المرأة الى آخره
 هذا لتلخيص لاقبله وفائدته بيان انها خلقت من الضلع الاعوج هو الذى في اعلى الضلع اوبان انها
 لا تقبل الاقامة لان الاصل في التقويم هو اعلى الضلع لا اسفله وهو في غاية الاعوجاج والضلع يكسر
 الضاد وقبح اللام مفرد الضلوع وتسكين اللام جاز و قوله خلقت من ضلع هو ان الله تعالى لما سكن
 آدم الجنة اقام مدة فاستوحش فشكى الى الله الوحدة فام قرأ في منامه امرأة حسناء ثم اثبه فوجدها
 جالسة عنده فقال من انت فقالت حواء خلقتنى الله لتسكن الى واسكن اليك قال عطاء عن ابن عباس
 خلقت من ضلع آدم ويقال لها القصيرى وقال الجوهرى هو الضلع التى تلى الشاكلة ويسمى الواهنة
 وقال مجاهد انما سميت المرأة امرأة لانها خلقت من المرأة وهو آدم وقال مقاتل بن سليمان نام آدم نومة في
 الجنة فخلقت من قصيره من شقه الايمن من غير ان يتألم ولولا لم يعطف رجل على امرأة ابدا وقال ابن
 عباس لأم الله تعالى موضع الضلع لحما ولما رآها آدم قال انيا بالشاء المثلثة وهو بالسراية وتفسيره
 بالعربية امرأة وقال الربيع بن انس خلقت حواء من طينة آدم واحتج بقوله تعالى هو الذى خلقكم
 من طين والاول اصح لقوله تعالى هو الذى خلقكم من نفس واحدة قوله وان ذهبت تقيمه كمرته
 قيل هو ضرب مثل للطلاق اي ان اردت منها ان تترك اعوجاجها افضى الامر الى طلاقها
 ويؤيده قوله في رواية الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عند مسلم ان ذهبت
 تقيمها كمرتها وكمرها طلاقها وقيل الحديث لم يذكر فيه النساء الا بالتشليل بالضلع
 والاعوجاج الذى في اخلاقهن لان للضلع عوجا فلا يتهاى الانضاع بهن الا بالصبر على
 اعوجاجهن وقيل الصواب في اعلاء وفي تقيمه وفي كمرته وفي تركته التأنيث لان الضلع
 مؤنثة وكذا يقال لم تزل عوجاء ولهذا جاء في رواية مسلم المذكورة بهاء التأنيث واجيب بان
 التذكير يجوز في المؤنث الذى ليس بزوج **ص** حدثنا هر بن حفص حدثنا ابى حدثنا
 الاعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبدالله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون
 مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا ياربع كلمات فيكتب عمله واجله ورزقه وشقى او سعيد ثم ينفخ

فيه الروح فان الرجل يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة وان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه بيان كيفية خالق بني آدم وهم ذريته والترجمة في خلق آدم وذريته وعمر بن حفص ابن غياث والاعشى سليمان وزيد بن وهب الجهني هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدركه مات سنة ست وتسعين وعبد الله هو ابن مسعود **ص** ومن لطائف اسناد هذا الحديث ان فيه صيغة الحديث بالجمع في الكل حتى قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رواية الالب عن الالب وفيه رواية التابعي عن التابعي من الصحابي والحديث مضى في باب ذكر الملائكة من قريب فانه اخرجه هناك من الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص عن الاعشى الى آخره وقال الكرماني والحديث مر في الخيض فانت ليس كذلك والذي مر في الخيض عن انس بغير هذا الوجه والآن يأتي ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله وكل بالرحم ملكا فيقول يارب نطقة يارب علفة يارب مضغة فاذا اراد الله ان يخلقها قال يارب اذكريارب اني يارب شقي ام سعيد فا الرزق فما الاجل فيكتب كذلك في بطن امه **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق **ص** وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضى في كتاب الخيض في باب مخلقة وغير مخلقة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن جاد بن زيد الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله يخلقها اي يصورها ولم يذكر في هذه الرواية العمل لانه يعلم التزاما من ذكر السعادة ولسنا نؤم قوله فيكتب كذلك الكتابة لاظهار الله ذلك للملك ولانفاذ امره وان كان قضاء الله ازليا لا يحتاج الى الكتابة **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي عمران الجوني عن انس يرفعه ان الله يقول لا عون اهل النار عذابا لو انك ما في الارض من شيء اكنت تفندي به قال نعم فقال قد سألتك ما هو اهلون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي فأبيت الا لا تشرك **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة ما يجري على اهل النار وهم من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري مات سنة سبع وعشرين ومائتين وهو من افرادة وخالد بن الحارث بن سليم ابو عثمان الهجيمي البصري وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء وبالون والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النار عن بNDAR واخرجه مسلم في التوبة عن عبد الله بن معاذ وعن بNDAR قوله يرفعه اي يرفع انس الحديث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لفظة يستعملها المحدثون في درصع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحو ذلك قوله لاهون اهل النار عذابا اي لايسر اهلها من حيث العذاب يقال انه ابوطالب قوله اكنت الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله تفندي به من الافتداء وهو خلاص نفسه من الذي وقع فيه بدفع ما يملكه قوله ما هو اهلون كلمة موصولة والواو في وانت للعالم قوله فأبيت اي امتنعت الا تشرك أثبت به **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعشى قال حدثني عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان

على ابن آدم الاول كفل من دمه لانه اول من سن القتل ش مطابقتها للترجمة من حيث ان القاتل فيه وهو قابيل كانه كره هو ابن آدم من صلبه وهو داخل في لفظ الذرية في الترجمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الديات من قبضة عن سفيان الثوري وفي الاعتصام عن الحميدى عن سفيان بن عيينة واخرجه مسلم في الحدود عن ابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن عثمان بن ابى شيبة وعن ابن ابى عمير واخرجه الترمذى في العلم عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى في التفسير عن على بن حشرم وفي المحاربة عن عمرو بن على واخرجه ابن ماجه في الديات عن هشام بن عمار قوله لا تقتل نفس على صيغة المجهول والمراد بالنفس نفس ابن آدم وظلما نصب على التمييز قوله الا على ابن آدم الاول المراد من الابن هنا هو قابيل وآدم الاول هو آدم النبي عليه الصلاة والسلام ابو قابيل وقد قتل هو اخاه هابيل وكان عمره عشرين سنة وعمر قابيل خمسة وعشرين سنة وقال الطبرى واهل العلم مختلفون في اسم القاتل فبعضهم يقول هو قين بن آدم وبعضهم يقول هو قاي بن آدم وبعضهم يقول هو قابيل واختلفوا ايضا في سبب قتله هابيل فقال عبد الله بن عمرو ان الله تعالى امر بنى آدم ان يقربا قربانا وان صاحب الغنم قرب اكرم غنمه وصاحب الحارث قرب شر حرثه فقبل الله قربان الاول وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان من شأنهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فبينما هما قاعدان اذا قالا لو قربنا قريبا قريبا فقبل من احدهما قلت حكى السدى عن اشياخه عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلد توأما في كل بطن غلاما وجارية الاشيتا فانها ولدت مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط آدم عليه الصلاة والسلام الى الدنيا ولدت قابيل وتوأمته اقليما ثم هابيل وتوأمته ليودا وكان آدم يزوج ابنته اخته التي لم تكن توأمته فلما بلغ قابيل وهابيل امر الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام ان يزوج قابيل ليودا اخت هابيل وزوج هابيل اقليما اخت قابيل وكانت من اجل النساء قامة واجلهن واحسنهن صورة فلم يرض قابيل وقال انا حق باختى انا واختى من اولاد الجنة وهابيل واخته من اولاد الدنيا فقال آدم قريبا قربانا وكان قابيل صاحب زرع وهابيل صاحب غنم فقرب قابيل صبرة من طعام من أردى زرعه واضمر في نفسه وقال ما بالى اتقبل منى ام لا بعد ان يتزوج هابيل اختى وقرب هابيل كبشا سمينا من خيار غنمه ولبنا وزبدا واضمر في نفسه الرضى بالله تعالى وكان القربان اذا قبل تنزل من السماء نار بيضاء فتأكله فنزلت نار فأكلت قربان هابيل ولم تأكل من قربان قابيل شيئا فاخذ قابيل في نفسه حتى قتل هابيل وعن ابن عباس لم يزل الكبش يرعى في الجنة حتى قدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام واختلفوا في اى موضع كان القربان فعامة العلماء على انه كان بالهند واختلفوا ايضا في كيفية قتله فقال ابن جريج انه اتاه وهو نائم فلم يدرك كيف يقتله فأتاه الشيطان ممثلا فاخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم شدخ رأسه بحجر آخر وقابيل ينظر اليه ففعل بهابيل كذلك وعن ابن عباس رماه بحجر فقتله وروى مجاهد عنه انه رضع رأسه بصخرة وعن الربيع انه اغتاله فقتله وقيل خنقه وقيل ضربه بحديدة فقتله واختلفوا ايضا في موضع مصرعه فمن ابن عباس رضى الله تعالى عنه على جبل ثور وعن جعفر الصادق بالبصرة مكان الجامع وعن الطبرى على عقبة حراء وعن المسعودى قتله بدمشق وكذا قاله حافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق فقال كان قابيل يسكن خارج باب الجابية وانه قتل اخاه على جبل قاسيون عند مغارة الدم وقال

كعب الدم الذي على قاسيون هو دم ابن آدم وقال سبط ابن الجوزي والعجب من هذه الاقوال وقد
اتفق ارباب السيران الواقعة كانت بالهندوان قاييل اغتم غيبة ابيه بمكة فلما الذي اتى به الى جبل نور
وحرا وهو بمكة وما الذي اتى به الى البصرة ولم تكن اسست وابن الهندو دمشق والجاية وهل وضعت
التواريخ الا ليعبر الصحيح والسقيم والسالم والسليم اللهم غفر اقلت روى عن ابن عباس انه قتله على جبل
نوذيا بالهند وهذا هو الصحيح وحكى الثعلبي عن معاوية بن عمار سألت الصادق اكان آدم زوج ابنته من ابنة
فقال معاذ الله وانما هو لما اهبط الى الارض ولدت حواء عليها الصلاة والسلام بنافسها ما عناقا وهي
اول من بنى على وجه الارض فسلط الله عليها من قتلها فولد له على اثرها قاييل فلما ادرك اظهر الله
له جنبه يقال لها حامة فآوحى الله اليه ان زوجها من زوجهم الله فلما ادرك هابيل اهبط الله اليه من الجنة حورا اسمها
بذلة فآوحى الله اليه ان زوجها منه فاعتب قاييل على ابيه وقال انا اسن منه وكنت احق بها قال يا بني
ان الله تعالى اوحي الى بذلة قريبا قريبا قوله كفيل بكسر الكاف واسكان الفاء وهو النصيب والجزء
وقال الخليل الكفل من الاجر والاثم هو الضعف وفي التنزيل امن يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب
منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) واما قوله تعالى (يؤتكم كفيلين من حنته) فقلعه من تغليب
الخير قوله لانه اى لان ابن آدم الاول اول من سن القتل اى على وجه الارض من بنى آدم فان قيل قال الله
تعالى ولا تزوروا زرة وزرا اخرى اجيب بان هذا جزا تأسيس هو فعل سنة **ص** باب الارواح
جنوده مجندة **ش** اى هذا باب يذكر فيه الارواح جنود مجندة والآن يأتى تفسيره ووجه
ذكر هذه الترجمة عقيب ترجمة خلق آدم الاشارة الى ان بنى آدم مركبة من الاجسام والارواح
ص قال وقال الهيث عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضيت الله تعالى عنها قالت سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة فاعترف منها يتلف وماتنا كرمها اختلاف
ش مطابقته للترجمة من جهة ان الترجمة جزء منه اى قال البخاري وقال الهيث بن سعد عن يحيى بن
سعيد الانصارى عن عمرة بنت عبد الرحمن هذا التعليق وصله البخاري في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح
عن الهيث ووصله الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابي مريم عن يحيى بن ايوب وفي الحديث قصة ذكرها ابو
يعلى وغيره وهي ان عمرة قالت كانت بمكة امرأة من امة فنزلت على امرأة ثلثها فبلغ ذلك عائشة رضيت
الله تعالى عنها فقالت صدق حين سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة
الحديث **ش** والحديث رواه مسلم من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
عبد العزيز بن عيسى ابن محمد عن سبيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الارواح
جنود مجندة الى آخره نحوه قوله الارواح جمع روح وهو الذى يقوم به الجسد ويكون به الحياة
قوله جنود مجندة اى جوع مجتمعة وانواع مختلفة وقيل اجناس مجنسة وفي هذا دليل على ان الارواح
ليست باعراض فانها كانت موجودة قبل الاجساد ولها بقى بعد فناء الاجساد ويؤيده ان ارواح الشهداء
في حواصل طير خضر قوله فاعترف منها تعارفها موافقة صفاتها التى خلقها الله عليها وتناسبها في اخلاقها
وقبل لانها خلقت مجتمعة ثم فرقت في اجسادها وان وافق قسيمه الله ومن باعده فافرقه وقال الخطابي
فيه وجهان احدهما ان يكون اشارة الى معنى التشاكل في الخير والشر وان الخير من الناس يحسن الى
شكله والشرير يميل الى نظيره والارواح انما تعارف بضرائب طباعها التى جبلت عليها من الخير
والشر فاذا اتفقت الاشكال تعارفت وتألقت واذا اختلفت تناكرت وتناكرت والآخر انه روى ان الله

تعالى خلق الارواح قبل الاجساد وكانت تلتقي فلما التبست بالاجساد تعارفت بالذكر الاول فصار
كل واحد منها ما يعرف وينكر على ما سبق له من العهد المتقدم وقال القرطبي اذا وجد احد من نفسه
نقرة بمن له فضيلة او صلاح يفتش من الموجب لها فانه ينكشف له فيتبين عليه ان يسعى في ازالة ذلك
حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم وكذلك القول اذا وجد في نفسه ميلا الى من فيه شر وشبهة
وشاع في كلام الناس قولهم المناسبة تؤلف بين الاشخاص والشخص يؤلف بين شكله ولما نزل على
ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه الكوفة قال يا اهل الكوفة قد علمنا خيركم من شريركم فقالوا لم ذلك قال كان
معنا ناس من الاخبار فنزلوا عندنا من الاخبار ففعلنا انهم من الاخيار وكان معنا ناس من الاشرار فنزلوا عندنا من
فعلنا انهم من الاشرار وكان كما قال الشاعر عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى
ص وقال يحيى بن ايوب حدثني يحيى بن سعيد بهذا ش يحيى بن ايوب الغصافي
المصري ويحيى بن سعيد هو الذي مضى من قريب قوله مثله اى مثل الذى قبله وقد وصله
الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابي مريم عن يحيى بن ايوب به ص باب قول الله تعالى ولقد
ارسلنا نوحا الى قومه ش اى هذا باب معقود في قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى
قومه وهو نوح بن مك بفتح اللام وسكون الميم وقيل لك بفتحتين وقيل لامك بفتح الميم وكسرهما
وقال ابن هشام بالعبانية لاخ بفتح الميم وفي آخره خاء معجمة وبالعبانية لك وبالسريانية لمخ وتفسيره
منواضع ويقال للمكان ويقال لمكان بتقديم الميم الى اللام وقال السبيلي ولك هو اول من اتخذ العود للغناء
واتخذ مصانع الماء وهو ابن منوشلخ بفتح الميم وضم التاء المثناة من فوق المشددة وسكون الواو
وقح الشين المعجمة واللام وفي آخره خاء معجمة كذا ضبطه ابن المصري وضبطه ابو العباس عبد الله
ابن محمد القاسبي في قصيدة يدح بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى طويلة ذكرتها في اول
معاني الاخبار في رجال معاني الآثار بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام
وبالحاء المعجمة وقال السبيلي بضم الميم وفتح التاء وسكون الواو ومنهم من ضبط في آخره بالحاء المعجمة ومعناه
في الكل مات الرسول لان اباه كان رسولا وهو خنوخ بفتح الخاء المعجمة وضم النون وسكون الواو وفي آخره
معجمة اخرى ويقال بالحاء المعجمة في اوله ويقال بالمهملة في اوله ويقال اخنوخ بزيادة همزة في اوله
ويقال اخنوخ باسقاط الواو ويقال اخنوخ بالهاء بعد الهمزة ومعناه على الاختلاف بالعربية ادريس
عليه الصلاة والسلام سمى بذلك لكثرة درسه الكتب وصحف آدم وشيث وامه اشوث وادرك
من حياة آدم ثلاثمائة سنة وثمان سنين وهو ابن يارد بالياء آخر الحروف وفتح الراء كذا ضبطه ابوهر
وكذا ضبطه النسابة الجوافي الاله قال بالذال المعجمة وقيل يرد بفتح الباء وسكون الراء قال ابن
هشام اسمه في التورية يارد وهو عبراني وتفسيره ضابط واسمه في الانجيل بالسريانية يرد وتفسيره
بالعربي ضبط وقيل اسمه راند ولم يثبت وهو ابن مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالهيمز وقد يقال
بالياء ولاهمز ومعناه الممدح وقال ابن هشام مهليل بفتح الميم وسكون الهاء وكسر اللام وهو اسم
عبراني واسمه بالعربية مندوح وقال السبيلي واسمه بالسريانية في الانجيل نابل بالنون وبالياء الموحدة
وتفسيره بالعربية مسيح الله وفي زمنه كان بدو عبادة الاصنام وهو ابن قينان بفتح القاف
وسكون الياء آخر الحروف بالنونين بينهما الف وسماه المستولى وجاء منه تسن وقاس واسمه
في الانجيل مافيان وتفسيره بالعربي عيسى وهو ابن آنوش بفتح الهمزة الممدودة وضم النون وفي

آخره شين مججمة ومعناه الصادق ويقال ايناش بكسر الهمزة وهو في اللغة العبرانية وتفسيره
 بالعربية انسان ويقال يانش بالياء آخر الحروف ومعناه المستوى وهو ابن شيث بكسر الشين
 المججمة ومسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثلثة ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وهذا اسمه
 بالعبرانية وبالسريانية شات بالالف موضع الياء وتوفي شيث وعمره تسعمائة سنة واثنى عشر سنة ودفن
 مع ابويه آدم وحواء في غار ابي قيس وهو الذي بنى الكعبة بالطين والججارة وكانت هناك خيمة لآدم
 عليه الصلاة والسلام وضعها الله له من الجنة وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام مؤمنين واسم امه
 قيثوش بنت بركايل بن مخوايل بن اخنوخ وذكر ان محشري ان اسم ام نوح شمها بنت آئوش وارسل الله
 نوحا عليه الصلاة والسلام الى ولد قاييل ومن تابعهم من ولد شيث وهو ابن خمسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة
 وخمسين سنة وقيل ابن ثمانين واربع مائة سنة واختلفوا في مقامه على قولين احدهما بالهند قاله بجاهد
 والثاني يارضى بابل والكوفة قاله الحسن البصري وقال ابن جرير كان مولده بعد وفاة آدم بمائة سنة
 وست وعشرين سنة وقال مقاتل بينه وبين آدم الف سنة وبينه وبين ادريس مائة سنة وهو اول نبي بعد
 ادريس عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل اسمه السكن وقيل الساكن وقال السدي انما سمي سكتنا لان الارض
 سكنت به وقيل اسمه عبد الغفار ذكره الطبري وسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه وقيل ان الله تعالى اوحى اليه
 لم نوح لكثرة بكائه فسمى نوحا ويقال انه نظر يوما الى كلب فيبح المنظر فقال ما قبح صورة هذا الكلب فانطقه
 الله عز وجل وقال يا سكن علي من عبت علي النقش او علي النقاش فان كان علي النقش فلو كان خلقي بيدي
 حسنته وان كان علي النقاش فالعيب عليه اعتراض في ملكه فعلم ان الله تعالى انطقه ففاح على نفسه وبكى
 اربعين سنة قاله السدي من اشياخه ومات نوح وعمره الف سنة واربع مائة سنة قاله ابن الجوزي في كتاب
 اعمار الاحياء وقيل الف وثلاثمائة سنة وقيل الف وسبعمائة وثمانين سنة قيل انه مات بقريه الثمانين وهي
 القرية التي بناها عند الجودي الذي ارسيت عليه السفينة وهو بقرب موصل بالشرق حكاه هرون
 ابن المأمون وقال ابن اسحق مات بالهند على جبل يدوقيل بمكة وقال عبد الرحمن بن سابط قبر هود
 وصالح وشعيب ونوح عليهم الصلاة والسلام بين زمزم والركن والمقام وقيل مات ببابل ويولد بعلمك
 في البقاع قرية يقال لها الكرك فيها قبر يقال له قبر نوح ويعرف الان بكرك نوح عليه الصلاة والسلام
 وقال ابن كثير واما قبره فروى ابن جرير والازرق انه في المسجد الحرام وهذا اقوى واثبت من الذي
 ذكره كثير من المتأخرين من انه ببلدة البقاع تعرف بكرك نوح عليه الصلاة والسلام وقالوا ذكره
 الله في القرآن في مواضع فليل في ثمانية وعشرين موضعا منها ما ذكره البخاري من قوله باب قول الله
 عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وتام الآية فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني اخاف
 عليكم عذاب يوم عظيم لما ذكر الله تعالى قصة آدم في اول السورة وهي سورة الاعراف وما يتعلق بذلك
 شرع في ذكر قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاول فالاول فابتدا بذكر نوح عليه الصلاة
 والسلام فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض بعد آدم عليه الصلاة والسلام وقال ابن اسحق
 لم يلق نبي من قومه من الاذي مثل نوح عليه الصلاة والسلام الا نبي قتل **ص** قال ابن عباس
 بادي الرأي ما ظهر لنا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فقال الملا الذين كفروا من قومه
 ما را الا ابشرا متاشا وما تراك اتبعك الا الذين هم ارادنا بادي الرأي ثم فسر بادي الرأي بقوله
 ما ظهر لنا وقى بادي بالهمزة وتركه قال الزمخشري انصبه على الظرف والاراذل جمع الارذل
 وهو الدون من كل شيء وقال الزجاج الاراذل الخاكة **ص** اقلعي امسكي **ش**

اشار به الى ما في قوله تعالى يا اسماء اقلعي وفسر اقلعي بقوله امسكي وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه واقلعي امر من الاقلاع واقلع الامر الكف عند **ص** وفار التنور نبع الماء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حتى اذا جاء امرنا وفار التنور وفسر فار بقوله نبع الماء وفار من القور وهو الغليان والفوارة ما يفور من القدر والتنور اسم فارسي معرب لاتعرف له العرب اسما غيره قاله ابن دريد وقال ابن عباس التنور بكل لسان عربي ويعني وعنه انه تنور الملة وقال الحسن كان من جارة وبه قال ابن مجاهد وابن مقاتل واختلفوا في موضعه فقال مجاهد كان في ناحية الكوفة وقال مقاتل كان تنور آدم وانما كان بالشام بموضع يقال له عين وردة وعن عكرمة فار التنور بالهند **ص** وقال عكرمة وجه الارض **ش** اي قال عكرمة ولي ابن عباس التنور وجه الارض **ك**ذا رواه ابن جرير من طريق ابي اسحق الشيباني عن عكرمة **ص** وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واستوت على الجودي اي السفينة استقرت على الجبل الذي يسمى بالجودي وهو جبل بجزيرة ابن عمر في الشرق ما بين دجلة والفرات ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي يحيى عنه وزاد تشاخصت الجبال يوم الفرق وتواضع هو الله عز وجل فلم يفرق وارسيت عليه سفينة نوح عليه السلام **ص** دأب مثل حال **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح وفسر الدأب بالحال وهو العادة ايضا **ص** باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم الى آخر السورة **ش** اي هذا باب في ذكر سورة نوح عليه السلام وهي اثنتان وعشرون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعون حرفا وهذه الترجمة وقعت هكذا بدقوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وهو رواية الاكثرين ولم يقع في رواية ابي ذر الآيات قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه قوله ان انذر اي بأن انذر حذف الجار والمعنى انا ارسلنا نوحا الى قومه بأن قلنا له انذر اي ارسلناه بالامر بالانذار ويحوز ان يكون ان مفسرة لان الارسلان فيه معنى القول قوله من قبل ان ياتيهم عذاب قيل عذاب الآخرة وقيل عذاب الطوفان والفرق وانما قال الى آخر السورة اشارة الى ان هذه السورة كلها في قضية نوح مع قومه **ص** واتل عليهم نبا نوح اذ قال اتومم باقوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري يا بات الله الى قوله من المسلمين **ش** هذه الآية ليست بموجودة في الكتاب عند اكثر الرواة وتام الآية هو قوله تعالى فعلى الله توكلت فاجهوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمعة ثم اقضوا الي ولا تنظرون فان توليتم فاسألتكم من اجران اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال سالم وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فانتفى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال ثم قال اتوني لمنذركوه وما من نبي الا انذر قومه لقد انذر نوح قومه ولكني اقول لكم فيه قول لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور **ش** مطابقته للترجمة في قوله لقد انذر نوح قومه وسيدان هو اقب عبد الله بن عثمان وتذكر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد **ص** الم هو ابن عبد الله بن نوح **ص** اشار به الى ان كتاب الجبال في باب ادالم **ص** في قوله تعالى انذر قومه ان ياتيهم عذاب اليم الى آخره ليس سنالك بقوله ثم ذكر الجبال بهي بعد ان فرغ من خلقه

والدجال فعال من ابنية المبالغة لكثرة الكذب فيه وهو من الدجل وهو الخلط والتليس والتويه
قوله اني لمنذركم من الانذار وهو التخويف وقد اكدت هذه الجملة بثلاث بكلمات ان واللام
 وكون الجملة اسمية **قوله** لقد انذرت نوح قومه اتماما لخصمه بعد التعميم لانه اول نبي انذر قومه وهددهم
 بخلاف من سبق عليه فانهم كانوا في الارشاد تربية الآباء الاولاد اوله اول الرسل المشرعين شرع لكم
 من الدين ما وصى به نوحا ولانه ابو البشر الثاني وذريته هم الباقون في الدنيا لا غيرهم **قوله** انه
 اعور وقد ورد فيه كلمات متنافرة وردانه اعور وفي رواية انها طافية وفي اخرى انه جاحظ العين كانها
 كوكب وفي اخرى انها ليست بياقية وفي اخرى انه اعور عين اليمنى وفي اخرى اعور عين اليسرى
 وفي حديث حذيفة انه مسح العين عليها ظفيرة غليظة ووجه الجمع بين هذه الاوصاف المتنافرة
 ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقال لكل واحدة عوراء اذا اصل
 في العور العيب **قوله** وان الله ليس بأعور للتنزيه سبحانه وتعالى **ص** حدثنا ابو نعيم
 حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة سمعت ابا هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا احذركم
 حديثا من الدجال ما حدث به نبي قومه انه اعور وانه يحيى معه بمال الجنة والنار فالتى يقول انها
 الجنة هي النار واني انذركم كما انذره نوح عليه السلام قومه **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله
 كما انذرت نوح عليه السلام قومه وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وشيبان ابن عبد الرحمن النخعي
 ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم في الفتى عن محمد بن رافع **قوله** تمثل الجنة اي يمثلها ويروي
 تمثل الجنة اي صورة الجنة **قوله** كما انذره نوح عليه السلام في الانذار المقيد بمجيئ المثال في صحبته والا فلا انذار
 لا يختص به **ص** **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الاعشى عن ابي صالح
 عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى نوح وامته فيقول الله تعالى هل بلغت
 فيقول نعم اي رب فيقول لامته هل بلغتكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول لنوح عليه السلام من
 يشهدك فيقول محمد وامته فنشهدانه قد بلغ وهو قوله جل ذكره (وكذلك جعلناكم امة وسطا)
 والوسط العدل **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله يحيى نوح وامته والاعشى سليمان وابوصالح
 ذكوان الزيات وابوسعيد سعيد بن مالك الخدري الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا
 في التفسير عن يوسف بن راشد وفي الاعتصام عن اسحق بن منصور واخرجه الترمذي في التفسير
 عن محمد بن بشار وغندرو عبد بن حيد ومن احسن منيع واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وعن
 محمد بن المثني واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي كريب واحسن سنان واوله يحيى النبي ومعه الرجل
قوله اي رب يعني يارب **قوله** لا ما جاءنا من نبي فان قلت قال الله تعالى اليوم نختم على افواههم
 فكيف يشكمون بذلك قلت في يوم القيامة مواطن موطن يتكلمون فيه وموطن يسكتون **قوله**
 فيقول محمد اي تشهد محمد وامته **قوله** فنشهد بنون المنكح مع الغير **قوله** انه اي ان نوحا قد بلغ
 اليهم ما امر به وباقي الحديث عند غيرهم قال فيقولون كيف تشهد علينا امة محمد ونحن اول الامم وهم
 آخرهم فيقولون نشهد ان الله بعث الينا رسولا واتزل عليه الكتاب فكان فيما اتزل علينا خبركم
قوله والوسط العال ويقال وسطا خارا او هي صفة بالاسم الذي هو وسط الشيء ولذلك استوى
 فيه الواحد والجمع والذكر والمؤنث **ص** **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا
 ابو حنيفة عن ابي زرعة عن ابي زرعة قال سمعت ابي صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوة فرغ اليه الذراع

وكانت تعجبه فنهس منها نهسة وقال اناسيد الناس يوم القيامة هل تدرون بمن يجمع الله الاولين والآخرين
 في صعيد واحد فيصبرهم الناظر ويجمعهم الداعي وتذومهم الشمس فيقول بعض الناس الاترون الى
 ما انتم فيه الى ما بلغكم الانتظرون الى من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس ابوكم آدم عليه الصلاة
 والسلام فيأتونه فيقولون يا آدم انت ابو البشر خلقتك الله بيده ونفخ فيك من روحه وامر الالائكة
 فسجدوا لك واسكنك الجنة الانتشفع لنا الى ربك الاترى ما نحن فيه وما بلغنا فيقول ربي غضب غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاني عن الشجرة فعصيته نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى
 اذهبوا الى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض وصلى الله عليك
 شكورا اما ترى الى ما نحن فيه الاترى الى ما بلغنا الانتشفع لنا الى ربك فيقول ربي غضب اليوم غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسى نفسى اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتونى
 فاسجد تحت العرش فيقول يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعطه قال محمد بن عبيد الاحفظ
 سائر شئ ~~مطابقته للترجمة في قوله فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض~~ واسحق
 ابن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدى البخارى وكان ينزل بالمدينة بباب سعد
 قال البخارى تارة يقول حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده وتارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم
 ابن نصر فينسبه الى ابيه وهو من افراده ومحمد بن عبيد الطنسافى الخنفي الايدى الاحدب الكوفي
 وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف يحيى بن سعيد بن حيان التميمى وابوزرعة بضم
 الزاى وسكون الراء وبالعين المهملة واسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي والحديث اخرجه
 البخارى ايضا في التفسير عن محمد بن مقاتل وهنا عن اسحق بن نصر عن ابي اسامة واخرجه مسلم
 في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن نمير واخرجه الترمذى في الزهد عن سويد بن نصر وفي الاطعمة
 عن واصل بن عبد الاعلى واخرجه النسائى في الولىة عن واصل بن عبد الاعلى مختصرا وفي التفسير
 بطوله عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وسلي بن
 محمد قواه في دعوة بفتح الدال لى في ضيافة وبكسرهما في النسب وبضمهما في الحرب قوله فرفع اليه
 الذراع قال ابن التين والصواب رفعت وكذا في الاصول رفعت الا انه جاء في المؤنث الذى لا فرج له
 انه يجوز تذكيره والذراع مؤنثة ولذلك قال وكانت تعجبه قال وهذا على ما في بعض النسخ ضم الذراع
 واما بنصبها فبين ويكون رسول الله هو رافعها قوله تعجبه اى كانت الذراع تعجب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اعجابه لها ومحبتها لها لتضيقها وسرمة استمراتها مع زيادة لذتها وحلاوة
 مذاقها وبعدها عن مواضع الاذى قوله فنهس اكثر الرواة على اهمالها وفي رواية ابن ماهان وابي
 ذر بالاعجام وكلاهما صحيح فالنفس بالمهملة الاخذ باطراف الاسنان وبالهمزة الاخذ بالاضراس
 وقال القزاز النهس اخذ اللحم بالاسنان وقبل هو القبض على اللحم ونثره عند اكلمه وقال الاصمعي هما
 واحد وهو اخذ اللحم بالفم وخالفه ابو زيد فذكر ما ذكرناه قوله اناسيد الناس يوم القيامة اى الذى
 يفوق قومه ويفزع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة لارتفاع سودده وتسليم جميعهم له ولكون
 آدم وجيع ولده تحت لوائه ذكره عياض وقال الكرماني وتقييد سيادته يوم القيامة لا ينافى السيادة
 في الدنيا وانما خصه به لان هذه القصة قصة يوم القيامة قلت اذا كان هو سيديا يوم القيامة وهو اعظم
 من الدنيا فالاولى ان يكون سيديا في الدنيا ايضا فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخيروا بن الانبياء

وقال لا تفضلوني على يونس عليه الصلاة والسلام قلت اجيب كان هذا قبل اعلامه بسيادة ولد
آدم والفضائل لا تفسخ اجمالا فبقيت القلبية او الذنبي قال في يونس من باب التواضع وقد قيل ان المنع
في ذات النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على حد واحد اذ هي شئ واحد لا يتفاضل وانما التفاضل في زيادة
الاحوال والكرامات والرتب والالطاف قواله في صعيد واحد ارض واسعة مستوية فيصبرهم
الناظر اى يحيطهم بصر الناظر لا يخفى عليه منهم شئ لاستواء الارض وعدم الحجاب و يروى
فينفذهم البصر بفتح الياء وبالنال المججمة على الاكثرين و يروى بضم الياء وقال ابو عبيد معناه
ينفذهم بصر الرحمن حتى يأتى عليهم كلهم قلت هو كناية عن استيعابهم بالعلم والله لا يخفى عليه شئ
والصواب قول من قال فيصبر الناظر من الخلق وعن ابى حاتم انما هو بدال مهملة اى يبلغ اولهم
وأخراهم وقال ابن الاثير والصحيح فتح الياء مع الاعجام قوله ويسمعهم بضم الياء من الاسماع قوله
الى ما بلغكم بدل من قوله الى ما انتم فيه قوله الانتظرون كلمة الا في الموضعين للعرض والتخصيص
وهى بفتح الهمزة وتخفيف اللام قوله من روحه الاضافة الى الله لتعظيم المضاف وتشريفه
كقوله عبد الخليفة كذا قوله وما بلغنا بفتح العين هو الصحيح لانه تقدم ما بلغكم واو كان بسكون
العين لقول بلغهم وقيل بالسكون وله وجه قوله ربي غضب المراد من الغضب لازمه وهو ارادة
ايصال العذاب وقال النووي المراد من غضب الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده اهل
الجمع من الاحوال التى لم تكن ولا يكون مثلهما ولا شك انه لم يقع قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده
مثله قواله نفسى نفسى اى تسمى هى التى تستحق ان يشفع لها اذ لم تبدأ والخبر اذا كانا متعديين فالمراد بعض
اولاده او قوله تسمى مبتدا والخبر محذوف قوله اذهبوا الى نوح بيان لقوله اذهبوا الى غيرى قوله انت
اول الرسل انما قالوا له كذلك لانه آدم الثانى اوله اول رسول هلك قومه اولان آدم ونحوه خرج بقوله الى
اهل الارض لانها لم تكن لها اهل حيثئذ اولان رسالته كانت بمنزلة التربة للاولاد وفى التوضيح قولهم
انت اول الرسل الى اهل الارض هو الصحيح قاله الداودى وروى ان آدم نبى مرسل روى في ذلك
حديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو نبى وليس برسول وقيل رسول وليس نبيا
انتهى وقال ابن بطال آدم ليس برسول نقله عنه الكرماني قلت الصحيح انه نبى رسول وقد نزل
عليه جبريل وانزل عليه صحفا وعلم اولاده الشرايع وقول ابن بطال غير صحيح واما قول من قال
انه رسول وليس نبى فظاهر الفساد لان كل رسول نبى ومن لازم الرسالة النبوة قوله اما ترى
بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهى حرف استفتاح بمنزلة الاو كلمة الابعدها للعرض والتخصيص قوله
ايتوا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هو نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك بقوله فيأتونى
اصله فيأتونى وحذف النون الجمع بلا جازم ولا ناصب لعة قوله تشفع على صيغة المجهول من
التشفيع وهو قبول الشفاعة قوله قال محمد بن عبيد لا يحفظ سائر اى سائر الحديث اى باقيه
لانه مطول علم من سائر الروايات وقد بينا غيره وحفظه حتى قال ابن التين وقول نوح ايتوا النبى
وهم انا دلهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام و ابراهيم دلهم على موسى عليه الصلاة والسلام
وموسى دلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام وعيسى دلهم على نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
يهودى لى الغزالي رحمه الله ان الذين اتيانهم من آدم الى نوح الفسنة وكذا الى كل نبى حتى يأتوا نبينا محمدا
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرسل يوم القيامة على منابر والعلما العاملون على كراسى وهم رؤساء

اهل الحشر ومن يشفع للناس منهم رؤساء اتباع الرسل واول الشفعاء يوم القيامة نبينا محمد صلى الله
صلى الله تعالى عليه وسلم * فان قلت روى ابو الزعراء عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه نبياكم رابع
اربعة جبريل ثم ابراهيم ثم موسى او عيسى ثم نبياكم قلت قال البخاري ابو الزعراء لا يتابع عليه والمشهور
المعروف ان نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اول شافع **ص** حدثنا نصر بن علي بن
نصر اخبرنا ابو احمد عن سفيان عن ابى اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قرأ فهل من مذكر مثل قراءة العامة **ش** وجه ذكر هذا هنا لمناسبة بيده وبين
قوله في الترجمة في الآية الثانية وتذكرى بآيات الله واصل مذكر من الذكر كأنبياءه عن قريب
ونصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري يكنى ابا عمرو و ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير
ابن عمر بن درهم الزبيري وسفيان هو الثوري ابو اسحق عمر بن عبد الله السديعي والاسود بن يزيد من الزيادة
الضعى وعبد الله ابن مسعود رضي الله تعالى عنه * والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن عمر بن
الحوضي وعن مسدد عن يحيى وعن عبد الله عن ابيه وعن محمد بن غندر اربعتهم عن شعبة
وفي احاديث الانبياء ايضا عن محمود بن غيلان وعن خالد بن يزيد عن اسرائيل وعن ابي نعيم عن زهير
وفي التفسير ايضا يحيى عن وكيع واخرجه مسلم في الصلاة عن احدين يونس وعن ابن المثنى واخرجه
ابوداود في الحروف عن حذاف بن عريه واخرجه الترمذي في القراءات عن محمود بن غيلان به واخرجه
القسائي في التفسير عن عمرو بن علي **قوله** فهل من مذكر واوله قوله تعالى ولقد تركنا آية فهل من مذكر
فكيف كان عذابي ونذراى ولقد تركنا السفينة آية عبرة حتى نظرت اليها وائل هذه الامة نظرا وك
من سفينة كانت بعدها صارت رمادا وقال قتادة القاه الله بارض الجزيرة وقيل على الجودي دهر
طويلا حتى نظرت اليها وائل هذه الامة فهل مذكر متعظ معتبر وخائف مثل عقوبتهم فكيف كان عذابي
ونذراى انذراى استفهام تعظيم لما مضى وتخويف لمن لا يؤمن بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله**
مثل قراءة العامة يعني قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالادغام واهمال الدال كما هو القراء
المشهورة التي يقرؤها السبعة لا بفك الادغام ولا بالمجتمعة كما قرأ الشواذ قلت اصل مذكر الذي هو
بضم الميم وتشديد الدال المهملة وكسر الكاف مذكر لانه من الذكر بالدال المجتمعة فقل ذكر الى باب
افعل فصار اذ تكرر واسم الفاعل منه مذكر تكرر لتب التاء واللام فصار مذكر بالدال المجتمعة ثم بالمهملة
فابدلت المجتمعة باللام فصار اذ غمت الدال في الدال فصار مذكرا وقال الفراء حدثني الكسائي عن اسرائيل
والعزمي عن ابى اسحق عن الاسود فقال قلنا لعبد الله فهل من مذكر او مذكر يعني بالدال المهملة او بالدال
المجتمعة فقال اقرأني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالدال يعني بالمهملة **ص** باب * وار
الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون الله ان دعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم
الاولين فكذبوه فانهم لحضرون الاعباد الله المخلصين وتركنا عليه في الآخرة سلام على الياسين
انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين **ش** اى هذا باب معقود فيه قوله تعالى وان
الياس الى آخره الياس هو ابن تسي بن قحاص بن العيزار بن هرون بن عمران قاله ابن اسحق وعن ابن
عباس الياس بن ياسين بن العيزار بن هرون وبه قال مقاتل وحكى الثعلبي عن ابن مسعود ان الياس ذو
ادريس كان يعقوب هو اسرائيل قال عكرمة وكذا في مصنف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين
وقيل هو بنى من انبياء نوح اسرائيل وعن ابن عباس هو عم اليسع وقال آخرون بعثه الله الى بنى اسرائيل

بعدمهلك حزقيل وقال وهب ان الله لما قبض حزقيل وعظم في بني اسرائيل الاحداث ونسوا ما كان من عهد الله اليهم حتى نصبوا الاوثان وعبدوها فبعث الله اليهم الياس رسولا وكان الياس مع ملك من ملوك بني اسرائيل اسمه اجاب وله امرأة اسمها ازيل وكان يسمع منه ويصدقه وكان بنو اسرائيل قد اتخذوا صنما يقال له بعل وقال ابن اسحق سمعت بعض اهل العلم يقول ما كان بعل الا امرأة يعبدونها من دون الله فجعل الياس يدعوهم الى الله وهم لا يسمعون منه شيئا الا ما كان من ذلك الملك ثم انه قال يوما لالياس والله ما اري ما تدعو اليه الا باطلا والله ما ادرى فلانا وفلانا فعدد ملوكا مثله من ملوك بني اسرائيل متفرقون بالشام يعبدون الاوثان الاعلى مثل ما نحن عليه يا كلون ويشربون ما ينقص دنياهم فيزعمون ان الياس استرجع ثم رفضه وخرج عنه وفعل ذلك الملك ما فعل اصحابه من عبادة الاوثان فقال الياس اللهم ان بني اسرائيل قد ابوا الا الكفر فذكر لي انه اوحى اليه انا جعلنا امرار زاقهم بيدك حتى تكون انت الذي تأذن لهم في ذلك فقال الياس اللهم امسك عنهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين حتى هلكت المواشي والهوام والشجر ولما دعا عليهم استخفى شفقة على نفسه منهم فكان حيث ما كان وضع له رزق وكانوا اذا وجدوا ريح الخبز في مكان قالوا لقد دخل الناس هذا المكان فيطلبونه ويلقى اهل ذلك المنزل منهم ثمرا ثم انه استأذن الله في الدماء لهم فأذن له فجاءهم فقال ان كنتم تجيئون ان الذي ادعوكم اليه هو الحق وانكم على باطل فاخرجوا اوثانكم وما تعبدون واجاروا اليهم فان استجابوا لكم فهو كما تقولون وان هي لم تفعل علمت انكم على باطل وادعو الله تعالى ان يخرج عنكم ما انتم فيه قالوا انصفت فخرجوا بأوثانهم فدعوها فلم تستجب لهم ففروا ما هم عليه من الضلالة ثم سألوا الياس الدماء فدعا ربه قال فطروا بساعتهم فحسنت بلادهم فلم يترفوا ولم يرجعوا واقاموا على اخبت ما كانوا عليه فدعا الله تعالى ان يقبضه فكساه الريش والبسه النور وقطع عنه لذة الطعام والمشرب فكان انسيا ملكيا ارضيا سماويا يطير مع الملائكة وذكر الخاكهم عن انس ~~مصحح~~ انه اجتمع مع سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض السفرات وخالفه ابن الجوزي في تصحيحه قوله اذ قال اي اذكر حين قال الياس لقومه الاتقوا عذاب الله لايمان به قوله ادعوا لعلاي اتعبدون بعلاو هو اسم لصنم كان لهم يعبدونه فلذلك سميت مدينتهم بعلبك وقال مجاهد وعكرمة وقادة والسدي البعل الرب بلغة اهل اليمن وهي رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وكان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه فتنوا به وعظموه وله اربعة مائة سادن جعلوهم انبياء فكان ابليس لعنه الله تعالى يدخل في جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام قوله وتذرون اي تتركون الله احسن الخالقين فلا تعبدون الله ربكم قرأ حزة والكسائي وخلف ويعقوب الله بالنصب وينصون ربكم ورب آبائكم على البذل والباقون رفعها على الاستيفاف قوله فكذبوه اي الياس قوله فانهم لحضرون في العذاب والبار الاصداد الله المخلصين من قومه فانهم نجوا من العذاب قوله سلام على الياسين قرأ ابن عامر ونافع ويعقوب آل ياسين بالمد والباقون الياسين بالقطع والقصر فن قرأ آل ياسين بالمد فانه اراد آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل اراد آل الياس وهو اليق بسياق الآية ومن قرأ الياسين فقد قيل انها لغة في الياس مثل اسماعيل واسماعيل وميكائيل وميكائين وقال الزحمرى قرئ على الياسين وادريسين وادريس على انها لغات في الياس وادريس ولعل زيادة الياء والنون في السريانية معنى وعن بعضهم انه قرئ الياس بترك الهزة في الف الياس

ويجعل الالف واللام داخلين على ياس للتعريف ويقولون كان اسمه ياس فدخلت عليه الالف واللام
ص ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهم ان الياس هو ادريس **ش**
 ذكره معلقا بصيغة التريض ووصل تعليق عبد الله بن مسعود عبد بن حيد وابن ابي حاتم عنه وتعليق ابن
 عباس وصله جرير في تفسيره عن الضحاك عنه واستدل بهذا ابن العربي ان ادريس لم يكن جد النوح
 عليه السلام وانما هو من بني اسرائيل لان الياس قد ورد انه من بني اسرائيل واستدل على ذلك ايضا
 بقوله عليه السلام للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح
 ولو كان من احدا جده لقال له كما قال له آدم و ابراهيم عليهما السلام بالابن الصالح قيل يمكن انه قال
 ذلك على سبيل التواضع والتلطف وقد ذكرنا عن قريب كيف ساق ابن اسحق نسبه الكريم وفيه
 ادريس وهو خنوخ وهو المشهور عند الجمهور **ص** * باب ذكر ادريس عليه السلام
ش اي هذا باب في بيان ذكر ادريس عليه الصلاة والسلام وقد سقط هذا الباب في رواية ابي ذر
ص وهو جد ابي نوح ويقال جد نوح عليه السلام **ش** اي ادريس جد ابي نوح لان نوحا
 ابن ملك بن متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس قوله ويقال جد نوح هذا ليس بشئ لان جد نوح هو متوشلخ
 اللهم الا اذا اطلق على جد ابي نوح فانه جد نوح مجازا وهذا ليس بموجود في غالب النسخ **ص**
 وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا **ش** وقول الله مجرور عطفا على ذكر ادريس اي
 وفي بيان ذكر قول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا اي رفعنا ادريس مكانا عليا وهو السماء الرابعة
 واستشكل بعضهم بان غيره من الانبياء ارفع مكانا منه وهذا الاستشكال ليس بشئ لانه لم يذكر انه اعلى من
 كل احد واجاب بعضهم بأن المراد منه انه لم يرفع الى السماء من هو حي غيره ورد بأن عيسى عليه الصلاة
 والسلام ايضا قد رفع وهو حي قلت هذا الرد موجه على القول الصحيح بأنه رفع وهو حي واما على
 قول من يأخذ بظاهر قوله تعالى اتى متوفيك ورافعك الى ليرد الرد المذكور **ص** حدثنا عبدان
 اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري (ح) وحدثنا احمد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس
 عن ابن شهاب قال انس بن مالك كان ابوذر يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى وسلم قال فرج سقف بيتي
 وانا بمكة فترجل جبريل عليه الصلاة والسلام ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب فملاها
 حكمة واما نافع ففرغها في صدرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدي ففرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل
 لخازن السماء اقنع قال من هذا قال جبريل قال معك احد قال معي محمد قال ارسل اليه قال نعم فافتح فلما علونا
 السماء اذارجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال
 مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا يا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله
 نسمة يمينه قاهل اليمين منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شماله اهل النار فاذا نظر قبل يمينه
 ضحك واذا نظر قبل شماله بكى ثم خرج بي جبريل حتى اتى السماء الثانية فقال له خازنها مثل ما قال الاول
 ففتح قال انس فذكر انه وجد في السموات آدم و ادريس وموسى وعيسى و ابراهيم عليهم الصلاة
 والسلام ولم يثبت كيف منازلهم غير انه قد ذكر انه وجد آدم في السماء الدنيا و ابراهيم في السادسة
 فلما مر جبريل بادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت
 بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى
 فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال عيسى ثم مررت ب ابراهيم فقال

والى ماداخاهم هودا اى وارسلنا الى عاد اخاهم هودا قال الزمخشري اخاهم واحدا منهم وقال مقاتل اخوهم فى النسب لافى الدين وكان مادالذى قسمت القبيلة به ملكهم وكان بعد القبر وطال عمره فرأى من صلبه اربعة آلاف ولد وتزوج الف امرأة وهو اول من ملك الارض بعد نوح عليه السلام وعاش الف سنة ومات سنة وانتقل الملك الى اكبر ولده وهو شديد بن عاد فأقام خمسمائة سنة وثمانين سنة ثم مات فانتقل الملك الى اخيه شداد بن عاد وهو الذى بنى ارم ذات العماد وكانت قاتل عاد التى قسمت به قدملكوا الارض بقوتهم وافخروا وقالوا من اشد مناقرة فلما كثر طغيانهم بعث الله اليهم هودا وهو قوله تعالى (والى ماد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله خير ان انتم الامفرون) يعنى تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء **ص** وقوله اذ انذر قومه بالاحقاف الى قوله كذلك نجى القوم الجرمين **ش** وقوله بالجر عطف على قوله قول الله تعالى واوله واذكر اخا عاد اذا نذر قومه بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه الاتعبدوا الا الله اتى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا اجثنا لنا فكنا عن آلهتنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله وابلغكم ما ارسلت به ولكنى اراكم قوما تجهلون فلما رأوه طارضا مستقبلا اودينهم قالوا هذا طارض بمطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا ترى الا مساكنهم كذلك نجى القوم الجرمين وقوله واذكر يعنى يا محمد وقوله اخا عاد اى فى النسب لا فى الدين قوله بالاحقاف جمع حقف بكسر الحاء وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج من احقوفا الشئ اذا اعوج وعن ابن عباس الاحقاف واذين عمان ومهرة وعن مقاتل كان منازل عاد باليمن فى حضر موت بموضع يقال لها مهرة اليها تنسب الجمال المهرية وعن الضحاك الاحقاف جبال بالشام وعن مجاهد هى ارض حمى وعن قتادة ذكر لنا ان عاد كانوا احيا باليمن اهل رمال مشرفين على البحر بأرض من بلاد اليمن يقال لها الشجر وعن الخليل هى الرمال العظام وعن الكلبي احقاف الجبل مانصب عليه الماء زمان الفرق كان يضرب المساء ويبقى اثره وقوله النذر جمع نذر يعنى منذر وقوله من بين يديه ومن خلفه المعنى مضت المنذرون من بين يديه اى من قبل هود ومن خلفه والمعنى ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا فى زمانه والذين يبعثون بعده كلهم منذرون نحو اذاره وقوله الاتعبدوا يعنى انذارهم بقولهم ان لاتعبدوا الا الله وحده لا شريك له وقوله اتى اخاف الى آخر الآية كلام هود وقوله قالوا اى قوم هود وقوله لنا فكنا اى لتصرفنا عن آلهتنا الى دينك وهذا لا يكون وقوله فأتنا خطاب لهود اى هات لنا من العذاب الذى توعدنا به على الشرك ان كنت من الصادقين فيما تقول وقوله قال اى هود انما لعلم عند الله بوقت مجي العذاب لا عندى وابلغكم ما ارسلت به اى الذى امرت بتبليغه اليكم وليس فيه تعيين وقت العذاب ولكنكم جاهلون لاتعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لامعترضين ولا سائلين غير ما اذن لهم فيه وقوله فلما رأوه اى فلما رأوا ما يوعدون به قالوا هذا طارض اى صحاب عرض فى افاق السماء بمطر لئلا منه قال هود بل هو ما استعجلتم به هى ريح فيها عذاب اليم تدمر اى تهلك كل شئ من نفوس مادواموا الهم باذن ربها وقوله فأصبحوا لا ترى قرأ اصم وحزة ويعقوب ترى بضم التاء ورفع مساكنهم قال الكسائي معناه لا ترى شئ الا مساكنهم وقال القراء لا ترى الناس لانهم كانوا تحت الرمل وانما ترى مساكنهم لانها قائمة وقرأ

الباقون بفتح التاء ونصب مساكنهم على معنى لا ترى يا محمد الامساكنهم قواه كذلك نجزي القوم
 الجرمين اي من اجرم مثل جرمهم وهذا تحذير لشركى العرب « ومختصر قصة هود انه عليه الصلاة
 والسلام لما دعا على قومه ارسل الله الريح عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اي متتابعة ابتدأت
 غدوة الاربعاء وسكنت في آخر الثامن واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها
 الا ما يلين الجلود وتلذذ النفوس عن مجاهد كان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى ولما جاء امرنا
 بنحينا هودا ولذين آمنوا معه فكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن في بيته اهلكته
 في البرارى والجبال وقال السدى لما رأوا ان الابل والرجال تطير بين السماء والارض في الهواء
 تبادروا الى البيوت فلما دخلوها دخلت الريح وراهم فاخرجتهم منها ثم اهلكتهم ثم ارسل الله عليهم
 طيرا سودا فتقتلهم الى البحر فالقتهم فيه ثم ان هودا عليه الصلاة والسلام بقى بعد هلاك قومه ماشاء الله ثم
 مات وعمره مائة وخمسون سنة وحكى الخطيب عن ابن عباس انه عاش اربعمائة وستين سنة وكان بينه وبين
 نوح ثمانمائة سنة وستين سنة واختلفوا في اى مكان توفي فقيل بارض الشحر من بلاد حضرموت
 وقبره ظاهر هناك ذكره ابن سعد في الطبقات وعن عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام
 وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم الصلاة والسلام
 في تلك البقعة وقيل يجامع دمشق في حائط القبلة يزعم بعض الناس انه قبر هود والله اعلم وقال
 ابن الكلبي لم يكن بين نوح و ابراهيم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا هود وصالح ص
 فيه عن عطاء وسليمان عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شىء فى
 هذا الباب روى عن عطاء بن ابي رباح روى هذا التعليق البخارى في باب ما جاء في قوله وهو الذى
 ارسل الرياح عن يحيى بن ابراهيم عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحديث قوله وسليمان اى وعن سليمان بن يسار عن عائشة ووصل هذا التعليق في تفسير سورة
 الاحقاف وقال حدثنا احمد بن وهب اخبرنا عمرو بن ابا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن
 عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضاحكا
 حتى ارى منه لهواته الحديث ص باب قول الله عز وجل واما عاد فاهلكوا بريح
 صرصر شديدة عاتية قال ابن عيينة عنت على الخزان مخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما
 متتابعة فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية اصولها فنهل ترى لهم من باقية بقية شىء
 لى هذا باب في بيان تفسير قول الله تعالى واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع
 ليال وثمانية ايام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية فنهل ترى لهم من باقية
 قوله واما عاد مطب على ما قبله وهو قوله فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية وقصة عاد مرت
 في الباب السابق وقد مر البخارى الصرصر بقوله شديدة عاتية وعاتية من عتيتوا عتوا
 اذا جاوز الحرف فى الشئ ومنه العاتى هو الذى جاوز الحد فى الاستكثار قوله قال ابن عيينة اى
 سفان بن عيينة سمعت ابي الريح على ان ان بنهم اهل جمع خازن وهو الاثكة المؤكولون بالريح معنى
 صرصر عاتية فلهذا صرصر القار وبل عتيت على خزائنها فخرجت بلا كيل ولا وزن وعن ابن
 عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الله تعالى فدمعة من ريح الابكيال ولا قطر من مطر
 الاثمة الا يوم غار يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل الصرصر شديدة

الصوت لها صرصر وقيل صرصر باردة من الصرصر كأنها التي كثر بها الرد وأكثرهم يعمق بشدة
بردها قوله سخرها يعني أرسلها وسلطها عليهم والتسخير استعمال لشيء بالاعتقاد قوله حسوما
فسره البخاري بقوله متتابعة وكذا فسره أبو عبيدة وقال الضحاك كاملة لم تقتر عنهم حتى افنتهم وقال
عطية شوما كأنها حسمت الخير عن أهلها وقال الخليل قطع الدابرهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم
الرضاع وقال النضر بن شميل حسمهم قطعهم وانتصاب حسوما على الحال قال الزمخشري أما جمع
حاسم كشهود جمع شاهد وأما مصدر كالكفور والشكر فإن كان جمعا يكون حالا بمعنى حاسمة وإن كان
مصدرا يكون منصوبا بفعل مضمر أي يحسم حسوما بمعنى استأصل استبصلا أو يكون صفة كترأت
ذات حسوم أو يكون مفعولا له أي سخرها عليهم للاستبصال قوله فترى القوم فيها أي في تلك الأيام
والليالي وقيل في الريح وقيل في بيوتهم قوله صرعى جمع صريع يعني ساقط قوله كأنهم أبجاز نخل
أي جذوع نخل وقيل أصول نخل وهو ما بقي على المكان بعد قطع الجذع قوله خاوية أي ساقطة
وشبههم بأبجاز نخل لعظم أجسامهم قيل كان طولهم اثني عشر ذراعا وقال أبو حنيفة طول كل رجل
منهم كان سبعين ذراعا وعن ابن عباس ثمانين ذراعا وقال الكلبي كان أطولهم مائة ذراع وأقصرهم
ستين ذراعا وقال وهب بن منبه كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل تفرخ فيها السباع
وكذلك مناخرهم وقيل خاوية خالية الأصوات من الحياة وقيل خاوية من الأحشاء لأن الريح
أخرجت ما في بطونهم قوله فهل ترى لهم من باقية أي من بقية أو من نفس باقية وقيل الباقية مصدر
كالعاقبة أي فهل ترى لهم من بقاء **ص** حدثنا محمد بن عرعر حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد
عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عرعر بن البرند الباجي السامي البصري مات سنة ثلاث عشرة
ومائتين والحكم بفحنتين ابن عتيبة مصغر حبة الباب والحديث مضى في كتاب الاستسقاء في باب قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فإنه أخرجه هناك عن مسلم عن شعبة عن الحكم
إلى آخره نحوه **ص** قال وقال ابن كثير عن سفيان عن أبيه عن أبي نعم عن أبي سعيد رضي الله
تعالى عنه قال بعث على رضي الله تعالى عنه إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذهبية فقسمها بين
الأربعة الأقرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم أحد بني نهان
وعلقمة بن علاثة العامري ثم أحد بني كلاب فغضبت قريش والانصار قالوا يعطي صناديد أهل نجد
ويدعنا قال إنما أنألفهم فأقبل رجل غائر العينين منصرف الوجنتين فأتى الجليين كثر الحمية مخلوق فقال
أتق الله يا محمد فقال من يطلع الله إذا عصيت أيا مني الله على أهل الأرض فلا تأمنوني فساءلهم رجل قتله أحسبه
خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه فذمه فلما ولي قال إن من ضئضئي هذا أو في عقب هذا قوم يقرؤون القرآن
لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل
الأوثان لئن أنادركم لاقتلنكم لاقتلنكم قتل عاد **ش** مطابقته للترجمة في قوله لاقتلنكم قتل عاد فإنه
قلت كيف المطابقة وعاد أهل كوابرج صرصر قلت التقدير كقتل عاد والتشبيه لا عموم له والغرض منه
استبصالهم بالكيفية كاستبصال عاد لأن الإضافة في قتل عاد إلى المفعول فإن قلت إذا كان من الإضافة
إلى الفاعل يكون المراد القتل الشديد القوي لأنهم كانوا مشهورين بالعدة والقوة وعلى التقديرين
المراد استبصالهم بأي وجه كان وليس المراد التعيين بشيء **ه** ذكر رجاله وهم خمسة الأول

ابن كثير ضد القليل وهو محمد بن كثير ابو عبد الله العبدى البصرى * الثانى سفيان الثورى * الثالث ابو سعيد بن مسروق بن حبيب الثورى الكوفى * الرابع ابن ابي نم بضم النون وسكون العين المهملة البجلي واسم الابن عبد الرحمن ابو الحكم البجلي الكوفى العابد وكان من عباد اهل الكوفة ممن يصبر على الجوع الدائم اخذه الجحاج ليقتله وادخله بيتا ظما وسد الباب خمسة عشر يوما ثم امر بالباب ففتح ليخرج ويدفن فدخلوا عليه فاذا هو قائم يصلى فقال له الجحاج سر حيث شئت واما اسم ابي نم فما وقعت عليه * الخامس ابو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك بن سنان الانصارى * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن كثير مختصرا وفى التوحيد بتمامه عن قبيصة بن عقبة وفى التوحيد ايضا عن اسحق بن نصر وفى المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم فى الزكاة عن قتيبة به وعن هناد بن السرى وعن عثمان بن ابي شبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود فى السنة عن محمد بن كثير به واخرجه النسائى فى الزكاة وفى التفسير عن هناد به وفى المحاربة عن محمود بن زيلا عن * قوله قال وقال ابن كثير اى قال البخارى وقال محمد بن كثير كذا روى هناد معلقا ورواه فى تفسيره براءة بقوله حدثنا محمد بن كثير فوصله لكنه لم يسقه بتمامه وانما اقتصر على طرف من اوله وابن كثير هذا هو احمد مشايخ البخارى روى عنه فى الكتاب فى مواضع وروى مسلم عن عبد الله الدارمى عنه عن اخيه حديثا فى الرؤيا قوله بذهبية بالتصغير قال الخطابي انما اثبتا على نية القطعة من الذهب وقد يؤث الذهب فى بعض اللغات وقال ابن الاثير قيل هو تصغير على اللفظ وفى رواية مسلم يبعث على رضى الله تعالى عنه وهو بالين بذهبية فى تربتها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووى هكذا هو فى جميع نسخ بلادنا بذهبية يفتح الذال وكذا نقله القاضى عن جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفى رواية ابن ماهان بذهبية على التصغير وقال ابن قرقول قوله يبعث بذهب كذا الرواية عن مسلم عندا كثر شيوخنا ويقال الذهب يؤث والمؤث الثلاثى اذا صغر الحق فى تصغيره الهاء نحو فريسة وشيخة قوله قسمها بين الاربعة اى بين اربعة انفس وفى رواية مسلم قسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اربعة نفر قوله الاقرع بن حابس يحوز بالرفع والجر اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اى احدهم الاقرع واما الجر فعلى انه وما بعده من المعطوف بدل من الاربعة اويان والاقرع بفتح الهمزة وسكون القاف وبالراء وبالعين المهملة ابن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالسین المهملة ابن عقيل بن محمد ابن سفيان بن مجاشع المجاشعى الدارمى احد المؤلفات قلوبهم قال ابن اسحق الاقرع بن حابس التميمى قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع عطار بن حاجب فى اشراف بنى تميم بعد فتح مكة وقد كان الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن شهدا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحنينا والطائف وقال ابن دريد اسم الاقرع فراس وفى التوضيح بخط منصور بن عثمان الخابورى الصواب حصين وقال ابو عمر فى باب الفاء من الاستيعاب فراس بن حابس اظنه من بنى العنبر قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى وفد بنى تميم وفى التوضيح فى كتاب لطائف المعارف لابي يوسف كان الاقرع اصم مع قرعه وعوره وفى الكامل كان فى صدر الاسلام سيد خندف وكان محله فيها محل عيينة بن حصن فى قيس وقال المرزبانى هو اول من حرم الفمار وكان يحكم فى كل موسم وقال الجاحظ فى كتاب العرجان انه كان من اشرافهم واحدا الفرسان الاشراف سائر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرجعه من فتح مكة وقال ابو عبيدة كان امرج الرجل اليسرى قتل باليرموك سنة ثلاث عشرة مع عشرة من بني

وقال ابن دريد استعمله عبدالله بن عامر بن كريز على جيش انقذه الى خراسان فاصيب بالجوزجان
 قوله الحنظلي ثم الجاشعي الحنظلي نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم والجاشعي نسبة الى جاشع
 ابن دام بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم قوله وعيينة بن بدر اي الثاني من الاربعة عيينة
 مصغر عينة ابن بدر وفي مسلم عيينة بن حصن قلت بدر جده وحصن ابوه ففي رواية البخاري ذكره
 منسوباً الى جده وفي رواية مسلم ذكره منسوباً الى ابيه حصن بن بدر بن هر وبن حويرثة بن لوزان بن
 ثعلبة بن عدى بن فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان قوله الفزاري بفتح الفاء وتخفيف
 الزاي وبالراء نسبة الى فزارة المذكورة في نسبه وفي التوضيح عيينة اسمه حذيفة بن حصن بن حذيفة
 ابن بدر ولقب عيينة لانه طعن في عينه وكنيته ابو مالك اسلم قبل الفتح وارتد مع طليحة بن خويلد وقاتل
 معه وتزوج عثمان بান্তه وهو عريق في الرياسة وهو المقول فيه الاحق المطاع قوله وزيد الطائي
 وفي مسلم وزيد الخير الطائي ثم احدي بن نهان قال النووي قال في هذه الرواية زيد الخير الطائي كذا
 هو في جميع النسخ الخير بالراء وقال في رواية زيد الخيل باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان
 يقال له في الجاهلية زيد الخيل فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد الخير لانه لم يكن في العرب اكثر
 من خيله وقال ابو عبيد وكان له شعر وخطابة وشجاعة وكرم توفي لما انصرف من عند رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالحجى وقيل توفي في آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقال ابو عمر زيد الخيل
 هو زيد بن مهلهل بن زيد بن منهب الطائي قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع
 وسماه رسول الله عليه السلام زيد الخير واقطع له ارضين في ناحيته يكنى ايامنذر وفي كتاب ابى الفرج
 توفي بماء الحرم يقال له فردة وقبل لما دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرح له متكافاً عظم
 ان يتكى عليه بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فردة فاماده ثلاثاً وعلله دعوات كان يدعو
 بها فيعرف بها الاجابة ويستسقى فيسقى وقال يا رسول الله اعطني مائة فارس اغزوهم على الروم فلم
 يلبث بعد انصرافه الا قليلا حتى حم ومات وكان في الجاهلية اسرا من بنى الطقييل وجزنا صيته ثم اعتقه
 وقال ابن دريد وكان لا يدخل مكة الامعما من خيفة النساء عليه قوله ثم احدي بن نهان بفتح النون
 وسكون الباء الموحدة نهان هو ابن اسودان بن عمرو بن الغوث بن طي قال الرشاشي من بنى نهان
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن مهلهل بن زيد بن منهب بن عبد رضا بن مختلس
 ابن ثوب بن مالك بن نابل بن اسودان بن نهان كان من اجل الناس واتهم ولما قدم على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال له من انت قال انا زيد الخيل قال انت زيد الخير قوله وعلقمة بن علاثة
 بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبالثاء المثناة ابن عوف الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن
 عامر بن صعصعة كان من اشراف قومه حليماً قاعلاً ولم يكن فيه ذلك الكرم وارتد لما رجع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف ثم اسلم ايام الصديق رضي الله تعالى عنه وحسن
 اسلامه واستعمله عمر رضي الله تعالى عنه على حوران فأت بها قوله العامري نسبة الى عامر بن
 صعصعة بن مالك بن بكر بن هو ازن بن منصور بن حكمة بن حفصة بن قيس بن غيلان قوله
 ثم احدي بنى كلاب هذا هو المذكور الآن هو كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن
 بكر بن هو ازن الى آخر ما ذكرناه قوله فضبت قریش والانصار وليس في رواية مسلم
 والانصار قوله صناديد اريد بهم الرؤساء وهو جمع صناديد بكسر الصاد قوله ويدعنا بالياء

آخر الحروف وكذلك في قوله يعطى بالياء وفي رواية مسلم انعطى صنديد نجد وتدعنا بتاء الخطاب في موضعين والهمزة في انعطى للاستفهام على سبيل الانكار ومعنى تدعنا تركنا والتجدي بفتح النون وسكون الجيم وهو ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان الى العروض وقال ابن دريد نجد بلد للعرب وانما سمي نجدا لعلوه عن انخفاض تمامة قوله انما تألفهم من التألف وهو المدارة والايناس ليثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال قوله فأقبل رجل وفي رواية مسلم فجاء رجل هذا الرجل من بني تميم يقال له ذوالخويرة واسمه حرقوص بن زهير قيل ولقيه ذوالثدية وقال ابن الاثير في كتاب الادواء ذوالثدية احد الخوارج الذين قتلهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه بمروراء من جانب الكوفة وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم وآية ذلك ان فيهم رجلا اسود احدى عضديه مثل ثدي المرأة ومثل البضعة يدرأ ويقال له ذوالثدي ايضا وذوالثدية وهو حبشي واسمه نافع قوله غائر العينين اي غارت عيناه فدخلنا وهو ضد الجاحظ وقال الكرماني غائر العينين اي داخلتين في الرأس لاصقتين بقعر الحذقة قوله مشرف الوجنتين اي غليظهما ويقال اي ليس بسهل الخدود قد اشرفت وجنتاه اي علتنا واصله من الشرف وهو العلو والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وقيل لحم الجلد وكل واحدة وجنة فاذا عظمتا فهو موجهن والوجنة مثلثة الواو حكاه يعقوب وبالاالف بدل الواو فهذه اربع لغات وقال ابن جني اري الرابعة على البدل وفي الجيم لغتان فتحها وكسرها حكاهما في البارع من كرام والاسكان هو الشايخ فصار ثلاث لغات في الجيم وقال ثابت هما فوق الخدين اذا وضعت يديك وجدت حجم العظم تحتها وحجم ثنوء وقال ابو حاتم هو ما نبت من لحم الخدين بين الصدين وكنى الانف قوله نائي الجبين اي مرتفعه وقبل مرتفع على ما حوله وقال الووي الجبين جانب الجبهة ولكل انسان جبينان يكنفان الجبهة قوله كث اللحية يعني كثير شعرها غير مسبلة والكث بفتح الكاف وقال ابن الاثير الكثافة في اللحية ان تكون غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة يقال رجل كث اللحية بفتح الكاف وقوم كث بالضم قوله مخلوق وفي مسلم مخلوق الرأس وفي الكامل للبرد رجل مضطرب الخلق اسود وانه يكون لهذا ولا صحابه نبأ وفي التوضيح وفي الحديث انه لا يدخل النار من شهد بدرا ولا الخديبة حاشا رجلا معروفا منهم قيل هو حرقوص ذكره شيخنا العمري وفي التعليق انه اصول الخوارج قوله من يطع الله اذا عصيت اي اذا عصيته وفي مسلم من يطع الله ان عصيته قوله فسأله رجل قتله اي فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم رجل قتل هذا القاتل قوله احسبه اي اظن ان هذا السائل هو خالد بن الوليد كذا جاء هنا على الحساب وجاء في الصحيح انه خالد من غير حساب وفي رواية اخرى انه عمر بن الخطاب ولاتنافي في هذا لانهما كاتهما سالا جميعا قوله فذعه اي منع خالدا عن القتل وذلك لثلاث يتحدث الناس انه يقتل اصحابه فهذه هي العلة وسلك معه مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن ماكرهه ولكنه صبر استبقاه لانقيادهم وتأليف الغيرهم حتى لا ينفروا قوله من ضئضئ بكسر الضادين المجتمين وسكون الهمزة الاولى وهو الاصل والعقب وحكى اهما لهما عن بعض رواة مسلم فيما حكاه القاضي وهو شائع في اللغة وقال ابن سيدة الضئضئ والضؤضؤ الاصل وقيل هو كثرة النسل وقال في المسئلة الضئضئ والضئضئ كلاهما الاصل عن يعقوب وحكى بعضهم ضئضئ بوزن قد بديل حكاه ابن الاثير وقال النووي قالوا الاصل الضئضئ اسماء كثيرة منها الضئضئ بالمجتمين والمهملتين والنجار بكسر النون والنحاس والسنخ بكسر السين واسكان النون وبخاء مجمة والعيص والارومة قوله

حناجرهم جمع خبيرة وهي رأس العليقة حيث تراه نائشا من خارج الحلق وقال ابن التين معناه لا يرفع في الاعمال الصالحة وقال عياض لا تنفعه قلوبهم ولا ينتفعون بما يتلون منه ولا لهم حظ سوى تلاوة الفم وقيل معناه لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا تقبل قوله يرقون من الدين وفي رواية من الاسلام اي يخرجون منه خروج السهم اذا نفذ من الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق بالسهم من دمه شيء وبهذا سميت الخوارج المراق والدين هنا الطاعة يريد انهم يخرجون من طاعة الائمة كخروج السهم من الرمية والرمية بفتح الراء على وزن فعيلة من الرمي بمعنى مفعولة فقال الداودي الرمية الصيد المرمى وهذا الذي ذكره صفات الخوارج الذين لا يدينون للائمة ويخرجون عليهم قوله يقتلون اهل الاسلام كذلك فعل الخوارج قوله ويدعون اي يتركون اهل الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الآدمي يحمل وينصب فيعبده وهذا بخلاف الصنم فانه الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما قيل لما خرج اليهم عبدالله بن خباب رسولاً من عند علي رضي الله تعالى عنه جعل يعظهم فراحدهم ثمرة لمعاهد فجعلها في فيه فقال بعض اصحابه ثمرة معاهد فيم استحلها قال لهم عبدالله بن خباب انا ادلكم على ما هو اعظم حرمة رجل مسلم يعني نفسه فقتلوه فأرسل اليهم علي رضي الله تعالى عنه ان اقيدونا به فقلوا كيف نقيدك به وكلنا قتله فقاتلهم على قتل ا كثرهم قيل كانوا خمسة آلاف وقيل كانوا عشرة آلاف قوله لئن ادركتهم لاقتلهم قتل ماد قد ذكرنا معناه عند ذكر المطابقة بين الحديث والترجمة ويروى قتل ثمود فان قلت اليس قال لئن ادركتهم وكيف ولم يدع خالدا رضي الله تعالى عنه ان يقتله وقد ادركه قلت انما اراد ادراك زمان خروجهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح واعترض الناس بالسيف ولم يكن هذه المعاني مجتمعة اذ ذاك فيوجد الشرط الذي علق به الحكم وانما نزل صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون في الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما يحرم هو في ايام علي رضي الله تعالى عنه فان قلت المال الذي اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولئك المؤلفة قلوبهم من أي مال كان قلت قال بعضهم من خمس الخمس ورد بأنه ملكه وقيل من رأس الغنيمة وانه خاص به لقوله تعالى قل الاتفال لله والرسول ورد بان الآية منسوخة وذلك ان الانصار لما انهزموا يوم حنين فأيد الله رسوله وأمدّه بالملائكة فلم يرجعوا حتى كان الفتح رد الله الغنائم الى رسوله من اجل ذلك فلم يعطهم منها شيئاً وطيب نفوسهم بقوله وترجعون برسول الله الى رحالكم بعد ما فعل ما امر به واختيار ابي عبيدة انه كان من الخمس لامن خمس الخمس ولا من رأس الغنيمة وانه جائز للامام ان يصرف للاصناف المذكورة في آية الخمس حيث يرى ان فيه مصلحة للمسلمين ولكن ينبغي ان يعلم اولاً ان هذا الذهب ليس من غنيمة حنين ولا خير ولا من الخمس وقد فرغها كلها ص حدثنا خالد بن يزيد حدثنا اسراييل عن ابي اسحق عن الاسود قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ فهل من مدكر ش قد مضى هذا في آخر باب قوله تعالى انا ارسلنا نوحاً الى قومه فانه اخرجهم هناك عن نصر بن علي عن ابي احمد عن سفيان عن ابي اسحق الى آخره وهذا اخرجهم عن خالد بن يزيد في الهيثم المقرى الكاهلي الكوفي عن اسراييل بن يونس بن ابي اسحق السديعي عمرو بن عبدالله والله اعلم ص باب قصة يأجوج ومأجوج ش اي هذا باب في بيان قصة يأجوج ومأجوج يأجوج رجل ومأجوج كذلك ابنا يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا ذكره عياض مشتقان من تأجيج النار وهي حرارتها سموها بذلك لكثرة شدة نهم وشدة نهم وهذا على قراءة من همز

وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان عجيان غير مشتقين وفي المنتهى من همزهما
 جعل وزن ياجوج يفعلون من اجيج النار او الظليم وغيرهما وماجوج مقعولا ومن لم يهزهما
 جعلهما عجيين وقال الاخفش من همزهما جعل الهمزة اصلية ومن لم يهزهما جعل الالفين
 زائدين يجعل ياجوج فاعولا من يججت وماجوج فاعولا من يججت الشيء في غي وقال
 الزمخشري ياجوج وماجوج اسمان عجيان بدليل منع الصرف قلت العلة في منع الصرف
 العجمة والعلة وهم من ذرية آدم بلا خلاف ولكن اختلفوا فقيل انهم من ولد يافث بن نوح عليه
 الصلاة والسلام قاله مجاهد وقيل انهم جيل من الترك قاله الضحاك وقيل ياجوج من الترك وماجوج
 من الجليل والدليم ذكره الزمخشري وقيل هم من الترك مثل المغول وهم اشد باسا واكثر فسادا من
 هؤلاء وقيل هم من آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فامترجت نطفته بالتراب فلما انتبه اسف على
 ذلك الماء الذي خرج منه فخلق الله من ذلك الماء ياجوج وماجوج وهم متعلقون بتامن جهة الاب
 دون الام حكاها الثعلبي عن كعب الاحبار وحكاها النووي ايضا في شرح مسلم وغيره ولكن العلماء
 ضعفوه وقال ابن كثير وهو جدير بذلك ادل دليل عليه بل هو مخالف لما ذكروا من ان جميع الناس
 اليوم من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام بنص القرآن قلت جاء في الحديث ايضا امتناع الاحتلام
 على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال نعم بن جاد حدثنا يحيى بن سعيد حدثني سليمان بن عيسى قال
 بلغني انهم عشرون امة ياجوج وماجوج وياجيج واجيج والغيلانين والغسلين والقرايين والقوطيين
 وهو الذي يلتحف اذنيه والقريطين والكنعانيين والدفرانيين والجاجونين والانتارنيين والبعاسين
 ورؤسهم رؤس الكلاب وعن عبدالله بن عمر اسناد جيد الانس عشرة اجزاء تسعة اجزاء ياجوج
 وماجوج وسائر الناس جزء واحد وعن عطية بن حسان انهم اثنان في كل امة اربعمائة الف امة ليس
 فيها امة تشبه الاخرى وذكر القرطبي مرفوعا ياجوج امة لها اربعمائة امير وكذلك ماجوج صنف منهم
 طوله مائة وعشرون ذراعا وروي انهم ياكلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل
 ذي روح من الطير وغيره وليس لله خلق ينمي ثماهم في العام الواحد تداعى الحمام ويعوون عواء
 الكلاب ومنهم من له قرن وذنب وانياب بارزة ياكلون اللحم النية وقال ابن عبد البر في كتاب الامم هم امة
 لا يقدر احد على استقصاء ذكرهم لكثرتهم ومقدار الربع العام مائة وعشرون سنة وان تسعين منها ياجوج
 وماجوج وهم اربعون امة مختلفوا الخلق والقدر وفي كل امة ملك ولغة ومنهم من مشبه وثب وبعضهم
 يغير على بعض ومنهم من لا يتكلم الا همهمة ومنهم مشوهون وفيهم شدة وبأس واكثر طعامهم الصيد
 وربما اكل بعضهم بعضا وذكر الباجي عن عبد الرحمن بن ثابت قال الارض خمس مائة عام منها ثلاث مائة
 يحور ومائة وتسعون ليأجوج وماجوج وسع للعبشة وثلاث لسائر الناس وروي ابن مردويه
 في تفسيره عن اجد بن كامل حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا ابي حدثنا ابي عن ابيه عن
 ابن عباس عن ابي سعيد الخدري قال قالني الله صلى الله تعالى عليه وسلم ياجوج وماجوج لا يموت الرجل
 منهم حتى يولد لصلبه الف رجل وباسناده عن حذيفة مرفوعا ياجوج امة وماجوج امة كل امة اربعمائة
 الف رجل لا يموت احد منهم حتى ينظر الى الف رجل من صلبه كلهم قد حملوا السلاح الحديث وذكر ابو نعيم
 ان صنما منهم اربعة اذرع طولوا واربعة اذرع عرضا ياكلون مشائم نساءهم وعن علي رضي الله تعالى
 عنه سمع في منزل ثبرا ثعلب راناب السباع تداعى الحمام وعواء الذئب وشعور امة
 الخروا وبرر امة امة هما ربرر يشوون فيها والاخرى جلدة يصيرون فيها وفي التذكرة

وصنف منهم كالارض طولهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم يفتش اذنه ويلتحف بالآخرى
وياكلون من مات منهم * وعن كعب الاحبار ان التين اذا آذى اهل الارض نقله الله تعالى الى
ياجوج ومأجوج فجعله رزقهم فيجزرونها كما يجزرون الابل والبق ذكره نعيم بن حاد في كتاب
الفتن وروى مقاتل بن حيان عن عكرمة مرفوعا بعني الله ليلة اسرى بي الى يا جوج ومأجوج
فدموهم الى دين الله تعالى فأبوا ان يجيبوني فهم في النار مع من عصى من ولد آدم وولد ابليس
ص وقول الله تعالى قالوا يادا القرنين ان بأجرج ومأجوج ممدون في الارض شي *
وقول الله بالجر عطفنا على لفظ قصة بأجوج ومأجوج * وذو القرنين المذكور في القرآن المذكور
في السنة الناس بالاسكندر ليس الاسكندر اليوناني فانه مشرك ووزيره ارسطاطليس والاسكندر
المؤمن الذي ذكره الله في القرآن اسمه عبدالله بن الضحاك بن معد قاله ابن عباس ونسب هذا القول
ايضا الى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقيل مصعب بن عبدالله بن قيس بن منصور بن
عبدالله بن الازد بن عون بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن قحطان وقد جاء في حديث انه
من حبر واهل رومية وانه كان يقال له ابن الفيلسوف لعقله وذكر ابن هشام ان اسمه الصعب بن مرثد
وهو اول التبابعة وقال مقاتل من حبر وفد ابوه الى الروم فتزوج امرأة من غسان فولدت له ذا القرنين
وقال وهب بن منبه اسمه الاسكندر قلت ومن هنا يشارك هو الاسكندر اليوناني في الاسم وكثير
من الناس يخطئون في هذا ويذهبون ان الاسكندر المذكور في القرآن هو الاسكندر اليوناني وهذا
زعم فاسلان الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية كافر مشرك وذو القرنين عبد صالح ملك
ملك الارض شرقا وغربا حتى ذهب جماعة الى نبوته منهم الضحاك وعبدالله بن عمرو وقيل كان رسولا
وقال الثعلبي والصحيح ان شاء الله كان نبيا غير مرسل ووزيره خضر عليه السلام فأتى بتساويان واختلفوا
في زمانه فقيل في القرن الاول من ولديا فت بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله علي رضي الله تعالى عنه
وانه ولد بأرض الروم وقيل كان بعد نمرود قاله الحسن وقيل انه من ولد اسحق من ذرية العيص
قاله مقاتل وقيل كان في الفترة بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقيل في الفترة بين عيسى ومحمد
عليهما الصلاة والسلام والاصح انه كان في ايام ابراهيم الخليل عليه السلام واجتمع به في الشام وقيل بمكة
ولما فاته عين الحياة وحظى بها الخضر عليه السلام اغتم غما شديدا فأيقن بالموت فأتى بدومة الجندل
وكان مثله هكذا روى عن علي رضي الله تعالى عنه وقيل بشهر زور وقيل بأرض مابل وكان قد ترك
الدنيا وتزهد وهو الاصح وقيل مات بالقدس ذكره في فضائل القدس لابي بكر الواسطي الخطيب
وكان عدد ماسار في الارض في البلاد منديوم بعثه الله تعالى الى ان قبض خمسة امة عام وقال مجاهد
عاش الف سنة مثل آدم عليه السلام وقال ابن عساکر بلغني انه عاش ستا وثلاثين سنة وقيل ثنتين
وثلاثين سنة * واختلف لم يسمي ذا القرنين فمن علي رضي الله تعالى عنه لما دعا قومه ضربه على
قرنه الايمن فأتى ثم بعث ثم دعاهم فضربوه على الايسر فأتى ثم بعث * وقيل لانه بلغ قطرى الارض
المشرق والمغرب وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل كان ذا ضميرتين من شر والعرب تسمى
الخصلة من الشعر قرنا وقيل كانت له ذؤابتان وقيل كان لثاجه قرنان وعن مجاهد كانت صفحتا رأسه من
نحاس وقيل كان في رأسه شبه القرنين وقيل لانه سلك الظلمة والضوء قاله الربيع وقيل لانه اعلى علم الظاهر
والباطن حكاه الثعلبي ص وقول الله تعالى ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم

منه ذكرنا انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء سببا الى قوله آتوني زبر الحديد **ش** وقول الله تعالى بالجر عطف على قول الله الاول وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى الى آخره ورواية ابي ذر الى قوله سببا وساق غيره الآية ثم اتفقوا الى قوله آتوني زبر الحديد وبعد قوله سببا هو قوله فاتبع سببا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حجة ووجد عندها قوما قلنا ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا ثم اتبع سببا حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد احطنا بما لديه خبرا ثم اتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ياذا القرنين ان يا جوج مأجوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكني فيه ربي خير فأعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا فاسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له نقبا قوله ويسألونك السائلون هم اليهود سألو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على جهة الامتحان وقيل سأله ابو جهل واشياعه قوله قل خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله سأئلو عليكم قال الزمخشري الخطاب لاحد الفريقين قوله منه ذكرنا اي من اخباره قوله انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء اي من اسباب كل شيء اراده من اضراضه ومقاصده في ملكه ويقال سهلنا عليه الامر في السير في الارض حتى بلغ مشارقها ومغاربها قال علي رضي الله تعالى عنه سخر الله له السحاب فجعل عليه وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء قوله وآتيناه من كل شيء سببا اي علما يتسبب به الى ما يريد قاله ابن عباس وقيل علما بالطرق والمسالك فسخرنا له اقطار الارض كما سخر الرمح لسليمان عليه السلام وقيل جعل له في كل امة سلطانا وحيية وقيل ما يستعين به على لقاء العدو ووقع في بعض نسخ البخاري بعد قوله سببا طريقا قوله في عين حجة اي ذات حجة ومن قرأ حامية فغناه مثله وقيل حارة ويجوز ان تكون حارة وهي ذات حجة قوله ووجد عندها قوما اي عند العين او عند نهاية العمارة قوما لباسهم جلود السباع وليس لهم طعام الا ما احرقته الشمس من الدواب اذا غربت نحوها وما لفظت العين من الحيتان اذا وقعت وعن ابن السائب هناك قوم مؤمنون وقوم كافرون قوله قلنا ياذا القرنين من قال انه نبي قال هذا القول وحى ومن منع قال الهام قوله اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا قال الزمخشري كانوا كفرة فخيرهم الله تعالى بين ان يعذبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختر الدعوة والاجتهاد في استمالتهم فقال اما من دعوته فابي الالبقاء على الظلم العظيم الذي هو الشرك فذلك هو المعذب في الدارين قوله اما من ظلم اي اشركه قوله فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا اي منكرا وقال الحسن كان يطبخهم في القدر قوله واما من آمن اي ترك الكفر وعمل صالحا في ايمانه فله جزاء الحسنى اي الجنة قوله يسرا اي قولا جريلا قوله ثم اتبع سببا اي طريقا آخر يوصله الى المشقة قوله لم نجعل لهم من دونها سترا لانهم كانوا في مكان لا يستقر عليه البناء وكانوا في اسراب لهم حتى اذا زالت الشمس خرجوا الى معايشهم وحروثهم وقال الحسن كانت ارضهم على شاطئ البحر على الماء لا يمتلئ البناء فاذا طالت عليهم الشمس دخلوا في الماء واذا ارتفعت عنهم خرجوا قوله كذلك اي كما وجد قوله عند مغرب الشمس وحكم فيهم وحكم قوما عند مطلعها وحكم فيهم كذلك قوله وقد احطنا

بالمدينة اى من الجنود والآلات واسباب الملك * قوله خبرا قال الزمخشري تكثيرا وقال ابن الاثير
 الخبر النصيب * قوله ثم اتبع سببا اى طريقا بين المشرق والمغرب * قوله حتى اذا بلغ بين السدين
 اى الجبلين وجد من دونهما قوما يعنى امام السد قال الزمخشري القوم الترك * قوله لا يكادون يفقهون
 قولنا لانهم لا يعرفون غير لغتهم ثم ذكر بقية التفسير فى الفاظ البخارى **ص** واحده زبرة
 وهى القطع **ش** **ص** اى واحد الزبر زبرة وهى القطع وهكذا فسرہ ابو عبيد فقال زبر
 الحديد اى قطع الحديد **ص** حتى اذا ساوى بين الصدفين يقال عن ابن عباس الجبلين والسدين
 الجبلين **ش** **ص** قرأ ابان حتى اذا سوى بتشديد الواو بحذف الالف وقال ابو عبيدة قوله
 بين الصدفين اى ما بين الناحيتين من الجبلين والصدفين بضمين وقحتين وضمة وسكون وقحة
 وضمة قوله يقال عن ابن عباس تعليق بصيغة التبريض ووصله ابن ابى حاتم من طريق على
 ابن ابى طلحة عن ابن عباس والسدين بضم السين وقحها بمعنى واحد قاله الكسائى وقال
 ابو عمرو بن العلاء ما كان من صنع الله فبالصم وما كان بضع الاذى فبالفتح وقيل بالفتح ما رأته
 وبالضم ما توارى عنك **ص** خرجا اجرا **ش** **ص** اشار به الى لفظ خرجا ثم فسرہ
 بقوله اجرا وروى ابن ابى حاتم من طريق ابن جريج عن عطية عن ابن عباس خرجا قال
 اجرا عظيما **ص** قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال اتونى افرغ عليه قطرا اصاب رصاحا
 ويقال الحديد ويقال الصقر وقال ابن عباس النحاس **ش** **ص** قال المفسرون حتى ما بين الجبلين
 بالحديد ونسج بين طبقات الحديد بالخطب والفحم ووضع عليها المنافخ قال انفخوا حتى اذا جعله نارا
 اى كالنار من انفخ قال اتونى اى اعطونى افرغ عليه قطرا وفسر البخارى قوله افرغ بقوله اصاب من
 صب يصب اذا سكب وذكره بفك الادغام لان المثليين اذا اجتمعا فى كلمة واحدة يجوز فيه الادغام
 والفك والادغام اكثر وفسر قطرا بقوله رصاحا وهو بكسر الراء وقحها قوله ويقال الحديد اى
 القطر هو الحديد ويقال الصفر اى القطر الصفر بضم الصاد وكسر هاء فى المغرب الصفر النحاس الجيد الذى
 تعمل منه الآنية قوله وقال ابن عباس النحاس اى القطر هو النحاس وكذا قاله السدى **ص** فاستطاعوا
 ان يظهره يعلموه استطاع استفعل من طعت له فلذلك فتح استطاع يستطع وقال بعضهم استطاع يستطع
 وما استطاعوا له نقبا **ش** **ص** قوله فاستطاعوا اى فاقدروا ان يظهره اى يعلموه من قولهم ظهرت
 فوق الجبل اذا علموته وهكذا فسرہ ابو عبيدة قوله استطاع استفعل اشار به الى ان فاستطاعوا الذى هو
 بفتح الهمزة وسكون السين بلاتاء مشاة من فوق جمع مفردة استطاع وزنه فى الاصل استعمل لانه من طعت
 بضم الطاء وسكون العين لانه من باب فعل يفعل مثل نصر بنصر ولكنه اجوف واوى لانه من الطوع
 يقال طاع له وطعت له مثل قال له وقلت له ولما نقل طاع الى باب الاستفعال صار استطاع على وزن استفعل
 ثم حذفت التاء للتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار استطاع بفتح الهمزة وسكون السين
 و اشار الى هذا بقوله فلذلك فتح استطاع اى فلاجل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قيل
 استطاع يستطع بفتح الهمزة فى الماضى وفتح الياء فى المستقبل ولكن بعضهم قال فى المستقبل بضم الياء
 فن فتح الياء فى المستقبل جعله من طاع بطيع ومن ضمها جعله من طاع بطوع يقال اطاعه بطيعه فهو مطيع
 وطاع له بطوع ويطيع فهو طائع اى اذعن له وانقاد والاسم الطاعة والاستطاعة القدرة على الشئ
 قوله وما استطاعوا له نقبا وهو من قوله تعالى بعد قوله فاستطاعوا ان يظهره ذكره اشارة الى ان
 التصرف المذكور كان فى قوله فاستطاعوا ان يظهره واما قوله وما استطاعوا له نقبا فعلى الاصل

باب الاستفعال قوله نقبا يعني لم يتمكنوا ان ينقبوا السدمن اسفله لشدة وصلابته ولم أر شارحاً حرر
هذا الموضع كما ينبغي فالحمد لله على ما أولانا من نعمه **ص** قال هذا راحة من ربي فاذا جاء وعد
ربي جعله دكا الزقه بالارض وناقة دكا لاسنامها والدكا لك من الارض مثله حتى صلب من الارض
وتلبد وكان وعد ربي حقا وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض **ش** هذا اشارة الى السداى
هذا السدر راحة من الله على عباده ونعمة عظيمة قال الزمخشري اى هذا الاقدار والتمكين من تسويته
قوله فاذا جاء وعد ربي يعني فاذا دنا يوم القيامة وشارف ان يأتى جعله دكا اى الزقه بالارض يعني جعله
مدكو كما مستوى بالارض مبسوطا وكل ما انبسط بعد الار ارتفاع فقد اندك وقرى دكا بالمدى اى ارضاً مستوية
قوله وناقة دكا اى لاسنامها وكذلك يقال جل ادك اذا كان منبسط السنام قوله والدكا لك من الارض
مثله اى الملقى بالارض المستوى بها وقال الجوهري والدكا لك من الرمل ماتلبد منه بالارض ولم
يرتفع قوله وكان وعد ربي حقا هذا آخر حكاية قول ذى القرنين قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج
في بعض ابتداء كلام آخر اى وتركنا بعض الخلق يوم القيامة يموج اى يضطرب ويختلط بعضهم في بعض
وهم خيارى من شدة يوم القيامة ويحوزان يكون الضمير في بعضهم لياحوج ومأجوج وانهم يموجون
حين يخرجون مما وراء السد من دحين في البلاد وروى يأتون البحر ويشربون مائه ويأكلون دوابه ثم
يأكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يتحصن من الناس ولا يأتون مكة والمدينة وبيت المقدس هكذا ذكره
الزمخشري في هذه الآية وروى الترمذى من حديث السدى عن ابي هريرة وفيه فيخرجون على الناس
فيستقون المياه وفي تفسير مقاتل فاذا خرجوا يشرب اولهم دجلة والفرات حتى يمر آخرهم فبقوله قد كان
هنا مرة ماء **ص** حتى اذا فطحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون قال قتادة حدب
الككة **ش** وفي بعض النسخ قبل هذا باب حتى اذا فطحت الى آخره كلمة حتى حرف ابتداء بسبب
اذا لانها تقتضى جوابا هو المقصود ذكره قبل جوابه واقرب الوعد الحق والواو زائدة نظيره حتى
اذا جاؤها وقطعت ابوابها وقيل جوابه في قوله ياويلنا بعده التقدير قالوا ياويلنا وايمست الواو
زائدة وقيل الجواب في قوله فاذا هي شاخصة وقرأ ابن عامر فطحت بالتشديد والباء قون
بالتخفيف والمعنى حتى اذا فطحت سد يأجوج ومأجوج يخرجون حين يفتح السد وهم من
كل حدب اى ينشرون من الارض وفسره قتادة بقوله حدب الككة قوله ينسلون اى يسرعون من
النسلان وهو مقاربة الخطى مع الاسراع كشي الذئب اذا بادر والنسلان بالعين المهملة مثله **ص**
وقال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المحبر قال رأيت **ش** هذا التعليق
وصله ابن ابي عمر من طريق سعيد عن قتادة عن رجل من أهل المدينة انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يا رسول الله قد رأيت سدا يأجوج ومأجوج قال كيف رأيت قال مثل البرد المحبر طريقه حراء وطريقه
سوداء قال قد رأيت ورواه العيراني من طريق سعيد عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة ان رجلا اتى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذكر نحوه واخرجه البرار من طريق يوسف بن ابي مریم الحنفي
عن ابي بكرة ان رجلا رأى السد فساقه مطولا واخرجه ابن مردويه ايضا في تفسيره من سليمان بن اجد
حدثنا احمد بن محمد بن يحيى حدثنا ابو الجاهيز حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة
الثقي ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتى قد رأيت معنى السد
فقال كيف هو قال كالبرد المحبر قال قد رأيت قال وحدثنا قتادة انه قال طريقه حراء من نحاس وطريقه

سوداء من حديد قوله مثل البرد بضم الباء هو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد وبرودو البردة
اشملة المخططة قوله الخبر بالخاء المهملة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة وهو خط ابيض وخط اسود
او احر قوله قال رأته اى رأته صحبها وانت صادق في ذلك وقال نعيم بن حجاد في كتاب الفتن
حدثنا مسلمة بن علي حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال رجل يارسول الله قد رأيت الردم وان الناس
يكذبوننى فقال كيف رأته قال رأته كالبرد الخبر قال صدقت والذي نفسى بيده لقد رأته ليلة الاسراء
لبنة من ذهب وابنة من رصاص وقال الحوفي في تفسيره بعد ما بين الجبلين مائة فرسخ فلما اخذ
ذو القرنين في عمله حفله اساسا حتى بلغ الماء وجعل عرضه خمسين فرسخا وجعل خشوه الصخور
وطينه النحاس المذاب فبقى كأنه حرق من جبل نحت الارض ثم علاه وشرفه بزر الحديد والنحاس
المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس فصار كأنه برد محبر **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا
البيت عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت
ابى سفيان عن زينب ابنة جمحش رضى الله تعالى عنهن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها
فرما يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
وحلق باصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب ابنة جمحش فقلت يارسول الله انهلك وفيما الصالحون قال نعم
اذا كثر الخبث **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ثمانية * الاول يحيى بن بكير وهو
يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي * الثاني البيت بن سعد رضى الله تعالى عنه * الثالث
عقيل بضم العين ابن خالد مولى عثمان بن عفان * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى * الخامس
عروة بن الزبير بن العوام * السادس زينب بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد الخزومي ربة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اخت عمر بن ابي سلمة وامها ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * السابع
ام حبيبة واسمها رمة بنت ابي سفيان واسمها صخر بن حرب بن امية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
* الثامن زينب ابنة جمحش بن رباب ام المؤمنين زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر لطائف**
اساده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في خمسة
مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه والبيت مصريان وان عقيل ايلي والبقية مديون وفيه
ثلاث صحايات يروى بعضهن من بعض وهونادر واندر منه ما في احدي روايات مسلم اربع من الصحايات
وهوانه روى اولا وقال حدثني عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عروة عن زينب
بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ من نومه
وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
وعقد سفيان بيده عشرة الحديث ثم روى وقال حدثنا ابوبكر بن ابي شيمة وسعيد بن عمرو الاشعثي
وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى بهذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن
سفيان فقالوا عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش واخرجه الترمذى
ايضا وقال حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الخزومي وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى عن عروة
عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش قال استيقظ رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من نوم محجوج وجهه وهو يقول لا اله الا الله يرددها ثلاث مرات وهو يقول ويل للعرب
من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد عشرة الحديث واخرجه

ابن ماجه عن ابى بكر بن ابي شيبة عن سفيان بن عيينة عن الزهرى الى آخره نحوه وفيه وعقد بيده
عشرة وقال الترمذى قال الحميدى عن سفيان بن عيينة حفظت من الزهرى في هذا الاسناد اربع
نسوة زينب بنت ابى سلمة عن حبيبة وهما ربينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ام حبيبة عن
زينب بنت جحش زوجى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الترمذى ايضا وروى معمر هذا
الحديث عن الزهرى ولم يذكر فيه عن حبيبة قلت ذكر ابو عمر في الاستيعاب في كتاب النساء فقال
حبيبة بنت ابى سفيان قال ابان بن صمعة سمع محمد بن سيرين يقول حدثتني حبيبة بنت ابى سفيان
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد لم يرو عنها غير محمد بن سيرين
ولا يعرف لابي سفيان ابنة يقال لها حبيبة والذي اظنها حبيبة بنت ام حبيبة ابنة ابى سفيان ثم ذكر
ابو عمر الحديث الذى رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة تأكيذا لما قاله ان حبيبة بنت ام حبيبة
ولست بنت ابى سفيان وقال النووى وحبيبة هذه هى بنت ام حبيبة ام المؤمنين بنت ابى سفيان
ولدتها من زوجها عبدالله بن جحش الذى كانت عنده قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
❦ واخرج البخارى هذا الحديث ايضا في كتاب الفتن حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة انه
سمع الزهرى عن عمرو بن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب ابنة جحش انها قالت استيقظ
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوم محمرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرقة
اقترب قبح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفيان تسعين او مائة الحديث
واخرجه ايضا في آخر كتاب الفتن عن ابى اليمان الى آخره وليس فيهما ذكر حبيبة وكذلك اخرجه
في علامات النبوة عن ابى اليمان ❦ ذكر معناه قوله دخل عليها اى على زينب بنت جحش قوله
فرما نصب على الحال وانما دخل عليها على هذه الحالة خشية ان يدركه وقتهم لما فيه من العجز
وهلاك الدين قوله ويل للعرب كلمة ويل للحزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع
في الهلكة دعا بالويل وانما خص العرب لاحتمال انه اراد ما وقع من قتل عثمان بينهم وقيل يحتمل
انه اراد ما سبق من مفسدة يأجوج ومأجوج ويحتمل انه اراد ما وقع من الترك من المفسدات العظيمة
في بلاد المسلمين وهم من نسل يأجوج ومأجوج قوله فداقترب جملة في محل الجرلانه صفة لقوله
من شر قوله من ردم اى من سد يأجوج ومأجوج يقال ردمت الثمة اى سدتها الاسم والمصدر
سواء وذلك انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يخرجوا القرب الايسر فيقو لون غذا
نأتى فتفرغ منه فيأتون بعد الصباح فيجدونه عاد كهيئة فاذا جاء الوقت قالوا عند المساء غذا ان شاء الله
نأتى فتفرغ منه فيقبونه ويخرجون اخرجه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابى هريرة وحذيفة
وفي تفسير مقاتل يغدون اليه في كل يوم فيعالجون حتى يولد فيهم رجل مسلم فاذا غدوا عليه قال لهم المسلم
قولوا باسم الله فيعالجونه حتى يتركونه رقيقا كشر البيض ويرى ضوء الشمس فيقول المسلم قولوا باسم الله
غدا ترجع ان شاء الله تعالى فنفتح الحديث قوله وحلق باصبعه الابهام والى تليها يعنى جعل الاصبع
السبابة في اصل الابهام وضما حتى لم يبق بينهما الا خلل يسير وهو من مواضع الحساب وظاهر
هذا يدل على ان الذى فعل هذا هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في حديث مسلم من طريق
سفيان بن عيينة وعقد سفيان بيده عشرة وفي رواية البخارى ايضا في كتاب الفتن وعقد سفيان
تسعين او مائة ويأتى عن قريب في حديث زينب ايضا قبح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل

هذه وحلق اصبعيه والتي تليها الحديث ولم يذ كر شيئا غير هذا ويأتى ايضا في حديث ابى هريرة قال قبح الله من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد يده تسعين وظاهر هذا ايضا ان الذى عقد هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء في رواية مسلم عن ابى هريرة من طريق وهيب عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عنه وفيه وعقد وهيب يده تسعين وهذه الرواية تصرح بان العاقد هو وهيب وههنا ثلاثة اشياء * الاول في اختلاف العاقد * والثاني في اختلاف العدد * والثالث ان هذا الحديث يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة امية لانكتب ولا نحسب فالجواب عن الاول بما اشار اليه كلام ابن العربي ان نفس العقد مدرج وليس من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما الرواة عبر واعن الاشارة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذه في حديث الباب وغيره وذلك لانهم شاهدوا تلك الاشارة * والجواب عن الثاني ما قاله عياض المراد ان التقريب بالتمثيل لاحقيقة التحديد * والجواب عن الثالث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة الحديث لبيان صورة خاصة معينة قوله انهلك بالنون وكسر اللام على الصحيح ويروى بالضم قوله الخبث قال الكرماني الخبث بفتح الخاء والباء الموحدة وفسره الجمهور بالفسوق والفجور وقيل المراد الزنا خاصة وقيل اولاد الزنا وظاهر انه المعاصى مطلقا وان الخبث اذا كثر فقد يحصل الهلاك العام وان كان هناك صالحون انتهى **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قبح الله من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد يده تسعين **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة ووهيب مصغروهب ابن خالد البصرى يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن واخرجه مسلم فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة **ص** حدثنى اسحق بن نصر حدثنا ابواسامة عن الاعمش حدثنا ابوصالح عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك فيقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله وينا ذلك الواحد قال ابشروا فان منكم رجلا ومن يأجوج ومأجوج الف ثم قال والذي نفسى بيده اتي لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبرنا فقال ما انتم في الناس الا كالشجرة السوداء في جلد ثور ابيض او كشجرة بيضاء في جلد ثور اسود **ش** مطابقتة للترجمة في قوله ومن يأجوج ومأجوج واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخارى وابواسامة حاد بن اسامة والاعمش سليمان وابوصالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخارى ايضا في تفسير سورة الحج قوله لبيك مضى تفسيره في التلبية في الحج قوله وسعديك اى ساعدت طاعتك مساعدة بعدمساعدة واسعدا بعد اسعاد ولهذا ثنى وهو من المصادر المصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال الجرمي لم يسمع سعديك مفردا قوله والخير في يديك اى ليس لاحد معك فيه شركة قوله اخرج بفتح الهمزة امر من الاخراج قوله بعث النار بالنصب مفعوله وهو بفتح الباء الموحدة وبالهاء المثلثة يعنى المبعوث ويقال بعث النار حزبا وهو اخبار ان ذلك العدد من ولده يصيرون الى النار قوله تسعمائة قال الكرماني بالنصب والرفع قلت وجه النصب على

التميز ووجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي حديث ابي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين
وفي الترمذي مثله عن عمران وصححه وعن انس كذلك اخرجه ابن حبان في صحيحه واكثر ائمة البصرة
على ان الحسن سمع من عمران وعن ابي موسى نحوه رواه ابن مردويه من حديث الاشعث نحوه وعن
جابر نحوه رواه ابو العباس في مقامات التنزيل وفي حديث عمران اني لارجو ان تكونوا شطراهل
الجنة ثم قال اني لارجو ان تكونوا اكثر اهل الجنة قوله فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها
اي فعند قول الله تعالى عز وجل لا آدم عليه الصلاة والسلام اخرجت النار يشيب الصغير من الهول
والشدة فان قلت يوم القيامة ليس فيه جل ولا وضع قلت اختلفوا في ذلك الوقت فقيل هو عند زلزلة
الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقبل هو مجاز من الهول والشدة يعني لو تصوررت الحوامل
هنالك لو ضمن حملها كما تقول العرب اصابت امر يشيب منه الولدان قوله رجل روى بالرفع
والنصب اما النصب فظاهر واما الرفع فعلى انه مبتدأ مؤخر ولكن وتقدر ضمير الشأن محذوف
والتقدير فانه منكم رجل وكذا الكلام في الف والفا قوله فكبرنا اي عظمنا ذلك وقلنا الله اكبر
للسرور بهذه البشارة العظيمة وانما ذكر الربع اولاً ثم النصف لانه اوقع في النفس وابلغ في الاكرام
فان تكرار الاعطاء مرة بعد اخرى دال على الملاحظة والاعتناء به وفيه ايضا جلهم على تجديد
شكر الله وتكبيره وحده على كثرة نعمه قوله او كشجرة تنوب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او شك
من الراوى وجاء فيه تسكين العين وقصها فان قلت اذا كانوا كشجرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة قلت
فيه دلالة على كثرة اهل النار كثرة لان نسبة لهما الى اهل الجنة والله اعلم **باب** قوله تعالى
واتخذ الله ابراهيم خليلاً **ش** اي هذا باب في بيان فضل ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام كما
في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً وتعالى الآية هو قوله تعالى ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله
وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً وسبب تسميته خليلاً ما ذكره ابن جرير
في تفسيره من بعضهم انه انما سماه الله خليلاً من اجل انه اصاب اهل ناحية جذب فارسل الى
خليل له من اهل الموصل وقيل من اهل مصر ليمتار طعاماً لاهله من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما
قرب من اهله مر بمفاضة ذات رمال فقال لوملات غراثرى من هذا الرمل لئلا اغتم اهلى برجوعى
اليهم بغير ميرة وليظنوا اني اتيتهم بما يحبون ففعل ذلك فحول ما في غراثره من الرمل دقيقاً فلما
صار الى منزله نام وقام اهله ففحصوا الغراثر فوجدوا دقيقاً نقياً فمجئوا منه وخبروه فاستيقظ فساء لهم
عن الدقيق الذي خبروا منه فقالوا من الدقيق الذي جئتنا به من عند خليلك فقال نعم هو من خليلي الله
فسماه الله تعالى بذلك خليلاً وقيل انما سمي خليلاً لشدة محبة ربه عز وجل لما قام له من الطاعة التي يحبها
وبرضاها وقيل جاء من طريق جندب بن عبد الله الجلي وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ الله ابراهيم خليلاً وقال ابن ابي حاتم
باسناده الى عبد بن عمر قال كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يضيف الناس فخرج يوماً ليمس انساناً
يضيفه فلم يجد احداً يضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلاً قائماً فقال يا عبد الله ما ادخلك دارى
بغير ادنى قال دخلتها باذن ربها قال ومن انت قال ملك الموت ارسلني ربي الى عبد من عباده ابشره
بان الله قد اتخذك خليلاً قال من هو فوالله ان اخبرتنى به ثم كان باقضى البلاد لا يتنه ثم لا يرج له جارحتى
يفرق بيننا الموت قال ذاك العبد انت قال نعم قال فبم ذا اتخذني ربي خليلاً قال انك تعطى الناس ولا

تسألهم * واختلفوا في نسبه فقيل انه ابراهيم بن تارخ بن ناحور بن ساروخ بن ارغو بن طابر بن
 شالخ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح حكاه السدي عن اشباخه وقد اسقط ذكر قينان من عمود
 النسب بسبب انه كان ساحرا * وقيل ابراهيم بن تارخ بن اسوع بن ارغو بن فالغ بن شالخ بن ارفخشذ
 ابن سام بن نوح * وقيل ابراهيم بن آزر بن الناجر بن ساروخ بن فالغ بن القاسم الذي قسم الارض ابن عير بن
 شالخ بن واقد بن فالغ وهو سام * وقيل آزر بن صاروخ بن راغو بن فالغ بن ارفخشذ وقال الثعلبي كان اسم
 اب ابراهيم الذي سماه ابوه تارخ فلما صار مع نمرود قيا على خرافة آلهته سماه آزر وقيل آزر اسم صنم وقال ابن
 اسحق انه لقب له عيب به ومعناه معوج وقيل هو بالقبطية الشيخ الهرم وقال الجوهري آزر اسم اعجمي
 وقال البلاذري عن الشرفي بن القطامي ان معنى آزر السيد المعين وقال وهب اسم ام ابراهيم ثوبان بنت كرنبان
 بني سام بن نوح وقال هشام لم يكن بين نوح و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الا هو ووصالح عليهما السلام
 وكان بين ابراهيم وهو دسمائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح و ابراهيم الف ومائة وثلاثة واربعون سنة وقال
 الثعلبي وكان بين مولد ابراهيم وبين الطوفان الف سنة ومائتا سنة وثلاث وستون سنة وذلك بعد خلق
 آدم ثلاثة آلاف سنة وثلاثمائة سنة وسبع وثلاثين وكان مولد ابراهيم في زمن نمرود بن كنعان لعنه الله تعالى
 ولكن اختلفوا في اى مكان ولد فقيل ببابل من ارض السواد مدينة نمرود قاله ابن عباس وعن مجاهد
 بكونا محلة بكوفة وعن عكرمة بالسوس وعن السدي بين البصرة والكوفة وعن الربيع بن انس
 بكسرك ثم نقله ابوه الى كوتا وعن وهب بخران والصحيح الاول وقال محمد بن سعد في الطبقات كنية
 ابراهيم ابو الاضياف وقد سماه الله باسماء كثيرة منها الاواء والحليم والنيب قال الله تعالى ان ابراهيم حلليم
 اوام منيب ومنها الحنيف وهو المائل الى الدين الحق ومنها القانت والشاكر الى غير ذلك قلت هذه
 اوصاف له في الحقيقة ومات ابراهيم وعمره هو ابن مائتي سنة وهو الاصح ويقال مائة وخمسة وتسعون
 سنة قاله الكلبي وقال مقاتل مائة وتسعون سنة ودفن بالمغارة التي في حبرون وهي الآن تسمى
 بمدينة الخليل ومعنى ابراهيم ابراهيم لرحمته الاطفال ولذلك جعل هو وسارة كافلين لاطفال المؤمنين
 الذين يموتون الى يوم القيامة وسيأتي عن قريب وقال الجواليقي ابراهيم وابراهيم وابراهيم وابراهيم
 ص وقوله ان ابراهيم لا واه حليم ش وقوله عطف على المجرور في باب قول الله الاواء
 على وزعمال للبالغة فيمن يقول اووه وهو المتأوه المتصرع وقيل هو الكثير البكاء وقيل هو الكثير
 الدماء وفي الحديث اللهم اجعلني لك محبنا اوها متبنا وعن مجاهد الاواء المذنب الفقير الموفق وعن
 الشعبي الاواء المسبح وعن كعب الاحبار كان اذا ذكر النار قال اوام من عذاب الله تعالى
 ص وقال ابو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة ش ابو ميسرة ضد الميعة واسمه
 هرو بن شرحبيل الهمداني الوادعي الكوفي سمع ابن مسعود وعنه ابو وائل شقيق بن سلمة مات
 قبل ابي جحيفة في ولاية عبيد الله بن زياد وهذا الاثر المعلق وصله و كعب في تفسيره من
 طريق ابي اسحق عنه ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان
 قال حدثني سعد بن جابر عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انكم
 محشورون حفاة حراة فلا تقرأ كما بدأنا اول خلق فعيده وعدا علينا انا كذا فاعلين واول من
 يكسى يوم القيامة ابراهيم وان اناسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال فاقول اصحابي اصحابي فيقال فانهم
 لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت

فيهم الى قوله الحكيم ش ٣٠٠ - مطابقتها للترجمة في قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسفيان هو الثوري والمغيرة ابن النعمان النخعي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الوليد وسليمان بن حرب فرقهما وفي الرقاق عن بندار عن غندر وفي احاديث الانبياء عن محمد بن يوسف وفيه ايضا عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي موسى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي موسى وبندار به وعن محمود بن غيلان وفي التفسير عن محمود بن غيلان ايضا واخرجه النسائي في الجنائز عن محمود بن غيلان وعن محمد بن المثني وفي التفسير عن سليمان بن عبيد الله ﴿ذكر معناه﴾ قوله انكم محشورون جمع محشور من الحشر وهو الجمع وفي رواية مسلم انكم تحشرون بناء المضارعة على صيغة المجهول قوله حفاة جمع حاف وهو خلاف النامل كقضاة جمع قاض من حفى يحفى حفية وحفاية وامامن حفى من كثرة المنى اذ اרכת قدمه فهو حفاء من الحفا مقصور قوله عراة جمع عار من الثياب قوله غرلا بضم الغين المججمة جمع اغرل وهو الاقلف وهو الذي لم يفتح وبقيت معه غرلته وهي قلفته وهي الجلد التي تقطع في الختان قال الازهرى وغيره هو الاغرل والارغل والاغلف بالغين المججمة في الثلاثة والاقلف والاصرم بالغين المججمة وجمعه غرل ورجل وعلف وقلف وعرم والغرلة ما يقطع من ذكر الصبي وهو القلفة وبطولها يعرف بخابة الصبي وقال ابو هلال العسكري لا تلتقي الراء مع اللام في العربية الا في اربع كلمات اول اسم جبل وورل اسم دابة وجرل هو اسم للحجارة والغرلة وقال صاحب التوضيح اهل اربع كلمات اخرى برل الديك وهو الريش الذي يستدير بعقه وعين اغرل اى واسع ورجل غرل مسترخي الخلق والهزل ولد

لغة العرب واسعة واستقصاء هذه المادة متعسر والورل بفتحين دابة مثل الضب والجمع وورلان والجرل بفتح الجيم وفتح الراء وكذلك الجرول والواو للحاق بجمع فرو برل الديك بضم الباء الموحدة وقال الجوهري برائل الديك عفرته وهو الريش الذي يستدير في عنقه ولم يذكر برلا وقد برأل الديك برألة اذا نفش برأله وعين اغرل بالغين المججمة ورجل غرل بفتح الغين المججمة وكسر الراء مسترخي الخلق بالخاء المججمة فان قلت ما فائدة الغلفة يوم القيامة قلت المقصود انهم يحشرون كما خلقوا لاشئ معهم ولا يفقد منهم شئ حتى الغرلة تكون معهم وقال ابن الجوزي لذة جاع الاقلف تزيد على لذة جاع المختون وقال ابن عقيل بشرة خشفة الاقلف موقاة بالقلفة فتكون بشرتها ارق وموضع الحس كثارق كان الحس اصدق كراحة الكف اذا كانت موقاة من الاعمال صلحت الحس واذا كانت بدقصار او تجارخفي فيها الحس فلا ابانوا في الدنيا تلك البضعة لاجله اعادها الله لينيقها من حلاوة فضله قال والسرف في الختان مع ان القلفة معفوماتها من النجس انه سنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان قلت روى ابو داود عن حديث ابي سعيد انه لما حضره الموت دعا بتياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ورواه ابن حبان ايضا وصححه وروى الترمذي من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكم تحشرون رجالا وركبانا وتجرون على وجوهكم ففيها معارضة لحديث الباب قلت اجيب بأنهم يبعثون من قبورهم في ثيابهم التي يموتون فيها ثم عند الحشر تنثر عنهم ثيابهم فيحشرون عراة او بعضهم يأتون الى موقف الحساب عراة ثم يكسون

من ثياب الجنة وبعضهم حل قوله يبعثون في ثيابه على الاعمال اي في اعماله التي يموت فيها من خير او شر قال تعالى (ولباس التقوى ذلك خير) وقال تعالى (وثيابك فطهر) اي عملك اخلاصه وروى مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه مرفوعا ببعث كل عبد على مامات عليه وحله بعضهم على الشهداء الذين امر صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يملوا في ثيابهم ويدفنوا بها ولا يغير شيء من حالهم وقالوا يحتمل ان يكون ابو سعيد سمع الحديث في الشهداء فتأوله على العموم وقال بعضهم ويميل على حديث الباب قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة) وقوله تعالى (كابدأكم تهودون) ولا ملابس يومئذ الا في الجنة وذهب الغزالي الى حديث ابي سعيد واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالغوا في اكفان موتاكم فان امتي تحشرون في اكفانهم وسائر الامم حرة رواه ابوسفیان مسندا واجيب عنه على تقدير صحته انه محمول على امتي الشهداء واحتج الغزالي ايضا بما رواه ابونصر الواصل في الابانة من حديث ابي الزبير عن جابر مرفوعا احسنوا اكفان موتاكم فانهم يتباهون بها ويتزاورون في قبورهم واجيب بأن ذلك يكون في البرزخ كافي نفس الحديث فاذا طموا اخرجوا كما في حديث ابن عباس الا الشهداء قوله ثم قرأ قوله تعالى كابدأنا اول خلق الآية واولها هو قوله تعالى (يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب) اي يوم نطوى السماء طيا كطي السجل الصحيفة للكتاب المكتوب وعن علي وابن عمر رضي الله تعالى عنهم السجل ملك يطوى كتب ابن آدم اذ ارتفعت اليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما السجل كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنه ايضا السجل يعني الرجل فعلى هذه الاقوال الكتاب اسم الصحيفة المكتوب فيها قوله اول خلق مفعول لقوله نعيد الذي يفسره نعيده الذي بعده والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد اول خلق كابدأناه تشبيها للامادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء وقيل كابدأناهم في بطون امهاتهم حفاة عراة خرا لا كذلك نعيدهم يوم القيامة نظيرها قوله وعدا مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة للامادة قوله انا كنا فاعلين اي قادرين على ما نشاء ان نفعل وقيل معناه انا كنا فاعلين ما وعدناه قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم فيه متقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية كما خص موسى عليه الصلاة والسلام بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم يحده متعلقا بساق العرش مع ان سيد الامة اول من تنشق عنه الارض ولا يلزم من هذا ان يكون افضل منه بل هو افضل من في القيامة ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا او المراد غير المتكلم بذلك لان قوما من اهل الاصول ذكروا ان المتكلم لا يدخل تحت عموم خطابه وروى ابن المبارك في رقاشه من حديث عبد الله بن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه اول من يكسى خليل الله قبطيتين ثم يكسى محمد حلة حبرة عن عيين العرش وفي منهاج الخليلي من حديث عباد بن كثير عن ابي الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنه اول من يكسى من حل الجنة ابراهيم ثم محمد ثم النبيون ثم قال اذا اتى بمحمد اتي بمحمد اتي بحلة لا يقوم لها البشر لنفاسة الكسوة فكانه كسى مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام وروى ابو نعيم من حديث ابن مسعود فيه فيكون اول من يكسى ابراهيم فيقول ربنا عز وجل اكسو خليلي فيؤتى بريطينين يضاوين فيلبسهما ثم يقصد مستقبل العرش ثم يؤتى بكسوتي قاليسها فاقوم عن يمينه مقاما يغطني فيه الاولون والاخرون وفي الاسماء والصفات للبيهي من حديث ابن عباس مرفوعا اول من يكسى ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن عيين العرش ويؤتى بي فاكسى حلة لا يقوم لها البشر

والحكمة في خصوصية ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك لكونه القى في النار صرايا وقيل لانه اول من ليس السراويل مبالغة في الستر ولا سيما في الصلاة فلما فعل ذلك جوزى بأن يكون اول من يستر يوم القيامة قوله وان اناسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال بكسر الشين ضد اليين ويراد بها جهة اليسار قوله فاقول اصحابي اصحابي الاول خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء صحابي وصحابي الثاني تأكيده ويروى اصحابي اصحابي ووجه التصغير فيه اشارة الى قلة عددهم من هذا وصفهم قوله لن يزالوا ويروى لم يزالوا وفي رواية مسلم الا وانه سيجاء برجال من امة فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابي قوله لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم وفي رواية مسلم فيقال لا تدري ما حدثوا بعدك وقال الخطابي الارتداد هنا التأخير عن الحقوق اللازمة والتقصير فيها قبل هو مردود لان ظاهر الارتداد يقتضي الكفر لقوله تعالى (اذا ن مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) اى رجعتكم الى الكفر والتنازع وقال بعدا لهم وسمعتوا هذا لابقال للمسلمين فان شفاعته للمذنبين فان قلت كيف خفي عليه حالهم مع اخباره بعرض امة عليه قلت ليسوا من امة وانما يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابن التين يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتكبي الكبائر من امة قال ولم يرتد احد من امة ولذلك قال على اعقابهم لان الذى يعقل من قوله المرتدين الكفار اذا اطلق من غير تقييد وقيل هم قوم من جفاعة العرب دخلوا في الاسلام ايام حياته رغبة ورهبة كعمينة بن حصين جاء به ابو بكر رضى الله تعالى عنه اسيرا والاشعث بن قيس فريقتهما ولم يستتر قهما فعادوا الاسلام وقال النووى المراد به المنافقون والمرتدون وقيل المراد من كان في زمنه مسلما ثم ارتد بعده فيناديه لما كان يعرفه في حال حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك فان قلت يشكل عليه بعرض الاعمال قلت قد ذكرنا ان الذى يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين ولا المنافقين وقال ابو عمر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين عن الحوض كالخوارج والروافض وسائر اصحاب الالهواء وكذلك الظلمة المسرفون في الجور وطمس الحق والمعلنون بالكبائر قوله فاقول كما قال العبد الصالح وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليهما قوله وكنت عليهم شهيدا الى آخره وتام هذا الكلام من قوله واذا قال الله يا عيسى ابن مريم انت قلت للناس الى قوله فالتك انك انت العزيز الحكيم ومعنى قوله وكنت عليهم شهيدا اى كنت اشهد على اعمالهم حين كنت بين اظهرهم فلما توفيتنى كنت انت الرقيب اى الحفيظ عليهم والمراقبة فى الاصل المراقبة وقيل انت العالم بهم وانت على كل شئ شهيد اى شاهد لما حضر وخاب وقيل على من عصى واطاع قوله ان تعذبهم ذكر ذلك على وجه الاستعطف والتسليم لامره وان تغفر لهم فتوبة كانت منهم لانهم عبادك وانت العادل فيهم وانت في مغفرتك عز لا يمتنع عليك ما تريد حكمهم فى ذلك ص حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال اخبرنى اخى عبد الحميد عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال يلقى ابراهيم اياه اذر يوم القيامة وعلى وجه ازر قرعة وغبرة فيقول له ابراهيم عليه الصلاة والسلام الم اقل لك لا تعصنى فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام يارب انك وعدتني ان لا تخزينى يوم يعثون فالى خزى اخزى من ابى الا بعد فيقول الله تعالى انى حرمت الجنة على الكافر بن فيقال يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذبح منتطح فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار شىء مطابقه للترجة فى ذكر ابراهيم عليه الصلاة والسلام واسماعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن ابي اويس واسم ابي اويس عبد الله واخوه عبد الحميد بن ابي اويس يكنى ايا بكر الاصبغى وابن ابي ذئب هو

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب وأخرجه البخاري أيضا في التفسير عن اسماعيل بن عبد الله قوله
 قتره أي سواد الدخان وغبرة أي غبار ولا يرى أو حش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه قال
 تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قتره) ويقال القتره الظلمة وفسر ابن التين القتره بالغبرة فعلى هذا
 يكون من باب الترادف قال وقيل القتره ما يغشى الوجه من كرب وقال الزجاج القتره الغبرة معها سواد
 كاللدخان ومن مقاتل سواد وكأنة قوله أن لا تخزني من الأخزاء وثلاثه خزاه يخزوه خزوا يعني
 ساسه وفهره وخزى يخزى من باب علم يعلم خزيا بالكسر أي ذل وهان وقال ابن السكيت معناه وقع
 في بلية وخزى أيضا يخزى خزاية أي استحيى فهو خزيان وقوم خزايا وامرأة خزياة قوله الأبعد أي
 الأبعد من رحمة الله وإنما قال بأفعل التفضيل لأن الفاسق بعيد والكافر أبعده وقيل هو بمعنى الباعد أي
 الهالك من بعد بفتح العين إذا هلك وعلى المعنيين المضاف محذوف أي من خزى أبي الأبعد قوله فإذا
 كلمة مفاجأة قوله بذبح بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وبالحاء المعجمة ذكر الضبع
 الكثير الشعر وقال ابن سيده والجمع اذياخ وذيوخ وذيخة والجمع ذبائح قوله ملتطخ صفة الذبيح
 أي ملتطخ بالرجيع أو بالطين أو بالدم وجلت إبراهيم الرأفة على أن يشفع فيه فأرى له على خلاف منظره
 ليتبرأ منه وفي رواية أخرى يوجد بحجرة إبراهيم عليه الصلاة والسلام فانتزع منه إبراهيم
 ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب أخبرني عمرو بن بكير حدثني عن كريب مولى
 ابن عباس عن ابن عباس قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت وجد فيه صورة إبراهيم وصورة
 مريم عليهما الصلاة والسلام فقال ما هم فقد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا إبراهيم
 مصور فإله يستقسم ش مطابقة للترجمة في قوله إبراهيم في الموضعين ويحيى بن سليمان
 أبو سعيد الجعفي الكوفي نزل مصر وهو من أفراد البخاري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري
 وعمرو هو ابن الحارث المصري وبكير مصغربكر ابن عبد الله بن الأشج والحديث أخرجه النسائي
 في الزينة عن وهب بن بيان وقد مضى أيضا في كتاب الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة فإنه
 أخرجه هناك من حديث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وقدم مضى الكلام فيه هناك قوله البيت أي الكعبة
 قوله أما بالتشديد قوله هم أي قريش وقسم أمه هو قوله هذا إبراهيم أو قسمه محذوف نحو وأما صورة مريم
 فكذا قوله هذا إبراهيم أي هذا صورة إبراهيم قوله فإله يستقسم أبعاد منه في حق إبراهيم لأنه معصوم
 منه والاستقسام طلب معرفة ما قسم له مما يقسم له بالآلام وهي القداح وقيل الاستقسام بالآلام
 هو الميسر وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة وأنما حرم ذلك لأنه دخول في علم الغيب وفيه
 اعتقاد أنه طريق إلى الحق وفيه افتراء على الله إذ لم يأمر بذلك ص حدثنا إبراهيم بن موسى
 أخبرنا هشام عن معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى الصور
 في البيت لم يدخل حتى أمر بها فحيت ورأى إبراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام فقال قاتلهم الله
 والله أن استقسما بالآلام قط ش مطابقة للترجمة في قوله إبراهيم وهذا طريق آخر في حديث
 ابن عباس أخرجه عن إبراهيم بن موسى الفراء أبي اسحق الرازي المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف
 الصنعاني البجلي عن معمر عن أيوب السخيتاني عن عكرمة قوله فحيت من المحو وهو الإزالة وهو على صيغة
 المجهول قوله قاتلهم الله أي لعنهم الله قوله أن استقسما أي ما استقسما وكلمة أن بكسر الهمزة وسكون النون
 نافية ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى سعيد حدثنا عبد الله قال حدثنا سعيد بن أبي سعيد عن

ابيه عن ابي هريرة قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم فقالوا ليس عن هذا نسألك فقال فيوسف
 نبي الله بن نبي الله بن نبي الله قالوا ليس عن هذا نسألك فقال فمن معادن العرب تسألونني
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا شي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله خليل الله
 وعلي بن عبد الله المعروف بابن المديني ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله بتصغير العبد هو ابن عمر بن
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبري يروي عن ابيه كيسان عن ابي هريرة والحديث
 اخرجه البخاري ايضا هنا عن صدقة بن الفضل وفي مناقب قريش عن محمد بن بشير واخرجه
 مسلم في المناقب عن محمد بن المنني وزهير بن حرب وعبيد الله بن عمر واخرجه النسائي في التفسير عن
 عمر بن علي قوله اتقاهم يعني اشداهم تقوى قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم قوله فيوسف
 نبي الله اي يوسف نبي الله اشرفهم لان معنى الكرم ها الشرف وذلك من اتقى ربه عز وجل شرف لان
 التقى تحمله على اسباب العز لانها تبعده عن الطمع في كثير من المباح فضلا عن غيره من المآثم وما ذاك
 الا من اسره هواه وادعى القرطبي انه يخرج من هذا الحديث ان اخوة يوسف ليسوا انبياء اذ لو كانوا
 كذلك لشاركوه في هذه المنقبة وفيه نظر لانه ذكره لكونه افضلهم لاسيما على من ادعى رسالته قوله
 ابن نبي الله هو يعقوب بن نبي الله هو اسحق بن خليل الله هو ابراهيم عليهم الصلاة والسلام قوله
 فمن معادن العرب اي اصولهم التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات
 المتفاوتة قنبا قابلة لفيض الله على مراتب المعدنيات ومنها غير قابلة له وشبههم بالمعادن لانهم اوعية
 للعلوم كما ان المعادن اوعية للجواهر النفيسة وانما قيد بقوله اذا فقهوا والحال ان كل من اسلم وكان
 شريفا في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له الشرف فيها لان المعنى ليس على ذلك فان الوضع
 العالم خير من الشريف الجاهل والعلم يرفع كل من لم يرفع وقوله فقهوا بكسر القاف معناه اذا فقهوا
 وعلوا وهو من باب علم يعلم اعني بكسر القاف في الماضي وبفتحها في المستقبل وامافقه بضم القاف
 بقله كذلك فمعناه صار فقيها عالما والفقه في العرف خاص بعلم الشريعة ويختص بعلم الفروع
ص قال ابواسامة ومعمتر عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ش اشار بهذا التعليق عن ابي اسامة جاد بن اسامة وعن معمتر بن سليمان بن طرخان الى انهما
 خالفانيحي بن سعيد القطان في الاسناد حيث لم يرويا الا عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكر الا ب بخلاف
 يحيى فانه قال عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة اما تعليق ابي اسامة فان البخاري وصله في قصة يوسف
 عن عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة جاد بن اسامة واما تعليق معمتر فوصله في قصة يعقوب عن اسحق
 ابن ابراهيم عن المعمتر بن سليمان عن عبيد الله **ص** حدثنا مؤمل حدثنا اسماعيل حدثنا عوف
 حدثنا ابورجاء حدثنا سمرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني
 الليلة آتيان فأتينا على رجل طويل لا اكاد أرى رأسه طولا في السماء وانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام
ش مطابقتها للترجمة في قوله وانه ابراهيم والحديث مضى في آخر كتاب الجنائز مطولا عن
 موسى بن اسماعيل عن جرير بن ابي حازم عن ابي رجاء عن سمرة وهذا اخرجه عن مؤمل بلفظ اسم المفعول من
 التأمل ابن هشام البصري ختن اسماعيل بن مليكة والراوى عنه عن عوف الا عن ابي عن ابي رجاء
 عمران العطاردي عن سمرة بن جندب قوله فأتينا اي فذهبنا حتى أتينا **ص** حدثني بيان
 ابن عمرو حدثنا النضر اخبرنا ابن عون عن مجاهد انه سمع ابن عباس وذكر والله الدجال بين عينيه

مكتوب كافرأو (ك ف ر) قال لم اسمعه ولكنه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما موسى
 فبعد آدم على جبل اجر مخطوم بخلبة كافي انظر اليه انحدروا في الوادي يكبر **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله اما ابراهيم عليه الصلاة والسلام ويان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف
 ابن عمر وابو محمد البخاري وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شميل
 وابن عون هو عبد الله بن عون والحديث مضى في كتاب الحج في باب النبلية اذا انحدروا من الوادي
 وهناك قوله وذكر واه الدجال الى قال جل معترضة قوله او ك ف ر وهذه الحروف
 اشارة الى الكفر والصحيح الذي عليه المحققون ان هذه الكتابة على ظاهرها وانما كتابة حقيقة
 جعلها الله تعالى علامة حسية على بطلانه تظهر لكل مؤمن كاتب او غير كاتب قوله صاحبكم يريد
 به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قوله فبعد بفتح الجيم وسكون العين المملة قال الكرمانى
 ناقلا عن صاحب التحرير هذا يحتمل معنيين احدهما ان يراد به جموعة الشعر ضد السبوة والثاني
 جموعة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وهذا اصح لانه في بعض الروايات انه رجل الشعر قوله
 آدم من الادمية وهو السمة قوله مخطوم اى مزوم بالخلبة بضم الخاء المجمة وسكون اللام وضمة
 وفتح الباء الموحدة وهى اليفة قوله انحدروا فعل ماض من الانحدار وهو الهبوط قوله يكبر جلة
 فعلية مضارعية وقعت حالا من موسى عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن ابي الزناد عن الاصبغ عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اختن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصبغ عبد الرحمن
 ابن هرمز والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاستيذان عن قتيبة ايضا واخرجه مسلم في احاديث
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة به قوله وهو ابن ثمانين سنة جلة حالية قال عياض جاء
 هذا الحديث من رواية مالك والازاعي وهو ابن مائة وعشرين سنة وهاش بعد ذلك ثمانين
 سنة الا ان مالكا ومن تبعه وقفوه على ابي هريرة وقال النووي وهو متأول او مردود قلت قد
 اخرجه ابن حبان في صحيحه مرفوعا وحكى الماوردي انه اختن وهو بعد سبعين سنة وقال ابن
 قتيبة هاش مائة وسبعين سنة وقد ذكرنا الخلاف فيه فيما مضى عن قريب قوله بالقدم في رواية
 الاصيلي والقابسي بالتشديد وقال الكرمانى روى بتخفيف الدال وتشديدها فليل آلة الجبار
 يقال لها القدم بالتخفيف لا غير واما القدم الذى هو مكان بالشام ففيه التشديد والتخفيف فمن رواه
 بالتشديد اراد القرية ومن روى بالتخفيف فيجتمل القرية والآلة والا كثرون على التخفيف واردة
 الآلة ونستقصي الكلام فيه عن قريب ولما اختن ابراهيم صار الختان سنة معمولا بها في ذريته وهو
 حكم التورية على بنى اسرائيل كلهم ولم يزالوا يختنون الى زمن عيسى عليه السلام غير طائفة
 من النصارى ما جاء في التورية من ذلك وقالوا المقصود خلقة القلب لا خلقة الذكر فتركوا المشروع
 من الختان بضرب من الهذيان وهو عند الشافعي واجب وهذا كثرة الباء سنة وانما يجب بعد البلوغ
 ويستحب في السابع ومجمله الفروع **ص** حدثنا ابيان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد بالقدم
 مخففة **ش** ابو ابيان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب ابن ابي حمزة الحمصي وابو الزناد عبد الله
 ابن ذكوان قوله بالقدم يعنى روى ابو الزناد بالقدم حال كونها مخففة الدال وقال القرطبي الذى

عليه أكثر الرواة بالتخفيف يعني به الآلة وهو قول أكثر أهل اللغة في الآلة قال يعقوب الآلة لا تشدد
واعلم أن قوله حدثنا أبو اليمان إلى قوله مخففة وقع في غير نسخة من رواية أبي الوقت وغيره بمد قوله
ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة وفي نسخة وقع مثل ما تراه فلذلك جعلنا متابعة عبد الرحمن بن
اسحق ومتابعة عجلان ورواية محمد بن عمرو لشعيب الذي روى عنه أبو اليمان بالتخفيف وأما على
تلك النسخ فيكون المتابعان لقتيبة بن سعيد في كون عمر إبراهيم عليه السلام في ثمانين سنة فيكون
اتفاق هذه الروايات تدل على أن عمره عند اختتانه كان ثمانين سنة وينبغي التنبيه في هذا الموضع
حتى لا يختلط الكلام **ص** تابعه عبد الرحمن بن اسحق عن أبي الزناد **ش** أي تابع
شعيب عبد الرحمن بن اسحق بن عبد الله الثقفي المدني فيه مقال استشهد به البخاري وروى له في الأدب
وهذه المتابعة وصلها مسدد في مسنده عن بشر بن الفضل عنه ولفظه اختتت إبراهيم بعد ما مرت به
ثمانون سنة واختتت بالقدوم يعني مخففة وقال النووي لم يختلف الرواة عند مسلم بالتخفيف
ص وتابعه عجلان عن أبي هريرة **ش** أي تابع شعيبا أو عبد الرحمن بن اسحق
عجلان مولى فاطمة بنت حنبل بن ربيعة القرشي والد محمد بن عجلان يعني في التخفيف وهذه المتابعة
وصلها أحمد عن يحيى القطان عن محمد بن عجلان عن أبيه عجلان عن أبي هريرة **ص** ورواه محمد بن
عمرو عن أبي سلمة **ش** أي وروى الحديث المذكور محمد بن عمرو عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن
هوف ووصل هذا أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه اختتت إبراهيم على رأس ثمانين سنة
واختلف في المراد بالقدوم فقبل مقل إبراهيم عليه السلام وقبل هي قرية بالشام وقال الحازمي
المخفف قرية كانت عند حلب وقبل هو اسم مجلس إبراهيم بحلب وقال ثعلب هو اسم موضع وقال
ابن وضاح هو جبل بالمدينة وقال ابن دريد قدوم بالفتح والتخفيف ثنية بالشرارة وكذا قال البكري
وحكى البكري عن محمد بن جعفر اللغوي أن المكان مشدد لايد خله الألف واللام ومن رواه في
حديث إبراهيم بالتخفيف فأنما معنى الآلة وقال القرطبي الذي عليه أكثر الرواة بالتخفيف يعني به
الآلة وهو قول أكثر أهل اللغة وقال الجوهري القدوم الذي ينحت به مخفف ولا تقول قدوم بالتشديد
وقال ابن السكيت والجمع قدوم **ص** حدثنا سعيد بن تليد الرصيني أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
جرير بن حازم عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب
إبراهيم الا ثلاثا (ح) وحدثنا محمد بن محبوب حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة
قال لم يكذب إبراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل قوله أني سقيم وقوله
بل فعله كبيرهم هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة اذ أتى على جبار عن الجبارة فقبل له أن ههنا
رجلا معه امرأة من أحسن الناس فأرسل اليه فقال من هذه قال اختي فأني سارة فقال يا سارة ليس على وجه
الأرض مؤمن غيري وغيرك وإن هذا سألني فأخبرته أنك اختي فلا تكذبي فأرسل اليها فلما دخلت عليه
ذهب بينا ولها يده فأخذ فقال ادعي الله لي ولا اضرك فدعت الله فأطلق ثم تناولها الثانية فأخذ مثلها واو شد
فقال ادعي الله لي ولا اضرك فدعت فأطلق فدعا بعض حبيته فقال أنكم لم تأتوني بأنسان إنما أتيتوني
بشيطان فأخذهاها جرفأته وهو قائم يصلي فأومأ بيده مهيا قالت رد الله كيد الكافر أو الفاجر
في نحره وأخدمها جرح قال أبو هريرة فذلك أمكم يا بني ماء السماء **ش** مطابقة للترجمة في
قوله لم يكذب إبراهيم وما المقصود بالذكر إبراهيم فقط وأخرجه من طريقين الأول عن سعيد بن تليد
بفتح التاء المثناة من فوق وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو سعيد بن

عيسى بن تليد ابو عثمان الرعيني المصري وهو من افراد مروى عن عبد الله بن وهب المصري عن جرير بن حازم عن ايوب السختماني عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة والثاني عن محمد بن محبوب ضد موقوف عن ابي عبد الله البصري الى آخره وهذا الطريق غير مرفوع والحديث في الاصل مرفوع كما في رواية جرير بن حازم وكذا عند النسائي والبرار وابن حبان مرفوع من حديث هشام بن حسان عن ابن سيرين وابن سيرين كان غالبا لا يصرح برفع كثير من حديثه واخرجه البخاري ايضا في النكاح عن سعيد المذکور مرفوعا واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي الطاهر بن السرح واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحرابي عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة الى آخره وليس فيه قضية الكذب وباقى القضية فيه على اختلاف في المتن زيادة ونقصان قوله الاثلاث كذبات كما في الطريق الثاني وقيل الجيدان يقال بفتح الذال في الجمع لانه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لصفة لانك تقول كذب كذبة كما تقول ركب ركبة ولو كان صفة لسكن في الجمع وقد استشكل بعضهم هذا الحصر في ثلاث لانه جاء في رواية مسلم من حديث ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما بالحلم فرفع اليه الذراع الحديث وهو حديث طويل في الشفاعة وفيه اذهبوا الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام الحديث وفيه وذكر كذباته الحديث وفيه وزاد في قصة ابراهيم قال وذكر قوله في الكوكب هذا ربي وقوله لآلهتهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اتى سقيم وجه الاستشكال ان ذكر الكوكب يقتضى ان كذباته اربع وهو يعارض الحصر في حديث البياض وقال بعضهم في معرض الجواب الذي يظهر انه وهم من بعض الرواة فانه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذي اتفقت عليه الطرق في ذكر سارة دون الكوكب انتهى قلت لا يحتاج الى نسبة احد الى الوهم لان قوله في الكوكب لا يخلو وامانه كان وهو طفل كما قاله ابن اسحق وامانه كان بعد البلوغ فان كان الاول فلا يعد هذا شيئا لان الطفولية ليست بحمل للتكليف وان كان الثاني فانه انما قال ذلك على طريق الاحتجاج على قومه تنبيها على ان الذي يتغير لا يصلح للربوبية او قاله توبيخا او تهكما بهم وكل ذلك لا يطلق عليه الكذب واما وجه اطلاق الكذب على الامور الثلاثة فهو ما قاله الماوردي اما الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله عز وجل فالانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عنه وما في غيره فالصحح امتناعه فبدأ اول ذلك بانه كذب بالنسبة الى فهم السامعين اما في نفس الامر فلا اذ معنى سقيم اتى ساقم لان الانسان عرضة للاسقام او سقيم بما قدر عليه من الموت او كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت واما فعله كبيرهم فبدأ اول بانه اسند اليه لانه هو السبب لذلك او هو مشروط بقوله ان كانوا ينطقون او يوقف عند لفظ فعله اي فعله فاعله وكبيرهم هو ابتداء الكلام واما سارة فهي اخته بالاسلام واتفق الفقهاء على ان الكذب جائز بل واجب في بعض المقامات كما انه او طلب ظالم ودبعة ليأخذها غصبا وجب على المودع عنده ان يكذب بمثل انه لا يعلم موضعها بل يحلف عليه قوله ثنتين منهن اي كذبتين من هذه الكذبات الثلاث كانتا في ذات الله تعالى اي لاجله وانما خص هاتين الثنتين بانهما في ذات الله لان قصة سارة وان كانت ايضا في ذات الله لانهما سبب دفع كافر ظالم عن موافقة فاحشة عظيمة لكنها تضمنت حظا لنفسه ونفعه بخلاف الثنتين المذكورتين لانهما كانتا في ذات الله محض او وقع في رواية هشام بن حسان ان ابراهيم لم يكذب قط الاثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله تعالى وعند احد من حديث ابن

عباس والله ان جادل بهن الا عن الله قوائم بيا هو اى ابراهيم وسارة معه اذ اتى جواب بينا اذ اتى
ابراهيم على جبار يعنى مر على جبار من الجبارة وفي رواية مسلم وواحدة في شان سارة اى خصلة
واحدة من الثلاث المذكورة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة وكانت احسن الناس واسم هذا الجبار
عمرو بن امرئ القيس بن سبا وكان على مصر ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان وقيل اسمه
صادوف يالفاء حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل سفيان بن علوان بن عبيد بن عويج بن علاق بن
لاوذ بن سام بن نوح عليه السلام حكاه الطبري ويقال انه اخو الضحاك الذي ملك الاقاليم وقيل انه ملك
حوران وقال علماء السير اقام ابراهيم بالشام مدة فمخط الشام فسار الى مصر ومعه سارة وكان بهاء فروع
وهو اول القراعنة عاش دهر اطويلا فأتى اليه رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس
وجرى له معه ما ذكره في الحديث قوله فأرسل اليه اى ارسل هذا الجبار الى ابراهيم قوله فقال من هذه
اى فقال الجبار من هذه المرأة قال اخى وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها فمذايدل على انه اتى بها حين
ارسل اليه الجبار ورواية البخاري تدل على انه ارسل اليه او لا وسأل عنها ثم اتى ابراهيم اليها وقال لها
ما ذكره في الحديث ثم ارسلها اليه قوله فقال يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيرى وغيرك قيل بشكل
عليه كور لوط معه وأجاب بعضهم بأن مراده بالارض الارض التى وقع له بها ما وقع ولم يكن لوط معه
ذاك فان قلت ذكر اهل السير ان ابراهيم سار الى مصر ومعه سارة ولوط قلت يمكن انه سار معه الى مصر
ولم يدخلها معه فأتى الجواب المذكور كما ذكره والله اعلم قوله فأخبرته انك اخى فلا تكذبني وكانت عادة
هذا الجبار ان لا تعرض الا الى ذوات الازواج فلذلك قال لها اني اخبرته انك اخى وقيل لوقال انها امرأتى
لازمه بالطلاق قوله فلما دخلت عليه اى فلما دخلت سارة على الجبار قوله فخذ على صيغة المجهول اى
اخفق حتى ركض برجله كما انه مصروع وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها فقام ابراهيم يصلي فلما دخلت
عليه لم يتألك ان بسط يديه اليها فقبضت يده قبضة شديدة وعند اهل السير فلما دخلت عليه ورآها
اهوى اليها فتناولها بيده فيست الى صدره قوله الثانية ويروى ثانية بدون الالف واللام وعند
اهل السير فعل ذلك ثلاث مرات قوائم فدعت وكان دعاؤها اللهم ان كنت تعلم اني آمنتك برسولك
واحصنت مرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر قوله فدعا بعض حجته بفتح الحيم والياء الموحدة
جمع حاجب وفي رواية مسلم ودعا لذي جنبه بها قوله انكم لم تأتونى بانسان انما آتيتونى بشيطان
وفي رواية الاصرح ما ارسلتم الى الاشيطانا ارجعوه الى ابراهيم وفي رواية مسلم فقال انما آتيتونى
بشيطان ولم تأتني بانسان فاخرجها من ارضي واعطها هاجر والمراد من الشيطان المتمرد من الجن
وكانوا قبل الاسلام يعظمون امر الجن جدا ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم قوله
فاخدمها هاجر اى وهب لها خادما اسمها هاجر ويقال أجر بالهمز بدل الهاء وهى ام اسماعيل عليه
الصلاة والسلام وهو اسم سريان ويقال ان اباهما كان من ملوك القبط واصلها من قرية بارضر مصر
تدعى حفن بفتح الحاء المنملة وسكون الاء قوله فأتته اى فأتته هاجر ابراهيم ما بها من الاء راحة سلام
والحال انه يصلى قرايم تاوما بيده اى اشار بيده قوائم بهما بفتح الميم وسكون الهاء وتنفخ بالياء
آخر الحروف مقصورا وهذه رواية المستنق وفي رواية ابن المكي ذهبن بالون في آخره وفي رواية
الاكثرين مهميم بالميم في آخره وانخل بمعنى واحد وسواها كلمة يستفهم بهما معناها ما حالك وما شأنك
ويقال ان ابراهيم اول من قال هذه الكلمة قوائم رد الله كيد الكافر في تحرره هذا مثل قوله الله بلمن
اراد امرا باطلا فلم يصل اليه وفي رواية مسلم كف الله يد الفاجر واخدم خادما وفي رواية الاصرح

اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وليدة اى جارية للخدمة ومعنى كبت رده خاسئا قوله قال ابو هريرة
قتلت امكم يا بني ماء السماء اراد بهم العرب لانهم يعيشون بالطر ويتبعون مواقع القطر في الوادي
لاجل المواشى وفيه حجة لمن يدعى ان العرب كلهم من ولد اسماعيل ويقال اراد به ماء زمزم اذ انبطها
الله تعالى لها جر فعاشوا به فصاروا كائهم اولادها وقال ابن حبان في صحيحه كل من كان من ولد
اسماعيل يقال له ماء السماء لان اسماعيل ولد هاجر وقد ربي بماء زمزم وهى من ماء السماء وقيل سموا
بذلك لخلوص نسبه وصفائه فاشبه ماء السماء وقال عياض والظاهر عندى انه اراد بذلك الانصار نسبه
الى حدهم عامر ماء السماء ابن حارثة الفطريف بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن من الازد
ابن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعامر هذا هو
جد الازد والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو بن مزبقياء بن عامر ماء السماء وقال صاحب
التوضيح وما ذكره انما باتى على الشاذ ان العرب جميعها من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام
الاقبال استثنيت اما الانصار فليسوا من ولد اسماعيل بن هاجر ولا يعلم لها ولد غيره قلت قال الرشاطى
ان الانصار جذمان اوس والخزرج اخوان رفعا نسبهما في باب الانصار فذكرناهما كما ذكرنا الاكن
وامهما قبيلة بذات الارقم بن عمرو بن حفنة وقيل قبيلة بذات كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاة حتى ذلك
ابن الكلبي والهمداني وسنستقصى الكلام في هذا الباب ان شاء الله تعالى عند انتهائنا الى باب ذكر
البحارى بقوله باب نسبة الين الى اسماعيل عليه الصلاة والسلام هو ذكر ما استفاد من الحديث
المذكور فيه مشروعية ان يقال اخي في غير النسب ويراد به الاخوة في الاسلام وفيه قبول صلة
الملك الظالم وقبول هدية المشرك وفيه اجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية الرب لمن اخلص في الدعاء
بالعمل الصالح وفيه ان من نابه امرهم من الكرب ينبغي له ان يفزع الى الصلاة وفيه ان الوضوء كان
مشروعا للامم قبلنا وليس مختصا بهذه الامة ولا بالانبياء عليهم الصلاة والسلام ثبوت ذلك عن سارة وذهب
بعضهم الى نبوة سارة والجمهور على انها ليست بنبية **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى او ابن سلام
عنه اخبرنا ابن جريج عن عبد الحميد بن جبيرة عن سعيد بن المسيب عن ام شريك رضى الله تعالى عنها ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الوزغ وقال كان ينفخ على ابراهيم عليه الصلاة والسلام
ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله على ابراهيم وعبيد الله بن موسى بن باذام ابو محمد العيسى الكوفي
وهو من اكبر مشايخ البخارى وكأني شك في سماعه هذا الحديث منه وتحقق انه سمعه من محمد بن سلام فلورده
على هذا الوجه وقد وقع له نظير هذا في اماكن وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي
وعبد الحميد بن جبيرة مصغر الجبر ضد الكبير ابن شيبه بن عثمان الجبى الممدود في اهل الحجاز وام
شريك اسمها غنية او غزيلة والحديث مر في كتاب بدء الخلق في باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال
وقدم الكلام فيه عندنا قوله من ام شريك وفي رواية ابى حاصم احدى نساء بنى عامر بن لؤى ولفظ المتن انها
استأمرت النى في قتل الوزغات فامر يقتلن ولم يذكر الزيادة والوزغات بالفتح جمع وزغة بالفتح ايضا وذكر
بعض الحكماء ان الوزغ اصم ابرص وانه لا يدخل بيتا فيه زعفران وانه يلقح بغيره وانه يبيض ويقال
لكبارها سام ابرص بتشديد الميم ويحج في الاناء فينال الانسان من ذلك مكروه عظيم واذا تمكن
من الملح تمرغ فيه ويصير ذلك مادة لتولد البرص وينحجر في الشتاء اربعة اشهر لا يأتى كل شيئا
كالخوب وبند وبين الحية ألفة كالفه العقارب والخناسف **ص** حدثنا عمر بن حفص بن

حيات حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لما تزات الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلنا يا رسول الله ايا لا يظلم نفسه قال ليس كأنقولون لم يلبسوا ايمانهم بشرك اولم تسمعوا الى قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** اعترض الاسماعيلي فقال لا اعلم في الحديث شيئا من قصة ابراهيم وقال بعضهم نصرة للبخاري وخفي عليه انه حكاية من قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه سبحانه لما فرغ من حكاية قول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر محاجة قومه له ثم حكى انه قال لهم وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين احق بالامن فهذا كله عن ابراهيم انتهى قلت قد سبق صاحب التوضيح بهذا الجواب وقال الكرماني مناسبة هذا الحديث بقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله وتلك جنتنا آتينها ابراهيم على قومه وكل هذا لا يجدي شيئا والكلام في مطابقة الحديث للترجمة والترجمة هي قوله باب واتخذ الله ابراهيم خليلا فإين المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة واعترض الاسماعيلي باق وقول القائل المذكور وخفي عليه الى آخره غير وجه اصلا بل هو الذي خفي عليه انه اثبت المطابقة بالجر الثقيل وابعده عنه ماقاله الكرماني والمقصود من المطابقة ان يكون فيه شيء من الفاظ الترجمة واو كان شيئا يسيرا وهذه الاحاديث المذكورة كلها لا تخلو عن ذكر ابراهيم كما هو مذكور في الترجمة ويستأنس في المطابقة من حديث رواء الحاكم عن علي رضى الله تعالى عنه انه قرأ هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال هذه في ابراهيم واصحابه وليست في هذه الامة وهذا الحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والآخر عن بشر بن خالد عن محمد بن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم الفخعي عن علقمة بن الاسود عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** باب * يزفون النسلان في المشي **ش** اي هذا باب ولم يذكر له ترجمة وهو كالفصل من باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله يزفون النسلان في المشي انما ذكر في رواية الجوى والكشميني وفي رواية المستلي والباقيين باب بغير ترجمة وفي رواية النسفي لم يذكر باب وفي شرح الكرماني باب قال الله تعالى فأقبلوا اليه يزفون وقال بعضهم والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستلي ووهم من وقع عنده باب يزفون النسلان فانه كلام لا معنى له قلت بل له معنى جيد لان قوله باب كالفصل كما ذكرنا فلا يحتاج الى الترجمة لانه من الباب السابق وقوله يزفون اشار به الى ما في قوله تعالى فأقبلوا اليه يزفون لانه من جملة قصة ابراهيم مع قومه حين كسر اصنامهم قال الله تعالى فأقبلوا اليه اي الى ابراهيم يزفون اي يسرعون ثم اشار بقوله النسلان في المشي الى المعنى الحاصل من قوله يزفون وهو من زف في مشيه اذا اسرع وكذلك النسلان هو الاسراع في المشي يقال نسل ينسل من باب ضرب يضرب نسلنا ونسلانا وفي حديث لقمان واذا سعى القوم نسل اي اذا غدوا لعارة او مخافة اسرع هو قال ابن الاثير النسلان دون السعي قلت ومادته نون وسين مهملة ولا م **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر حدثنا ابواسامة عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما بالحلم فقال ان الله يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس منهم وذكر حديث الشفاعة فيأتون ابراهيم فيقولون انت نبى الله وخليله

من الارض اشفع لنا الى ربك فيقول فذكر كذباته نفسى نفسى اذهبوا الى موسى **ش** مطابقتها
باب واتخذ الله ابراهيم خليلا في قوله انت نبى الله وخليله من الارض وابو اسامة جاد بن اسامة وابو حيان
بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف يحيى بن سعيد التميمى نيم الرباب الكوفى وابوزرعة
بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله الجلى الكوفى والحديث قدمضى
في باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه عن قريب قوله وينفذهم رواه الاكثر بفتح الباء
وبعضهم بالضم يقال نفذنى بصره اذا بلغنى وتجاوز ويقال نفذت القوم اذا اخذتهم ومعناه انه
يحيط بهم بصر الناظر لا يخفى عليه منهم شئ لاستواء الارض وقال ابو حاتم اصحاب الحديث يروونه
بالذال المعجمة وانما هو بالمهملة اى يبلغ اولهم وآخرهم حتى يراهم كلهم ويستوعبهم من نفذت
الشئ انقذه وانفذته قوله فذكر كذباته تفسير قوله فيقول **ص** تابعه انس عن النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم **ش** اى تابع ابا هريرة في رواية الحديث المذكور انس بن مالك
بين البخارى هذه المتابعة في التوحيد وغيره من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا
الحديث **ص** حدثني احمد بن سعيد ابو عبد الله حدثنا وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب
عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال يرحم الله ام اسماعيل لولا انها عجلت لكنت زمزم عينا معينا **ش** مطابقتها
للباب الذى تقدم ظاهرة لانه في قضية ابراهيم عليه السلام وحديث ابن عباس هذا اخرجه
البخارى من ثلاث طرق وهذا هو الاول ورجاله سبعة الاول احمد بن سعيد ابو عبد الله المروزي
المعروف بالرباطى **ث** الثانى وهب بن جرير الازدى البصرى ابو العباس **ث** الثالث ابو جرير بفتح الجيم
ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدى البصرى **ث** الرابع ايوب السختياني **ث** الخامس عبد الله بن سعيد بن
جبير الاسدى الكوفى **ث** السادس ابو سعيد بن جبير بن هشام الاسدى الفقيه الورع **ث** السابع عبد الله بن
عباس **ث** ذكر الاختلاف الواقع في هذا الاسناد **ث** هذا الحديث رواه ابن السكن والاسماعيلي من
طريق حجاج بن الشاعر عن وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه
عن ابن عباس عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد في روايتهما ابي بن كعب
رضى الله تعالى عنه **ث** ورواه النسائي عن احمد بن سعيد شيخ البخارى المذكور عن وهب بن جرير
عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن ابي بن كعب الى آخره فاسقط عبد الله بن سعيد بن جبير
وزاد ابي بن كعب **ث** ورواه النسائي ايضا عن ابي داود سليمان بن سعيد عن علي بن المدينى عن وهب
به وفيه قلت لابي جاد لا يذكر ابي بن كعب ولا يرفعه وقال انا احفظ كذا وكذا حدثني به ايوب قال
وهب وحدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن سعيد عن ابيه عن ابن عباس نحوه ولم يذكر ابي
ابن كعب ولم يرفعه قال وهب فانيت سلام بن ابي مطيع فحدثني بهذا الحديث عن جاد بن زيد عن
ايوب عن عبد الله بن سعيد فرد ذلك ردا شديدا ثم قال لي قابوك ما يقول قلت ابي يقول ايوب عن
سعيد فقال العجب والله ما زال الرجل من اصحابنا الحافظ قد غلط انما هو ايوب عن عكرمة بن خالد
عن سعيد بن جبير **ث** وقال ابو مسعود رأيت جماعة اختلفوا على وهب بن جرير في هذا الاسناد قال
الجاني لم يذكر ابو مسعود الا هذا وانا اذكر ما انتهى الى من الخلاف على وهب وعلى غيره في هذا

الاسناد فرواه عن حجاج عن وهب بن زيادة ابي بن كعب ثم رواه من طريق البخاري باسقاطه ورواه
 علي بن المديني عنه باباته ورواه حاد بن زيد عن ايوب فلم يذكره ولا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ورواه ابن علية عن ايوب فقال ثبت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول من سعى بين الصفا
 والمروة الحديث بطوله نحو ما رواه معمر عن ايوب من سعيد وفيه قصة زمزم ورواه سلام بن ابي مطيع
 عن ايوب عن عكرمة بن خالد ولم يذكر ابن جبير قال ابو علي وكيف يصح هذا وفيه من الخلاف ما عرفت
 فقول اذا ميرته الناظر ميرته ما ميرته البخاري وحكم بصحته وعلم ان الخلاف الظاهر فيه انما يقود الى وفاق
 وانه لا يدفع بعضه بعضا والاختلاف اذا كان دائرا على ثقات حفاظ لا يضر فلا يلتفت الى عيب الاسماء على
 علي البخاري اخرجها رواية ايوب لا اضطرابا ولا يلتفت ايضا الى انكار سلام بن ابي مطيع على كون
 مخرج الحديث من سعيد رواه عن عكرمة لانه ليس من حال المحابر ذكر معناه قوله رحمه الله
 ام اسماعيل هي هاجر وقصتها ملخصة ما ذكره السدي ان سارة زوج ابراهيم عليهما الصلاة والسلام
 حافت ان لا تسكن هاجر فحملها ابراهيم واسماعيل معها الى مكة على البراق ومكة اذ ذاك عضاء
 وسلم وسمرو موضع البيت يومئذ ربة فوضعهما موضع الجرم انصرف فاتبعت هاجر فقالت الى من تكلم
 قال الله امر لي بها قال نعم فقالت اذن لا يضيعنا ثم انصرف راجعا الى الشام وكان مع هاجر شاة ماء وقد نعد
 فعطشت وعطش الصبي فقامت وصعدت الصفا فسمعت هل تسمع صوتا او ترى انسانا فلم تسمع
 صوتا ولم تر احدا ثم ذهبت الى المروة فصعدت عليها وفعلت مثل ذلك فلم تزل سمعت بينهما سبع مرات
 واصل السعي من هذا ثم سمعت صوتا فبعثت تدعو اسمع ايل يعني اسمع يا الله قد هلكت وهلك من معي
 فاداهي بجبريل عليه السلام فقال لها من انت قالت سريه ابراهيم تركني وابني ههنا قال الى من وكلكما
 قالت الى الله تعالى قال وكلكما الى كاف ثم جاء بهما الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عينا
 فلذلك يقال لزمن ركضة جبريل عليه السلام فلانبع الماء اخذت هاجر شفتها وجعلت تستقي
 فيها تدخره وهي تقور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله ام اسماعيل لولا انها جعلت
 لكنت زمزم عينا معينا وهو يفتح الميم اي سائلا جارا على وجه الارض يقال عين معين اي ذات عين جارية
 والقياس ان يقال معينة والتذكير اما حلا على اللفظ اولوهم انه فعيل بمعنى مقعول او على تقدير
 ذات معين رهو الماء يجري على وجه الارض وقال الانصاري اخبرنا ابن جريح اما
 كثير بن كثير فحدثني قال اتى وعثمان بن ابي سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال ما هكذا حدثني ابن
 عباس قال قبل ابراهيم واسماعيل واهما عاينهم السلام وهي ترضعه معا شاة لم يرفعها ثم جاء بها ابراهيم
 وبابنها اسماعيل شاة هذا طريق ثان اخرجه معلقا عن الانصاري وهو محمد بن عبد الله بن المثنى بن
 عبد الله بن انس مات سنة اربع عشرة وخمس عشرة وما شئت عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح قال اما
 كثير بن كثير ضد القليل في الاثنين ابن المطلب بتشديد الطاء المهملة كسر اللام ابن ابي وداعة بفتح الواو
 وتخفيف الدال المهملة السهمي مر في كتاب الشرب وعثمان بن ابي سليمان بن حبيب بن مطعم القرشي قوله
 جلوس اي جالسان قوله واهما يعني هاجر والواو في وهي ترضعه للمع لفظا شاة بفتح الشين المعجمة وتشديد
 النون وهي القرية اليابسة قوله لم يرفعها اي الحديث وهذا التعليق وصله في المستخرج عن فاروق بن عبد
 الكبير حدثنا ابو خالد عبد العزيز بن معاوية لقرشي عن الانصاري ولكنه اوردته مختصرا
 وحديثي عن عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب السخني في وكثير بن
 كثير بن المطالب بن ابي رداة يزيد احدهما على الآخر عن سعيد بن جبير قال ابن عباس اول ما اتخذت

النساء المطلق من قبل ام اسماعيل اتحدت منطقا لتعني اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وابنها اسماعيل
وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم في اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد
وليس بهاء ماء فوضعهما هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا
فتبعته ام اسماعيل فقالت يا ابراهيم ابن تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه ائيس ولا شئ
فقاتله ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله الذى امرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيع اسم
رجعت فانطلق ابراهيم عليه السلام حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء
الكلمات ورفع يديه فقال رب انى اسكنت من ذريتى بوادى غير زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون
وجعلت ام اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نهدما فى السقاء عطشت وعطش ابنها
وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يتلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل
فى الارض يلها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فهبطت من الصفا حتى اذا بلغت
الوادى رفعت طرف درعها ثم سمعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة
فقامت عليها ونظرت هل ترى احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم تسمعت فسمعت
ايضا فقالت قد سمعت ان كان عندك غواث فاذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال بجناحه حتى
ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت تعرف من الماء فى سقاها وهو يشور بعد ما تعرف قال
ابن عباس قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تعرف من الماء
لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وارضت ولدها فقال لها الملك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله يبنى
هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهلوه وكان البيت مرتفعان من الارض كالراية تأتية السيول فتأخذ من يمينه
وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رقعة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا فى
اسفل مكة فزأوا طائرا ما نأفوا قالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء له ههنا بهذا الوادى وما فيه ماء فارسلوا جريا
او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم بالماء فقبلوا قال و ام اسماعيل عند الماء فقالوا اتأدين لنا
ان ننزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم فأتى ذلك ام اسماعيل وهى تحب الانس فنزلوا وارسلوا الى اهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كان
بها اهل ابيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وانفسهم واعجبهم حين شب فلما ادرك زوجوه
امرأة منهم وماتت ام اسماعيل فجاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعد ما تزوج اسماعيل يطالع
تركته فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يتنقى لنا ثم سألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت
نحن بشر نحن فى ضيق وشدة فشكت اليه فقال فاذا جاء زوجك فاقرئى عليه السلام وقولى
له بغير عتبه يا به فلما جاء اسماعيل كانه آتس شيئا فقال هل جاءكم من احدا قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا
فسألنا عنك فاخبرته فسالنى كيف عيشنا فاخبرته انا فى جهد وشدة قال فهل اوصى بشئ قالت نعم
امرئى ان اقرأ عليك السلام ويقول غير عتبه بآبك قال ذلك ابى وقد امرنى ان اقرئك التحية بالهالك
فطافها وتزوج منهم اخرى فلدت منهم ابراهيم ماشاء الله ثم اتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألتها
عنه فقالت خرج يتنقى لنا قال كيف انتم وسألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بخير وسعة

وَأَتَتْ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ مَا طَعَامُكُمْ فَقَالَتِ اللَّحْمُ قَالَ فَأَنْشُرَاكُمْ قَالَتِ الْمَاءُ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي اللَّحْمِ وَالْمَاءِ قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حَبٌّ وَلَوْ كَانَ لَهُمْ دَعَاءُهُمْ فِيهِ قَالَ فَهَذَا يَخْلُو عَلَيْهِمَا
 أَحَدٌ بَغِيرَ مَكَّةَ الْأَلَمْ يُوَافِقَاهُ قَالَ فَاذْجَاهُ زَوْجُكَ فَأَقْرَأْ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَمَرِيهَ يَنْبُتُ عَتَبَةَ بَابِكَ فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ
 قَالَ هَلْ أَتَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ نَعَمْ أَنَا شَيْخٌ حَسَنُ الْهَيْئَةِ وَأَتَيْتُ عَلَيْهِ فَسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ فَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا
 فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا بَخِيرٌ قَالَ فَأَوْصَاكَ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ هُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَأْمُرُكَ أَنْ تَنْتَ عَتَبَةَ بَابِكَ
 قَالَ ذَلِكَ ابْنُ وَانْتَ الْعَتَبَةُ أَمَرَنِي أَنْ أَمْسُكَكَ ثُمَّ لَبِثْتُ عَنْهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ يَرَى
 بِلَالَهُ تَحْتَ دَوْحَةٍ قَرِيبًا مِنْ زَمْرَمٍ فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ فَصَنَعَا كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ وَالْوَلَدُ بِالْوَالِدِ ثُمَّ
 قَالَ يَا إِسْمَاعِيلُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَمْرٍ قَالَتْ مَا أَمْرُكَ رَبِّكَ قَالَ وَتَعَيَّنِي قَالَ وَأَعْيَيْكَ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ
 أَمَرَنِي أَنْ أُنْشِئَ هَهُنَا بَيْتًا وَأَشَارَ إِلَى الْكَعْبَةِ مَرْتَفَعَةً عَلَى مَا حَوْلَهَا قَالَ فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ
 فَعَمِلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَابْرَاهِيمُ يَبْنِي حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ بِهَذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ لَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ
 وَهُوَ يَبْنِي وَإِسْمَاعِيلُ يَنَاولُهُ الْحِجَارَةَ وَهُمَا يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ قَالَ فَبَعَثَ
 بَيْنَهُمَا حَتَّى يَدُورَ أَحَوْلَ الْبَيْتِ وَهُمَا يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ شَيْءٌ هَذَا
 مِنْ تَحْقِيقِ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْحَدِيثَ الْأَوَّلَ جُزْءٌ بِسِيرَتِهِ وَهَذَا يَوْضَحُ الْقِصَّةَ كَمَا يَنْبَغِي وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 مُحَمَّدٍ الْمَعْرُوفُ بِالسَّنَدِيِّ وَعَبْدُ الرَّزَاقِ ابْنُ هَمَامٍ وَمَعْمَرُ بْنُ رَاشِدٍ ذَكَرَ مَعْنَاهُ قَوْلُهُ الْمَنْطِقُ
 بِكُسر الميم مَا يَشُدُّ بِهِ الْوَسْطُ أَيْ اتَّخَذَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ مَنْطِقًا وَكَانَ أَوَّلُ الْإِتِّخَاذِ مِنْ جِهَتِهَا وَمَعْنَاهُ أَنَّهَا
 تَزِيَّتُ يَزِي الْخِدْمَ اشْعَارًا بِأَنَّهَا خَادِمُهَا يَعْنِي خَادِمُ سَارَةَ لِتَسْمِيلِ خَاطِرِهَا وَتَجْبِرُ قَلْبَهَا وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ جَرِيرٍ
 الْمَنْطِقُ بَضْمُ النَّوْنِ وَالطَّاءِ وَهُوَ جَمْعُ مَنْطِقٍ وَكَانَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ سَارَةَ كَانَتْ وَهَبَتْ هَاجِرَ
 لِابْرَاهِيمَ فَحَمَلَتْ مَدَّ بِإِسْمَاعِيلَ فَلَمَّا وَلَدَتْهُ خَارَتْ مِنْهَا فَحَلَفَتْ لَتَقْطَعَنَّ مِنْهَا ثَلَاثَةَ أَعْضَاءٍ فَاتَّخَذَتْ
 هَاجِرَ مَنْطِقًا فَشَدَّتْ بِهِ وَسَطَهَا وَجَرَتْ ذَيْلُهَا تَخْضِي أَثَرَهَا عَلَى سَارَةَ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعْنِي
 أَثَرَهَا إِي لَأَنْ تَعْنِي يَقَالُ عَنِّي عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ إِذَا صَلَحَ بَعْدَ الْمَسَادِ وَيَقَالُ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ شَفَعَ فِيهَا
 وَقَالَ لِسَارَةَ حَلَّى يَمِينِكَ بَأَن تَقْبِي أَذْنِيهَا وَتُخَفِّضِيهَا فَكَانَتْ أَوَّلَ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ
 عَلِيٍّ عِنْدَ الْأَسْمَعَلِيِّ أَوَّلَ مَا حَدَّثَ الْعَرَبُ جَرَّ الذُّيُولَ عَنْ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ قَوْلُهُ ثُمَّ جَاءَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ قَبْلَ كَانَ
 عَلَى الْبَرَاقِ وَقَبْلَ كَانَ تَطْوِي لَهُ الْأَرْضَ قَوْلُهُ وَهِيَ تَرْضَعُهُ الْوَاوُ فِيهِ لِحَالِ إِي هَاجِرَ تَرْضَعُ إِسْمَاعِيلَ
 قَوْلُهُ عِنْدَ الْبَيْتِ إِي عِنْدَ مَوْضِعِ الْبَيْتِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ بَيْتٌ وَلَا بِنَاءٌ قَوْلُهُ فَوَضَعَهَا
 عِنْدَ الْبَيْتِ هَكَذَا فِي رِوَايَةِ الْكُشَيْمِيِّ وَفِي رِوَايَةِ غَيْرِهِ حَتَّى وَضَعَهَا قَوْلُهُ عِنْدَ دَوْحَةٍ بَفَتْحِ الدَّالِ
 وَالْخَاءِ الْمَهْمَلَتَيْنِ وَهِيَ الشَّجَرَةُ الْعَظِيمَةُ قَوْلُهُ فَوْقَ زَمْرَمٍ هَكَذَا هُوَ فِي رِوَايَةِ الْكُشَيْمِيِّ وَفِي رِوَايَةِ غَيْرِهِ
 فَوْقَ الزَّمْرَمِ قَوْلُهُ فِي أَعْلَى الْمَسْجِدِ إِي فِي أَعْلَى مَكَانِ الْمَسْجِدِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ حِينَئِذٍ بَنَى الْمَسْجِدَ قَوْلُهُ جَرَّابًا
 بِكُسر الجيم وَهُوَ الَّذِي يَتَّخِذُ مِنَ الْجِلْدِ يَوْضَعُ فِيهِ الزَّوَادَةَ قَوْلُهُ وَسَقَاءَ بِالنَّصْبِ عَطْفَ عَلَى حَرَابٍ وَهُوَ
 بِكُسر الهمزة وَهُوَ قُرْبَةٌ صَغِيرَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ تَأْتِي شَذْذًا بِفَتْحِ الشَّيْنِ الْمُجْهَمَةِ وَتَشْدِيدِ الدَّوْنِ وَهِيَ الْقُرْبَةُ
 بِعَيْنِ الْيَاءِ ثُمَّ تَقْرَأُ ثُمَّ تَقْرَأُ ثُمَّ تَقْرَأُ وَشَدِيدُ النَّارِ مِنَ التَّعْيِ وَهِيَ الْأَعْرَاسُ وَالتَّوَلَّى وَقَالَ
 أَبُو ذَرٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَتْ بَعَثْتُهُ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ جَرِيرٍ نَادَرَ كَتَبْتُ بِكَذَا أَشْوَ لَهُ أَذْنُ لَا يَضْعِيْنَا وَفِي رِوَايَةِ عَطَاءِ بْنِ يَسْفِيْعٍ وَفِي رِوَايَةِ

ابن جريج حسي وفي رواية ابراهيم بن نافع من كثير فقالت رضىت بالله قوله عند الثانية بفتح التاء
 المثلثة وكسر النون وتشديد الباء آخر الحروف وهو في الجمل كالعقبة وقيل هو الطريق العالى
 فيه وقيل اعلى المسيل في رأسه قوله رب يعنى يارب ويروى ربى بالياء هكذا رواية الكشميهنى رب
 وفي رواية غيره ربنا كافي القرآن وهو قوله تعالى (ربنا انى اسكنت من ذرى بواى خيرى زرع
 عند بيتك المحرم ربنا لبقينا الصلاة فاجعل اقنعة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم
 يشكرون قوله بواى خيرى زرع هو مكة قوله المحرم وصف البيت بالمحرم لان الله تعالى حرم
 التعرض له والتهاون به ولانه حرم على الطوفان اى منع منه قوله لبقينا الصلاة يتعلق بقوله
 اسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادى الخلاء البلقع الا لبقينا الصلاة عند بيتك المحرم قوله فاجعل اقنعة
 من الناس اى من اقنعة الناس وهى جمع فؤاد وهى القلوب وقد يعبر عن القلب بالفؤاد وقيل جمع
 وفود من الناس ولو قال اقنعة للناس لحجت اليهود والنصارى والمجوس قاله سعيد بن جبير قوله
 تهوى اليهم اى تقصدهم وتسكن اليهم قوله وارزقهم من الثمرات اى التى تكون في بلاد الرىف
 حتى يحببهم الناس فقبل الله دعاه وانبت لهم بالطائف سائر الاشجار لعلهم يشكرون النعمة قوله
 حتى اذا نفذ ما فى السقاء اى حتى اذا فرغ الماء الذى فى السقاء قوله وعطش ابنها اى اسمعيل بكسر
 الطاء فى موضعين قيل كان عمره فى ذلك الوقت سنتين وقيل كان لبها انقطع قوله يتلوى اى يترغ ويقلب
 ظهر البطن ويمينا وشمالا والوى وجع فى البطن قوله او قال تلبط بالاء الموحدة قبل الطاء المهملة اى يترغ
 ويضرب بنفسه الارض وقال الداودى هو ان يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت قال الخليل لبط فلان
 بفلان الارض اذا صرعه صرعا عتيقا وقال ابن دريد اللبط باليد والخطب بالرحل وفي رواية عطاء
 ابن السائب فلما ظمأ اسمعيل جعل يضرب الارض بعقبه وفي رواية معمر والكشميهنى يتلظظ بالميم
 والعطاء المعجمة قوله ثم استقبلت الوادى وفي رواية عطاء بن السائب والوادى بضم واو ثم عبق قوله نظر
 جلة وقعت حالا قوله فهبطت بفتح الباء قوله ثم سمعت سعى الانسان المجهود اى الذى اصابه الجهد وهو
 الامر المشق قوله سمع مرات وفي حديث ابى جهم وكان ذلك اول من سعى بين الصفاء والمروة قوله فقالت
 صه بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبكسر هاء منونة والمعنى لما سمعت الصوت قالت لنفسها صه اى
 اسكتى وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فقالت اغثنى ان كان عندك خير قوله ثم سمعت اى تكلفت
 فى السماع واجتهدت فيه وهو من باب التفعّل ومعناه التكلف قوله قد اسمعت بفتح التاء من الاسماع قوله
 غواث بفتح الغين المعجمة فى رواية الاكثرين وتخفيف الواو وفى آخره ناء مثلثة قيل وليس فى الاصوات
 فعال بفتح اوله غيره وحكى ابن الانبارى ضم اوله وحكى ابن قرقول كسر اوله ايضا وفي رواية ابى
 ذر الضم والقحح للاصلي وضبطه الدماطى بالضم وضبطه ابن التين بالفتح وعلى كل حال هو مشتق
 من الغوث وجزاء الشرط محذوف تقديره ان كان عندك غواث اغثنى قوله فاذا هى الملك كذا اذا لمفاجأة
 وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل وفى حديث على عند الطبرى باسناد حسن فاداهما
 جبريل فقال من انت قالت انا هاجرام ولد ابراهيم قال قالى من وكلكما قالت المراد الله قال وكلكما الى كافى
 قوله فبحث بمقبّد البحث طلب النسي فى التراب وكانه حفر بطرف رحله قوله او قال يحنأه شك
 من الراوى قال الكرمانى ومعنى قال يحنأه اشار به وفي رواية ابراهيم بن نافع فقال بعقبه هكذا
 وغز عقبه على الارض وفي رواية ابن جريج فركض جبريل برجله وفي حديث على ففحص الارض

باصبعه فنبهت زمزم قوله حتى ظهر الماء وفي رواية ابن جريج ففاض الماء وفي رواية ابن قانع فانبثق
 اى تفجر قوله وجعلت تحوضه اى تجعله كالخوض اى لا يذهب الماء وفي رواية ابن قانع فدهشت
 ام اسمعيل فجعلت تحفر وفي رواية الكشميهني من رواية ابن نافع تحفن بالنون بدل الراء والاول
 اصوب وفي رواية عطاء بن السائب فجعلت تفحص الارض بيديهما قوله وتقول بيدها هكذا
 هو حكاية فعلها وهذا من اطلاق القول على الفعل قوله عينا معينا قدم تفسيره عن قريب وفي رواية
 ابن قانع كان الماء ظاهرا قوائمه لا تخافوا الضيعة اى الهلاك ويروى لا تخافى وفي حديث ابى جهم لا تخافى
 ان ينفد الماء ويروى لا تخافى على اهل هذا الوادى ظمأ وانها عين تشرب بها ضيفان الله وزاد في حديث
 ابى جهم فقالت بشرك الله بخير وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله يبنى هذا
 الغلام كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسمعيلى يبنيه باظهار المفعول قوله كالراية وهو المكان المرتفع
 قوله رفقة بضم الراء وسكون الفاء وفتح القاف وهى الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفرهم او لا
 قوله من جرهم بضم الجيم والهاء حى من الين وهو ابن فخطان بن مابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبليل اللسان
 وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السميع ويطلق على الجميع جرهم وقيل ان
 اصلهم من العمالة وفي رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قوله
 او اهل بيت من جرهم شك من الراوى قوله مقبلين حال من الاقبال وهو التوجه الى الشئ قوله
 من طريق كداء بفتح الكاف وبالمد وكذا هو في جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمدنى
 اعلى مكة واما الذى في اسفلها بضم لكاف والقصر والصواب هنا هذا يعنى بالضم والقصر ورد
 بانه لا مانع من ان يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى قوله ماشا بالعين المهملة وبالفاء
 وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يعصى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يعرف
 مواضع الماء من الارض قوله لههدنا اللام فيه مفتوحة للتأكيد قوله بهذا الوادى ظرف مستقرا
 لغو قوله وما فيه ماء الوادى فيه للتحال قوله فارسلوا جريا بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء آخر
 الحروف وهو الرسول ويطلق على الوكيل والاجير وسعى بذلك لانه يجرى مجرى مرسله او موكله
 اولانه يجرى مسرعا في حوايجهم قوله او جريرين شك من الراوى هل ارسلوا واحدا او اثنين وفي
 رواية ابراهيم بن نافع فارسلوا رسولا قوله فاذا هم بالماء كلمة ادالفاجأة * فان قلت المذكور جرى
 بالافراد او جريرين بالتنبيه فاوجه الجمع قلت يحتمل كون ناس آخرين مع الجرى من الخدم والاتباع قوله
 فاقبلوا اى جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله واما اسمعيل عند الماء جلة حاله كاشة عند الماء مستقرة قوله
 فقالوا اى جرهم قالوا بعد حضورهم عند ام اسمعيل قوله فقالت نعم اى قالت ام اسمعيل نعم اذنت لكم
 بالنزول قوله فالتى ذلك بالفاء اى وجد قال الكرمانى اى وجد ذلك الجرهمى ام اسمعيل محبة للموانسة بالناس
 وقال بعضهم فالتى ذلك اى وجد واما اسمعيل بالنصب على المفعولية ولم يبين فاعل وجد من هو كما انه خفي
 عليه وكذلك خفى على الكرمانى حتى جعل فاعل الذى الجرهمى والفاعل لقوله فالتى هو قوله ذلك دام
 اسمعيل مفعوله وذلك اشارة الى استيذان سمع والمعنى فأتى استيذان جرهم بالنزول ام اسمعيل
 والى لئلا انها تحب الانس لانها كانت وحدها واولادها صغيرا والوحشة ممتكنة ونظير ما ذكرنا من هذا
 نظير ما في قول عائشة رضى الله تعالى عنها لما لعاه المهر هندى الاناث ما وفسره ابن الاثير وغيره اى ما تى

عليه السحر الا وهو نائم يعني بعد صلاة الليل والفعل فيه للسحر قوله الانس بضم الهمزة ويجوز بالكسر
ايضا لان الانس بالكسر جنسها قوله وشب الغلام اي اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي حديث ابي
جهم ونشأ اسمعيل بين ولدانهم اي وادان جرهم قوله وتعلم العربية منهم اي من جرهم وقال بعضهم
وفيه تضعيف لقول من روى انه اول من تكلم بالعربية وقع ذلك عند الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ
اول من نطق بالعربية اسمعيل قلت ليس فيه تضعيف ذلك لان المعنى اول من تكلم بالعربية من اولاد
ابراهيم اسمعيل عليهما السلام لان ابراهيم واهله كلهم لم يكونوا يتكلمون بالعربية فالاولية امرئسي
فبالنسبة اليهم هو اول من تكلم بالعربية لبالنسبة الى جرهم قوله وانفسهم قال الكرمانى انفسهم بلفظ
الماضى اي رغبهم فيه وفي مصاهرته يقال انفسى فلان في كذا اي رغبني فيه واعجبهم اي اعجبهم في نقاسته
وقال بعضهم انفسهم بفتح الفاء بلفظ افعل التفضيل من النفاسة اي كثرت رغبتهم فيه انتهى قلت قوله افعل
التفضيل غلط وما هو الافعل ماض من الانفاس والفاعل فيه اسماعيل وهو عطف على تعلم وقال ابن الاثير
في النهاية وحديث اسمعيل عليه الصلاة والسلام انه تعلم العربية وانفسهم اي رغبهم واعجبهم
وصار عندهم نفيسا يقال انفسى في كذا اي رغبني فيه قوله زوجوه امرأة منهم قال السهيلي
اسمها جداء بنت سعد وعن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة وفي حديث ابي جهم انها
بنت صدى ولم يسمها وقال عمر بن شبة اسمها حى بنت اسعد بن علق وعن ابن اسحق ان اسمعيل
خطبها الى ابيها فزوجها منه قوله وماتت ام اسمعيل يعني في خلال ذلك وفي رواية عطاء بن السائب
فقدم ابراهيم وقدمت هاجر عليها السلام وكان عمرها تسعين سنة فدفنها اسمعيل عليه الصلاة والسلام
في الحجر قوله يطالع تركته بكسر الراء اي يفقد حال ما تركه هناك والتركه بكسر الراء وسكونها بمعنى
المتروكة والمراد بها اهله والمطالعة النظر في الامور وقال ابن التين هذا يشعر بان الذبيح اسحق لان
المأمور بذبحه كان عند ما بلغ السعي وقد قال في هذا الحديث ان ابراهيم تركه رضيعا وعاد اليه وهو
متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث انه عاد اليه في خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج
واجاب الكرمانى بانه ليس فيه نفي بحديثه مرة اخرى قبل موتها وتزوجه قلت بل ليس فيه نفي المجي
اصلا بل فيه المجي مرات فانه جاء في خبر ابي جهم كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزور
هاجر كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتى مكة ثم يرجع فيقبل في منزله بالشام قوله خرج يبتغي
لنا اي يطلب لنا الرزق وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسمعيل الصيد يخرج فيتصيد وفي حديث
ابي جهم ولكن اسمعيل يرعى ماشية ويخرج متكبا قوسه فيرمى الصيد قوله ثم سألهما عن عيشهم
وزاد في رواية عطاء بن السائب وهل عندك من ضيافة قوله فقالت نحن في ضيق وشدة وفي حديث
ابي جهم فقال لها هل من منزل فقالت لاها الله اذا قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهدا فقالت
اما الطعام فلا طعام واما الشاء فلا تحلب الا مصر اى الشخب واما الماء فعلى ما ترى من الغلظة الشخب
بفتح الشين وسكون الخاء المجتمين وبياء موحدة السيلان قوله يغير عتبة بابه * العتبة بفتح العين
المهملة من فوق والبياء الموحدة وهى اسكفة الباب وهى ههنا كناية عن المرأة قوله جاءنا شيخ
كذا وكذا وفي رواية عطاء بن السائب كاستخف بشانه قوله فسالنا عنك بفتح الكلام قوله
ذاك ابي اى ذاك الذى هو ابي ابراهيم قوله وتزوج منهم اخرى اي تزوج من جرهم امرأة
اخرى ذكر الواقدي ان اسمها سامة بنت مهمل وقيل اسمها عاتكة وقيل شامة بفتح الباء الموحدة

وبش بن مجبة خفيفة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وقيل اسمها نجدة بنت الحارث بن مضاض وحكي
 ابن سعد عن ابن اسحق ان اسمها رعدة بنت بشجب بن يعرب بن يوزان بن جرهم وذكر الدارقطني
 ان اسمها سيدة بنت مضاض وقال الجواني اسمها هالة بنت الحارث بن مضاض ويقال سلى ويقال
 الحنفاء قوله نحن بخير وسعة وفي حديث ابي جهم نحن في خير عيش بحمد الله ونحن في ابن كثير
 ولحم كثير وماء طيب قوله اللهم بارك اللهم في اللحم والماء وفي رواية ابراهيم بن نافع اللهم بارك اللهم
 في طعامهم وشراهم قوله فهما لا يخلوان عليهما اى فاللحم والماء لا يعتمد عليهما احد بغير مكة
 اللهم يوافقاه والغرض ان الدائمة على اللحم والماء لا يوافق الا مزجة وينحرف المزاج عنهما الا في
 مكة فانهما يوافقانه وهذا من جملة بركاتهما اثر دعاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفي رواية الكشميني
 لا يخلوان بصيغة التثنية يقال خلوت بالشيء واختليت اذا لم تخلط به غيره ويقال اخلى الرجل
 اللبن اذا غيره وفي حديث ابي جهم ليس احد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى قوله
 هل اناكم من احد وفي رواية عطاء بن السائب فلما جاء اسمعيل وجدرج ابيه فقال لامرأته هل جاءك
 احد قالت نعم شيخ احسن الناس وجها واطيب ريحا قوله ان تثبت عتبة بابك وفي حديث ابي جهم
 فانها فلاح المنزل قوله ان امسكك زاد في حديث ابي جهم واقد كنت على كريمة وقد ازددت على
 كرامة فولدت لاسمعيل عشرة ذكور قلت ولدت له اثني عشر رجلا وهم نابت وقيدار واذميل
 وميشي ومسمع وذوما وماش وآزر وفطور ونافش وظميا وقيدما وكانت له ابنة تسمى نسمة قوله
 يرى بفتح الياء وسكون الباء الموحدة والنبل بفتح النون وسكون الباء الموحدة السهم قبل ان يركب
 فيه نصله وريشه وهو السهم العربي قوله دوحه وهي التي تزل اسمعيل وامه تحتها اول قدميهما
 ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من وراء زمزم قوله كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد يعني
 من الاحتناق والمصاحفة وتقبل اليد قوله ان الله امرني بامر قيل كان عمر ابراهيم في ذلك الوقت مائة
 سنة وعمر اسمعيل ثلاثين سنة قوله وتعني قال واعينك وفي رواية الكشميني فاعينك بالقاء وفي رواية
 ابراهيم بن نافع ان الله قد امرني ان تعينني عليه قال اذن افعل بالنصب قوله اكة بفتحين وهي الربة
 قوله على ماحولها يتعلق بقوله ابني قوله رفعا للقواعد جمع قاعدة وفي رواية احمد عن عبدالرزاق
 عن معمر عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس القواعد التي رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك
 وفي رواية مجاهد عند ابن ابي حاتم ان القواعد كانت في الارض السابعة وفي حديث ابي جهم فلغ
 ابراهيم من الاساس الذي اس آدم عليه الصلاة والسلام وجعل طوله في السماء تسعة اذرع وعرضه
 في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم زاد اوجههم وادخل الحجر في البيت وكان
 قبل ذلك زرا لغنم اسمعيل وانما بناء بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا
 وحفر له بئرا عند باب خزانة البيت بليق فيها ما يهدي للبيت وفي حديثه ايضا ان الله اوحى الى ابراهيم
 ان اتبع السكينة فخلقت على موضع البيت كانتها محابة فخفرا يريدان اساس آدم الاول وقال ابن
 جرير حدثنا هناد بن السري حدثنا ابو الاحوص من سماك من خالد بن صرعة ان رجلا قام الى
 على رضى الله تعالى عنه فقال الاتخبر عن البيت اهو اول بيت وضع في الارض فقال لا ولكنه
 اول بيت وضع في البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وان شئت انبأتك كيف بنى ان الله تعالى اوحى
 الى ابراهيم ان ابن لي بيتا في الارض قال فضايق ابراهيم بذلك ذراعا فاسل الله السكينة وهي ريح خجوج

ولها رأسان فاتبع احدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطى الحبيفة
وامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يبني حيث تستقر السكينة فبنى ابراهيم وبنى حجر فقال ابراهيم
لاسماعيل ابني حجرا كما امرتك قال فانطلق الغلام يلتمس له حجرا فأتاه فوجده قد ركب الحجر الاسود
في مكانه فقال يا ابت من اتاك بهذا الحجر قال اتاني به من لا يشكك علي بناتك جاءه جبريل عليه الصلاة
والسلام من السماء قائما وفي رواية السدي لما بنيا القواعد فبلغا مكان الركن قال ابراهيم لاسماعيل
يا بني اطلب لي حجرا حسنا اضعه ههنا قال يا ابت اني كسلان قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا
وجاء جبريل بالحجر الاسود من الهند وكان ابيض ياقوتة يضاء مثل الثغامة وكان آدم عليه الصلاة
والسلام هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسماعيل بحجر فوجده عند الركن فقال يا ابت من جاءك
بهذا قال جاءه من هوانشط منك فينا يدعوان الكلمات التي ابلى ابراهيم ربه فقال ربنا تقبل
منائك انت السميع العليم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة بن رافع حدثنا عبد الوهاب بن معاوية
عن عبد الرحمن بن خالد عن علي بن ابراهيم ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل بنيا قواعدا البيت
من خمسة اجبل فقال مالكما ولا رضى فقالا نحن عبدان مأموران امرنا ببناء هذه الكعبة قال فهاتما
بالينة على ماتد عيان فقامت خمسة اكباش فقلن نحن نشهدان ابراهيم واسماعيل عبدان مأموران
امرنا ببناء هذه الكعبة فقال قد رضيت وسلمت ثم مضى وذكر الازرق في تاريخ مكة ان ذا القرنين
طاف مع ابراهيم البيت قلت ريج خجوج اى شديدة المرور في غير استواء + قوله فتطوت وفي رواية
فتطوقت قوله مثل الثغامة بفتح التاء المثلثة والفين المجمة وهى طير ابيض كبير قوله من خمسة
اجبل وعند ابن ابي حاتم بناء من خمسة اجبل حراء وثير ولبنان وجبل الطور وجبل الحجر قال ابن
ابى حاتم جبل الحجر يعنى بفتح الخاء المجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبد الرزاق عن ابن جريج عن
عطاء ان آدم بناء من خمسة اجبل حراء وطور زيتا وطور سيناء والجودى ولبنان وكان ربضه من
حراء ومن طريق محمد بن طلحة التيمي قال سمعت انه اسس البيت من ستة اجبل من ابي قبيس ومن
الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن احد قلت حراء بكسر الحاء المهملة والمد وهو جبل
من جبال مكة معروف وثير بفتح التاء المثلثة وكسر الباء الموحدة جبل من جبال مكة ولبنان بضم اللام
وسكون الباء الموحدة جبل بالشام من اعظم الجبال واصله ممتد من الججاز الى الروم وجبل الطور
على مسيرة سبعة ايام من مصر وهو الجبل الذى كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه وطور زيتا جبل
بالقدس والجودى جبل مطل على جزيرة ابن عمر على دجلة فوق الموصل وطور سينا يختلف فيه
فقيل هو جبل بقرب ايلة وقيل هو جبل بالشام وقدس بفتح القاف اثنان قدس الابيض وقدس الاسود
وهما جبلان عند ورقان وورقان على وزن قطران جبل اسود بين العرج والروثة على بين المار من
المدينة الى مكة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم قرية جامعة من اعمال الفرع
على ايام من المدينة النبوية والروثة بضم الراء وقح الواو وسكون الباء آخر الحروف وفتح التاء
المثناة وهى قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا ورضوى من جبل تهامة بينها وبين
المدينة سبع مراحل وهو من ينبع على يوم قوله جاء بهذا الحجر اراد به الحجر المشهور بمقام ابراهيم
عليه السلام وفي رواية ابراهيم بن نافع حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر
المقام وزاد في حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام يبني عليه

ويرفعه له اسمعيل عليه السلام فلما بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه واخذ المقام فجعله
لاصقا بالبيت قوله حتى يدورا من الدوران ويروى حتى يدورا من الدوران **ص** حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين اهله ما كان يخرج باسمعيل وام اسمعيل ومعهما شاة فيهما ماء فجعلت ام اسمعيل
تشرب من الشاة فيدري ابنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعتها تحت دوحه ثم رجع ابراهيم الى اهله
فاتبعته ام اسمعيل حتى لما بلغوا كداء نادته من ورائه يا ابراهيم الى من تركنا قال الى الله قالت رضيت
بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشاة ويدري ابنها على صبيها حتى لما فني الماء قالت لو ذهبت فنظرت
لعلى احس احدا قال فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت هل تحس احدا فلما بلغت الوادي سمعت
وأنت المروة فجعلت ذلك اشواطاً ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت تعني الصبي فذهبت فنظرت فاذا
هو على حاله كأنه ينشغ للموت فلم تقرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلى احس احدا فذهبت
فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس احدا حتى اتمت سبعاً ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت الصبي
فاذا هي بصوت فقالت اغث ان كان عندك خير فاذا جبريل عليه السلام قال فقال بعقبه هكذا ونحز
عقبه على الارض قال فانبثق الماء فدهشت ام اسمعيل فجعلت تحفر قال فقال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه
وسلم لو تركته كان الماء ظاعراً قال فجعلت تشرب من الماء ويدري ابنها على صبيها قال فرئاس من جرهم
بطن الوادي فاذا هم بطير كأنهم اتركوا ذلك وقالوا ما يكون الطير الا على ماء فبعثوا رسولهم فنظروا فاذا
هو بالماء فأتاهم فأخبرهم فأتوا اليها فقالوا يا ام اسمعيل اتأذنين لنا ان نكون معك او نسكن معك فبلغ ابنها فتكبح
فيهم امرأة قال ثم انه بدا لابراهيم عليه السلام فقال لاهله اني مطلع تركتي قال فبجاء فسلم فقال ابن اسمعيل
فكانت امرأته ذهب يصيد قال قولي له اذا جاء غير عتبة بابك فلما جاء اخبرته فقال انت ذاك فادهي
الى اهلك قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي قال فجاء فقال ابن اسمعيل فقالت امرأته
ذهب يصيد فقالت الاتزلى فنظم وتشرب فقال ما طعامكم وما شرابكم قالت طعامنا اللحم وشرابنا
الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة يدعو ابراهيم
قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي فجاء فوافق اسمعيل من وراء زمزم يصلح لباله فقال
يا اسمعيل ان ربك امرني ان ابني له بيتا قال اطع ربك قال انه قد امرني ان تعينني عليه قال اذا فعل او كما قال قال
فكما فاجعل ابراهيم يبنى واسماعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال
حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ على نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يناوله الحجارة ويقولان
ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم **ش** هذا طريق ثالث لحديث ابن عباس وعبد الله بن
محمد البخاري المعروف بالسندى وابو عامر هو العقدي وابراهيم بن نافع الخزومي المكي قوله
وبين اهله يعني سارة لما ولدت هاجر اسمعيل وقد تقدمت قصتها قوله ما كان اى من جنس الخصومة
التي هي معتادة بين الضرائر قوله حتى لما بلغوا اى نادته حين اللوغ قوله كداء قدم الكلام فيه
مع الخلاف في ضبطه قوله كأنه ينشغ من النشغ بالنون والشين والغين المعجيتين وهو الشهيق من الصدر
حتى كاد يبلغ به العشى اى يعلو نفسه كأنه شهيق من شدة ما يرد عليه قوله فلم تقرها نفسها من الاقرار
في المكان ونفسها مرفوعة بانه فاعله قوله فقال بعقبه اى اشار به وهذا من المواضع التي يستعمل فيها
قال في غيره معناه قولي فانبثق اى انخرق وتغير ومادته بقاء موحدة وثناء مثله وقاف قوله تحفر باراء

ويروى تحفن بالنون اى تلاء الكفين قوله فبلغ الفاء فيه فصحة اى فأذنت فكان كذا فبلغ قوله
 بدا اى ظهر لابراهيم التوجه الى هاجر قوله بركة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هى
 بركة او بالعكس اى زمزم بركة او فى طعام مكة وشرابها بركة وسياق الكلام يدل عليه قوله عتبة
 بابك ويروى بيتك قوله على نقل الحجارة ويروى عن نقل الحجارة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه قال سمعت اباذر قال قلت يا رسول الله اى
 مسجد وضع فى الارض اول قال المسجد الحرام قال قلت ثم اى قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما
 قال اربعون سنة ثم ايتا ادركت الصلاة بعد فصله فان الفضل فيه **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله
 المسجد الحرام لانه بناء ابراهيم الخليل والمراد بالترجمة التى بقوله باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم
 خليلا والباب المجرد الذى بعده قد قلنا انه كالفصل فلا اعتبار للباب المترجم دون المجرد وعبد الواحد
 هو ابن زياد والاعمش سليمان وابراهيم التيمي هو ابن يزيد يروى عن ابيه يزيد ابن شريك بن طارق
 التيمي عداده فى اهل الكوفة والحديث اخرجه البخارى ايضا عن عمر بن حفص بن غياث فى باب قول الله
 تعالى ووهبنا لداود سليمان واخرجه مسلم فى الصلاة عن ابى كامل وعن ابى بكر وابى كريب وعن علي بن
 حجر واخرجه النسائى فيه عن بشر بن خالد وفيه وفى التفسير عن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه فى الصلاة
 عن علي بن محمد وعن علي بن ميمون قوله اول بضم اللام ضمة بناء لقطعه عن الاضافة مثل قبل وبعد ويجوز
 قهما اذا كان غير منصرف ويجوز بالنصب اذا كان منصرفا والمعنى اى مسجد وضع اول للصلاة قوله
 ثم اى بالتسوية اى ثم اى مسجد بنى بعد المسجد الحرام قوله قال اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بنى بعده
 المسجد الاقصى قيل له الاقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة وقيل لانه لم يكن وراءه موضع عبادة وقيل
 لبعده عن الاقدار والخبائث فانه مقدس اى مطهر قوله كم بينهما اى بين بناء المسجد الحرام وبناء المسجد
 الاقصى قوله اربعون سنة اى بينهما اربعون سنة وقال ابن الجوزى فيه اشكال لان ابراهيم بنى الكعبة
 وسليمان عليه الصلاة والسلام بنى بيت المقدس وبينهما اكثر من الف سنة والجواب **هـ** ما قاله
 القرطبي ان الآية الكريمة والحديث لا يدلان على ان ابراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام ابتدآ
 وضعهما بل كان تجديدا لما اسس غيرهما وقد روى ان اول من بنى البيت آدم وعلى هذا فيجوز ان يكون
 غيره من ولده رفع بيت المقدس بعده باربعين عاما ويوضحه ما ذكره ابن هشام فى كتابه التيجان ان
 آدم لما بنى البيت امره جبريل عليه الصلاة والسلام بالمسير الى بيت المقدس وان يبنيه فبناء ونسك
 فيه وقال ابن كثير اول ما جعله مسجدا اسرائيل عليه الصلاة والسلام وانما امر سليمان بتجديده
 واحكامه لانه اول من بنى **و** ذكر الثعلبى ان داود عليه الصلاة والسلام امر لبني اسرائيل ان يتخذوا
 مسجدا فى صعيد بيت المقدس فانخذوا فى بناءه لاحدى عشرة سنة مضت من ملك داود وكان داود
 ينقل لهم الحجارة على مائه فاوحى الله الى داود انك لست بانيه ولكن لك ابن املكه بعدك اسمه
 سليمان فاقضى اتمامه على يده وروى عن كعب الاحبار ان سليمان بنى بناء المقدس على اساس قديم كان
 اسسه سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وذكر ابو محمد بن احمد الواسطى فى تاريخ بيت المقدس ان
 سليمان اشترى ارضه بسبعة قناطير ذهبيا وقال الخطابى يشبه ان يكون المسجد الاقصى اول ما وضع
 بناءه بعض اولياء الله تعالى قبل داود وسليمان ثم بناء داود وسليمان فزادا فيه ووسعا فاضيف اليهما
 بناؤه وقد ينسب هذا المسجد الى ايليا فيحتمل ان يكون هو بانيه او غيره ولست احقق لم اضيف اليه

وفي قوله فيحتمل ان يكون هو بانيه نظر لان ايليا اسم البلد فاضيف الى المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال ابو عبيد في معجم البلدان ايلياء مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات مدآخرة وقصره وحذف الياء الاولى قوله بعد يضم الدال اي بعد ادراك الوقت الصلاة قوله فصله الهاء فيه للسكت وفي رواية الكشميهني فصل بلا هاء قوله فان الفضل فيه اي في فعل الصلاة اذا حضر وقتها **ص** حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك عن عمرو بن ابي عمرو ومولى المطلب عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة واني احرم ما بين لابتيها **ش** مطابقتها في قوله ان ابراهيم وعمرو ابن ابي عمرو واسم ابي عمرو ميسرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب القرشي الخزومي ابو عثمان المدني والحديث مضى في كتاب الجهاد في آخر حديث مطول في باب من غزا بصى للخدمة قوله طلع له اي ظهر له جبل احد قوله يحبنا اما حقيقة واما مجازا ومن باب الاضمار اي يحبنا اهله قوله لا بتيها ثنية لانه تخفيف الباء الموحدة وهي الحرة وقد تقدم الكلام فيه هناك **ص** ورواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور عبد الله بن زيد الانصاري واخرجه البخاري موصولا في كتاب البيوع في باب بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصاري عن عبد الله بن يزيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضى الله تعالى عنهم زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الم ترى ان قومك بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقلت يا رسول الله لتردها على قواعد ابراهيم فقال لو لاحد ثمان قومك بالكفر فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك استلام الركنين الذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام **ش** مطابقتها للترجمة على الوجه المذكور في الحديث السابق وابن ابي بكر هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر اخو القاسم قتل بالحرّة والحديث مضى في كتاب الحج في باب فضل مكة وبيانها فانه اخرجها هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك **ص** وقال اسمعيل عبد الله بن محمد بن ابي بكر **ش** اسمعيل ابن ابي اويس واسمه عبد الله ابن اخت مالك بن انس اشار بهذا الى ان اسمعيل روى هذا الحديث وبين ان ابن ابي بكر الذي فيه هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه واخرجه البخاري حديث اسمعيل في التفسير **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عمرو ابن سالم الزرقى قال اخبرني ابو جريد الساعدي رضى الله تعالى عنه انه قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على ش. رواه ابي داود وذيبيهار ذلت على ابراهيم انك جيد مجيد **ش** مطابقتها للترجمة المذكورة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بضم السين الزرقى بضم الزاي وقع اراءه وبالفاف واو جريد بضم حاء عبد الرحمن الساعدي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن القعني

[illegible]

المشوى بالحجارة فقر به اليهم فامسكوا ايديهم قال انامنكم وجلون اي خاشعون قالوا لا تووجل اننا نبشرك
 بغلام عليم اي يكون عليما بالدين وفسر البخاري قوله لا تووجل بقوله لا تخف من وجل يجعل ويوجل
 فهو وجل اي خائف فزع وقرأ الحسن لا تووجل بضم التاء من اوجله يوجله اذا خافه وقرئ لا تأجل
 ولا تووجل من واجله بمعنى اوجله **ص** ولكن ليطمئن قلبي **ش** وفي بعض
 النسخ واذ قال ابراهيم رب اني كيف تحي الموتى قال ارم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وهذه
 رواية ابي ذر ووقع في رواية كريمة ولكن ليطمئن قلبي فقط وسقط كل ذلك للنسخ في حديث ابي
 هريرة عند تكملة الباب الذي قبله واما الكرماني فانه كذلك لم يذكر منه شيئا لالفاظ الباب ولا الترجمة
 + قوله واذ قال ابراهيم يعني اذ كريا محمد حين قال ابراهيم رب اني كيف تحي الموتى الآية وذكر
 المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام اسبابا منها انه لما قال نعم ودلعه الله ربى الذي يحيى ويميت احب
 ان يترقى من علم اليقين الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب اني كيف تحي الموتى كان
 الانسان يعلم الشئ ويتقنه ولكن يحب ان يراه عيانا ومنها انه لما بشر بالخلة سأل ذلك ليتيقن بالاجابة
 لحجة ما بشر به قاله ابن مسعود ومنها انه لما سأل ليشاهد كيفية جمع اجزاء الموتى بعد تفريقها واتصال
 الاعصاب والجلود بعد تمزيقها فاراد ان يجمع بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ومنها ما روى عن
 قتادة انه قال ذكر لنا ان ابراهيم اتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب اني كيف تحي
 الموتى ليشاهد ذلك لان النفوس متشوفة الى المعينة يصدره الحديث الصحيح ليس الخبر كالمعاينة
 + ومنها ما قاله ابن دريد مر ابراهيم يحوت نضفه في البر ونضفه في البحر والذي في البحر تأكله دواب
 البحر والذي في البر تأكله دواب البر فقال ابليس الخبيث يا ابراهيم متى يجمع هذا من بطون
 هؤلاء فقال رب اني كيف تحي الموتى ليطمئن قلبي ليسكن ويهدى اليقين الذي يستقنه وقال
 ابن الحصار في شرح القصيدة انما سأل الله ان يحيى الموتى على يده يدل على ذلك قوله
 فصر من اليك فأجابه على نحو ما سأل وعلم ان احدا لا يترح على الله مثل هذا فيجيبه بعين مطلوبه
 الا من رضى واصطفاه بقوله اولم تؤمن ما ناصطفيك واتخذناك خليلا قال بلى * قوله كيف
 تحي الموتى لفظ كيف اسم لدخول الجار عليه بلاتاً ويل نحو قولهم * على كيف تبع الاخرين *
 وبشتم على وجهين احدهما ان يكون شرطاً نحو كيف تصنع اصنع والاخر وهو الغالب
 ان يكون استفهاماً رهنًا كذلك وقال ابن عطية السؤال بكيف انما هو سؤال عن حاله شئ موجود
 متقرر الوجود عند السائل فكيف هنا استفهام عن هيئة الاحياء وهو متقرر قوله قال او ام تؤمن يعني
 باحياء الموتى وانما قال اولم تؤمن مع عامه بأنه اثبت الناس ايمانا بحبيب بما اجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة
 للسامعين * قوله قال بلى اي بلى آمنت وبلى ايحباب لما بعد النفي * قوله ولكن ليطمئن قلبي اي ليزيد سكونا
 وطمانينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال لان ظاهر الادلة اسكن للقلوب وازيد للبصيرة واليقين
 وعن ابن عباس والحسن وآخرين ليطمئن قلبي للمشاهدة كأن نفسه طالبت برؤية ذلك فاذا رآه
 اطمان وقديع المرء الشئ من جهة ثم يطلب ان يعلمه من غيرها وقيل المعنى ليطمئن قلبي لاني اذا سألتك
 اجبتني وقيل كان سؤاله على طريق الادب يعني اقدرني على احياء الموتى ليطمئن قلبي عن هذه الامنية
 فاجاب الله الى سؤاله وقال فخذ اربعة من الطير وهي الغرموق والطاوس والديك والحمامة كذا روى
 عن ابن عباس وعنه انه اخذ وزاور الا وهو فرخ النعامة ودبكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت

حاجة وديكا وطاوسا وغرابا وروى مجاهد عن ابن عباس ان الطيور كانت طاوسا ونسرا وغرابا وحماما وفيه اشارة الى احوال الدنيا فانطاوس من الزينة والنسر من امتداد الامل والغراب من الغربة والحمام من النياحة وقبل موضع النسر البط وموضع الحمام الديك والحكمة في اختيار هذه الاربعة هي ان الطاوس خان آدم عليه الصلاة والسلام في الجنة والبط خان يونس عليه السلام حين قطع يقطينه والعرباب خان نوحا عليه السلام حين ارسله ليكشف حال الماء الذي هم الارض فاشتغل بالجيفة والديك خان الياس فساب نوبه فلا جرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بداء آدم عليه الصلاة والسلام وساب السكون عن البط بداء يونس عليه السلام وجعل رزق الغراب الجيفة بداء نوح عليه السلام والقي العداوة بين الديك بداء الياس عليه السلام ولما اخذ ابراهيم هذه الطيور الاربعة قال الله تعالى له فصرهن اليك اي قطعهن كذا رواه مجاهد عن ابن عباس ثم خلطنهم ثم اجعلها اربعة اجزاء ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ففعل ابراهيم مثل ما امره ثم امره الله ان ياءوهن فدهاهن فجعل يشار الى الارض بطير الى الریش والدم والدم الى اللحم واللحم الى الاجزاء من كل طير يصل بعضها الى بعض حتى قام كل طير على حذيه واتيده يمشين سعيا ليكون المبلغ في الرؤية التي سألها قال ابن عباس وكان ابراهيم قد اخذ رؤسهن بيده وجعل كل طير يمشي لياخذ رأسه من يد ابراهيم فاذا قدم ابراهيم غير رأسه يأتاه واذا قدم رأسه يركب مع بقية جنته يحول الله تعالى وقوته واهذا قال الله واعلم ان لله عز لا يغلبه شيء ولا يمتنع منه شيء حكيم في اقواله وافعاله فان قلت لم خص الطير من بين سائر الحيوانات قلت لان الطير ما سائر الحيوانات وله زيادة الطيران ولان الطير هو اقرب ما في الارض الى ما في السموات فكانت الا عجبوبة في احيائه اكثر واذا قال عيسى عليه الصلاة والسلام اني اخلق لكم من الطين كهية الطير فاختر الخفش لاختصاصه باشياء ليست في الطيور والحيت والحمل والطيران في الظلمة وعدم الرؤية بالنهار وله اسنان فان قلت لم خص اربعة من الطير قلت لاجل الاسطقسات الاربعة التي بها قوام العالم والجمال كانت اربعة من جبال الشام وقيل جبل لبنان وسنين وطور سينين وطور زيتا ص حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب اني كيف تحي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ورحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد واوليت في السجن مالبث يوسف لا حبيت الداعي شي مطابقتها لترجمة الاصلية ظاهرة واحمد بن صالح ابو جعفر المصري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن احمد بن صالح وعن سعيد بن تليد واخرجه مسلم في الايمان وفي الفضائل عن حرمة بن يحيى واخرجه ابن ماجه في الفتن عن حرمة بن يحيى ويونس بن عبد الاعلى ذكر معناه في قوله نحن احق بالشك وسقط في بعض الروايات لفظ الشك ومعناه نحن احق بالشك في كيفية الاحياء لافي نفس الاحياء وعن الشافعي وغيره ان الشك مستحيل في حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك متطرا لال انبا عليهم السلام لكنك احق به من ابراهيم وقد علمتم ان ابراهيم لم يشك فاذا لم اشك انا ولم ارتب في القدرة على الاحياء ابراهيم اولى بذلك وقيل معناه ان هذا الذي تظنون شيئا ليس بشك انما هو شكنا في اننا اولى به واننا اولى به وليس بشك ولكنه تطلبا لزيد اليقين وتال عياض

يحتمل انه اراد امته الذين يجوز عليهم الشك او انه قاله تواضعا مع ابراهيم قوله اذ قال اي حزين قال
قوله ويرحم الله لوطا ولوطا عليه الصلاة والسلام هو ابن هاران بن آزر وهو ابن اخ ابراهيم عليه السلام
وكان من آمن بابراهيم وهاجر معه الى مصر ثم عاد معه الى الشام فنزل ابراهيم عليه السلام فلسطين
ونزل لوط الاردن ثم ارسله الله الى اهل سدوم وهي عدة قرى وقال متانل وبلادهم ما بين الشام
والحجاز بنا حية زهر وكانت اثنتي عشرة قرية وتسمى المؤصكات من الاذن وكانوا يعبدون الاوتان
ويأتون الفواحس وبسافد بعضهم بعضا على الطريق وغير ذلك من المفاسد وكر الله لوطا في القرآن
في سبعة عشر موضعا وهو اسم اعجمي وفيه العلية والجمعة ولكنه صرف لسكون وسطه وقيل اسم
عربي من لا ط لان حيه لا ط بقلب ابراهيم عليه السلام اي تعلق ولصق قوله لقد كان ياوى الى ركن شديد
وهو اشارة الى الآية الكريمة وهي قوله تعالى (قالوا ان لي بكم قوة او آوى الى ركن شديد) وقال
الطبي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لان كلامه يدل على اقناط كلئ وبأس شديد
من ان يكون له ناصر ينصره وكأنه صلى الله تعالى عليه وسلم استغرب ذلك القول وعده نادرا
منه اذ لاركن اشد من الركن الذي كان ياوى اليه وقال الزمخشري معناه الى قوى استند اليه وامتنع
منه فيصمى منكم شبه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومعدته وقال النووي رحمه الله
يجوز انه نسي الاتجاه الى الله في حاجتهم الاضياف او انه اتجأ الى الله فيما بينه وبين الله وظهر للاضياف
العدو وضيق الصدر قوارب لولبت في الهجن مالبث يرسف وفدلبث سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة
يام وسع سمامات لاجبت الداعي يعني لاسرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن ولما قدمت
العدو قال تعالى (فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك) الآية وصفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبر
حيث لم يبادر الى الخروج وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك تواضعا لانه كان في الامر منه مبادرة
وعجلة لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كثيرا بل يزيده جلالا وقدرا وقيل هو من جنس
قوله لا تفضلوني على يونس وقيل انه كان قبل ان يعلم انه افضل من الجميع والله اعلم واحكم
باب في قول الله عز وجل واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعدش اي هذا
باب في بيان ما جاء في حق اسمعيل من قوله عز وجل واذكر في الكتاب الآية وتام الآية (وكان رسولا نبيا
قوله واذكر اي اذكر يا محمد في الكتاب اي في القرآن اسمعيل انه كان صادقا الوعد قال المفسرون كان بآية وبين
رجل ميعاد فقام ينتظر مدة واخلفوا في ثلاث امدة قيل حولا حتى آناه جبريل عليه السلام وقال ان العاجر
الذي وعدته بالعود ابليس عليه الامة قوله رسولا اي الى جرحهم **باب** حديثه بن سعد
حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع عن رضى الله تعالى عنه قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
على نفر من اسلم يقتضون فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان
راميا وانا مع بنى فلان قال فامسك احد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالكم
لاترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمي وانت معهم قال ارموا وانا معكم كلكم **باب** مطابقته
لترجمة في قوله بنى اسمعيل وحاتم بالخاء المعجمة وكسر الاء المشاة من فوق ابن اسمعيل الكوفي مرفي
الوضوء وزيد من الريادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث قد مر في كتاب الجهاد في باب
التبريض على الرمي ومر الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب **باب** قصة اسحق بن
ابراهيم عليهما الصلاة والسلام **باب** اي هذا باب في ذكر قصة اسحق بن ابراهيم الخليل وعنه ابن

اسحق بشر الله ابراهيم باسمحق من سارة فحملت وكانت بنت تسعين سنة و ابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وقد كانت هاجر حلت باسمعيل فوضعتا معا وشب الغلامان ونقل ابن كثير عن اهل الكتاب ان هاجر ولدت اسمعيل ولا ابراهيم من العمر ستة وثلاثون سنة قبل مولد اسحق بثلاث عشرة سنة وقال ابن الجوزي في اعمار الاعيان ان اسحق عاش مائة وثمانين سنة وفي قول وهب بن منبه عاش مائة وخمسة وعشرين سنة ودفن عند قبر ابيه ابراهيم في مزرعة حبرون **ص** فيه ابن عمرو ابو هريرة رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قال الكرمانى فيه اى في الباب يعنى روى ابن عمر في حق اسحق وقصته حديثا فاشار البخارى اليه اجالا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه وقال ابن التين لم يقف البخارى على سنده فارسله وقال بعضهم هذا كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرمانى قلت هذه مناقشة باردة لان كل من له ادنى فهم يفهم ان ما قاله ابن التين والكرمانى هو الكلام الواقع في محله وهذا الذى ذكره اوجه من كلامه الذى ذكره بالشك والتردد حيث قال كأنه يشير بحديث ابن عمر الى ما سأتى في قصة يوسف وبحديث ابى هريرة الى الحديث المذكور في الباب الذى يليه فليظن المتأمل الحادق في حديث ابن عمر الذى في قصة يوسف هل يحد لما ذكره من الاشارة اليه وجهها قريبا او بعيدا وكذلك في حديث ابى هريرة **ص** **ب** باب **هـ** ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون **ش** اى هذا باب يذكر فيه (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ماتعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق اله واحد ونحن له مسلمون) ذكر الله تعالى وصية ابراهيم لبنيه بقوله ووصى بها ابراهيم بنيه اى بهذه الملة وهى الاسلام ووصى يعقوب ايضا بها ثم قال محتجا على المشركين من العرب ابنا اسمعيل وعلى الكفار من بنى اسرائيل ان يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله تعالى وخدمه لا شريك له فقال لهم ماتعبدون من بعدى فأخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا نعبد الهك والآبة هذه من باب التغلب لان اسمعيل عم يعقوب وتقل القرطبي ان العرب تسمى الم ابو قد استدلل بهذه الاية من جعل الجد اما وجب به الاخوة وهو قول الصديق واليه ذهبت عائشة ام المؤمنين وبه يقول الحسن البصرى وطاوس وعطاء وهو مذهب ابى حنيفة وغير واحد من علماء السلف والخلف وقال مالك والشافعى واجد في المشهور عنه انه يقاسم الاخوانه وحكى مالك عن عمرو عثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقال الزمخشري ام كنتم شهداء هى ام المقطعة ومعنى الهمة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد يعنى الحاضر اى ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضر الموت اى حين احتضر والخطاب للمؤمنين يعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحى وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الا على اليهودية وقال الزمخشري ايضا لكن الوجه ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلها محذوف كأنه قيل ادعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعنى ان اوائلكم من بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذا راد بنيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فالكلم تدعون على الانبياء ما هم مذمومون **ص** حديثا اسحق بن ابراهيم سمع المعتمر عن عبيد الله عن سبعة بنى ابي سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال قيل لانى صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اكرمهم اتاهم قالوا ياتى الله ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ايس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألونى قالوا نعم قال فخياركم في الجاهلية

خياركم في الاسلام اذا قسموا شيئا مطابقة للترجمة من حيث ان الحديث موافق للآية في سياق نسب يوسف والآية تضمنت ان يعقوب خاطب اولاده عندهم بالوصية المذكورة آنفا ومن جملة اولاد يعقوب يوسف وليس في الانبياء على نسق نسب يوسف فانه نبي الله ابن نبي الله يعقوب بن نبي الله اسحق بن نبي الله ابراهيم واسحق بن ابراهيم الراوى هو ابن راهويه والمعتمر هو ابن سليمان بن طرخان وعبيد الله مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث مرفى باب اوائل قول الله واتخذ الله ابراهيم خليلا ومرا الكلام فيه مستقصى ص ١٠٠ باب ١٠ ولوطا اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة وانتم تبصرون انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون فاكان جواب قومه الان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يتطهرون فأنجيناها واهله الامر انه قدرناها من الغابرين وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين شي ١٠١ اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ولوطا اذ قال لقومه الى آخره ولوطا منصوب بتقدير واذكر لوطا او بتقدير ارسلنا لوطا بدلالة قوله فيما قبله ولقد ارسلنا الى نود اخاهم صالحا وكلمة اذ يدل على الاول ظرف على الثانى قوله اتأتون الفاحشة اى الفعلة القبيحة الشنيعة وهى اللواط وقوله وانتم تبصرون اى والحال انكم تعلمون انها فاحشة لم تسبقوا اليها وتبصرون من بصر القلب والله تعالى انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى وقيل وانتم تبصرون اى يبصر بعضكم بعضا لانهم كانوا في ناديتهم يرتكبونها مجاهرين بها لا يستترون عنها منهم وتمردا وخلاعة ومجانة قوله انكم لتأتون الرجال الممزة من الاستفهام على سبيل الانكار قوله شهوة اى لاجل الشهوة قوله تجهلون اى عاقبة العصيان ويوم الجزاء وقيل تجهلون موضع قضاء الشهوة قال الزمخشري فان قلت فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل انتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء قلت اراد تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك واجتمعت الغيبة والمخاطبة في قوله بل انتم قوم تجهلون فعليت المخاطبة فقيل تجهلون لان المخاطبة اقوى وارسخ اصلا من الغيبة قوله فاكان جواب قومه اى قوم لوط الان قالوا كلمة ان مصدرية اى الاقولهم قوله ينظرون من اذار الرجال يقولونه استهزاء بهم وتهكما قوله فأنجيناها اى انجينا لوطا من العذاب وانجينا اهله الامر انه قدرناها اى جعلناها بتقديرنا وقضائنا عليها من الغابرين اى الباقيين في العذاب قوله وامطرنا عليهم مطرا اى الحجارة فساء مطر المنذرين الذين اندروا بالعذاب وقال الداودى انما كان المطر في كتاب الله فهو العقاب والمذكور في التفسير انه يقال امطر في العذاب ومطر في الرحمة واهل اللغة يقولون مطرت السماء وامطرت ص ١٠٢ حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يعقر الله لوط ان كان لياوى الى ركن شديد شي ١٠٣ مطابقة للترجمة ظاهرة و ابو اليمان الحكيم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله ابن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز وهؤلاء علم هذا النسق مروا مرارا كثيرة والحديث منى بن زيد في ما قوله من وحل ونبههم ص ١٠٤ قوله ان كان لياوى الى ركن شديد شي ١٠٤ آوى الى الركن ما اوى الى حجرة لئلا يوايى بها واما قوله ركن شديد فربما هو ركن شديد لما ندهش بحال الانبياء قال ذلك وانه النبأ الله تعالى في طائفة من خلقه حد الله لولا ان صاف الله انوارا وسمى العشرة ركن لان الركن يستند اليه ويمتع به فشيء من الركن من الجبل لشدة ثقله ومعظم

باب في فلان جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون **ش** اي هذا باب
 يذكرو به قوله تعالى فلان جاء آل لوط المرسلون وهم الملائكة المرسلون من عند الله
 لهلاك قوم لوط قوله آل لوط بالنصب مفعول جاء قوله قال اي لوط عليه الصلاة والسلام قوله
 انكم قوم منكرون اي لا اعرفكم قالوا بل جئت بالحق اي اليقين وانا لصادقون في قولنا ثم حكي الله
 تعالى بقية القصة بقوله فاسرأ هلك الى آخرها **ص** بركته بمن معه لانهم قوته **ش**
 اشار به الى ما في قوله وقال ساحر او مجنون واول الآية وفي موسى اذا رسلناه الى فرعون بسلاطن مبين
 فتولى وقوله وفي موسى عطف على قوله وفي الارض آيات قوله بركته يعني بقوته ومن معه يعني المنفعة
 والعشيرة وقال المورج بجانبه وجميع بدنه وهو كساية عن المبالغة عن الاعراض والانتكار والركن الى
 الانسان من مال وجند وقوة وقوله وقال ساحر او مجنون اي وقال فرعون موسى ساحر او مجنون وهذا
 الذي ذكره البخاري ههنا لا وجه له لانه في قصة موسى والترجة في قصة لوط عليه الصلاة
 والسلام ومع هذا ان التفسير التي ذكرها ههنا لم توجد الا في رواية المستمل وحده **ص** تركنوا
 تملوا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تركسوا الى الدين ظلو اي لا تملوا اليهم وهذا
 ايضا لاتعلق له بقصة لوط **ص** فانكرهم وذكروهم واستنكرهم واحد **ش** اشار به
 الى ما في قوله تعالى فلما رأى ايديهم لاتصل اليه دنكرهم وهذا ايضا لا وجه له لان هذا الامكار في الآية
 من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو غير انكار لوط عليه الصلاة والسلام وذلك ان الملائكة
 الاربعة الذين ذكراهم من قريب لما دخلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام في صور مردحسان جاء
 اليهم يحمل حنيد فامسكوا ايديهم فلما رأى ايديهم لاتصل اليه دنكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف
 انا ارسلنا الى قوم لوط واما انكار لوط ففي مجي قومه اليهم كما هو المذكور في قصته **ص**
 يهرعون يسرعون **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وجاءه قومه يهرعون اليه اي جاءوا وطا
 قومه يهرعون اي يسرعون ويهرولون وذلك ان امرأه لوط هي التي اخبرتهم بمجي هؤلاء الملائكة
 في صورة الرجال المردان ونصته مشهورة **ص** دابر آخر **ش** اشار به الى ما في
 قوله ذال وفضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع اي آخرهم مقطوع مستأصل **ص**
 صيحة هلكة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان كانت الاصيحة واحدة قادهم خامدون
 وهذا ايضا لا وجه له ههنا لان هذه الآية لاتعلق لها بقصة لوط **ص** للتوسمين للناظرين
ش اشار به الى ما في قوله تعالى ان في ذلك لآيات للتوسمين وفسره بقوله للناظرين وهكذا
 فسر الضحاك وقال مجاهد مناه للتفرسين وقال القراء للمفكرين وقال ابو عبيدة للتصمين وحقيقته
 من توسمين الشيء نظرت فظ ثبت **ص** ايسيل لطريق **ش** اشار به الى ما في قوله
 فانها امسكت بالذي بين يديها وكذا فسره ابو عبيدة والضمير في قوله وانها يرجع
 الى لوط

القمير قوله فهل من مدكر بالدال المهملة المشددة ومر الكلام فيه هناك ومحمود هو ابن غيلان بالعين
 المعجمة وابو اجد هو محمد بن عبد الله الزبيري وسفيان هو الثوري وابو اسحق السبيعي عمرو والاسود
 ابن يزيد وعبد الله هو ابن مسعود **ص** باب قوله تعالى والى نوح اخاهم صالحا **ص** اي هذا
 باب يذكر فيه بيان قول الله عز وجل والى نوح اخاهم صالحا لان صالحا
 عليه السلام كان من قبيلهم **ص** واختلفوا في نوح فقال الجوهري نوح قبيلة من العرب الاولى وهم قوم
 صالح وكذلك قال القراء سميت بذلك لقلة مائهم وقال الزجاج النماء القليل الذي لا مادة له رقيق نوح اسم
 رجل وقال عكرمة هو نوح بن جابر بن ارم بن سام بن نوح وقال الكلبي وكانت هذه القبيلة تنزل في وادي
 القرى الى البحر والسواحل واطراف الشام وكانت اعمارهم طويلة وكانوا يدون البنين والمساكن
 فتهدم فلما طال ذلك عليهم اتخذوا من الجبال بيوتا يفتحونها وعملوها على هيئة الدور ويقال كانت
 منازلهم اولاب ارض كوش من بلاد عالج ثم انتقلوا الى الحجر بين الحجاز والشام الى وادي القرى
 وخالفوا امر الله وعبدوا غيره وافسدوا في الارض فبعث الله اليهم صالحا نبيا فدعاهم الى الله تعالى حتى
 سمع ولم يتبعه منهم الا قليل يستضعفون وصالح هو ابن عبيد بن جابر بن ارم بن سام بن نوح عليه
 الصلاة والسلام وقيل صالح ابن عبيد بن انيف بن ماشع بن جابر بن جابر بن نوح وقيل صالح ابن
 كاتوه قاله الربيع وقيل صالح ابن عبيد بن يوسف بن صالح بن عبيد بن جابر بن نوح وقاله مجاهد كان بيده
 وبين نوح مائة سنة وكان في قومه بقايا من قوم عاد على طولهم وهيئاتهم وكان لهم صنم من حديد يدخل
 فيه الشيطان في السنة مرة واحدة ويكلمهم وكان ابو صالح سادته فعار الله وهم يكسرون فناداهم الصم
 اقبلوا كانوا فقتلوه ورموه في مغارة فبكت عليه امرأته مسلة فجاءها ملائكة فقال لها ان زوجك في المغارة
 الفلانية فجات اليه وهو ميت فاحياه الله تعالى فقام اليها فوطئها في الحال فعلفت بصالح من ساعتها
 وعاد كانوا ميتا باذن الله ولما شب صالح بعثه الله الى قومه قبل البلوغ ولكنه قدر افاقه قاله وهب
 وقال ابن عباس لما تم له اربعون سنة ارسله اليهم وذكروه الله تعالى في القرآن في خمسة مواضع وبين
 قصته مع قومه فلما اهلك الله قومه نزل صالح بفلسطين واقام بالرملة وقال السدي اتى صالح ومن
 معه من المؤمنين الى مكة واقاموا يتعبدون حتى ماتوا فقبورهم غربي الكعبة بين دار الندوة والحجر
 وقال ابن قتيبة اقام صالح في قومه عشرين سنة ومات وهو ابن مائة وثمانين سنة وقيل ابن
 ثلاثمائة وست وثلاثين سنة وحكاها الخطيب عن ابن عباس وهو الاظهر ويقال ان صالحا مات في اليمن
 وقبره بموضع يقال له الشبوة وذكر الفربري ان صالحا خرج مع المؤمنين الى الشام فسكنوا فلسطين
 ومات بها وكان بين صالح وبين هود مائة سنة وبين صالح وبين ابراهيم ستمائة سنة وثلاثون سنة
ص كذب اصحاب الحجر الحجر موضع نوح واما حارث حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر محجور
 والحجر كل بناء بنيت وما حثرت عليه من الارض فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت حجر كانه
 مشتق من محطوم مثل قتل من مقتول ويقال للاتي من الخيل الحجر ويقال للعقل حجر وحي
 واما حجر اليمامة فهو منزل **ص** قوله كذب اصحاب الحجر اشار به الى قوله تعالى ولقد كذب
 اصحاب الحجر المرسلين وفسر الحجر بقوله موضع نوح وهو ما بين المدينة والشام واراد بالمرسلين
 صالحا وهو وان كان واحدا فالمراد هو ومنهم من المؤمنين كما قالوا الخبيثون في ابن الزبير واصحابه
 وقيل كل من كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب جميعا قوله واما حارث حجر حرام اشار به الى

ما في قوله تعالى وقالوا هذه انفسنا وحرث حجر وقصر الحجر بقوله حرام وكذا فسره ابو عبيدة وحذف البخاري الفاء عن جواب اما وهو قوله حرام وهو جائز قوله وكل ممنوع فهو حجر محجور اي كل شيء يمنع فهو حجر اي حرام ومنه حجر محجور اشارة الى ما في قوله تعالى ويقولون حجرا محجورا وقال ابو عبيدة اي حراما محراما قوله والحجر كل بناء بنيته بناء الخطاب في آخره ويروى بنيته بناء الخطاب في اوله قوله فهو حجر انما دخلت الفاء فيه لان قوله وما حجرت عليه يتضمن معنى الشرط قوله ومنه سمي الحطيم اي ومن قبيل هذه المادة سمي حطيم البيت اي الكعبة حجرا وهو الحائط المستدير الى جانب الكعبة قوله كانه مشتق من محطوم مثل قتل من مقتول اراد ان الحطيم بمعنى المحطوم كما ان القتل بمعنى المقتول يعني فعيل ولكنه بمعنى مفعول وليس فيه اشتقاق اصطلاحى ومعنى محطوم مكسور وكان الحطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة فانكسر باخراجه عنها قوله ويقال للأنثى من الخيل الحجر ويجمع على حجيرة قوله ويقال للعقل حجر كما في قوله تعالى (هل في ذلك قد علم لذي حجر) اي لذي عقل لانه يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك قوله وحجى بكسر الحاء وفتح الجيم مقصور وهو ايضا من اسماء العقل ومنه الحجى بمعنى الستر وفي الحديث من بات على ظهر بيت ليس عليه حجى فقد رثت منه الذمة شبهه بالحجى بمعنى العقل لان العقل يمنع الانسان من الفساد ويحفظه من التعرض للهلاك فكذلك الستر الذى على السطح يمنع الانسان من التردى والسقوط قوله واما حجر ايامة فهو منزل يعنى اما حجر اليازمة بفتح الحاء فهو اسم منزل ثمود بناحية الشام عند وادى القرى وهذا ليس له تعلق بما قبله من الالفاظ الستة ولكنه ذكره استطرادا ومن مكسور الحاء غير ما ذكره حجر القميص وفيه جاء الكسر والفتح افصح ومنه حجر الانسان قال ابن فارس فيه لغتان ويجمع على حجور وجاء في الحجر الذى بمعنى الحرام الكسر والضم والفتح وقال الجوهري الكسر افصح والحجر بفتحين معروف وهو اسم رجل ايضا ومنه اوس بن حجر الشاعر والحجر بفتح الحاء وسكون الجيم مصدر حجر القاضى عليه اذا منه من التصرف في ماله وحجر بضم الحاء وسكون الجيم نبت مر واسم رجل ايضا وهو حجر الكسدى الذى يقال له آكل المرار وحجر بن عدى الذى يقال له الادبر واعلم ان في بعض النسخ وقع هذا الباب مريب قوله باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا وقال بعضهم الصواب اثباته عما يعنى عقيب قوله والى عاد اخاهم هودا ثم ايدى كلامه بما حكاه ابو الوليد الباجى عن ابى ذر الهروى ان نسخة الاصل من البخارى كانت ورقا غير محبوك فربما وجدت الورقة في غير موضعها فنسخت على ما وجدت فوقه في بعض التراجم اشكال بحسب ذلك والافقد وقع في القرآن ما يدل على ان ثمود كانوا بعد عاد كما ان عادا بعد قوم نوح عليه الصلاة والسلام قلت الاعتماد على هذا الكلام بما يستلزم سوء الترتيب بين الابواب وعدم المطابقة بين الاحاديث والتراجم مع الاعتناء الشديد في كتب البخارى على ترتيب ما وضعه الله في تلك الايام ولا يستلزم وقوع قصة ثمود في عاد في البخارى لزوم رعاية الترتيب به حدثنا الحميدى حدثنا رفيان حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن زعمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر الاءى عقر الابقذ فقال ادب اها رجل ذوعر ومنه في نوة تانى زعمة ش مطابقته للترجمة ظاهرة لان عمر الباقى في قصة صالح عليه الصلاة والسلام والحميدى بضم الحاء المهمل عبد الله بن الزبير بن عيسى

وقد مر غير مرة وسفيان هو ابن عينة وعبد الله بن زمعة بفتح الزاي وسكون الميم وقصها ابن الاسود
ابن المطلب بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي امه قريبة بنت ابي امية ابنة ام سلمة
ام المؤمنين وكان من اشرف قريش وكان يأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد في اهل المدينة
وزمعة واخوه عقيل قتل يوم بدر كافرين وابوهما الاسود كان من المستهزين ذكروا ان جبريل
عليه الصلاة والسلام ضرب في وجهه بورقة فعمى وكان لعبد الله بن يسمي يزيد قتله مسرف بن عقبة
صبرا يوم الحرة وقتل له بنون ايضا يوم الحرة وليس لعبد الله بن زمعة في البخاري غير هذا
الحديث وقال ابو عمر وروى عنه عروة ثلاثة احاديث احدها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم قال بضرب احدكم المرأة ضرب العيد ثم يضاجعها من آخر يومه والثاني انه ذكر الضرطة فوعظهم
فيها فقال لم يضحك احدكم بما يفعل والثالث حديث الباب وقد جمع عروة الثلاثة المذكورة في حديث
واحد كما يحكي بيانه عن قريب ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره كما اخرجه البخاري
في التفسير ايضا عن موسى بن اسمعيل وفي الادب عن علي بن عبد الله وفي النكاح عن محمد بن يوسف
واخرجه البخاري هنا بحديث عقر الناقة وفي الادب بالحديث الاول والحديث الثاني وفي النكاح
بالحديث الاول واخرجه مسلم في صفة النار عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واخرجه الترمذي
في التفسير عن هرون بن اسحق وعن عدة بن سليمان واخرجه النسائي في التفسير ايضا عن محمد بن
رافع وهرون بن اسحق بحديث الباب وفي عشرة النساء بالحديث الاول واخرجه ابن ماجه في النكاح
عن ابي بكر بن ابي شيبة بالحديث الاول من ذكر معناه قوله وذكر الذي عقر الناقة اي ناقد
صالح عليه الصلاة والسلام وقصتها هي ان صالحا دعا قومه الى الله تعالى اقترحوا عليه ناقة لانهم
كانوا اصحاب ابل وكانت النوق عندهم عزيزة فقالوا اتكن الناقة سودا حالكه عشرة امدات عرف وناصية
وورفسا ل الله فامسح اليه اخرج بهم الى فضاء من الارض فخرجوا فقال من ابن تريدونها فاشاروا
الى صخرة فقالوا من هذه فاشار اليها صالح عليه الصلاة والسلام فقال اخرجي ما دن الله فتمنض
عنخض الحامل وانفجرت عن ناقد كما طلبوا ثم تلاها فصيل لها فامسح من خلق من حضر منهم ملكهم جدد
عمر ورهط من قومه واراد اشرف ثمود ان يؤمنوا فنهاهم دؤاب بن عمرو وصاحب اوتانهم ورياب
ابن ضمير فكانا من اشرف ثمود وفي تاريخ الفربري قالوا اصالح عليه الصلاة والسلام ان يؤمن لك
حتى تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة ذات الوان من اجر ناصع واصفر فافع واسود حالكا واص
نقق ويكون نظرها كالبرق الخاطف ورغاؤها كالرعد القاصف ويكون طولها مائة ذراع وعرضها
كذلك ذات ضروع اربعة فتعلب منها ماء وعسلا ولبا وخرا ويكون لها تتبع على صفتها وليكر
حينها بتوحيد الهك والافرار بنيتك فخرجت مثل ما قالوا فامسح الكل وكذب بعضهم وكذب اخو الملك
صالحا وملكه ممن لم يؤمن منهم فالقصة طويلة فآخر الامر قالوا قد ضايقتنا هذه الناقة في الماء والكل
فاجعوا على عقرها كما ذكره قوله انتدب لها رجل من نديه لامر فانتدب اي دعاه فاجاب قوله ذوعز
ومنة بفتح الميم والنون واليمين المهملة وقيل بسكون النون وهي القوة وما يمنع به الخصم قوله
في قوة كذا هو في رواية الكشميهني والسر خمسي وفي رواية الاكثرين في قوله كابي زمعه
ر هو الاسود بن المطلب وكان ذا عزم ومنة كما عقر الناقة والتشبيه في هذا وما عقر الناقة هو قدر ابن سالف
وذكر السهيلي انه كان ولد زنا وهو اجر ثمود الذي يضرب به المثل في الشوم وكان اجرا شقرا
ازرق سنا طا قصيرا وقال الثعلبي اسمه قديرة وقال الجوهري اسمه قدان بالذال المهملة هو الاصم وقال

وهب وكان في المدينة ثمانية رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون فأنضاف اليهم قدار فصاروا تسعة
وقال وهب وكانت الثانية حاككة وكان الذي تولى عقرها قدار بن سالف ورمهاها مصدع بن مخرج وذكروهم
ابن دريد في الوشاح فقال قدار بن سالف بن جدع ومصدع بن مخرج بن هزيل بن الحيا* وهزيل بن عتر بن
غنم بن ميلع* وسبيح ابن مكيف بن سحان* وعرام بن نهى بن لقيط* ومهرب بن زهير بن سبيح* وسبيح بن رغام
بن ملدع* وهريذ بن نجاد بن مهان ورعين بن عمر بن داصر* **ص** حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا
يحيى بن حسان بن حيان ابو زكرياء حدثنا سليمان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل الجرف في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها
فقالوا قد عجننا منها واستقينا فامرهم ان يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء **ش** **ص** مطابقته
للتريجة ظاهرة ومحمد بن مسكين اليانبي شيخ الشيعين ويحيى بن حسان منصرف وغير منصرف ابن
حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف النبسي مرفي الجنائز وسليمان هو ابن بلال ابو ابوب
مولى القاسم بن محمد بن ابي مكر الصدوق رضي الله تعالى عنه وكان بربريا قوله لما نزل الجراى منازل
ثمود قوله ويهريقوا اي ويريقوا من الراقاة والهاء زائدة وانما امرهم ان لا يشربوا من مائها خوفا
ان يورلهم قوة او شيئا يضرهم **ص** **ص** وروى عن سبرة بن معبد وابي الشموس ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم امر بالقاء الطعام **ش** **ص** سبرة بفتح السين المهملة وسكون الاء الموحدة وبالراء ابن معبد
بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وقال ابو عمر سبرة بن معبد الجهني ويقال ابن عوسجة بن
حرملة بن سبرة بن خديج بن مالك بن عمرو الجهني يكنى ابا ثرية بفتح التاء المثلثة وكسر الراء وتشديد الباء آخر
الحروف وقال ابو عمرو والصواب ضم التاء يعني المثلثة وفتح الراء سكن المدينة وله بهادار ثم انتقل الى مرو
ليس له في البخارى الا هذا الحديث ووصله حديثه اسجدوا للطبراني من طريق عبد العزيز بن سبرة بن معبد عن
ابيه عن جده سبرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه حين راح من الحجر من كان عجن منكم
من هذا الماء عجينة او حاسبه حيسا فليلقه وايا الشموس بفتح الشين المعجمة وضم الميم وفي آخره سين
مهملة البلوى بفتح الباء الموحدة واللام ولا يعرف له اسم ووصل حديثه البخارى في الادب المفرد
والطبراني وابن منده من طريق سليم بن مطير عن ابيه عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه فالتقى ذو العجين عجينة وذو الحيس حيسه ورواه ابن ابي
حاصم من هذا الوجه وزاد فقلت يا رسول الله قد حسنت حيسة افالقها راحلتى قال نعم **ص** وقال
ابو ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتجن بمائه **ش** **ص** ابو ذر اسمه جندب بن جعدة
قوله من اعتجن بمائه اي امر من اعتجن بمائه باللقاء ووصله البرار من طريق عبد الله بن قدامة عنه
انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فأتوا على واد فقال لهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انكم بوا دملعون فاسرعوا وقال من اعتجن عجينة او طبخ قدر افليكها الحديث وقال لنعلمه
الا بهذا الاسناد **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع ان
عبد الله بن عمر اخبره ان الناس تزلوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارض ثمود الجح
فاستقوا من بئرها واعتجنوا به فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يهريقوا ما استقوا من بئرها
وان يعلفوا الابل العجين وامرهم ان يستقوا من البراء التي كانت تردها الناقة **ش** **ص** مطابقته للتريجة
ظاهرة وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب

عن اسحق بن موسى الانصارى قوله الحجر بالنصب على انه بدل من ارض عمود قوله وان يعلموا بفتح الباء
من علمت الدابة علفا قبل امر في الحديث الماضى بالطرح وههنا قال بالتعليق واجيب بان المراد بالطرح
ترك الاكل او الطرح عند الدواب قوله التي كانت هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره التي كان فيه
كراهة الاستقاء من آبار عمود قيل ويلحق بها نظائرهما من الآبار والعيون التي كانت لمن هلك بتعذيب
الله على كفره واختلف في الكراهة المذكورة فقيل للتحريم وقيل للتنزيه وعلى التحريم هل يمنع صحة
التطهر من ذلك الماء ام لا والظاهر لا يمنع **ص** تابعه اسامة عن نافع **ش** اى تابع
عبد الله اسامة بن زيد بن حارثة الليثى عن نافع يعنى روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
ووصل هذه المتابعة حرمة بن يحيى ابو حفص التميمى المصرى عن عبد الله بن وهب المصرى قال اخبرنى
اسامة بن زيد فذكر مثل حديث عبد الله وفي آخره وامرهم ان ينزلوا على بئر ناقة صالح عليه الصلاة
والسلام فيستقوا منها **ص** حدثنا محمد اخبرنا عبد الله عن معمر عن الزهرى اخبرنى سالم بن عبد الله
عن ابيه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا
باكين ان يصيبكم ما اصابهم ثم تقنع بردائه وهو على الرحل **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عبد الله بن محمد
الجعفى واخرجه النسائى فى التفسير عن سويد بن نصر قوله لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا وزاد فى رواية
انفسهم وقوله المساكن اعم من ان يكون مساكن عمود وغيرهم ممن هو كصفتهم وان كان السبب ورد
في عمود قوله باكين وفى رواية القابسى باكين بياين قال ابن التين وايس **ص** لان الباء الاولى مكسورة
فى الاصل فاستقلت وحذفت احدى الباءين لالتقاء الساكنين قوله الذين ظلموا عمود ومن فى معناهم
من سائر الائمة الذين نزلت بهم المثلث قوله ان يصيبكم اى حذر ان يصيبكم كقوله لا تقرب الاسدان
يفترسك وان مصدرية اى كراهة الاصابة وهذا التقدير عند البصريين والتقدير عند الكوفيين لثلاث
يصيبكم ما اصابهم وهذا خطأ عند البصريين لانهم لا يجوزون اضمارا لقوله ثم تقنع اى تستر قوله
على الرحل وهو رحل البعير **ص** حدثنى عبد الله حدثنا وهب حدثنا ابى سمعت يونس عن الزهرى
عن سالم ان ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان
تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم **ش** عبد الله بن محمد المعروف بالسندى وهب هو
ابن جرير يروى عن ابيه جرير بن حازم البصرى ويونس هو ابن يزيد الا بلى والحديث اخرجه مسلم
فى آخر الكتاب عن حرمة عن ابن وهب وقد مر فى كتاب الصلاة فى باب الصلاة فى مواضع الخسف
حديث ابن عمر من وجد آخر رواه عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن
عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا ماكين فان
لم تكونوا ماكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما اصابهم **ص** **باب** ام كنتم شهداء اذ حضر
يعقوب الموت **ش** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ام كنتم شهداء ثبتت هذه الترجمة هنا وهى
مكررة ذكرت قبل بثلاثة ابواب فلذلك لا توجد فى كثير من النسخ **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا
عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن ابن عمر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الكرم
ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام **ش**
مطابقتها للترجمة من حيث ان يوسف داخل فى وصية يعقوب حين حضره الموت واسحق بن منصور ابن

بهرام الكوسج المروزي الحافظ ابو يعقوب سكن نيسابور ومات سنة احدى وخسين ومائتين روى له الجماعة الا ابا داود ولهم اسحق بن منصور السلولى الكوفى روى له الجماعة ولهم ثالث اسحق بن منصور ابن حيان الاسدى الكوفى روى له الجماعة وعبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل التنورى الحافظ الحجة روى له الجماعة ولهم عبد الصمد بن حبيب العوادى روى له ابو داود وقال البخارى لين وعبد الصمد بن سليمان البلخى الحافظ روى عنه الترمذى وابن خزيمة مات فى سنة ست واربعين ومائتين وعبد الرحمن بن عبد الله يروى عن ابيه عبد الله بن دينار والحديث اخرجه البخارى فى آخر هذا الباب ايضا عن عبدة بن عبد الله الصفار واخرجه فى التفسير ايضا وقال عبد الله قوام يوسف مرفوع لانه خبر مبتدأ وهو قوله الكريم والكريم ضد النيم وكل نفس كريم هو متناول للصالح الجيد دينا ودنيا وقال الدوى واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابنا لثلاثة انبياء متناسلين ومع شرف رياسة الدنيا ملكها بالعدل والاحسان وكون قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الكريم ابن الكريم الى آخره موزونا مقفى لا ينافى وما علمناه الشعر اذ لم يكن هذا بالقصد بل وقع بالاتفاق او المراد به صنعة الشعر وفى رواية الطبرانى من طريق ابى عبدة بن عبد الله بن مسعود يوسف ابن يعقوب بن اسحق ديجع الله وله من حديث ابن عباس قيل يا رسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قال فا فى امتك سيد قال رجل اعطى مالا حلالا وررق سماعة واسناده ضعيف **ص** **باب** قول الله تعالى لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين **ش** اى هذا باب فى بيان تفسير قوله تعالى لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين اوجد ضم السين وكسرها وقصهما مع الهمز وتركه واختلفوا فيه هل هو اعجمى او عربى فالاكثرون على انه اعجمى ولهذا لم ينصرف وقيل عربى مأخوذ من الاسف وهو الحزن والاسيف وهو العبد وقد اجتمعا فى يوسف عليه الصلاة والسلام فسمى به وقال مقاتل ذكر الله يوسف فى القرآن فى سبعة وعشرين موضعا قوله واخوته اى فى خبرهم قوله آيات اى عبر قوله للسائلين قيل اليهود وقيل آيات اى علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته فى كل شئ للسائلين يعنى لمن سأل عن قصتهم وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فخيرهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب وقال الزحشرى وقرى لاية وفى بعض المصاحف عبرة واما اسماء اخوة يوسف فرويل بضم الراء وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفى آخره لام وهو اكبرهم وشمعون ولاوى ويهودا وريالون ويسخرو ويقال اى ساخرو وامهم ليا بنت لايان وهو خال يعقوب ودانى ويقتالى وجادوا وشرو هؤلاء من سريتين ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب اختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فالكل اثنى عشر نفرا **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابى اسامة عن عبيد الله اخبرنى سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اتقاهم الله قالوا ليس من هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نى الله ابن نى الله ابن نى الله بن خليل الله قالوا ليس من هذا نسألك قال فعن معادن الرب تسألونى الناس معادن خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام اذا فقهوا شئ **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله اكرم الناس يوسف بنى الله وعبيد الله بضم العين ابن اسمعيل واسمه فى الاصل عبد الله ابو محمد الهبارى الكوفى وهو من افراده وابو اسامة جاد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمرى والحديث مضى عن قريب فى باب ام كتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت قال العلماء لما سألوا عن اكرم الناس اخبروا كرم الكرم وقال اتقاهم

لان التقي كبير في الآخرة فلما قالوا لانسألك عنه فقال يوسف نبي الله الذي جمع بين الدنيا والآخرة
فلما قالوا ما قالو فهم ان مرادهم قبائل العرب واصولهم قوله فقهوا بضم القاف وحكى كسرهما
ص حديثي محمد اخبرنا عبدة عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بهذا ش هذا وجه آخر للحديث المذكور قال حدثني و يروي اخبرني محمد بن سلام
اخبرنا عبدة و يروي اخبرني عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري
وقال صاحب التوضيح لعلة المقبري وشمع عليه بعض من عاصره لاشك ان سعيدا هو المقبري بلا
حرف ترج ومثل هذا كيف يتصدى لشرح البخاري قوله بهذا اي بهذا الحديث ص
حدثني بدل بن الحبر اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى
عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها مري ابا بكر يصلي بالناس قالت انه رجل اسيف متى يتم
مقامك رق فعاد فعادت قال شعبة فقال في الثالثة او الرابعة انكن صواحب يوسف مروا ابا بكر
ش مطابقتها للترجمة في قوله يوسف وبدل بفتح الباء الموحدة والبدال المهملة وباللام ابن
الحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة وباراء اليربوعي البصري ويقال الواسطي
وهو من افراده والحديث قدمضي في كتاب الصلاة في باب من اسمع الناس تكبير الامام وفي الباب الذي
يليه وفي باب اذا بكى الامام في الصلاة قوله مري امر من امر يا مري واصله او مري فحذفت الهمزة
الثانية تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار مري على وزن على قوله اسيف وفي رواية
زائدة بعدها رقيق القلب سريع البكاء والخرن قوله رق اي يحصل له الرقة قوله فعاد اي فعاد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى كلامه بان قال مري قوله فعادت اي عادت عائشة الى كلامها
الاول بان قالت انه رجل اسيف وبقية الكلام مرت هناك ص حديثنا الربيع بن يحيى البصري حدثنا
زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه قال مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
مروا ابا بكر فليصل بالناس فقالت ان ابا بكر رجل قتال مثله فقالت مثله فقال مروا فأنكن صواحب يوسف
فأم ابو بكر رضي الله تعالى عنه في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حسين عن زائدة بن قدامة
رجل رقيق ش مطابقتها للترجمة في قوله يوسف وزائدة بن قدامة وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه
عامر وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث مرفي كتاب الصلاة في باب اهل العلم والفضل احق
بالامامة قوله فقالت اي عائشة قوله فقال مثله اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما قال في الحديث
السابق قوله فقالت مثله اي فقالت عائشة مثل ما قالت في الحديث السابق قوله فقال حسين والحسين
هو ابن علي الجعفي وهو المذكور في الحديث الذي في باب اهل العلم الذي ذكرنا آنفا وهو راوى عن
زائدة فيه ص حديثنا ابواليمان اخبرنا شعيب حديثنا ابوالزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج سلة بن هشام اللهم انج
الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسني يوسف
ش مطابقة للترجمة في قوله كسني يوسف وهذا الاسناد بعينه على هذا النسق قدم غير مرة ومضي
الحديث في كتاب الصلاة مطولا في باب يهوى بالتكبير حين يسبح رمر الالام فيه هـ
ص حديثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن اخي جويرية حديثنا جويرية بن اسماء عن مالك عن
الزهري ان سعيد بن المسيب و ابا عبيد اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يرحم الله لو طافا لقد كان يأوي الى ركن شديد ولوليت في الجحيم ما لبثت يوسف ثم اتاني الداعي

لاجته ش **م** مطابقته للترجمة في قوله ما لبث يوسف وعبد الله بن محمد بن اسماء مات سنة
احدى وثلاثين ومائتين وجويرة مصغر جارية وهو من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ابن
اسماء بوزن جراء الضبعي والحديث مضى عن قريب في باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف اراهيم
ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن سلام اخبرنا ابن فضيل حدثنا حصين عن شقيق
عن مسروق قال سألت ام رومان وهي ام عائشة عما قيل فيها ما قيل قالت بئنا انا مع عائشة جالستان
اذ ولجت علينا امرأة من الانصار وهي تقول فعل الله بفلان وفعل قالت فقلت لم قالت انه نبي ذكر الحديث
فقلت عائشة اى حديث فاخبرتها قالت فسمعه ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قالت نعم فخرت مغشيا عليها فما فاقت الا وعليها حتى بنافض فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال ما هذه قلت حتى اخذتها من اجل حديث تحدث به ففعلت فقالت والله لئن حلقت لاتصدقوني ولئن
اعتذرت لاتعذروني مثلي ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما نصفون فانصرف النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاتزل الله ما نزل فاخبرها فقالت بحمد الله لا بحمد احد ش **م** مطابقته للترجمة
تؤخذ من قولها فثلي ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه فان فيه يوسف ايضا وسيأتي في قصة الافك في
سورة النور عن عائشة بلفظ والتست اسم يعقوب فلم اجده فقلت ما جدلي ولكم مثلا الا يا يوسف
ذكر رجاله **و** وهم ستة * الاول محمد بن سلام البخاري البكندي وهو من افراد * الثاني
محمد بن فضيل مصغر فضل ابن غزوان الكوفي * الثالث حصين بضم الحاء المهملة وقح الصاد
المهملة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبدالرحمن الهلالي * الرابع شقيق بن سلمة الاسدي
ابو وائل الكوفي * الخامس مسروق بن الاجدع الهمداني الوادعي ابو عائشة الكوفي *
السادس ام رومان بضم الراء وقيل بفتحها بنت عامر بن عويمر ابن عبد شمس بن عتات بن
اذينة بن سبيع بن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة قال ابو عمر هكذا نسبها مصعب وخالفه
غيره والخلاف من ايها الى كنانة كثير جدا واجمعوا انها من بني غنم بن مالك بن كنانة امرأة
ابي بكر الصديق وام عائشة وعبدالرحمن ابني ابي بكر وذكر في التوضيح ام رومان دعد ويقال زينب
بنت عير بن عامر وقيل بنت عامر بن عويمر **و** ذكر ما قيل في هذا السند * اختلاف فيه فقيل انه
منقطع قال ابو عمر رواية مسروق عن ام رومان مرسله ولعله سمع ذلك من عائشة رضى الله
عنها وقال ابن سعد وابو حسان الزبدي ام رومان ماتت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم سنة ست ونزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قبرها زاد الزبير في ذي الحجة وقال ابو
عمر سنة اربع وقيل سنة خمس فعلى هذا لا يتجه سمع مسروق منها ويكون حديثه منقطعاً وقال آخرون
الحديث متصل فقال ابو اسحق الحربي في تاريخه وعلمه سأل مسروق ام رومان وله خمس عشرة
سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وهي اقدم من حدث عنه مسروق وقد صلى خلف ابي بكر وعمر
رضي الله عنهما وقال ابو نعيم الحافظ بقيت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دهرًا طويلاً فعلى هذا
الحديث متصل وقال الخطيب العجيب من الحربي كيف خفي عليه استحالة سؤال مسروق لها مع علوقه
في السلم والاحسان الذي دحه ما يدعى مال السند وتجراله ولم يتفكر فيما وراء ذلك فهي العلة
التي دحخت على البخاري حتى تروى اماه سلم فلم يخرجه ورجاله على شرطه واحسبه فطن لاستحالة
فرده وقول الحربي سألها وله خمس عشرة سنة فعلى هذا لو كان له وقت وفاة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بضع عشرة سنة فالذي منعه ان يسمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * ولقد انتصر بعضهم للبخاري بانه لما ذكر رواية علي بن زيد بن جدعان عن القاسم مانت ام رومان زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه نظر لضعف علي واتقطاع حديث القاسم * وحديث مسروق اسند وقال ايضا الذي رواه ابن سعد اصله من الواقدي وفيه مقال ورد عليه بان الحميدي قال كان بعض من لقينا من البغداديين الحفاظ بقولون الارسال في هذا الحديث بين وقال الخطيب وقع في كتاب في رواية رواه مسروق عن ابي مسعود عن ام رومان قال وهو الاشبه وكذا قاله ناصر السلاحي وقال الخطيب ايضا الصواب ان يقال سئلت ام رومان على صيغة المجهول من الماضي وهذا اشبه بالحكمة لان من الناس من يكتب الهزلة الفاسي في جميع احوالها الرفع والنصب والخفض فلعل بعض القلة كتب على صورة سألت بالالف ودون عليه ورواه وقال الكرماني لا ينفعه هذا العذر لما جاء في حديث الافك من البخاري قال مسروق حدثني ام رومان قلت قيل انه وهم فيه وقال الداوي فيه من الوهم ان ام مسطح من قرينش وقالت ولجت علينا امرأة من الانصار وقال الخطيب الراوي عن شقيق عن مسروق هو حصين وحصين قد اختلف في آخر عمره فلهذا روى الحديث في حال اختلاطه قال الخطيب ايضا وفي رواية عن مسروق سئلت ام رومان وهذا هو الاشبه بالحكمة والله اعلم وذكر معناه **قوله** عما قيل فيها اي في مائشة ما قيل من الافك **قوله** اذ ولجت اي دخلت **قوله** فعل الله بفلان وفعل ارادت الانصارية المذكورة بفلان مسطح بكسر الميم وهو مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب ابن عبد مناف بن قصي القرشي المطلبى يكنى ابا عباد وقال ابو عمر اسمه حوف لا اختلاف في ذلك وغلب عليه مسطح واسم سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة وهي ابن خالة ابي بكر رضى الله عنه وقيل ام مسطح سلمى بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق شهد مسطح بدرا ومات سنة اربع وثلاثين وهو ابن ست وخمسين سنة وقد قيل انه شهد صفين مع علي رضى الله عنه وهو الاكثروا خاض في الافك على عائشة ونزلت براءتها جلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جلد في جلد وكان ابو بكر يفتق عليه لقربانه وقره فتألى ان لا يفتق عليه فنزلت ولا تأكلوا من فضل منكم والسعة الآية فقال ابو بكر والله لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان يفتق عليه وقال والله لا اتركها عنه ابدا **قوله** انه نعى بتشديد الميم من التهمة وهي رفع الخبر يقال ثبت الحديث انميه اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الفساد والتهمة قلت نيمته بالتشديد **قوله** ابو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء وقال الحاربي نعى مشددة واكثر المحدثين يقولونها مخففة قال ابن الاثير وهذا لا يجوز يعني ههنا وفي المطالع وفي رواية ابي ذر بالتخفيف **قوله** بنافض اي ملتزمة بالارتعاد والتنافض من الحى هو ذات الرعدة والتنفض التعريك **قوله** من اجل حديث وهو حديث الافك **قوله** تحدث به على صيغة المجهول صفة لحديث **قوله** ومثلي اي صفتي كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبورا جيلا وقال والله المستعان **قوله** ما نزل وهو قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) العشر الايات فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا عائشة اما الله فقد برأك فقالت امها قومي اليه قلت والله لا اقوم اليه فاني لا احب الا الله عز وجل وهو معنى قوله يا محمد الله لا يحب احد **قوله** بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة انه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

أرأيت قوله حتى إذا استأيس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا أو كذبوا قالت بل كذبهم قومهم قلقت والله لقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم وما هو بالظن فقالت يا عرية لقد استيقنوا بذلك قلت فلعلها أو كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها وأما هذه الآية قالت هم أتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخروا عنهم النصر حتى إذا استأيست من كذبهم وظنوا أن أتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله **ش** ما رأيت أحدا ذكر وجهه مطابقة هذا الحديث للترجمة ولكن له مناسبة للحديث السابق من حيث مجيء النص في حق كل من ذكر فيها بعد اليأس فيكون هذا مطابقا للحديث السابق من هذا الوجه ثم تقول المطابق للطابق للشيء مطابق لذلك الشيء **ش** ورجاله ذكروا غير مرة قوله أرأيت أي أخبرني قوله أي قول الله تعالى حتى إذا استأيس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا وتأمم الآية جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين قوله إذا استأيس الرسل من اليأس وهو القنوط وذكر بقرينة الكلام فيه عن قريب قوله وظنوا أي الرسل ظنوا أنهم كذبوا وفهم عروءة من ظاهر الكلام أن نسبة الظن بالكذب لا يليق في حق الرسل فقالت له مائشة ليس كما زعمت بل معناه ما اشارت إليه بقوله بكلمة الاضراب بل كذبهم قومهم في وعد العذاب وقريب منه ما روى عن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبوا أنهم قد اخلقوا ما وعدهم الله من النصر وقال الزمخشري وظنوا أنهم قد كذبوا أي كذبهم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون قوله قلقت القائل هو عروءة فكانت له اشكل عليه قوله وظنوا لانهم يتيقنوا وما ظنوا فقال والله لقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم فردت عليه مائشة بقولها يا عرية لقد استيقنوا بذلك واشارت بذلك أن الظن هنا بمعنى اليقين كما في قوله تعالى (وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه) أي يتيقنوا ثم ماد عروءة اليها فقال أو كذبوا بالتخفيف ولفظ القرآن على لفظ الفاعل على معنى وظن الرسل أنهم قد كذبوا فيما حد ثوابه قومهم فأجابت مائشة بقولها معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واشارت بذلك إلى ما فهمه عروءة منه ولما لم ترض مائشة بما قاله في الموضوعين حاطبته بقوله يا عرية بالتصغير ولكنه تصغير الشفقة والمحبة والدلال وليس تصغير التحقير واصلمها عروءة اجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء قوله وأما هذه الآية جواب اما محذوف تقديره ظلمت من الظانين فيها هم أتباع إلى آخره **ش** قال أبو عبد الله استأيسوا افتعلوا من يئست منه من يوسف **ش** أبو عبد الله هو البخاري نفسه قوله افتعلوا يعني وزن استأيسوا افتعلوا وليس كذلك بل وزنه استفعلوا والسين والتاء فيه زائدتان للبالغة وقال الكرماني استأيسوا استفعلوا وفي بعض النسخ افتعلوا وخرجه يان المعنى وان الطلب ليس مقصودا فيه ولا بيان الوزن والاشتقاق قلت قال بعضهم في كثير من الروايات افتعلوا وقوله ان الطلب ليس مقصودا منه كلام واه لان من قال ان السين فيه للطلب قال ليس الا للبالغة كما ذكرناه نص الزمخشري عليه في قوله تعالى فلما استأيسوا منه خلصوا نجيا • قوله ولا بيان الوزن ايضا كلام واه لانه اذا لم يكن مراده بيان الوزن لم قال استأيسوا افتعلوا وهذا عين بيان الوزن والظاهر أن هذا من قصور اليد في علم التصريف **ش** ولا تأسوا من روح الله معناه الرجاء **ش** اشار بهذا إلى أن الروح في قوله تعالى لا تأسوا من روح الله يعني الرجاء وعن قتادة أي لا تأسروا من راحة الله كذا رواه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن بشير **ش** أخبرني عبيدة حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن عمر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال الكرم ابن الكرم ابن الكرم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام
 شـ عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن عبد الله ابو سهل الصفار الخزاعي البصري مات
 بالاهواز سنة ثمان وخمسين ومائتين ومن هو ادماده وفي بعض النسخ حدثنا عبدة وفي الستة عبدة بن سليمان
 الكلابي وعبدة بن ابي لبابة تابعي كوفي تزل دمشق روى له الجماعة ما خلا ابا داود وعبدة بن سليمان
 المروزي تزل المصيصة صاحب ابن المبارك روى عنه ابو داود وقيل روى عنه البخاري ايضا
 ذكره ابن عدي ولم يذكر غيره وعبدة بن عبد الرحيم المروزي روى له الترمذي مات بدمشق سنة
 اربع واربعين ومائتين وعبدة بن عبد الوارث البصري وعبدة بن عبد الله والحديث
 قدم عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت صـ باب قول الله تعالى
 عرجل واوب اذ نادى ربه اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين شـ اي هذا باب في بيان
 ما ذكر في حال اوب في قول الله تعالى عرجل واوب اذ نادى ربه الآية واوب اسم اعجمي لا ينصرف
 للجمعة والعلية ذكره الله في القرآن في خمسة مواضع وقوله واوب عطف على ما قبله وداود
 وسليمان اذ يحكمان في الحرة والتقدير واذكر اوب كان التقدير في قوله وداود اذ ذكر داود واختلفوا
 في نسبة قبيل اوب بن اموص بن رزاح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهما السلام نقل هذا
 عن كعب وابن اسحق وقيل اوب بن اموص بن زيرح بن رعويل بن عيصو وقيل اوب بن ساري
 ابن رضوال بن عيصو والمشهور الاول وقيل كان اوبه من آمن براهيم عليه الصلاة والسلام
 يوم القي في النار والمشهور انه من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذريته داود وسليمان واوب) الآية
 والمشهور ان الضمير مائد الى ابراهيم دون نوح عليهما الصلاة والسلام وكانت امه من ولد لوط بن هاران
 وقال ابن الجوزي وامه بنت لوط عليه السلام وكان اوب في زمن يعقوب وتزوج ابنة يعقوب واسمها
 رجة وقيل دنبا وقيل ليا وقيل انما تزوج اوب رجة بنت ميثان بن يوسف بن يعقوب وقيل رجة بنت
 افرائيم بن يوسف وذكر ابن الجوزي في التبصرة انه كان في زمن يعقوب ولكن لم يكن نبيا في زمانه
 ونبي بعدي يوسف عليه السلام وقيل كان بعد سليمان روى عن مقاتل وكان اوب رجلا غنيا وكان له
 خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبدا امرأة وولدو تحمل كل فدان اثنان لكل اثنان ولد من اثنين
 وثلاثة واربعة وخمسة وفوق ذلك وقيل له ست مائة عبد ولكل عبدا امرأة وكان له ثلاثة
 عشرة ولدا وكان كثير الضيافة على مذهب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان يكتفل الارامل واليتامى
 ويحمل المنقطعين وما كان يشبع حتى يشبع الجايح ولا يكتسى حتى يكسو العاري قوله اذ نادى ربه اي
 حين نادى ربه اي حين دعا ربه اني مسني الضر قرأ حزة مسني بسكون الياء والباقون يفتحها والضر بالضم
 الضر في النفس من مرض وهزال وبفتح الضر في كل شيء واختلفوا في معنى قوله اني مسني
 الضر فقيل قال ذلك عند بيع امرأته قرأ من شعرها لشيء اشتهاه فلم يقدر عليه وقيل انما قال ذلك
 لما سمع نفرا يقولون انما اصيب هذا للذنوب عظيم فعله وقيل انما قال ذلك عند انقضاء الوحى عنه
 اربعين يوما فحنف العجرا نـ وقيل انما قال ذلك عند اكل الدود جميع جسده ثم اراد الدب الى قلبه
 وقيل انما قال ذلك عند تأخر زوجته عنه اياما مرض حصل لها فلم يبق من ينظر في امره وقال الحسن
 اني ابليس الى امرأته بسخلة فقال قولي له ليذب بها لي حتى يرا فجمعت وحكت بذلك فقال كدت ان
 تملكيني لن فرج الله عني لاجلدتك مائة تأمريني ان اذبح لغير الله ثم طردها عنه وبق وحيدا ليس له

معين فقال مسنى الضر وقيل غير ذلك فان قلت فلم يبدع اول ما نزل به البلاء قلت لانه علم امر الله فيه ولا تصرف للعبد مع مولاه او اراد مضاعفة الثواب فلم يسأل كشف البلاء قوله وانت ارحم الراحمين تعريض منه بسؤال الرحمة اذا اتى عليه بانه ارحم والطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به بغاية الرحمة ولم يصرح بالملوب وقال بعضهم لم يثبت عند البخاري في قصة ايوب شيء فاكنتي بهذا الحديث الذي على شرطه قلت انه اراد به حديث الباب وفيما قاله نظر لعدم الدليل على عدم ثبوت غير هذا الحديث عنده ولا يلزم من عدم ذكره غير هذا الحديث ان لا يكون عنده شيء غير هذا الحديث على شرطه ثم قال واصح ما ورد في قصته ما خرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهري عن انس ان ايوب عليه السلام ابتلى قلبه في بلائه ثلاث عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الحديث وروى احمد بن وهب اخبرنا نافع بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلائه ثمان عشرة سنة وعن خالد بن دريك اصابه البلاء على رأس ثمانين سنة من عمره وعن ابن عباس مكث في البلاء سبع سنين وكان اصابه بعد السبعين من عمره وعن ابن عباس سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كناسة مزيلة لبني اسرائيل سبع سنين واشهرا وقال الطبري وابن الجوزي كان عمره حين مات ثلاثا وتسعين سنة وقبل عاش مائة وستا واربعين سنة ودفن في الموضع الذي ذهب فيه بلاؤه وهو بالبنية بالشام وقبره ظاهر بها **ص** اركض اضرب يركضون يعدون **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام اركض برجلك هذا مقتسل يارد وشراب المعنى اضرب برجلك الارض وحرك هذا مقتسل فيه اضمار معناه فركض فنبعت عين فقيل هذا مقتسل اي هذا ماء مقتسل بارد وشراب اي يغتسل به ويشرب منه ولما امره الله بذلك ركض برجله الارض فنبعت عين فاغتسل فيها فلم يبق عليه شيء من الداء واد اليه شبابه وجاله احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الاخرج فقام صحيحا وكسى حلة وقال السدي جاءه جبريل عليه السلام بحلة من الجنة فالبسها فان قلت كان يكفيه ركضة واحدة قلت الركضة الاولى لزوال الضرر والثانية دليل الفرح والطرب بالعافية بشربة منها وانما خص الرجل بالركض لان العادة جارية بأن تنبع الماء من تحت الرجل فكان ذلك مجزؤه قوله يركضون اشار به الى ما في قوله تعالى اذا هم منها يركضون وفسره بقوله يعدون وفسره الفراء بقوله يهربون ووجه ذكر هذا كون اركض ويركضون من مادة واحدة **ص** حدثني عبدالله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل حريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحثي في ثوبه فنادى ربه يا ايوب الم اكن اغنيك مما ترى قال بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن يركتك **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث ان عقيب قوله ربي اتى مسنى الضر جاء الوحي بقوله اركض برجلك فركض فنع الماء فاغتسل فيه وهو حريان فتزل عليه رجل جراد ورواة هذا قدموا غير مرة والحديث مر في الطهارة في باب من اغتسل حريانا و امر الكلام فيه وقد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشبعت الفتحة بالالف ويضاف الى جملة وهي ايوب مبتدأ ويغسل خيره وحريانا نصب على الحال قوله خراى سقط وهو جواب بينا وقد ذكرنا ايضا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذ قوله رجل يكسر الرء وسكون الجيم وهو جاعة من الجراد

كما يقال سرب من الظباء وطائفة من الحجر وهو من اسماء الجمادات التي لا واحداها من لفظها قوله
يحيى بالثاء المثلثة اى يأخذ بيديه جميعا وفي رواية بشير بن نبيك يلتقط وروى ابن ابي حاتم من حديث
ابن عباس فجعل ايوب ينشر طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيجعله فيه فكلما امتلأت ناحية تنشر ناحية
قوله فناداه ربه يحتمل ان يكون بواسطة او بلا واسطة او بالهام قوله بلى اى اخذتني قوله لا غنى
لى بكسر الغين المججمة مقصور بلاتونين وخبر لا يجوز ان يكون قوله لى او قوله من ركنك وروى
من فضلك وقال وهب تطاير الجراد من الماء الذي اغتسل فيه وكان له اندران احدهما القمح والاخر
الشعير فبعث الله سبحانه قافرتين فافترقت احدهما على اندر القمح ذهبا والاخرى فضة وتطاير الجراد
على الكل وانما خص الجراد لكثيرته وقال الخطابي فيه دلالة على ان من نثر عليه دراهم او نحوها في املاك
ونحوه انه احق بمائته عليه وتعقبه ابن التين فقال ليس كاذ كره لانه شئ خص الله به نبيه ايوب وان ذلك
شئ من فعل الآدمي فيكره فعله لانه من السرف ويتازع في كونه خاصا وبأنه جاء من الشارع ولا سرف فيه
ص **باب** * قول الله تعالى واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا
ونادياه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا شئ *
اي هذا باب يذكر فيه موسى وهرون وبيان ذلك في قول الله تعالى واذكر في الكتاب الى آخره وهذا
كله مذكور في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر الى قوله نجيا فحسب قوله واذكر خطاب للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في الكتاب اى القرآن قوله مخلصا قرأ الكسائي وحزة وحفص
عن عاصم بفتح اللام اى اخلصه الله وجعله خالصا من الدنس مختارا وقرأ الباقر بكسر اللام اى الذى
وحد الله وجعل نفسه خالصة في طاعة الله تعالى غير دنسة قوله ونادياه اى دعواته وكنهه ليلة
الجمعة من جانب الطور وهو جبل بين مصر ومدن قوله الايمن قيل صفة للطور وقيل للجانب وقيل
لموسى فانه جاء النداء من يمين موسى قوله وقربناه نجيا مناجيا قيل حتى سمع صريف القلم حين كتب له
في الاولاح قوله من رحمتنا اى من اجل رحمتنا او بعض رحمتنا فعلى الاول قوله اخاه مفعول وهبنا
وعلى الثانى بدل وهرون عطوف بيان كقولك رأيت رجلا اخاك زيدا وكان هرون اكبر من موسى
بنات سنين وقال مقاتل ذكر الله تعالى موسى في القرآن في مائة وثمانية عشر موضعا وذكر الله هرون
في احد عشر موضعا وموسى على وزن فعلى من الموس وهو خلق الشعر والميم اصلية وقال الليث
اشتقاقه من الماء والشجر فواماء وساشجر لجمال التابوت والماء وهو عبرانى حرب وهو ابن عمران
ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام وذكر بعضهم عاذر
بعد قاهث ونكح عمران نجيب بنت اشمويل بن تركيا بن يقشان بن ابراهيم فولدت له هرون وموسى
عليهما الصلاة والسلام وقيل اسم امهما اناجيا وقيل اباذخت وقال السهيلي اباذخا وقال ابن اسحق
نجيب وقال الثعلبي يوخايد وهو المشهور وواد موسى وقدمضى من عمران سبعون سنة وجميع
عمر عمران مائة وسبع وثلاثون سنة **ص** يقال للواحد والاثنين والجمع نجى ويقال خلصوا نجيا
اعتزلوا نجيا والجمع انجية يتناجون شئ **ص** النجى بفتح النون وكسر الجيم وتشديد الياء آخر الحروف
قال ابن الاثير هو المناجى وهو مخاطب للانسان المحدث له وذكر البخارى انه يقال للواحد نجى
وللاثنين نجى وللجمع نجى وفي المطالع يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى ومثله في رواية
الاصيلي في قوله تعالى خلصوا نجيا واوله (فلما استأسوا منه خلصوا نجيا) وفسره البخارى بقوله

ويقال خلصوا نجيا اصزلوا نجيا اي فلما يئسوا من يوسف خلصوا نجيا اي اصزلوا وانفردوا
عن الناس خالصين لا يخالطهم سواهم قال الزخشرى ذوى نجوى او فوجا نجيا اي مناجيا بعضهم
بعضا قال الزجاج انفردوا متناجين فيما يعملون في ذهابهم الى ابيهم من غير اخيهم وذكر البخارى
هذا تأكيدا لما قبله من ان النجى يطلق على الجمع لان نجيا في الآية بمعنى المتناجين ونصبه على الحال
وقال الزخشرى النجى على معنيين يكون بمعنى المتناجي كالعشير والسمير بمعنى العاشر والساير ومنه
قوله تعالى وقربناه نجيا وبمعنى المصدر الذى هو التناجي كاقيل النجوى بمعناه ومنه قيل قوم نجى
كاقيل هم صديق لانه بزنة المصادر قوله والجمع انجية اراد به ان النجى اذا اريد به المفرد فقط يكون
جمعه انجية كما في قول الشاعر * واذا ما القوم كانوا انجية * واضطرب اليوم اضطراب الارشية
قوله يتناجون اشار به الى ما في قوله تعالى (الم ترالى الذين نهوا عن النجوى ثم يهتدون لسانها عند
ويتناجون بالاثم والعدوان) الآية نزلت في اليهود وكانت بينهم وبين النبی صلى الله تعالى عليه وسلم
موادعة فاذا امر بهم رجل من اصحاب النبی صلى الله تعالى عليه وسلم جلسوا يتناجون فيما بينهم حتى
يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره فيترك الطريق عليهم من المخافة فبلغ ذلك النبی صلى الله
تعالى عليه وسلم فنهاهم عن النجوى فلم يهتموا فعادوا الى النجوى فانزل الله هذه الآية **ص** تلقف
تلقم ش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واوحينا الى موسى ان الق عصاك فاذا هم تلقف ما يافكون
وفسره بقوله تلقم وكذا فسر ابو عبيد **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني
عقيل عن ابن شهاب سمعت عروة قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فرجع النبی صلى الله تعالى
عليه وسلم الى خديجة برجف فواده فانطلقت به الى ورقة بن نوفل وكان رجلا تنصر يقرأ الانجيل
بالعربية فقال ورقة ما اترى فاخبره فقال ورقة هذا الاموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة
والسلام وان يدركنى يومك انصرك نصرا مؤزرا والاموس صاحب السر الذى يطلع به ما يستر
عن غيره **ش** مطابقتها للترجمة في قوله هذا الاموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة
والسلام وهذا قطعة من الحديث الذى رواه في اول الكتاب مطولا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل
عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وقدمر الكلام فيه مستوفى قوله
والاموس الى آخره من كلام البخارى وقدمر تحقيقه هناك فليراجع اليه يقف عليه **ص**
باب * قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادى المقدس طوى
ش اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى وهل اتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله
امكثوا انى آتست نارا لعلى آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى فلما أتاها نودى يا موسى انى
انارك فاخلف نعليك انك بالوادى المقدس طوى قوله وهل اتاك اي قد اتاك لان هل هنا لاتليق
ان تكون للاستفهام لانه لا يجوز على الله تعالى قوله اذ رأى اي حين رأى وعن وهب استأذن موسى
شعبيا فى الرجوع الى امه فخرج الى اهله فولده فى الطريق ابن فى ليلة شاتية مظلمة ملجة فقام موسى
عن الطريق وقدم النار فلم تور المقدحة شيئا فيها هو يزاوله ذلك ابصر نارا من بعيد عن يسار
الطريق قيل كانت ليلة الجمعة فقال موسى لاهله امكثوا مكانكم انى آتست اي ابصرت نار لعلى آتيكم
منها اي من النار بقبس شعلة القبس النار المقتبسة فى رأس عود او قبيلة او غيرهما قوله او اجد
على النار هدى يعنى من يدلنى على الطريق او ينفعنى بهداه فى ابواب الدين قوله فلما أتاها اي فلما

اتى موسى النار رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء تنقد وسمع تسبيح
 الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف فالتفت عليه السكينة ونودي يا موسى اتى انار بك فاخلع ثعليك
 قيل سبب امره بخلع ثعليه انهما كانتا من جلد حار ميت غير مدبوخ فخلع موسى ثعليه
 والقاها من وراء الوادى قوله انك بالوادى المقدس اى المطهر طوى اسم واد قرأ ابن كبير
 ونافع وابو عمرو بالتونين منصرفا بتأويل المكان والداقون بعير ثوب غير مصصرف بتأويل
 البقعة وقيل للوادى المقدس طوى مرتين اى قدس مرتين وقيل يودى نداهين **ص**
 آتست ابصرت ش **ص** يعنى معنى آتست ابصرت من الالبناس وهو الابصار البين الذى
 لا شبهة فيه ومنه انسان العين لانه يبين به الشيء والانس لظهورهم وقيل الالبناس ابصار
 مايونس به **ص** قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما المقدس المبارك ش **ص** وقع
 هذا من قول ابن عباس الى آخر ما ذكره من تفسير الالفاظ المذكورة فى رواية ابى ذر عن المستمل
 والكشميني خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا وانما ذكره ابعضه فى تفسير سورة طه وقال الكرماني
 وذكر امثال هذا فى هذا الكتاب العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه وقول ابن عباس وصله ابن ابى
 حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه **ص** طوى اسم الوادى ش **ص** وقد ذكرناه وروى
 الطبرى من وجه آخر عن ابن عباس انه سمي طوى لان موسى عليه الصلاة والسلام طواه لبلا
ص سيرتها حالتها ش **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى سنعيدها سيرتها الاولى وفسر
 السيرة بالحالة وهكذا روى عن ابن عباس وعن مجاهد وقناة سيرتها هيبتها **ص** والنهى التقي
 ش **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى ان فى ذلك لآيات لاولى النهى وفسر النهى بالتقى كذا رواه
 الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله لاولى النهى قال لاولى التقي وعن قناة
 لاولى الورع وقال الطبرى خص اولى الهى لانهم اهل التفكير والاعتبار **ص** بملكنا ما امرنا
 ش **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى ما خلفنا موعدا بملكنا وفسره بقوله بأمرنا وهكذا روى
 الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قناة علكنا اى بطاقنا
 وكذا قال السدى **ص** هو شقى ش **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى ومن يحلل عليه
 غضى فقد هو وفسره بلفظ شقى وكلاهما ماضيان وكذا روى عن الطبرى وابن ابى حاتم **ص**
 فارضا الامن ذكر موسى عليه الصلاة والسلام ش **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى واصبح
 فؤاد ام موسى فارضا ثم فسر به بقوله الامن ذكر موسى يعنى لم يخل قلبها عن ذكره وهذا وصلة سعيد
 ابن عبد الرحمن الخزومى فى تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس ولفظه واصبح فؤاد ام موسى
 فارعا من الامن ذكر موسى وكذا اخرجه الطبرى من طريق سعيد بن جابر عن ابن عباس وقال ابو عبيد
 فارغا من الحزن لعلها انه لم يفرق **ص** ردا كى يصدقنى ش **ص** اشار بقوله ردا الى ما فى
 قوله تعالى واخى هرون هو افسح منى لسانا فارسله معى ردا يصدقنى ثم اشار الى ان التقدير فى قوله
 يصدقنى كى يصدقنى وروى الطبرى من طريق السدى كى يصدقنى ومن طريق مجاهد وقناة ردا اى عونا
 وقال ابو عبيدة اى معنا يقال اردأت فلانا على عدوه اى كنفته واعنته وصرت له ذنبا **ص**
 ويقال مغينا او معنا ش **ص** اى يقال فى تفسير ردا مغينا بالغين المعجمة والثاء المثلثة من الاغاثة
 قوله او معنا اى او يقال معنا بالعين المهملة من الاغاثة وهى المساعدة **ص** يبطش ويطش

ش اشار به الى ان لفظ يبطش فيه لغتان احدهما كسر الطاء والاخرى ضمها وهو في قوله فلما اراد ان يبطش بالذي هو عدو لهما والكسر هي القراءة المشهورة هنا وفي قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى والضم قراءة الحسن وابي جعفر ص يأتيمرون يتشاورون ش اشار به الى ما في قوله تعالى ان الملا يأتيمرون بك ليقتلوك وفسره بقوله يتشاورون وكذا فسر ابو عبيدة وقال ابن قتيبة معناه يأمر بعضهم بعضا ص والجذوة قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لهب ش اشار به الى ما في قوله تعالى او جذوة من النار ثم فسرهما بما ذكر ابو عبيدة والجذوة مثلثة الجيم ص سند سنينك ش اشار به الى ما في قوله تعالى سند عضدك بأخيك وفسره بقوله سنينك وفسره ابو عبيدة بقوله سنقويك به وفتحك يقال شد فلان عضد فلان اذا امانه ص كلما عززت شيئا فقد جعلت له عضدا ش هذا من بقية تفسير سند عضدك وهو ظاهر ص وقال غيره كلما لم ينطق بحرف او فيه تممة او فأفة فهي عقدة ش اشار بهذا الى تفسير عقدة في قوله تعالى رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني روى الطبري باساده من طريق السدي قال لما تحرك موسى اخذته آسية امرأة فرعون ترقصه ثم تناولته لفرعون فأخذ موسى بلحيتته ففتقها فاستدعى فرعون بالذباحين فقالت آسية انه صبي لا يعقل فوضعت له جيرا وياقوتا وقالت ان اخذ الياقوت فاذبحه وان اخذ الجمر فاحرقه انه لا يعقل فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام فطرح في يده جرة فطرحها فيه فاحترقت لسانه فصار في لسانه عقدة من يومئذ وقبل لما وضع فرعون موسى في حجرة تناول لحيته ومدّها ونف منها وكانت لحيته طويلة سبعة اشبار وكان هو قصيرا ويقال لطم وجهه وكان يلعب بين يديه ويقال كان يده قضيب صغير يلعب به فضرب به رأسه فعند ذلك غضب غضبا شديدا وتطير منه وقال هذا عدوي المطلوب ثم جرى ما ذكرناه فان قلت كيف لم تحرقه النار يوم التنور التي التي فيها واحترقت لسانه في هذا اليوم قلت لانه قال يوم الفرعون يا بابا فعوقب لسانه ولم تعاقب يده لانها مدت لحية فرعون ولهذا ظهرت العجزة في اليد دون اللسان فخرج بيضاء من غير سوء وقيل لم يحترق في التنور ليدوم له الانس بينه وبين النار لئلا يتكلم وقيل انما لم تحترق يده ليجاهد بها فرعون بحمل العصا قوله تممة هي التردد في الطق بالتاء المثناة من فوق قوله او فأفة هي التردد في النطق بالفاء ص ازرى ظهري ش اشار به الى ما في قوله تعالى اشد به ازرى واثره في امري وفسر الازر بالظهر وكذا روى الطبري عن ابن عباس ص فيسحتكم فيهلككم ش اشار به الى ما في قوله تعالى فيسحتكم بعذاب وقد خاب من امرى وفسر يسحتكم بقوله يهلككم وهكذا روى الطبري عن ابن عباس وقال ابو عبيدة سمعت واسعت بمعنى وقال الطبري سمعت اكثر من اسحت ص التلي تأنيث الامثل تقول بدينكم يقال خذ المثل خذ الامثل ش اشار به الى ما في قوله تعالى ويذهب بطريقكم المثل ومنلى على وزن فعلى تأنيث الامثل قوله تقول بدينكم تفسير لقوله بطريقكم المثل يعني يريد موسى وهرون ان يذهب بدينكم المستقيم وقيل بسنتكم ودينكم وما انتم عليه وقيل ارادوا اهل طريقكم المثل وهو بنو اسرائيل لقول موسى ارسل معي بنو اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه الناس واشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم فيقال هم طريقة قومهم وقال الشعبي معاصم ويصرف لوجوه الناس اليها وقال الزجاج يعني المثل والامثل ذو الفضل

الذي به يستحق ان يقال هذا مثل لقومه **ص** ثم اتوا صفاء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاجمعوا كيدكم ثم اتوا صفاء وقد اطلع اليوم من استعلى الخطاب لقوم فرعون من السحرة يعني اتوا جميعا وقيل صفوا فلانه اهيب في سدور الرائي نروي ان السحرة كانوا سبعين الفامع كل واحد منهم حبل وعصى وقد اقبوا اقبالة واحدة **ص** ريهال هل اتيت الصف اليوم يعني المصلي الذي يصلي فيه **ش** قائل هذا التفسير ابراهيمية فانه قال اذ اراد من قوله حرسا يعني المصلي والجمع وعن بعض العرب الفصحاء ما استطعت ان آت الصف امس يعني المصلي ووجه صحته ان يجعل صفاء علما لمصلي بعينه فامروا بان يأتوه او يراد اتوا مصلي من المصلين **ص** فاجمعوا صفاء خروفا فذهبت الواو من خيفة لكسرة الحاء **ش** اشار به الى في قوله تعالى فاجمعوا جرس منهم خيفة وقصر اوجس بقوله اضمر خوفا قوله فذهبت الواو من خيفة لكسرة الحاء قلت اصطلاح اهل التصريف ان يقال اصل خيفة خروفا فقلت الواو ياء لسكونها وانما سار ما قبلها **ص** في جذوع النخل على جذوع **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا صلبتكم في جذوع النخل واشار بقوله على جذوع ان كلمة في في قوله في جذوع النخل بمعنى على للاستعلاء وقال هم صلوا العبدى في جذوع نخلة **ص** خطبك بالك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى قال فاخطبك يا سامري وقصر خطبك بقوله بالك وقصته مشهورة ومختصها ان موسى عليه الصلاة والسلام اقبل على السامري واسمه موسى بن ظفر الذي اخرج لهم عجلا جسا له خوار فقال هذا الهكم واله موسى قال له ما خطبك اى ما شانك وحاتك الذي دماك وحاتك على ما صنعت **ص** مساس مصدر ماس مساسا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى قال فاذهب فانك في الحياة ان تقول لامساس اى لا مس ولا مس وهو مصدر ماسه يماسه ماسا ماسا فعاقبه الله في الدنيا بالعقوبة التي لاشئ اشد منها ولا وحش وذلك انه منع من مخالطة الناس منعاً كلياً وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وادانته ان يماس احد ارجلا او امرأة حم الماس والممسوس قحاي الناس وتعاموه وكان يصيح لامساس ومن قتادة ان يماهم اليوم يتولون لامساس **ص** المنسفة لنذيرته **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى لهرقه ثم لنا في ايم ذمنا وقصر قوله المنسفة بقوله لنذيرته من التذرية في اليم حكى ان موسى عليه السلام اخذ الجبل فذبحه فسال منه الدم لانه كان قد صار لحما ودماء احرقه بالنار وذراه في اليم **ص** الضمى الحر **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى والى لا تظلموا فيه ولا تضمى وقصر الضمى بالحرفان المقصورين **ص** طاب لآدم عليه الصلاة والسلام ومعنى لا تظلموا لا تعطش فيها اى في الجنة ولا تضمى اى ولا تشرق الشمس فيو ذك حرها وقيل لا يصدك حر الشمس اذ ليس فيها شمس وذكر هذا غير مناسب لانه في قضية آدم عليه الصلاة والسلام ولا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام **ص** قصبة اتبعى اثره وقد يكون ان يقص الكلام نحن نقص عليك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وقالت لاخته قصبة بقوله اتبعى اثره هكذا فسر اهل التفسير **ص** استعمل خبر وهو خطاب لآدم موسى عليه السلام واللام من امة رامي اخيه مريم بنت عمران التي تملك بنت عمران ام عيسى عليه السلام **ش** لآدم وقد يكون الى آخره من جهة البخاري اى ذكره معنى النفس من قص الكلام في قوله نحن نقص عليك احسن القصص **ص** عن جنب عن بعد **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فبصرت به عن جنب

وهم لا يشعرون وفسر قوله عن جنب بقوله عن بعد أي بصرت اخذت موسى موسى عن بعد والحال ان قوم
 فرعون لا يعلمون بها **ص** وعن جنبه واجتناب واحدش **ش** اشار به الى ان معنى عن جنب وعن
 جنبه وعن اجتنب واحد يقال ما يتنا الا عن جنبه واجتناب واصل معنى هذه المادة يدل على البعد ومنه
 سمى الجنب لبعد عن الصلاة وعن قراءة القرآن **ص** وقال مجاهد على قدر على موعده **ش**
 اشار به الى ما في قوله تعالى فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى وفسر قوله على قدر بقوله
 على موعده وقيل على قدر أي جئت لبقا قدرته لجيتك قبل خلقك وكان موسى عليه صلاة والسلام مكث
 عند شعيب عليه الصلاة والسلام في مدين ثمانيا وعشرين سنة عشرين منهم امرأته صفورا بنت
 شعيب ثم اقام بعده ثمانية عشر سنة عنده حتى ولد له في مدين ثم جاء على قدر **ص** لا تنيا لا تضعفا
ش اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تنيا في ذكرى اذ هبنا الى فرعون انه طغي وفسر قوله تعالى
 لا تنيا بقوله لا تضعفا يعني لا تفترأ من وني بني وني وهو الضعف والفتور والخطاب فيه لموسى وهرون
ص مكانا سوى منصف بينهم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا
 لا تخلفه نحن ولا انت مكانا سوى منصف بينهم قرأ ابن عامر وطاصم وحزرة بنهم السين والباقون
 بكمزها قيل معناه سويا لاساترفيه وقبل مكانا عدلا بيننا وبينك وعن ابن عباس يدل ما فسر به بقوله
 منصف بينهم أي بين الفريقين أي يستوي مسافة بين الفريقين فيكون مسافة كل فريق اليه كمسافة الفريق
 الآخر **ص** يسا يا يسا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يسا
 لانتخاف دركا ولا تخشى وفسر قوله يسا بقوله يا يسا وفي تفسير النسفي يسا مصدر وصف به يقال يسس
 يسسا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث فقيل شاتنا يسس وناقنا يسس اذا جف لبنا
ص من زينة القوم الحلى الذي استعاروا من آل فرعون **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولكننا
 حملنا اوزارا من زينة القوم فقد فناها فكذلك التي السامري وروى الطبري من طريق ابن زيد قال
 الاوزار الاثقال وهي الحلى الذي استعاروه من آل فرعون وليس المراد بها الذنوب وفي تفسير النسفي وقيل
 آثاما أي حملنا آثاما من حلى القوم لانهم استعاروه ليرتدوا في عيد كان لهم ثم لم يردوها عليهم عند خروجهم
 من مصر مخافة ان يعلموا بحزوجهم فحملوها **ص** فقد قمنا القيتما التي صنع **ش** فسر
 فقد قمنا بقوله القيتما وفي رواية الكشي هي فقد فناها والقرآن ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم
 فقد فناها فكذلك التي السامري قوله التي أي السامري يعني التي ما كان معه من الحلى وقيل ما كان معه من
 تراب حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام واراد بقوله صنع اخرج لهم عجلا جسدا له خوار
ص ففسى موسى هم يقولون اخطأ الرب ان لا يرجع اليهم قولا في العجل **ش** اشار به
 الى ما في قوله تعالى فقالوا هذا الهكم واله موسى ففسى افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم
 ضرا ولا نفعا بقوله فقالوا أي السامري ومن وافقه قوله ففسى موسى أي ان يخبركم ان هذا الهه وقيل
 ففسى الداريق اليه وقيل ففسى موسى ففسى عندكم وخالفه في الداريق آخر قوله هم يقولون
 أي السامري ومن معه يقولون اخطأ موسى الرب حيث تركه هنا وذهب الى الطور يطلبه قوله
 ان لا يرجع اليهم قولا في العجل أي انه لا يرجع اليهم قولا في العجل **ص** حدثنا هذبة بن خالد
 حدثنا همام حدثنا قتادة عن افس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة اسرى به حتى اتى السماء الخامسة فاذا هرون قال هذا هرون

فسلم عليه فسلت عليه فردثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح **ش** وجه ذكر هذه القطعة من حديث الاسراء المطول الماضى غير مرة من طريق قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة المذكور تمامها في السيرة النبوية هو لاجل ذكر هرون في مواضع في الالفاظ المتقدمة **ص** تابعه ثابت وعباد بن ابي علي عن انس رضي الله تعالى عنه **ش** اي تابع قتادة ثابت البناني وعباد بن شديده الباه الموحد ابن ابي علي البصري في روايتهما عن انس في ذكر هرون في السماء الخامسة لا في جميع الحديث ولا في الاسناد ايضا فان رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق شيبان عن جادين صلة عنه وليس فيها ذكر مالك بن صعصعة بل المذكور فيها ذكر هرون في السماء الخامسة وامامتابعة عباد فرواه عنه هشام الدستوائي وجادين زيد وخليفة بن حسان ولم يذكر مالك بن صعصعة وليس لعباد ذكر في البخاري الا في هذا الموضع **ص** باب ٥ وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب **ش** اي هذا باب يذكرفيه وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب وقعت هذه الترجمة هكذا بغير حديث فكأنه اراد ان يذكرفيه احدينا ولم يظفر به على شرطه فبقيت كذا والله اعلم قوله وقال رجل مؤمن في اسمه ستة اقوال * الاول شمعان بالشين المعجمة قال الدارقطني لا يعرف شمعان بالمعجمة الا مؤمن آل فرعون * الثاني يوشع بن نون وبه جزم ابن التين وهو بعيد لان يوشع من ذرية يوسف عليه الصلاة والسلام ولم يكن من آل فرعون * الثالث خربيل وعليه اكثر العلماء * الرابع حابوت وهو الذي التقطه اذ كان في التابوت * الخامس حبيب بن عم فرعون * السادس جبر قاله الطبري وقال مقاتل كان قبطيا يكتم ايمانه مائة سنة من فرعون وكان له الملك بعد فرعون وكان على بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال ابن خالويه في كتاب ليس لمؤمن من اهل مصر الا اربعة آسية وخربيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت لابوس الملك التي دلت على عظام يوسف والماشطة قوله اتقتلون الهمة فيه على الاستفهام الانكاري قوله ان يقول اي لان يقول وهذا انكار منه عظيم وتنكيت شديد وهذا كان منه نصيح عظيم لهم ولم يقتصر على بيضة واحدة وهي قوله ربي الله حتى قال وقد جاءكم بالبينات من ربهم وحكي الله تعالى عنه ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو من ان يكون كاذبا او صادقا فان يك كاذبا فعليه كذبه اي يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره وان يك صادقا يصبكم بعض ما يعدكم ان تعرضتم قوله مسرف اي منكر قال السدي اي الكذاب على الله والله اعلم بالصواب **ص** باب قول الله عز وجل وهل اناك حديث موسى وكلم الله موسى تكليما **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل وهو قوله وهل اناك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا اني آنست نارا على آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى وقد مر الكلام فيه عن قريب قبل الباب الذي قبله قوله وكلم الله موسى تكليما وقيله ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما * قوله ورسلا منصوب على تقدير قصصنا رسلا وقوله قد قصصناهم مفسر له فحذف الناصب حتى لا يجتمع بين المفسر والمفسر * قوله من قبل اي من قبل هذه الآية يعني في السور المكينة وغيرها * قوله ورسلا لم نقصصهم عليك اي لم نسمهم لك قوله وكلم الله موسى تكليما قال ابن عباس لما بين الله لحمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر النبيين ولم يبين امر موسى

عليه السلام شكوا في نبوته فانزل الله منهم من كلم الله وكلم الله موسى حقيقة لا كازعت القدرية ان الله تعالى خلق كلاما في شجرة فسمعه موسى عليه الصلاة والسلام لانه لا يكون ذلك كلام الله ولو كان من غير التأكيذ لاحتمل ما قالوا لان افعال الجواز لا تؤكد بذكر المصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة وعلم موسى انه كلام الله لانه كلام يعجز الخلق ان يأتوا به الله قال ابن جرير دويه باسناده عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس ان الله ناجى موسى بمائة الف كلمة واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام كلها وصايا فلا سمع موسى كلام الا دمعين مقتم بما وقع في مسامعه من كلام الرب وجوير ضعيف والضحاك لم يدرك ابن عباس **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم لالة اسرى بي رأيت موسى واذا هو رجل ضرب كائنه من رجال شجرة ورأيت عيسى عليه السلام فاذا هو رجل ربعة احمر كائنه ما خرج من ديماس وانا شبهه وادابراهيم عليه السلام به ثم اتيت باناه من في احدهما ابن وفي الآخر خمر فقال اشرب ايها شئت فاخذت الابن فشربته فقبل اخذت الفطرة اما لك او اخذت الخمر فوث انتك شئ **ص** مطابقتها للترجيح في قوله رأيت موسى عليه السلام والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حديد واخرجه الترمذي في التفسير عن محمود بن غيلان به قوله رأيت قال الطبري لعلار واحمهم مثاله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الصور وامل صورهم كانت كذلك او صور ابدانهم كوشفت به في نوم او يفظه قوله ضرب بفتح الصاد المجهمة وسكون الراء وبالباء الموحدة اى نحيف خفيف الطم قوله شجرة بفتح الشين المجهمة وضم النون وفتح الهزة وهو حتى من البين والنسبة اليها شاني وقال ابن السكيت ازد شجرة بالتشديد غير معروف وينسب اليها شنوى قوله ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز قمتها لا طويل ولا قصير وانث بتأويل النفس قوله من ديماس بكسر الدال المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة قال الكرماني السرب وقيل الكن اى كائنه مخدر لم ير شمسا وهو في غاية الاشراق والنضار وقيل الحمام وقيل لم يكن لهم يومئذ ديماس واما هو من علامات نبوته قوله ابراهيم اى الخليل عليه السلام والمعنى انا شبهه بابراهيم كذا قاله الكرماني قامت كائنه معناه انا شبهه وادابراهيم بابراهيم عليه السلام وههنا ثلاث تشبيهات كلها للبيان لكن الاول لجرد البيان والاخيران للبيان مع تعظيم المشبه في مقام المدح وقال الداودي في تشبيه موسى عليه السلام بمعنى في الطول وقال القزاز ما درى ما اراد البخاري بذلك على انه روى في صفته بعد هذا خلاف هذا فقال واما موسى فآدم جسيم كائنه من رجال الزطقات روى البخاري هذا من حديث مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت موسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام فلما عيسى فاجر حمدا حريض الصدر واما موسى فآدم جسيم سبط نائم من رجال الزطقات **ص** ات ها اليسر في اشكال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه موسى في حديث الباب وهو حديث ابي هريرة بقرله كائنه من رجال شجرة يعنى في الطول وشبهه في حديث ابن عمر بقوله كائنه من رجال الزطقات يعنى في العاقل ايضا لان الزطقات من السودان واليهود الطوال قوله ثم أتيت على صبغة الجوهول قوله اخذت القفارة اى الاستقامة اى اخذت علامة الاسلام وجعل ابن علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا دائما لشار من سابع العلة واما الحجر فانها من الخبائث وحالة الارواح الشريفة قال والماء خير من النار المطر قال الذي اى الالة الاصلية التي فطر الناس عليها وجعل الله في الالة اربعة اقسام الاغنياء واول ما به حصاة التربة **ص** حدثني

محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة سمعت ابا العالية حدثنا ابن عم نبيكم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لعبدان يقول انا خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به فقال موسى آدم طوال كأنه من رجال شنوءة وقال عيسى جعد مريوع وذكر مالك خازن النار وذكر الدجال **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وغندر بضم الغين الموحدة وسكون النون قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وابو العالية اسمه رفيع بضم الراء وفتح الفاء الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وروى عن ابن عباس ابو العالية آخر واسمه زياد بن فيروز ويعرف بالبراء بالتشديد نسبة الى برة السهام **و** الحديث أخرجه البخاري ايضا عن حفص بن عمر في باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين ويأتي عن قريب وفي التفسير من بدار وفي التوحيد قال لي خليفة بن خياط وأخرجه مسلم في احاديث الانبياء عن ابي موسى وبندار وأخرجه ابوداود في السنة عن حفص بن عمر وقال لم يسمع قتادة من ابي العالية الا ثلاثة احاديث وهذا احدها وقال في موضع آخر قال شعبة ايضا انما سمع قتادة من ابي العالية اربعة احاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة الثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مريضون **قوله** لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى ويونس فيه ستة اوجه ومتى يفتح الميم وتشديد التاء المثناة من فوق وبالالف وهو اسم ابيه وفي جامع الاصول وقيل هو اسم امه ويقال لم يشتهر نبي بامه غير يونس والمصحح عليهما السلام وقال القرطبي وكان متى رجلا صالحا من اهل بيت النبوة فلم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التي اعتسل منها ايوب فاعتسل هو وزوجته منها ودعوا الله ان يرزقهما رجلا مباركا فيه ثم الله في بني اسرائيل فاستجاب الله دعاهما ورزقهما يونس ووفى متى ويونس في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بني اسرائيل وذهب قوم الى ان نبوته بعد خروجه من بطن الحوت **و** قالت العلماء باخبار القدماء كان يونس من اهل القرية من قرى الموصل يقال لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه بعث الله يونس بن متى الى قومه وهو ابن ثلاثين سنة فاقام فيهم يدعوهم الى الله ثلاثا وثلاثين سنة فلم يؤمن به الا رجلان احدهما روبيل وكان عالما حكما والآخر تنوخا وكان زاهدا عابدا وقال الخطابي معنى قوله لا ينبغي الى آخره ليس لاحد ان يفضل نفسه على يونس ويحتمل ان يراد ليس لاحد ان يفضلني عليه قال هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم على مذهب التواضع والهضم من النفس وليس مخالفا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اناسيد ولد آدم لانه لم يقل ذلك مفخرا ولا متطاولا به على الخلق وانما قال ذلك ذاكرا للعمة ومعترا فبالمنة واراد بالسيادة ما يكرم به في القيام **و** قيل قال ذلك قبل الوحى بانه سد الكل وخيرهم وافضلهم وقيل قاله زجرا عن توهم حظ مرتبه لما في القرآن من قوله ولا تكن كصاحب الحوت وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الانبياء عاينهم الصلاة والسلام **قوله** ليلة اسرى به وفي رواية الكشي يعني ليلة اسرى بي على الحكاية **قوله** طوال بضم الطاء **قوله** جعد الشعر الجعد خلاف السيط لان السوطة اكثرها في شعور الجعم **قوله** وذكر مالك اي وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به مالك خازن النار وذكر ايضا الدجال وهذا الحديث واحد عندنا كثر الرواة فجعله بعضهم حديثين احدهما متعلق بيونس والاخر بالبقية المذكورة **ص** حدثني علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ايوب المحتشاني عن ابن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة وجدهم يصومون يوما يعني عاشورا فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم نجى الله فيه

موسى واغرق آل فرعون فصام موسى شكرا لله تعالى فقال انا اولى موسى منهم فصامه وامر بصيامه
 ش مطابقة الترجمة في قوله نبحى الله فيه موسى وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان ابن عيينة
 وابن سعيد هو عبد الله بن سعيد بن جبير يروى عن ابيه وهذا الحديث مضى في كتاب الصوم في باب صيام
 عاشوراء اخرجته عن ابي معمر عن عبد الوارث عن ايوب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ص
 باب قول الله تعالى عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتمناها بعشر فتم ميقات ربه
 اربعين ليلة وقال موسى لاخته هرون اخلفنى في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى
 لميقاتنا وكلمه ربه قال رب ارنى انظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف
 ترانى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين
 ش ساق في رواية كريمة هاتين الآيتين بتمامهما قوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة روى ان
 موسى عليه السلام وعدي بن اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله فيه
 بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر به بصوم ثلاثين يوما وهو شهر
 ذى القعدة فلما اتم الثلاثين انكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كسا من فيك رائحة المسك
 فافسدتها بالسواك فامر الله ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك وهو مدنى قوله واتمناها
 بعشر قوله فتم ميقات ربه اربعين ليلة وميقات ربه ما وقت له من الوقت وضربه له والفرق
 بين الميقات والوقت وان كانا من جنس واحد ان الميقات ما قدر لعمل والوقت قد لا يقدر لعمل قوله
 اربعين ليلة نصب على الحال اى تم بالغنا هذا العدد قوله هرون عطف بيان لاخته قوله اخلفنى
 في قومي يعنى كن خليفة عني قوله واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين يعنى ارفق بهم واحسن اليهم وهذا
 تنبيه وتذكير والافهرون عليه الصلاة والسلام نبى شريف كريم على الله له وجاهة وجلالة قوله لميقاتنا
 اى الوقت الذى وقتناه له وحدناه قوله وكلمه ربه اى من غير واسطة اخذه الشوق حتى قال ارنى انظر
 اليك فطلب الزيادة لما رأى من لطفه تعالى به قوله لن ترانى يعنى اعطى جوابه بقوله لن ترانى يعنى
 فى الدنيا وقد استشكل حرف ان ههنا على كثير من الناس لانها موضوعة لئى التأييد فاستدل به
 المعتزلة على نفى الرؤية فى الدنيا والآخرة وهذا الضعف الاقوال لانه قد تواترت الاحاديث عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بأن المؤمنين يرونه فى دار الآخرة وقيل انها لئى التأييد فى الدنيا جمعاً بين
 هذه وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية فى الدار الآخرة قوله فان استقر اى الجبل مكانه وهو
 اعظم جبل لمدين قاله الكلبي يقال له زبير والمعنى اجعل بينى وبينك علما هو اقوى منك يعنى الجبل
 فان استقر مكانه وسكن ولم يتضرع فسوف ترانى وان لم يستقر فلن تطيق فلما تجلى ربه للجبل قال
 ابن عباس هو ظهور نوره وقال الطبرى باسناده الى انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما
 تجلى ربه للجبل اشار باصبعه فجعله دكا وفى اسناده رجل لم يسم وروى ايضا عن انس قال قرأ رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال وضع الابهام قريبا من طرف خصره قال
 فساخ الجبل وهكذا فى رواية احمد وقال السدى عن عكرمة عن ابن عباس ما تجلى الا قدر الخصر
 جعله دكا قال تراها وخر موسى صعقا قال مغشيا عليه وقال قتادة وقع ميتا وقال سفيان الثورى
 ساخ الجبل فى الارض حتى وقع فى البحر فهو يذهب معه وعن ابي بكر الهذلى جعله دكا انعقد
 فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وفى تفسير ابن كثير وجاء فى بعض الاخبار انه ساخ
 فى الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة رواه ابن مردويه وقال ابن ابي حاتم باسناده عن ابي مالك

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة
 في المدينة وثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع بمكة حراء وثير وثور قال ابن
 كثير هذا حديث خريب بل منكر وقال ابن ابي حاتم ذكر عن عروة بن رويم قال كانت الجبال قبل
 ان تجلى الله لموسى صماء ملساء فلما تجلى تفطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف قوله فلما افاق
 يعنى من غشيته وعلى قول مقاتل ردت عليه روحه قال سبحانه تبث اليك اى من الاقدام على المسألة
 قبل الاذن وقيل المراد من التوبة الرجوع الى الله تعالى لاعن ذنب سبق وقيل انما قال ذلك على جهة
 التسبيح وهو عادة المؤمنين عند ظهور الآيات الدالة على عظم قدرته قوله وانا اول المؤمنين اى بانك
 لاترى في الدنيا وقيل من بنى اسرائيل وقيل ممن يذم باستعظام سؤاله الرؤية **ص** يقال دكة
 زلزلة **ش** ذكر هذا لقوله تعالى جملة دكا وفسره بقوله زلزلة والدك مصدر جعل صفة
 يقال ناقة دكا اى ذاهبة السنام مستوطنها **ص** فدكتنا فدكتنا جعل الجبال كالواحدة
ش اشار بقوله فدكتنا الى قوله تعالى وحلت الارض والجبال فدكتنا دكة واحدة وكان القياس ان
 يقال فدكتنا بالجمع لان الجبال جمع والارض في حكم الجمع ولكن جعل كل جمع منهما كواحدة
 فلذلك قيل دكتنا بالثنية **ص** كما قال ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا لثقتين
ش قال بعضهم ذكر هذا استطرادا لانه تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام قلت
 ليس كذلك بل ذكره تنظيرا لما قبله ولهذا قال بكاف التشبيه اراد ان نظير دكتنا التي هي الثنية والقياس
 دكتنا كاذكره من وجهه كانتا رتقا فان القياس ان يقال فيه كن رتقا لان السموات جمع والارض
 في حكم الجمع ولكنه جعل كل واحد منهما كواحدة فقليل كانتا بلفظ الثنية ولم يقل كن بلفظ الجمع
 قوله ملصقتين حال من الضمير الذى في كانتا **ص** اشربوا ثوب مشرب مصبوغ **ش**
 اشار به الى ما في قوله تعالى واشربوا في قلوبهم العجل واشار بقوله ثوب مشرب اى مصبوغ الى ان
 معنى اشربوا ليس من شرب الماء بل معناه مثل معنى قولهم ثوب مشرب اى مصبوغ يعنى اختلط
 بقلبه حب العجل كما يختلط الصبغ بالثوب ويجوز ان يكون المعنى ان حب العجل حل محل الشراب
 في قلوبهم وعلى كل تقدير المراد المبالغة في حبهم العجل وقوله واشربوا في قلوبهم العجل فيه الحذف
 اى حب العجل **ص** قال ابن عباس انجست انفجرت **ش** اى قال عبدالله بن عباس
 معنى قوله تعالى فانجست منه اثنتا عشرة عينا انفجرت وانشقت وقوله واوحينا الى موسى اذا استسقاء
 قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانجست وفي سورة البقرة واذا ستقى موسى لقومه فقلنا اضرب
 بعصاك الحجر فانجرت منه اثنتا عشرة عينا والفاء فيه متعلقة بمحذوف تقديره فاضرب فانجست
 فاضرب فانجرت وهذه الفاء تسمى فاء القصيدة لاتقع الا في كلام بليغ **ص** واذنتنا الجبل
 رفعتنا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واذنتنا الجبل فوقهم كأنه ظلة الآية وفسرنا بقوله
 رنعا ويقال معناه قلعهاء ورفعنا فوقهم كافي قوله ورفعنا طور كانه ظلة وهو كل ما ظلك
 من سقيفة او سحاب **ص** وقصته ان موسى عليه الصلاة والسلام لما رجع الى قومه وقد اتاهم بالثورية ابوا
 ان يقبلوها ويعملوا بما فيها من الآصار والانتقال وكانت شريعة ثقيلة فامر الله تعالى جبريل عليه الصلاة
 والسلام قلع جبل قدر عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ ورفع فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل
 وكانوا ستمائة الف وقال لهم ان لم تقبلوها والا لقيت عليكم هذا الجبل وعن ابن عباس رفع الله فوقهم

الدور وبعث ناراً من قلوبهم وأتاهم البحر الملح من خلفهم **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس
يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي
أم جاوزي بصعقة الطور **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله فإذا أنا بموسى * ومحمد بن يوسف أبو أحمد
أبخاري البيكندی وهو من أفراد * وسفيان هو ابن عينة وعمرو بن يحيى يروى عن أبيه يحيى بن عمارة
ابن أبي حسن المازني الأنصاري وهو يروى عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى
مطولا في الأشخاص ومضى الكلام فيه هناك وتكلم بعض شئ * بعد العهد * فقوله يصعقون من صعق
الرجل إذا غشي عليه قال النووي الصعق والصعقة الهلاك والموت ويقال منه صعق الإنسان
وصعق بفتح الصاد وضحا وانكر بعضهم الضم وصعقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين واصعقتهم
وبنوهم بقولون الصاعقة بتقديم القاف على العين وقال القاضي وهذا الحديث من اشكل الاحاديث
لان موسى عليه الصلاة والسلام قد مات فكيف تدركه الصعقة وإنما تصعق الاحياء ويحتمل
ان هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والارض ويؤيده لفظ يفيق وأفاق
لانه إنما يقال أفاق من الغشي وأما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتا وأما قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا أدري أفاق قبلي فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله قبل ان يعلم
انه أول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
أول شخص ممن تنشق عنهم الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من زمرة الانبياء عليهم
الصلاة والسلام انتهى حاصل الكلام ان الاقافة غير الانشقاق والصعقة تكون حين يتفخ في الصور
في النفخة الاولى وقال الداودي قوله فأكون أول من يفيق ليس بمحفوظ واضطربت الرواة في هذا
الحديث وقل من يسلم معه منهم من الوهم والصحيح فأكون أول من تنشق عنه والانشقاق غير الاقافة
كما ذكرنا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن أبي
هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخزن اللحم
ونولا حواء لم تخزن انثى زوجها الدهر **ش** **ص** هذا الحديث مضى في باب قول الله تعالى واذ
قال ربك لللائكة اني جاعل في الارض خليفة **ص** **باب** * طوفان من السيل
ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه طوفان من السيل وليس قوله طوفان من السيل بترجمة وإنما
هو مجرد عن الترجمة وإنما هو كالفصل للباب المتقدم وسقط جميعه من رواية النسفي قوله
طوفان اشار به الى ما نوله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات
مفصلات الآية أما طوفان فقد اختلفوا فيه فقال البخاري هو من السيل يكون من المطر الغالب
وعن ابن عباس السوفان كثرة الامطار المعركة المتلفة للزروع والثمار وبه قال الضحاك وعنه
كثرة الموت وبه * طوفان * مجاهد الطوفان الماء والطاعون وروى ابن جرير بإسناده عن عائشة
بأن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لطفوا الموت وكذا رواه ابن مردويه وعن ابن
سعيد بن يونس اخبرني هو امر من الله طوفانهم **ص** **ص** يقال للموت الكثير طوفان **ش** **ص**
رأيت الموت المتتابع **ص** **ص** القمل الجان يشبه سفار الحلم **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله
ثم لي وإتتهل مذكور في الآية وفسرها بقوله الجنان بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وبالونين

قراد يشبه صفار الحلم بفتح الحاء المهملة واللام وهو جوع الحلة وهو القراد العظيم و واحد الجنان جنانة
وعن ابن عباس القمل السوس الذي يخرج من الحسطة وعنه انه الدباء وهو الجراد الصفار الذي لا جناحة له
وبه قال عكرمة وقادة وعن الحسن وسعيد بن جبير القمل دواب سود صفار وقال عبد الرحمن بن يزيد بن
اسلم القمل البراغيث وقال ابن جرير القمل جمع واحدة قلة وهي دابة تشبه القمل تأكلها الابل فيما
بلغني **ص** حقيق حقيش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حقيق على وفسره بقوله حق وقال ابو
عبيدة في تفسيره مجازه حق على ان لا قول على الله الا الحق هذا على قراءة التشديد في على ومن خففه فعنى
حقيق بحق وقال ابو عبيدة حريص **ص** سقط كل من ندم فقد سقط في يده **ش** اشار به
الى ما في قوله تعالى ولما سقط في ايديهم وفسر قوله سقط بقوله كل من ندم فقد سقط في يده وسقط على
صيغة المجهول **ص** **باب** **ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس
بوجود في بعض النسخ **ص** حديث الخضر مع موسى عليه الصلاة والسلام **ش**
اى هذا حديث الخضر مع موسى عليهما السلام فارتقاع حديث على الخبرية ويجوز ان يكون مجرورا
بإضافة لفظ باب اليه ويكون التقدير هذا باب في بيان حديث الخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام
ص حدثنا عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب ان عبيدا لله
ابن عبد الله اخبره عن ابن عباس انه تمارى هو والحر بن قيس الفزارى في صاحب موسى قال ابن
عباس هو خضر فريهما ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه فدعا ابن عباس فقال ابي تماريت انا
وصاحبي هذا في صاحب موسى عليه الصلاة والسلام الذي سأل السبيل الى لقبيه وهل سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول بينما موسى في ملا من بني اسرائيل جاءه رجل فقال له هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فوسحى
الله الى موسى بلى عبدنا خضر فسال موسى السبيل اليه فجعل له الخوت آية وقبل له اذا فقدت
الخوت فارجع فانك ستلقاه فكان يتبع الخوت في البحر فقال لموسى فانه ارايت اذ اوتينا الى الصخرة
فاني نسيت الخوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على
آمارهما قصصا فوجدا خضرا فكان من شأنهما الذي قص الله في كتابه **ش** مطابقتها للترجمة
ظاهرة وعرو بفتح العين ابن محمد بن بكير الناقد ابو عثمان البغدادي مات بهاسنة اثنتين وثلاثين وماثين
ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري
المدني كان ابراهيم بالعراق قاضيا يروي عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري
عن عبيد الله بن عبد الله بن قتيبة والحديث بعينه مرفي كتاب العلم في باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر
الى الخضر فانه اخرج هناك عن محمد بن عزيير الزهري عن يعقوب بن ابراهيم الى آخره ومرا الكلام
فيه مستوفي قوله تمارى اى تجادل **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو
ابن دينار اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر
ليس هو موسى بنى اسرائيل انما هو موسى آخر فقال كذب عدو الله حدثنا ابي بن كعب عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسئل اى الناس اعلم فقال انا
فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليده فقال له بلى لي عبد بجميع البحرين هو اعلم منك قال اى رب ومن لي به
وربما قال سفيان اى رب وكيف لي به قال تأخذ حوتا فتجعلها في مكمل حيثما قدرت الخوت فهو ثم وربما

التعاليق لا على قصد اعادة الحقيقة قولاً ومن لم يه اى ومن يكفل الى برؤيته قولاً في مكمل بكسر الميم وهو
 ارنيل قولاً فهو ثم بفتح الاء المثلثة اسم يشار به الى المكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف قولاً ثمة
 اى بالاء المثناة من فوق كما يقال رب وربى قولاً مسجى اى مغطى قولاً وانى هو للاستفهام اى من
 ابن سلام في هذه الارض التى انت فيها اذا هله الا يعرفون السلام قولاً بغير نول اى بغير اجرة قولاً
 الامثل ما نقص تشبيه في الحفارة والقله لا المائلة من كل الوجوه وقيل هذا تشبيه على التقريب الى الافهام
 لا على التحقيق قولاً فلم يفجأ بالجيم قولاً بغلام اسمه جيسون بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف
 وضم السين المهملة وبالنون وقال الدارقطني بالراء بدل النون قولاً ملك اسمه هدد بفتح الهاء ابن دد بفتح
 الباء الموحدة و بفتح الدالين المهملتين وقبل بضم الهاء وضم الباء قولاً امامهم اى وراهم قولاً او تحفظته
 شك من على بن عبدالله يعنى قيل لسفيان حفظته او تحفظته من انسان قيل ان تسميه من عمر قولاً ورواه
 اى ارواه همزة الاستفهام فيه محذوفة **ص** حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني اخبرنا ابن المبارك
 عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 انما سمى الخضر انه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلقه خضراء **ش** مطابقتها للترجمة
 من حيث ان الخضر مذكور فيه ومحمد بن سعيد ابو جعفر يقال له جدان الاصبهاني بكسر الهمزة وقصها
 وبالياء الموحدة وفي بعض النسخ بالفاء مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراده وابن المبارك هو
 عبدالله قولاً انه اى ان خضرا وروى لانه قولاً على فروة بفتح الفاء قبل هي جلدة وجه الارض جلس
 عليها الخضر فابتنت وصارت خضراء بعد ان كانت جرداء وقيل اراد به الهشيم من نبات الارض اخضر
 بعد يسده وبياضه ولما اخرج عبدالرزاق هذا الحديث في مصنفه بهذا الاسناد زاد الفروة الحشيش الابيض
 وما شبهه وقال عبدالله بن احمد يعد ان رواه عن ابيه عن عبدالرزاق اظن ان هذا تفسير من عبدالرزاق
 وجزم بذلك عياض وعن مجاهد انه قيل له الخضر لانه اذا كان صلى اخضر ما حوله * والكلام فيه على
 انواع **الاول** في اسمه فقال مجاهد اسمه اليسع بن ملكان بن فالغ بن عابر بن صالح بن ارفخشذ بن سام
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل بلياً بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالياء آخر الحروف
 ابن ملكان بن يقطن بن فالغ الى آخره وقيل بلياً بن ملكان الى آخره وقيل خضرون بن عمايل بن يقربن
 العيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام قاله كعب وقال ابن اسحق ارميا بن حلقيا من سبط هرون بن
 عمران وانكره الطبري وقال ارميا كان في زمن بخت نصر وبين بخت نصر وموسى زمان طويل وقيل
 خضرون بن قاييل بن آدم ذكره ابو حاتم السجستاني وقال اسماعيل بن ابي اويس معمر بن عبدالله بن نصر
 ابن الازد **النوع الثاني** في نسبه فقال الطبراني الخضر هو الرابع من ولد ابراهيم لصلبه وقال مجاهد
 هو من ولد يافث وكان وزيردى القرنين وقيل هو من ولد رجل من اهل بابل آمن بالخليل وهاجر معه
 وقيل انه كان ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر وهذا غريب جدا وقيل هو اخو الياس عليهما
 الصلاة والسلام وروى الحافظ ابن عساكر باسناده الى السدى ان الخضر والياس كانا اخوين وكان
 ايوهما ملكا وقال ايضا يقال انه الخضر بن آدم لصلبه وروى الدارقطني من حديث ابن عباس
 قال الخضر ابن آدم لصلبه ونسب له في اجله حتى يكذب الدجال وهو منقطع غريب وروى الحافظ
 ابن عساكر ايضا عن سعيد بن المسيب ان ام الخضر رومية واباه فارسي وقيل كنيته ابو العباس
النوع الثالث في نبوته فالجمهور على انه نبى وهو الصحيح لان اشياء في قصته تدل على نبوته وروى

مجاهد عن ابن عباس انه كان نبيا وقيل كان وليا وعن علي رضي الله تعالى عنه انه كان عبدا صالحا وقيل كان ملكا بفتح اللام وهذا غريب جدا النوع الرابع في حياته فالجمهور خصوصا مشايخ الطريقة والحقيقة وارباب المجاهدات والمكاشفات انه حي يرزق ويشاهد في القلوات وراه عمر بن عبد العزيز وابراهيم بن ادهم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي وجنيد وابراهيم الخواص وغيرهم رضي الله عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرناها في تاريخنا الكبير وقال البخاري وابراهيم الحربي وابن الجوزي وابوالحسن المادى انه مات واحتموا بقوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد وبما روى احمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل موته بقليل اوبشهر ما من نفوسة او ما منكم اليوم من نفس نفوسة يأتي عليها مائة سنة وهي يومئذ حية واجاب الجمهور عن الآية باناما دعينا انه يخلد وانما يبقى الى انقضاء الدنيا فاذا نفخ في الصور مات لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت وعن حديث جابر بانه متروك الظاهر لان جماعة عاشوا اكثر من مائة سنة منهم سلمان الفارسي فانه عاش ثلاثمائة سنة وقد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكيم بن حزام عاش مائة وعشرين سنة وغيرهما وانما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك الزمان لا الى ما تقدم وهو الالبق به على انه قد عاش بعد ذلك الزمان خلق كثيرا اكثر من مائة سنة واجاب بعضهم بان خضرا عليه السلام كان حينئذ على وجه البصر وقيل هو مخصوص من الحديث كما خص منه ابليس بالاتفاق **ص** قال الحموي قال محمد بن يوسف بن مطر القبري حدثنا علي بن خشرم عن سفيان بطوله **ش** هذا وقع في رواية ابى ذر عن المستمل خاصة عن القبري قوله قال الحموي هو ابو محمد عبد الله بن احمد بن جويه قال محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خشرم بن عبد الرحمن ابو الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور مطولا **ص** **باب** **ش** اى هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية ابى ذر وقدم نحو هذا غير مرة وهو كان فصل لما قبله **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منباه سمع انا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقلوا اخطا فبدلوا فدخلوا بن حنون على استأهمهم وقالوا حبة في شعرة **ش** وجهه مطابقة للترجمة يمكن ان يكون من حيث انه في قضية بنى اسرائيل وموسى عليه السلام نبيهم **ص** واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسحق واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع واخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حيد قوله الباب اراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) وعن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة وعن مجاهد والسدي وقتادة والضحاك هو باب الخطة من باب ايليا من بيت المقدس وقال ابن العربي ان القرية في الآية بيت المقدس وقال السهيلي اربحاء وقبل مصر وقبل بلقاء وقبل الرملة والباب الذي امروا بدخوله هو الباب الثامن من جهة القبلة قوله سجدا قال ابن عباس مخنن ركوعا وقيل خضوعا وشكرا لتيسير الدخول واتصاب سجدا على الحال وليس المراد منه حقيقة السجدة وانما معناه ما ذكرناه قوله وقلوا اخطا اى معفرة قاله ابن عباس اولاله الا الله قاله عكرمة او حط عندنا نوبنا قاله الحسن او اخطانا فاعترفنا اننا اخطا ارتفع حطة قلت خبر مبتدأ محذوف تقديره امرنا حطة او مسألتنا حطة قوله

(فدلووا)

فبدلواى فيروالقطعة حطة بأن قالوا حنطا سمقاتا اى حنطة حراء استخفاقا بأمر الله قوله يزحفون على استاهم وهو جمع الاست بمعنى دخلوا من قبل استاهم وفي رواية للنسائي قد دخلوا يزحفون على اوراقهم اى منحرفين وقالوا حبة في شعرة الحبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهذا كلام مهمل وخرجه في مخالفة ما مرواه من الكلام المستلزم للاستغفار وطلب حط العقوبة عنهم فلما عصوا طاقهم الله بالزجر وهو الطاعون هلك منهم سبعون الفا في ساعة واحدة **اص** حدثني اسحق بن ابراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا عوف بن الحسن ومحمد وخلص عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يرى من جلده شئ استحياء به فاذا من آذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا التستر الا بعيب يجلبه اما برص واما ديرة واما آفة وان الله تعالى اراد ان يبرئه مما قالوا لموسى فخلق لاوما وحده فوضع ثيابه على الجرح ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى يسابه ليأخذها وان الحجير عدا بنوبه فاخذ موسى عصاه فطلب الحجير فجعل يقول ثوبى جرح ثوبى جرح حتى انتهى الى ملا من بنى اسرائيل فراوم عريا نا احسن ما خلق الله تعالى وابرأ مما يقولون وقام الحجير فاخذ ثوبه فلبسه وطقق بالحجير ضربا بعصاه فوالله ان بالحجير لنديا من اثر ضربه ثلاثا اواربعا اوخسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالدن آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا وكان عند الله وجيها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى عليه الصلاة والسلام في هذه الحثية يؤخذ الوجه لذكره في الترجمة المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين ابو محمد البصرى وعوف بن ابي جبيلة المعروف بالاعرابى وليس باصراى والحسن هو البصرى ومحمد هو ابن سيرين وخلص بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وفي آخره سين مهملة ابن عمر والمجربى البصرى والحديث مضى في كتاب الغسل فانه اخرجه هناك عن اسحق ابن نصر عن عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة واخرجه البخارى ايضا في التفسير عن اسحق واخرجه الترمذى في التفسير عن عبد بن جريد وقد مضى الكلام فيه هناك * واما الكلام في الرواة فنقول اما محمد بن سيرين فان سماعة من ابي هريرة ثابت * واما الحسن فلم يسمع من ابي هريرة عند المحققين من الحفاظ ويقولون ما وقع في بعض الروايات من سماعة عنه فهو وهم واما البخارى فانه اخرجه عنه عن ابي هريرة هنا مقرونا بغيره وماله في الكتاب الاهداه حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن سيرين ايضا واما خلاص ففي سماعة عن ابي هريرة خلاف فقال ابو داود عن احمد لم يسمع خلاص من ابي هريرة ويقال انه كان على شرطة على رضى الله تعالى عنه وحديثه عنه في الترمذى والنسائي وجزم يحيى القطان ان روايته عنه من صحيفة وقال ابن ابي حاتم عن ابي زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن علي من كتاب وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم قيل اذا ثبت سماعة من عمار وكان على شرطة على فكيف يمنع سماعة من على رضى الله تعالى عنه وقال ابو حاتم يقال وقعت عنده صحيفة على وليس بقوى يعنى في على ووثقه بقية الاثمة وماله في البخارى سوى هذا الحديث فانه اخرجه له مقرونا بغيره واماده سند او متنا في تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه في الايمان والنذور مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابي هريرة قوله حيا اى كثير الحياء قوله ستر على وزن فاعل بمعنى فاعل اى من شأنه وارادته حب السر والصون قوله ادر بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وحكى الطحاوى رحمه الله عن بعض مشايخه بفتح الهمزة والدال وقال ابن الاثير الادرة بالضم نفخة في الخصية يقال رجل ادر بين الادر بفتح الهمزة والدال وهى التى تسمى الناس الا قليط قوله

ومسر قوله ماعلوا بقوله غلبوا وذكر هذا بطريق الاستطراد **ص** حدثنا يحيى
 ابن بدير حدثنا الليث عن وئس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله
 رضى الله تعالى عنهما قال سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى الكباث وان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال عليكم بالاسود منه فانه اطيبه قالوا اكننت ترى الغنم قال وهل من نبي
 الارعاها **ش** قال بعضهم مناسبته للترجمة غير ظاهرة وقال آخر لا مناسبة اصلا وقال صاحب
 التوضيح مناسبته ظاهرة لدخول موسى عليه الصلاة والسلام فيمن رعى الغنم وقال الكرماني لعل المناسبة
 من حيث ان بني اسرائيل كانوا مستضعفين جبالا ففضلهم الله على العالمين وسياق الآية يدل عليه اى
 فيما يتعلق ببني اسرائيل فكذلك الانبياء عليهم السلام كانوا اولامستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم
 انتهى قلت فيه تعسف وتكلف وتوجيه غير طائل ويمكن ان توجد له المطابقة وان كان لا يخلو ايصاعن
 بعض تكلف من حيث ان هذا الباب كان من غير ترجع وكذلك وقع في رواية النسفي وهو كالفصل
 للباب المترجم كان الابواب الثلاثة التي قبل هذا الباب كذلك بل تراجم كالفصول فتوجد المطابقة بين
 حديث جابروين الباب المترجم وهو قوله باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة لان فيه بيان حالة
 من حالات موسى وموسى يدخل في عموم قوله ما من نبي الا رعاها فن هذه الحيثية توجد المطابقة
 على انه وقع التصريح برعى موسى الغنم في رواية للنسائي اخرجه من طريق ابي اسحق عن
 نصر بن حزن اقترح اهل الابل والشاة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث موسى راعي غنم
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن سعيد بن عمير واخرجه مسلم في الاطعمة عن ابي الطاهر
 ابن السرح واخرجه النسائي في الولية عن هرون بن عبد الله قوله كن سامع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم هذه الكينونة كانت بمر الظهران كذا جاء في بعض الروايات قوله نجني من
 جنى يحنى جنيا وهو اخذ الثمر من الشجر قوله الكباث بفتح الكاف وفتح الباء الموحدة وبعد
 الالف ناء مثلثة وهو ثمر الراك ويقال ذلك للنضيج منه كذا نقله اللوى عن اهل اللغة وقال ابو عبيدة
 هو ثمر الراك اذ ليس وليس له عجم وقال القزاز هو الغض من ثمر الراك والاراك هو الحظ وقال
 ابو زياد الكباث يشبه التين يأكله الناس والابل والغنم وفيه حرارة وفي المحكم هو حل ثمر الراك
 اذا كان متفرقا واحده ذائقة وقال ابو حنيفة وهو رقيق حب الكبرية وعموده بملاء الكفين واد التمه
 البعير فضل عن قنمه والسنيح منه يقال له المرد قال صاحب المطابع هو حصره قنم طالوا اكننت
 ترى الغنم اى قالت الصحابة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل كنت ترى الغنم وانما قالوا
 ذلك لان قوله لهم عليكم بالاسود منه دال على تمييزه بين انواعه والذي يميز بين انواع ثمر الراك غالبا
 من يلزم رعى الغنم على ما لقوه فان قلت ما الحكمة في هذا قلت قال الخطابي اراد ان الله تعالى لم يضع
 النبوة في ابناء الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها في رعاة الشاة واهل النواضع من اصحاب الحرف
 كما روى ان اوب كان خياطوا زكريا كان نجارا والله اعلم حيث جعل رسالاته وقال اللوى الحكمة
 به ان ياتى راعاهم بلواضع وبصفوا قلوبهم بالخدمة ويا ابا منى يا ابا منى يا ابا منى
 اوقد بعض اللام من هذا القيل في اوائل كتاب الجار ثم سى باب واد قال
 لوقد ان الله ياء ان تذا جوابه ثم اى هذا باب يذكر فيه واد قال موسى ان
 ولم يذكر في هذا الباب غير بعض تفسير الفائد متعلق بقصة موسى التي وقعت في القرآن من بعض

قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حذيثا بن علي اخبرنا ابو رجاء عن الحسن في قوله صفراء فاقع لوتها قال سوداء
 شديدة السواد وهذا غريب قوله تسر الناظرين اي تعجبهم **ص** لا ذلول لم يذلم - العمل تير
 الارض ليست بذلول تير الارض وتعمل في الحرث **ش** اشار به الى قوله تعالى لا ذلول تير
 الارض ولا تسقى الحرث اي هذه لا ذلول يعني ليست مذلة الحرث ولا معدة السقى في السانية بل هي
 مكرمة حسناء **صبيحة قوله** لم يذلمها بضم الياء من الاذلال والعمل مرفوع به قوله تير الارض يعني
 ليست بذلول فتير الارض **ص** مسلة من العيوب **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مسلة في الآية
 وعسرها بقوله من العيوب وقال عطاء الخراساني مسلة القوائم والخلق **ص** لاشية بياض
ش فسر الشية التي هي اللون بقوله بياض يعني لاشية بياض فيها قال ابو العالية والربيع والحسن
 وقتادة ليس فيها بياض وقال عطاء الخراساني لونها واحد وروى عن عطية ووهب بن شبة نحو ذلك وقال
 السدي لاشية فيها من بياض ولا سواد ولا حرة **ص** صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله
 جالات صفر **ش** غرضه من هذا الكلام ان الصفرة يحتمل حله على معناه المشهور وعلى
 معنى السواد كما في قوله تعالى جالات صفراءه يفسر بسود يضرب الى الصفرة فاحل على البهاشنة
 قوله جالات جمع لانها جمع جالة والجمالة جمع جل وفسرها بمجاهد بسود ويقال للجمل اسودا صفر
 لانه لا يوجد جل اسودا الا وهو مشرب بصفرة **ص** فادارتم اخذتم **ش** اشار به
 الى ما في قوله تعالى واذا قتلتم نفسا فادارتم فيها وفسر بقوله اخذتمم وهكذا قال مجاهد فيما رواه ابن ابي
 حاتم عن ابيه عن ابي حذيفة عن شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد انه قال في قوله تعالى واذا قتلتم نفسا
 فادارتم فيها اخذتمم وقال عطاء الخراساني والضحاك اخذتمم فيها وقال ابو عبيدة وهو من التداري
 وهو التذافع والله اعلم **ص** باب وفات موسى عليه الصلاة والسلام وذكره بعد **ش**
 اي هذا باب في بيان وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وليس في رواية ابي درز كل لفظ باب وانما
 المذكور عنده وفاة موسى عليه الصلاة والسلام قوله وذكره بعد بضم الدال لانه مبني عليه لكونه
 قطع عن الاضافة والتقدير وفي بيان ذكره بعد ذلك وفاته عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا
 يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة قال ارسل ملك الموت
 الى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال ارسلني الى عيد لا يريد الموت قال ارجع اليه
 فقل له يضع يده على متن نور فله بما غطت يده بكل شعرة سند قال اي رب سم ماذا قال نعم الموت قال فلان فسأل الله
 ان يديه من الارض المقدسة رمية بحجر قال ابو هريرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت
 نعمة لاريتكم قبره الى جانب الطريق تحت الكتيب الاخر **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ويحيى
 ابن موسى بن عبد ربه ابو زكرياء السخيتاني البخني يقال له خت بفتح الخاء المعجمة ونشد يد التاء المثناة
 من فوق وابن طاوس هو عبد الله وهذا الحديث رواه البخاري او لا موقوفا من طريق طاوس عندهم
 اورده عقيده برواية همام عنه مرفوعا وهو المشهور عن عبد الرزاق والحديث مرفى في كتاب الجنائز في باب
 من احب الدفن في الارض المقدسة قوله صكه اي ضربه وفي رواية مسلم جاء ملك الموت الى موسى
 عليه السلام فقال اجب ربك فلطم موسى بين ملك الموت ذمنا وفي رواية احمد كان
 ملك الموت يأتي الناس عيانا فاق موسى فطمه فقأ عينه قوله لا يريد الموت وفي رواية همام وقد قأ
 عيني فرد الله عليه عيني وفي رواية عمار فقال يارب عبدك موسى فقأ عيني واو لا كرامته عليك

وبكلامه ثم تلومني على امر قد قدر على قبل ان اخلق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحج آدم موسى عليهما الصلاة والسلام مرتين **ش** - مطابقتها للجزء الاخير للترجمة وعبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى القرشي الاويسى المديني وهو من افراده وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المديني كان على قضاء بغداد والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في القدر عن زهير بن حرب ويحمد بن حاتم قوله احتج موسى وادم اي تحاجا اما ان يكون ارواحهما تحاجت او يكون ذلك يوم القيامة والاول اظهر وقال القاضي عياض ويحتمل ان يحمل على ظاهره وانهما اجتمعا باشتصاصهما وقد ثبت في حديث الاسراء انه صلى الله تعالى عليه وسلم اجتمعا بالانبياء عليهم السلام في السموات وفي البيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد ان الله احياهم كما احيى الشهداء ويحتمل ان يكون جرى ذلك في حياة موسى سأل الله تعالى ان يريه آدم عليه الصلاة والسلام فيحاجه قوله خطيئتكم اي الاكل من الشجرة المسمى عنها بقوله لا تقربا هذه الشجرة وجاز في مثله اخرجتكم واخرجته بالخطاب والغيبة نحو * انا الذي ستمني امي حيدره اي سمته قوله الذي اصطفاك الله اي جعلك خالصا صافيا عن شائبة ما لا يليق بك * وفيه تلخيص الى قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما قوله ثم تلومني كلمة ثم بالثناء المثلثة والميم المشددة في رواية الاكثرين وفي رواية الاصيلي والمستمل بم **ب** كسر الباء الموحدة وقبح الخففة قوله فحج آدم بالرفع باتفاق الرواة اي غلبه بالحجة وظهر عليه بها وقال الطبري اي غلب عليه بالحجة بان الزم ان جلة ما صدر عنه لم يكن هو مستقلا بها متمكنا من تركها بل كان امرا مقضيا قوله مرتين شملق بقوله قال وقال الخطابي انما حجه آدم في رفع اللوم اذ ليس لاحد من الادميين ان يلوم احدا به واما الحكم الذي تنازعا فانما هما في ذلك سواء اذ لا يقدر احدا ان يسقط الاصل الذي هو القدر ولا ان يبطل الذي هو السبب ومن فعل واحدا منهما اخرج عن القصد الى احدا الطرفين مذهب القدر والجبر وفي قول آدم استقصار لعلم موسى اي اذا جعلك الله بالصفة التي انت عليها من الاصطفاء بالرسالة والكلام فكيف يسعك ان تلومني على القدر الذي لا مدفع له وحقيقته ان حجة موسى التي الزمه بها اللوم وذلك ان الاعتراض والابتداء كان من موسى وعارضه بامر دفع به اللوم فكان هو الغالب وقال اللوى معناه انك تعلم انه قد رفلت لني وايضا اللوم شرعي لا عقلي وادتاب الله عليه وغفر له زال عنه اللوم فن لاهم كان محجوجا بالشرع فان قيل فالعاصي منا لو قال هذه المعصية كانت تقدير الله تعالى لم تسقط عنه الملامة قلنا هو باق في دار التكليف جار عليه احكام المكافين وفي لومه زجره ولغيره واما آدم فثبت خارج عن هذه الدار وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن في هذا القول فائدة سوى التخجيل ونحوه وقال التوريشتي ليس معنى قول آدم عليه الصلاة والسلام كتب الله على الزمه اياه واوجه على فلم يكن في تناول الشجرة كسب واختيار وانما المعنى اثبت في ام الكتاب قبل كوني وحكم بأن ذلك كاش لاحماله لعلمه السابق فهل يمكن ان يصدر عني خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتسي الانسل الذي هو القدر وانت من اصطفاك الله من المصطفين الاخيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار **ح** ص حدثنا مسدد حدثنا حصين بن نمير عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما قال عرضت على الامم ورأيت سوادا كثيرا سدا لافق فقل هذا موسى في قومه **ش** - مطابقتها للجزء الاخير منها وحصين

بضم الحاء وقح الصاد المهملة ابن نعيم مضر التمر الحبان المشهور ابو محسن الواسطي وشيخه حصين
 كذلك ابن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا مطولا في الطب
 عن مسدد ايضا وفي الرقاق عن عمران بن ميسرة وعن اسيد بن زيد مقرونا بحديث عمران بن ميسرة
 وفي الرقاق ايضا عن اسحق وخرجه مسلم في الايمان عن سعيد بن منصور وعن ابى بكر بن ابى شيبة
 وخرجه الترمذي في الزهد عن ابى حصين عبد الله بن احمد بطوله وخرجه النسائي في الطب عن
 ابى حصين به قوله سوادا وهو الذي يعبر به عن الجماعة الكثيرة قوله سدا لافق الافق بالضمين واحد
 آفاق السماء والارض وهى نواحيهما وقال ابن الاثير ويجوز ان يكون الافق واحدا وجعا كالفلك
 وقال ابن التين والذي يدل عليه الحديث ان امة موسى اكثر الامة بعد امة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قلت ظاهر الحديث يدل صريحا على كثرة امة موسى عليه الصلاة والسلام والله اعلم
 باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القاتنين
 ش اى هذا باب في بيان آسية بنت مزاحم امرأة فرعون التي ذكرها الله تعالى في قوله (وضرب
 الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله
 ونجني من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التي احصفت فرجها فنحننا فيه من روحا وصدقت بكلمات
 ربها وكتبه وكانت من القاتنين قوله ضرب الله مثلا الى آخره مثل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين
 لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع
 كونها امرأة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى واراد بامرأة فرعون آسية بنت مزاحم
 لما قلب موسى سحرة فرعون آمت فلما تبين ايمانها لفرعون وثبت عليه او تبيد بها ورجلها باربعة
 اوتاد والقاه في الشمس وامر بصخرة عظيمة فتلقى عليها فلما اتوا بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في
 الجنة فابصرت بيتا في الجنة من درة وانزع الله روحها فالتقت الصخرة عليها ليس في جسدها روح
 فلم يجدها انا من عذاب فرعون وعن الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي فيها
 تأكل وتشرى قوله ومريم ابنة عمران عطف على امرأة فرعون اى وضرب الله مثلا للذين آمنوا
 مريم ابنة عمران ومريم بنت من الكرامة من كرامات الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين
 مع ان قومها كانوا كفارا قوله وكانت من القاتنين اى من القوم القاتنين فلذلك لم يقل من القاتنات
 وآسية هي بنت مزاحم ابنة عم فرعون وقيل انها من العماليق وقيل من بنى اسرائيل من سبط موسى
 وقال السهيلي هي عمة موسى وكانت لها فراسة حين قالت قره عين لي ولك وانما ذكر الآية المتضمنة
 لقضية مريم لكوفها مذكورة مع آسية وليس مقصوده من الترجة الا ذكر آسية
 يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني عن ابى موسى رضي الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة
 فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام
 مطابقتها للترجمة ظاهرة جدا لان المراد من قوله امرأة فرعون هي آسية ويحيى ابن جعفر بن ابراهيم
 ابوزكريا البخاري البيهقي وهو من افراد مائة سنة ثلاث واربعين ومائتين وعروبن مرة بضم الميم
 وتشديد الراء المرادى الاعمى الكوفي مرفى في كتاب الصلاة ومرة الهمداني هو مرة بن شراحيل الكوفي
 كان يصلى كل يوم الف ركعة ولما كبر كان له وتد يعتد عليه وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري والحديث

أخرجه البخاري أيضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفي الاطعمة عن بنادر عن خندروا أخرجه
 مسلم في الفضائل عن أبي بكر وأبي كريب وعن محمد بن الثني وابن بشار وعن عبيد الله بن معاذ وأخرجه
 الترمذي في الاطعمة عن محمد بن الثني به وأخرجه النسائي في المداقب وفي عشرة النساء عن قتيبة
 بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن علي كذلك وعن اسمعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة وأخرجه
 ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار بتمامه **قوله** ذكر معناه **قوله** كل بضم الميم وقصها وكسرهما
 ثلاث لغات والمراد من الكمال التناهي في جميع فضائل الرجال **قوله** ولم يكمل من النساء الآسية امرأة
 فرعون ومريم بنت عمران وقد استدلل بعضهم بهذا على أن آسية ومريم نيتان لأن أكل النوع الانساني
 الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نيتين للزم أن لا يكون في النساء ولية ولا صديقة
 ولا شهيدة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير منهن فكأنه قال لم ينبأ من النساء الا فلانة
 وفلانة ومنع بانه لا يلزم من لفظ الكمال نبوتهما اذ هو يطلق لتمام الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تناهيهما
 في جميع الفضائل التي للنساء **وقال** الكرماني وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل
 عن الاشعري ان من النساء من نبي* وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وقد ثبت
 مجيء الملك لبعضهن في القرآن وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبياء بعدها أولئك الذين انعم الله
 عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي الصحيح ان مريم نية لان الله اوحى اليها بواسطة الملك
 واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها **قوله** وان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها على النساء اي على نساء
 هذه الامة في الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضل
 الثريد على غيره من الطعام لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الاساعة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل
 هذه الخصال لا تستلزم الافضية لهما من كل وجه **وقد** ورد من طريق صحيح ما يقتضي افضلية
 خديجة رضي الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث علي رضي الله تعالى عنه عنه خبر
 نساها خديجة وسيأتي ان شاء الله تعالى **وقد** ورد ايضا ما يقتضي افضلية خديجة وفاطمة
 رضي الله تعالى عنهما فيما أخرجه احمد وابن حبان وابو يعلى والطبراني وابوداود في كتاب
 الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد
 ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وله شاهد من حديث ابي هريرة رواه الطبراني في الاوسط
 واحمد في مسنده من حديث ابي سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الاما كان من مريم بنت عمران
 وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبك من نساء العالمين
 بأربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ورواه احمد
 والترمذي وابن عساكر **وعن** ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الارض
 اربعة خطوط فقال اتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم
 وامرأة فرعون رواه النسائي وابو يعلى وابن عساكر وروى الامام احمد من حديث ابي سعيد قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء الجنة الاما كان من مريم بنت عمران وهذا
 يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربع ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة

ويحتمل ان تكونا على السواء في الفضيلة لكن ورد حديث ان صحح عين الاحتمال الاول وهو
 ما روى ان ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدة نساء اهل الجنة مريم بنت
 عمران ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية امرأة فرعون رواه ابن عساكر فان كان هذا اللفظ محفوظا بتم التي
 للترتيب فهو مبين لاحد الاحتمالين اللذين دل عليهما الاستثناء ويقدم على ما تقدم من الالفاظ التي
 وردت بواو العطف التي لا تقتضي الترتيب ولا تنفيه وقد روى هذا الحديث ابو حاتم الرازي باسناده
 الى ابن عباس مرفوعا وذكره بواو العطف لاثم التي للترتيب فخالقه اسنادا ومثنا قوله على الترتيب
 هو من ثردت الخبر ثردا كسرته فهو ثريد ومثرد والاسم الثردة بالضم والثريد غالبيا لا يكون الا
 باللحم وقال ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فضل طائفة على النساء الحديث قيل لم يرد
 عين الترتيب وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الترتيب غالبيا لا يكون الا من اللحم والعرب
 قال تجد طينا ولا سيما باللحم **ص** باب ان قارون كان من قوم موسى الآية **ش** اى هذا
 باب يذكرون فيه (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتياه من الكنوز ما ان مفاتيحه كنوزا بالعصبة
 اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين) قارون اسم اعجمي مثل هارون غير منصرف
 للعلمية والعجمة ولو كان وزنه فاعولا لانصرف قوله من قوم موسى اى من عشيرته وفي نسبه الى
 موسى ثلاثة اقوال **ص** احدها انه كان ابن عمه قاله سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن جريج وعبد
 الله بن الحارث **ص** والثاني ابن خالته رواه عطاء عن ابن عباس **ص** والثالث انه عم موسى عليه السلام قاله
 ابن اسحق وقيل معنى كونه من قومه انه آمن به وكان اقربا بنى اسرائيل للتوراة ولكنه نافق كما نافق
 السامري قال اذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان لهارون قالى فبغى عليه قال ابن عباس
 بغيه عليه هو قذفه موسى بغية جعل لها جملا وقال الضحاك بغيه عليه كفره بالله وقال قتادة
 هو كبره وقال عطاء هو انه زاد في طول ثيابه شبرا وقوله وآتياه من الكنوز اى الاموال المدخرة
 وقوله ما ان مفاتيحه كنوزا ماموسولة وقوله لئن لو خبر ان والمفاتيح جمع مفاتيح خراشه لئن لو اى لتقل
 العصبه وقوله اى بهم اذا جلوا والعصبة الجماعة الكثيرة وقيل العصبة عشرة وقيل خمسة عشر وقيل
 اربعون وقيل من عشرة الى اربعين **ص** قوله لئن لو اللام فيه للتأكيد وتوعد فعل مضارع من ناء نوا
 اذا نهض به متقللا **ص** وروى ان مفاتيح خزائن قارون كانت وقرستين بغلاضرا عجيلة لكل خزانة مفاتيح
 ولا يزيد المتناح على اصبع **ص** كانت من جلود الابل ويقال كانت من الحديد فتقلت عليه
 فيجعلها من خشب فتقلت عليه فجعلها من جلود البقر وكانت خزائنه تحمل معه حيث ما ذهب **ص** قوله
 اولى القوة حقة العصبة **ص** قوله اذ قال له قومه يعنى حين قال له قومه وكلمة اذ منصوب بقوله لئن لو
ص قوله لا تفرح يعنى لا تبطر ان الله لا يحب البطرين وقيل معناه لا تقصد ان الله لا يحب المفسدين وقيل
 ان الله لا يحب المرحين **ص** لئن لو لتقل كما ذكرناه الآن **ص** قال ابن عباس اولى القوة لا يرفعها
 الا يرفعها بالعصبة من الرجال **ص** اى قال عبد الله بن عباس في تفسير اولى القوة لا يرفعها
 الا يرفعها من الرجال وقدم الكلام في تفسيره الآن **ص** يقال الفرحين المرحين **ص** **ش**
 اشر با اى **ص** قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين بأن معناه المرحين وهو تفسير ابن عباس اورده ابن
 ابي مائة **ص** قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين **ص** ويكأن الله مثل المتر أن الله **ص** **ش**

فبعثه الله في بنى اسرائيل فاستجاب الله دعاءهما ورزقهما يونس وتوفي متى ويونس في بطن امه وله
اربعة اشهر وقد قيل انه من بنى اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكان من اهل قرية من قرى الموصل يقال
لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام فبعثه الله اليهم **ص** قال مجاهد مذنب **ش**
هو تفسير قوله عليهم هكذا رواه الطبري من طريق مجاهد من الامم الرجل اذا أتى بما يلام عليه وفي تفسير
النسفي وهو ملهم داخل في الملامة يقال رب لا تم ملهم اي ملوم غيره وهو احق منه بالوم وعن الطبري
الملهم هو المكتسب اللوم **ص** المشحون الموقر **ش** اشار به الى تفسير قوله الى الفلك
المشحون هكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد والموقر بضم الميم وقبح القاف
لملو وقيل معناه المجهر **ص** فلولانه كان من المسيحين الآية **ش** يعني اتم الآية واقرأ
الآية وهو قوله للبت في بطنه الى يوم يعثون يعني لولان يونس كان من المسيحين اي المزهين بالذكرين
الله تعالى قبل ذلك في الرخاء بالتسبيح والتقديس لست في بطن الحوت الى يوم يعثون يعني الى يوم القيامة
وفي تفسير النسفي الظاهر لبثه حيا الى يوم القيامة وعن قتادة لكان بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة وقال
الكلي كان لبثه في بطن الحوت اربعين يوما وقال الضحاك عشرين يوما وقال عطاء سبعة ايام وقيل
ثلاثة ايام وعن الحسن البصري لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه **ص**
فقد ناله بالعراء بوجه الارض وهو سقيم **ش** اي فطر حناه وقدر العراء بوجه الارض وهكذا
فسره الكلي وقال مقاتل هو ظهر الارض وقال مقاتل بن سليمان هو البراز من الارض وقال
الاخفش هو الفضاء وقال السدي هو الساحل ويقال العراء الارض الخالية من الشجر والنبات
ومنه قيل للمتجرد عريان قوله سقيم اي عليل مما حله به **ص** وانبثنا عليه شجرة من يقطين
من غير ذات اصل الدباء ونحوه **ش** قوله عليه اي له قيل عنده واليقطين القرع وعن ابن عباس
والحسن ومقاتل كل نبت يمتد وينبسط على وجه الارض وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع
والخطل وقال سعيد بن جبير هو كل نبت ينبت ثم يموت في عامه وقيل هو يفعل من قطن
بالمكان اذا قام به اقامة زائل لا اقامة ثابت وقيل هو الدباء **ص** وقائمة الدباء ان الذبان لا يجتمع
عنده وقيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك تحب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس
وقيل هي التين وقيل هي شجرة الموز يغطي بورقها ويستظل بأغصانها ويفطر على ثمارها وقال
مقاتل بن حبان كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها قوله من غير ذات
اصل صفة يقطين اي من يقطين كائن من غير ذات اصل قوله الدباء بالجر بدل من يقطين او بسان
وليس هو مضافا اليه فافهم قوله ونحوه اي ونحو اليقطين كالقثاء والبطيخ **ص** وارسلناه
الى مائة الف او يزيدون **ش** اي وارسلنا يونس وفي تفسير النسفي يجوز ان يكون قبل
حبسه في بطن الحوت وهو ما سبق من ارساله الى قومه من اهل نينوى وقيل هو ارسال ثان
بعدما جرى عليه في الاولين والغرض من قوله الى مائة الف او يزيدون الكثرة وقال مقاتل معناه
بل يزيدون وص ابن عباس معناه ويزيدون وعنه مبلغ الزيادة على مائة الف عشرون الفا
وعن الحسن والربيع بضع وثلاثون الفا وعن ابن حبان سبعون الفا **ص** قاتلوا فقتلناهم
الى حين **ش** يعني قاتل قوم يونس عند معاناة العذاب قوله فقتلناهم الى حين اي الى اجل
مسمى الى حين انقضاء آجالهم **ص** ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكطوم كتليم
وهو مغموه **ش** الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي لا تكن يا محمد كصاحب الحوت

وهو يونس في الضجر والغضب والجملة قوله اذ نادى اى حين دما ربه في بطن الحوت وهو كظيم
 اى غلظت من كظم السقاء اذا ملاء وأشار بقوله كظيم الى ان مكظوم على وزن مفعول ولكنه
 بمعنى كظيم على وزن فعيل وفعله وهو مغموم وقيل محبوس عن التصرف **ص** حدثنا
 مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني الاعمش وحدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل
 عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم انى خير من يونس
 زاد مسدد يونس بن متى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد عن
 يحيى القطان عن سفيان الثوري عن سليمان الاعمش والآخر عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سفيان عن
 الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير
 عن ابي نعيم وعن مسدد عن قتيبة ايضا واخرجه النسائي في التفسير عن محمود بن غيلان قال العلماء انما
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما خشى على من سمع قصته ان يقع في نفسه تنقيص له فذكره لسد هذه الذريعة
ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي العالية عن ابي عباس عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة وابو العالية رفيع بن مهران والحديث قدمضى في باب قول الله تعالى وهل أتاك حديث موسى
 ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن
 الفضل عن الاخرج عن ابي هريرة قال بينما يهودى يعرض سلحته اعطى بها شيئا كرهه فقال لا والذي
 اصطفى موسى على البشر فعمد رجل من الانصار فقام فلام وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى
 على البشر والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا فذهب اليه فقال ابا القاسم انى ذمة وعهدا
 فابال فلان لطم وجهى فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
 روى في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين انبياء الله فانه ينفتح في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض
 الا من شاء الله ثم ينفتح فيه اخرى فاكون اول من بعث فاذا موسى آخذ بالعرش فلا ادري احوسب
 بصعقته يوم الطور ام بعث قبلى ولا اقول ان احدا افضل من يونس بن متى **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة في آخر الحديث والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى عن قريب في باب
 وفاة موسى عليه السلام قوله يعرض اى يبرز متاعه للناس ليرغبوا في شراء فاعطى له به ثمنا
 بخسا قوله اظهرنا مقعهم وقد بوجه عدم الخامد وهو انه جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظمار
 كان ظهر امته قد امد وظهر اراءه فهو مكنون من جانبيه اذا قبل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قبل بين
 اظهرهم قوله ذمة وعهد ايعنى مع المسلمين فلم اخفر ذمتى ونقض عهدي بالاطم قوله لا تفضلوا بين انبياء
 الله معناه لا تفضلوا بعباد بحيث يلزم منه نقص المفضل او يؤدى الى الخصومة والنزاع او لا تفضلوا بجميع
 انواع الفضائل وان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل منهم مطلقا اذ الامام افضل من المؤذن
 مطلقا وان كان فضيلة التاديين غير موجودة فيه او لا تفضلوا من تلقاء انفسكم واهوائكم فان قلت نهى
 الله تعالى عما رسل من التفضيل وقد فضل هو بنفسه موسى عليه السلام قلت لم يفضل ادمعنا وانا لا
 ادري ان هذا البعث فضيلة له ام لا او جاز له عالم بزاوية فان قلت السياق يقتضى تفضيل موسى على سيدنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ارسلنا لايستغنى الاتفضيله بهذا الوجه وهذا لا ينافي كونه
 احصا من موسى قوله بصعقته يوم النور وهو في قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
 سجدا) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف تذكره الصعقة وايضا قد ورد النص واجمعوا ايضا على ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اول من تنشق عنه الارض يوم القيامة قلت المراد من البعث
 الاطافة بقربة الروايات الاخر حيث قال افاق قبلي وهذه الصمعة هي غشية بعد البعث عند نفخة الفزع
 الاكبر قوله ولا أقول الى آخره اي لا أقول من عند نفسي او قاله صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعوا هضما
 لنفسه **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت حيد بن عبد الرحمن عن ابي
 هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس
 ابن متى **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك وقدم الكلام فيه عن
 قريب والله اعلم **ص** **باب** * واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في
 السبت **ش** اي هذا باب يذكر فيه قول الله تعالى (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون
 في السبت اذ تأتيتهم حيتاتهم يوم السبتهم شرعا ولا يوم يسبتون لا تأتيتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون قوله
 واسألهم اي اسأل يا محمد هؤلاء اليهود الذين بحضرتك عن قصص اصحابهم الذين خالفوا امر الله ففاجأتهم
 نعمته على صنيعهم واعداً لهم واحتيالهم في المخالفة وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التي يحدونها في
 كتبهم لئلا يحلهم ما حل باخوانهم وسلمهم قوله عن القرية هي ايلة وهي على شاطئ بحر القلزم
 وهي على طريق الحاج الذهاب الى مكة من مصر وحكي ابن التين عن الزهري انها بادية وقيل هي
 مدين وروى عن ابن عباس وقال ابن زيد هي قرية يقال لها متناين مدين وعينونا قوله اذ يعدون
 اي يعتدون فيه ويخالفون فيه امر الله وهو اصطباذهم في يوم السبت وقتلوا عنه واذ يعدون بدل
 من القرية بدل الا شمال ويجوز ان يكون منصوباً بقوله كانت اوبقوله حاضرة قوله اذ تأتيتهم كلمة
 اذ منصوب بقوله يعدون وقوله شرعا اي ظاهرة على الماء قاله ابن عباس قوله كذلك نبلوهم اي نخبرهم
 باظهار السمك لهم على ظهر الماء في اليوم المحرم عليهم صيده **ص** يعدون يعدون يحا وزون
 اذ تأتيتهم حيتاتهم يوم السبتهم شرعا شوارع **ش** فسر قوله تعالى اذ يعدون بقوله يعدون
 بجاوزن وقد فسرناه وقد فسر شرعا بقوله شوارع وفيه نظر لان الشرع جمع شارع والشوارع جمع
 شارعة ومادته تدل على الظهور ومنه شرع الدين اذ بينه واظهره **ص** الى قوله كونوا
 فردة خاسئين **ش** الى متعلق بقوله شرعا وليس هو متعلق نحوي وانما معناه اقرأ بقوله
 اشرع الى قوله كونوا فردة خاسئين وهو قوله ويوم لا يسبئون لا تأتيتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون
 واذا قلت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم
 يتقون فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا
 يفسقون فلما عتوا عما نهوا عنه فلما لم كانوا فردة خاسئين قوله امة منهم اي جماعة من اصحاب السبت وكاتوا
 ثلاث فرق فرقة ارتكبت المحذور واحتالوا على صيد السمك يوم السبت وفرقة همت عن ذلك وانكرت
 واعتزلت وفرقة سكنت فلم تفعل ولم تنه ولكنهم قالوا لا تنكره لم تعظون قوما الله مهلكهم قوله معذرة
 قرى بالرفع على تقدير هذا معذرة وبالنصب على تقدير بفعل ذلك معذرة الى ربكم اي فيما اخذنا
 بالامر المعروف والنهي عن المنكر ولعلمهم يتقون اي لعلمهم بهذا الانكار يتقون ما هم فيه ويتركونه ويرجعون
 الى الله تعالى تائبين فاذا تابوا تاب الله عليهم وقوله فلما نسوا ما ذكروا به اي فلما ابى الفاعلون المنكر قبول
 النصيحة انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا اي ارتكبوا المعصية وقوله فلما عتوا اي فلما تكبروا
 وقوله فردة جمع فردي وقوله خاسئين اي ذليلين حقيرين مهانين وروى ابن جرير عن طريق العوفي عن
 ابن عباس صار شبانهم فردة وشيوخهم خنازير **ص** بئس شديد **ش** هكذا فسر ابو عبيدة

وهكذا قسمه الزمخشري يقال يؤس يؤس بأسا اذا اشتد وهو يؤس وقري يؤس بوزن حذر
 ويؤس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء كما يقال كبد في كبد ويؤس على قلب الهمزة
 ياء كذيب في ذئب ويؤس على وزن فيعل بكسر الهمزة وفتحها ويؤس على وزن ريس ويؤس
 على وزن عين في دين ولم يذكر البخاري في هذا الباب حديثا **ص** باب ٤ قول الله تعالى
 وآتيناه داود زبوراً **ش** اي هذا باب في بيان قوله تعالى وآتيناه داود زبوراً وقوله (انا
 اوحينا اليك يا اوحينا الى نوح والذين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب
 والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهارون وسليمان وآتيناه داود زبوراً * وداود اسم
 اعجمي وعن ابن عباس هو بالعبانية القصير العمر ويقال سمى به لانه داوى جراحات القلوب وقال
 مقاتل ذكره الله في القرآن في اثني عشر موضعا وهو داود بن ايشا بكسر الهمزة وسكون الياء آخر
 الحروف وبالشين المجهة ابن جود بفتح الهمزة وسكون الواو وفتح الياء الموحدة على وزن جعفر
 ابن باقر بياء موحدة وعين موحدة مفتوحة ابن سلون بن يارب بياء آخر الحروف وفي آخره بياء موحدة
 ابن رام بن حضرون بياء موحدة وضاد موحدة ابن فارس بياء وفي آخره صاد موحدة ابن يهودا بن
 يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ومنهم من زاد بعد سلون يحشون بن عينا داب
 ابن رام وقبل ارم قوله زبوراً هو اسم الكتاب الذي نزل الله عليه وروى ابو صالح عن عباس قال انزل
 الله الزبور على داود عليه الصلاة والسلام وخمسين سورة بالعبانية في خمسين منها مائة وانه من تحت
 نصر وفي خمسين مائة وانه من الروم وفي خمسين مواضع وحكم ولم يكن فيه حلال ولا حرام ولا حدود
 ولا احكام وروى انه نزل عليه في شهر رمضان **ص** الزبور الكتاب واحدها زبور زبرت كتبت
ش الزبور بضم الزاي والياء جمع زبور قال الكسائي يعني المزبور يعني المكتوب يقال زبرت الورق
 فهو مزبور اي كتبه فهو مكتوب وقرأ حزة زبور بضم الزاي وغيره من القراء بفتحها **ص**
 واقدائنا داود منا فضلا يا جبال اوبي **ش** فضلا اي نبوة وكتابه الزبور وصوتا يدعى
 ونوت و قدره وتسخير الجبل والطير قوله يا جبال بدل من قوله فضلا بتقدير قولنا يا جبال او هو بدل من
 قوله آتيناه بتقدير آتانا يا جبال **ص** قل مجاهد سجدى **ش** هو تفسير قوله اوبي معه يعني
 يا جبال سجدى مع داود واوبي امر من التأويل اي ارجى معه التسبيح او ارجى معه في التسبيح كما رجع
 فيه لانه اذ ارجعه فقدر جمع وقبل سجدى معه ادسح وقبل هي بلسان الحبشة وقبل نوحى معه والطير
 تسبحك على ذلك وكان اذا نادى بالنيابة اجابته الجبل بصداها وعكفت عليه الطير من فوقه فصدى
 الجبال الذي يسمعه الناس من ذلك اليوم **ص** والطير **ش** هو منصوب بالاعطف على محل
 الجبال وقبل منصوب على انه مفعول معه وقبل بالاعطف على فضلا يعني وسخر ناله الطير **ص**
 والتاله الحديد **ش** اي التاله داود الحديد صار في يده مثل الشمع وكان سأل الله ان يسببه
 سيا يستغنى به عن بيت المال فينقوت **ص** ويظم حياله فلان الله الحديد **ص** ان اعمل سابغات
 الدروع **ش** كلمة ان هذه مقسمة منزلة اي كما في قوله تعالى فاوحينا اليه ان اصنع الفلك وسابغات
 منصوب بقوله اعمل وفسمه بقوله الدروع وكذا فسر ابو حنيفة السابغات بالدروع وقال اهل التفسير
 اي كوامل واسعات وقري سابغات بالصاد **ص** وقدر في السرد المسامير والحق ولا تدق
 المسامير فتسلسل ولا تعظم ففصم **ش** فسر السرد بقوله المسامير والحق قال المفسرون
 معنى قوله وقدر في السرد اي لا تجعل المسامير دقاقا ولا غلاظا و اشار البخاري الى ذلك بقوله ولا تدق

بالدال المهملة من التدقيق ويدل عليه ما روى ابراهيم الحربي في تريب الحديث من طريق مجاهد في قوله وقد ر في السرد لاندق السامير فيتسلسل ولا تغلظها فيقصمها وقيل ولا ترق باراء من الرقة وهو ايضا يؤدى ذلك المعنى قوله فيتسلسل ويروى فيتسلسل ويروى فيسلس والكل يرجع الى معنى واحد يقال شئ سلس اى سهل ورجل سلس اى لين متقادين السلس والسلاسة قوله ولا تغلظ اى المسامحة فيقصم من القصم وهو القطع **ش** افرغ انزل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ربنا افرغ علينا صبرا وفسر افرغ بقوله انزل من الانزال قال المفسرون معنى قوله افرغ علينا صبرا اى انزل علينا صبرا من عندك وهذا في قصة طالوت وفيها قضية داود عليه الصلاة والسلام فكانه ذكره هنا لان قضيتهم واحدة وقال بعضهم افرغ انزل لم اعرّف المراد من هذه الكلمة هنا قلت ليس هذا الموضع من المواضع التى يدعى فيها المجز والوجه فيه من المعنى والمناسبة ما ذكرناه **ص** بسطة زيادة وفضلا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم وهذا ايضا في قصة طالوت والوجه فيه ما ذكرناه وقد مر البخارى بسطة بقوله زيادة وفضلا اى زيادة في القوة وفضلا في المال وفي علم الحروب وهذا الذى قبله لم يبق الا في رواية الكشيتهنى وحده **ص** واعملوا صالحا اى بما تعملون بصير **ش** فاجازيكم عليه احسن جزاء واته **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خفف على داود عليه الصلاة والسلام القرآن وكان يأمر بدوابه فتسرج فيقرأ القرآن قبل ان تسرج دوابه ولا يأكل الا من عمل يده **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجله فذكر وا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير من اسحق ابن نصر قوله خفف على صيغة المجهول من التخفيف قوله القرآن وفي رواية الكشيتهنى القراءة وقال الكرماني القرآن اى التورية او الزور وقال التوديشي وانما اطلق القرآن لانه قصده احجازه من طريق القراءة وقال صاحب النهاية الاصل في هذه اللفظة الجمع وكل شئ جمعه فقد قرأته وسمى القرآن قرآنا لانه جمع الامر والنهى وغيرهما وقد يطلق القرآن على القراءة وقرآن كل نبي يطلق على كتابه الذى اوحى اليه قوله فكان اى داود ديا مربدوا به وفي روايته في التفسير بدابته بالافراد ويحمل الافراد على مركوبه خاصة وبالجمع مركوبه ومراكيب اتباعه قوله قبل ان تسرج وفي رواية موسى لا تسرج حتى يقرأ القرآن والاول ابلغ فيه الدلالة على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى المكان وهذا لا سبيل الى ادراكه الا بالقبض الرباني وجاء في الحديث ان ابركة قد تقفع في الزمان اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير وقال الخووى اكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ اربع ختمات بالليل واربعاً بالنهار انتهى واقدرايت رجلا حافذا قرأ ثلاث ختمات في الوتر في كل ركعة ختمة في ليلة القدر قوله ولا يأكل الا من عمل يده وهو من ثمن ما كان من الدروع من الحديد بلا نار ولا مطرقة ولا سندان وهو اول من عمل الدروع من زرد وكانت قبل ذلك صفائح **ص** رواه موسى بن عقبة عن صفوان عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه **ش** اى روى الحديث المذكور موسى بن عقبة عن صفوان بن يسار عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وهو وصله الاسمعيلى من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة ووصله البخارى ايضا في كتاب خلق افعال العباد عن احمد بن ابي عمرو عن ابيه وهو حنفى بن عبد الله عن ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة حديثنا يحيى ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب اخبره وايضا عن ابن عبد الرحمن

عبد الله بن عمرو قال اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار و
لا قوم من الليل ما عشت فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت الذي تقول والله لا صوم من
النهار ولا قوم من الليل ما عشت قال قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وافطرونم وقم وصم من الشهر
ثلاثة ايام فان الحسنة بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر فقلت اني اطيق افضل من ذلك يا رسول الله
قال فصم يوما وافطر يومين قال قلت اني اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما وذلك صيام
داود وهو عدل الصيام قال قلت اني اطيق افضل منه يا رسول الله قال لا افضل من ذلك **ش**
مطابقته للترجمة في قوله صيام داود عليه الصلاة والسلام والحديث قد مر في كتاب الصوم في باب
صوم الدهر ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا حبيب
ابن ابي ثابت عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الم انباءك تقوم الليل وتصوم النهار فقلت نعم فقال انك اذا فعلت ذلك هجمت العين ونفثت
النفس صم من كل شهر ثلاثة ايام فذلك صوم الدهر او كصوم الدهر قلت اني اجدي قال مسعر يعني
قوة قال فصم صوم داود عليه الصلاة والسلام وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفر اذا لاقى **ش**
مطابقته للترجمة في قوله صوم داود عليه الصلاة والسلام ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة
وقح العين المهملة وفي آخره راء ابن كدام وابو العباس اسمه السائب من السيب المشهور بالشاعر
والحديث قد مضى في كتاب الصوم في باب حق الاهل في الصوم وفي كتاب التهجيد في باب مجرد من
الترجمة قوله هجمت اي غارت قال الاصمعي هجمت ما في الضرع اذا حلبت كل ما فيه قوله نفثت بفتح
الون وكسر الفاء اي ضعفت قوله ولا يفر اذا لاقى وجه اتصاله بما قبله هو بيان ان صومه ما كان
بضعفه من الحرب **ص** باب * احب الصلاة الى الله صلاة داود عليه الصلاة والسلام
واحب الصيام الى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما
ويقطر يوما قال علي وهو قول عائشة رضي الله تعالى عنها ما الفاء السحر عندي الانائم **ش**
اي هذا باب يذكر فيه احب الصلاة الى آخره قوله قال علي الظاهر انه علي بن المديني احد مشايخه
وهو قول عائشة اي قوله وينام سدسه اي السدس الاخير موافق لقول عائشة ما الفاء السحر بالفاء اي
ما وجد السحر عندي الانائم اي الاحال كونه نائما والسحر مرفوع لانه فاعل الفاء والضمير المنصوب
فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر هذا الحديث في كتاب التهجيد في باب من نام عند
السحر قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابي عن ابي سلمة عن عائشة قالت
ما الفاء السحر عندي الانائم يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر الكلام فيه هناك **ص**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو بن اوس الثقفي سمع عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله
صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه **ش** الحديث والترجمة شيء
واحد غير ان فيهما تقدما وتأخيرا والحديث مضى في كتاب التهجيد في باب من نام عند السحر فانه
رواه علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو بن دينار الى آخره من الكلام فيه **ص** باب *
واذا كررنا داود ذا الابدان اواب الى قوله وفصل الخطاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه
قوله تعالى واذا كر عبدنا داود ذا الابدان اواب الى قوله فاصبحنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق

والطير محشورة كل له اواب وشددنا ملكه وآتينا الحكمة وفصل الخطاب قوله واذا كر عبدا عطف على ما قبله وهو اصبر على ما يقولون خاطب الله تعالى نبيه بقوله اصبر على ما يقولون اى الكفار واذا كر عبدا داود في صبره على العبادة والطاعة قواه ذا الايدى اى القوة انه اواب اى راجع عن كل ما يكرهه الله تعالى * قوله بالعشى اى باخر النهار والاشراق اوله * قوله والطير اى ومخزنا له الطير محشورة اى مجموعة * قوله كل له اى كل واحد من الجبال والطير له اى لداود اواب اى مطيع * قوله وشددنا ملكه اى ملك داود وعن ابن عباس كان داود اشد ملوك الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة ثلاثة وثلاثون الف رجل وعند ستة وثلاثون الف رجل فاذا اصبحوا قيل ارجعوا فقد رضى نبي الله منكم وقبل ثلاثة وثلاثون الف رجل بنى اسرائيل ثم بانى عوضهم قال قتادة فكان جلة حرسه مائتان وثلاثون الف حرس * قوله وآتينا الحكمة يعنى النبوة والزبور وعلم الشرائع والاصابة فى الامر * قوله وفصل الخطاب الفصل الثميرين الشيتين وقيل الكلام البين والفصل يعنى المقصول قيل الفصل يعنى الفاصل والفاصل من الخطاب الذى يفصل بين الحق والباطل والصحيح والفساد وقيل فصل الخطاب هو قوله اما بعد فاتة اول من قالها **ص** قال مجاهد الفهم فى القضاء شى **ص** اى قال مجاهد فصل الخطاب هو الفهم فى القضاء وروى ابن ابي حاتم من طريق ابي بشر عن مجاهد قال الحكمة الصواب ومن طريق ليت عن مجاهد فصل الخطاب اصابة القضاء وفهمه **ص** ولا تشطط ولا تسرف شى **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى افاحكم يا نينا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط) وفسر لا تشطط بقوله لا تسرف قال بعضهم كذا وقع هنا قلت فكأنه استبعد هذا التفسير وقد فسر السدى هكذا وفسره ايضا بقوله لا تخف وقال الفراء معناه لا تجر وروى ابن جرير من طريق قتادة فى قوله ولا تشطط اى لا تمل ومن المورج لا تفرط والشطط تجاوز الحد واصل الكلمة من قولهم شطت الدار واشطت اذا بعدت **ص** واهدنا الى سواء الصراط شى **ص** هو بعد قوله ولا تشطط ومعناه واهدنا الى وسط الطريق **ص** ان هذا اخي له تسع وتسعون نجمة شى **ص** تذكر الآية بتمامها ثم تذكر ماد كرا البخارى من الفاظ هذه الآية وتمامها (ولى نجمة واحدة فقال اكفليها وعزنى فى الخطاب) وبعد هذه الآية (قال لقد ظلمت بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيرا من الخلطاء ليبنى بعضهم على بعضى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود انما افناه فاستغفر ربه وخر راكعا واثاب) قوله ان هذا اخي اى فى الدين او المراد اخوة الصداقة والالفة واخوة الشركة والمراد من النجعة المرأة وهذا من احسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء والعرب تفعل هذا كثيرا يورى عن النساء بالظباء والشاء والبقر **ص** يقال للمرأة نجعة ويقال لها ايضا شاة شى **ص** هذا كثير فاش فى أشعارهم وقال الحسين بن الفضل هذا تعريض للنبية والتفهيم لانه لم يكن هناك نعاج وانما هذا مثل قول الناس ما ضرب زيد عمرا وما كان هناك ضرب **ص** ولى نجمة واحدة فقال اكفليها مثل وكفليها زكريا ضمها شى **ص** اشار به الى ان معنى الكفل الضم فلذلك قال اكفليها مثل وكفليها زكريا اى ضم زكريا مريم بنت عمران الى نفسه وعن ابي العالية معنى اكفليها ضمها الى حتى اكفليها وقال ابن كيسان اجعلها كفى اى نصيبى **ص** وعزنى ظلمنى صار اعز منى اعزته جعلته عزيزا فى الخطاب شى **ص** قال ابو عبيدة فى قوله وعزنى فى الخطاب اى صار اعز منى ويقال اعزنى فى الخطاب اى الماورة وعن قتادة معناه ظلمنى وقهرنى **ص** يقال

المحاوره ش - اى الخطاب يقال المحاوره بالخاء المهملة ص قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه ش - اى قال داود وفي تفسير النسفي لقد ظلمك جواب قسم محذوف وفي ذلك استنكار لفعل خليطه ونهجين لطعمه قوله بسؤال نعجتك مصدر مضاف الى المفعول ص وان كثيرا من الخلطاء اى الشركاء لينبى الى قوله انما قتناه ش - فسر الخلطاء بالشركاء وهكذا فسرهم المفسرون وهو جمع خليط قوله لينبى اى ليظلم قوله الى قوله انما قتناه قد ذكرنا الآن تمام الآية ص قال ابن عباس اخبرناه ش - اى قال عبد الله بن عباس معنى قتناه اخبرناه وهذا وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه ص وقرأ عمر رضى الله تعالى عنه قتناه بتشديد التاء ش - هذا قراءة شاذة ونقلت هذه القراءة ايضا عن الحسن البصرى وابى رجا العطاردى ص فاستغفره وخررا كما واناب ش - خررا كما اى حال كونه را كما اى ساجدا وغيره من السجود بالركوع لانهما بمعنى الانحناء قوله واناب اى رجع الى الله بالتوبة من الانابة وهو الرجوع الى الله بالتوبة يقال اناب يئيب انابة فهو متيب اذا قبل ورجع ص حدثنا محمد حدثنا سهل بن يوسف سمعت العوام عن مجاهد قال قلت لابن عباس رضى الله تعالى عنهما انسجد فى ص فقرأ ومن ذريته داود وسليمان حتى اتى فيهم ادهم اقتده فقال نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم بمن امر ان يقتدى بهم ش - مطابقته للترجمة فى قوله ومن ذريته داود ومحمد شيخه هو ابن سلام كذا جزم به بعضهم وقال الكرماني هو اما محمد بن سلام واما ابن المثنى واما ابن بشار على ما اختلفوا فيه انتهى وقيل يقال انه ابو موسى الزمن وهو محمد بن المثنى البصرى وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانطاقي البصرى والعوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن عبد الله وعن بندار عن خنجر عن شعبة قوله انسجد بهمة الاستفهام وبنون المتكلم مع الغير وفى رواية المسملى والكشيمى انا سجد بهمة الاولى للاستفهام والثانية للمتكلم وحده قوله فقرأ اى ابن عباس قوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان وايوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وقرأ بعده خمس آيات اخرى حتى قرأ بعدها اولئك الذين هدى الله فبهم ادهم اقتده قل لا امالكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين قوله فقال نبيكم اى فقال ابن عباس وفى بعض الروايات فقال ابن عباس قوله بمن امر على صيغة المجهول قوله ان يقتدى بهم اى هؤلاء الرسل المذكورين فى هذه الآيات المذكورة وهم سبعة عشر نبيا قوله ومن ذريته اى ومن ذرية نوح عليه السلام لان قبله ووهب الله اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وانما قلنا الضمير يرجع الى نوح لانه اقرب المذكورين وهو اختيار ابن جرير ايضا وقال آخرون ان الضمير يرجع الى ابراهيم عليه السلام لانه الذى سبق الكلام من اجله لكن يشكلى على هذا ذكر لوط عليه السلام فانه ليس من ذرية ابراهيم عليه السلام بل هو ابن اخيه هاران بن آزر اللهم الا ان يقال انه دخل فى الذرية تغليباً وفى ذكر عيسى عليه السلام فى ذرية ابراهيم او نوح على القول الآخر دلالة على دخول ولد البنات فى ذرية الرجل لان عيسى عليه السلام انما ينسب الى ابراهيم عليه السلام بأمه مريم عليها السلام فانه لا سب له ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ابوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ليس من نساكم السجود ورأيت صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد فيها ش - وجه ذكر هذا الحديث عقيب الحديث المذكور من حيث ان كلا منهما

يتضمن ذكر السجود في ص و وهيب مصفر وهب ابن خالد البصري وايوب هو السخيتاني والحديث
مضى في ابواب سجود التلاوة في باب سجدة ص ومضى الكلام فيه **ص** باب قول الله
تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب **ش** اي هذا باب في بيان ما ذكر في قول الله تعالى
وهبنا الى آخيه وايس في بعض النسخ لفظ باب بل المذكور قول الله تعالى ووهبنا الى آخيه قوله نعم العبد
المخصوص بالمدح محذوف قوله انه اواب تعليل لكونه مدوحا لكونه اوابا اي رجعا اليه بالتوبة
بالتوبة او سبحانه مؤوالا للتسبيح ومرجعا له لان كل مؤوب اواب **ص** الرجوع الميب **ش**
هذا تفسير الاواب وفسره بانه الرجوع عن الذنوب والنيب من الانابة وهي الرجوع الى الله بكل طاعة
ص وقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي **ش** وقوله بالجر عطف على قول الله
في قوله باب قول الله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي يعني من دوني وقال
ابن كيسان لا يكون لاحد من بعدي وقال يزيد بن وهب هب لي ملكا لا أسله في باقي عمرى كما سلبته
في ماضى عمرى وقال مقاتل بن حيان كان سليمان ملكا ولكنه اراد بقوله لا ينبغي لاحد من بعدي
تسخير الرياح والطير وقيل اسأل ذلك ليكون له صلوة على المغفرة وقول التوبة حيث اجاب الله دعاءه ورد
عليه ملكه وزاد فيه **ص** وقوله واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان **ش**
وقوله بالجر ايضا عطف على قوله وهب لي ملكا قوله واتبعوا اي اليهود ماتلو الشياطين اي
ماترويه وتخبروه وتحدثه الشياطين قوله على ملك سليمان وعداء على لانه ضمن معنى تلوتكذب وقال ابن
جرير على هنا معنى في اي في ملك سليمان ونقله عن ابن جريح وابن اسحق قلت التضمن اولى واحسن وقال
السدي ما ملخصه ان الشياطين كانوا يصعدون الى السماء فيسمعون من الملائكة ما يكون في الارض فيأتون
الكهنة فيخبرون به فتحدث الكهنة للناس فيجدونه كما قالوا وادخلت الكهنة فيه غيره فزادوا مع كل كلمة
سبعين كلمة فاكتب الناس ذلك وفشى في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس
فجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن احدا من الشياطين ان يدنو من
الكرسي الا احترق فلما مات سليمان تمثل شيطان في صورة آدمي واتى نفر من بني اسرائيل فدخلهم
على تلك الكتب فاخرجوها فقال لهم الشيطان كان يضبط الانس والجن والطير بهذا الحجر ثم طار
وذهب وفشى في الناس ان سليمان كان ساحرا فالتفت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء النبي صلى الله عليه
وسلم خاصموه بها فانزل الله تعالى هذه الآية واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان
الآية **ص** وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر **ش** اي وسخرنا سليمان
الريح وقال في آية اخرى فمخرنا له الريح تجري بامر رخوا اي لينة حيث اصاب اي حيث اراد قوله
غدوها اي غدو الريح شهر يعني مسير الريح شهر في غدوته وشهر في رוחته وقال مجاهد كان سليمان
يفدوم دمشق فيقبل باصطخر ويروح من اصطخر فيقبل بكابل وكان بين اصطخر وكابل مسيرة
شهر وما بين دمشق واصطخر مسيرة شهر **ص** واسلناه عين القطر اذباله عين الحديد
ش اسلنا من الاسالة وفسره بقوله اذباله من الاذابة وفسره عين القطر بالحديد وقال قتادة
عين من محاس كانت باليمن وقال الامش سيلت له كما يسال الماء وقيل لم يذب للناس لاحد قوله **ص**
ومن الجن من يعمل بين يديه الى قوله من محاريب **ش** اي وسخرنا له من الجن من يعمل بين
يديه بادن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا ندفعه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل

وجهه كالجواب بقصور راسيات اعمالوا آل داود شكرا وائل من عبادى الشكور * قوله ومن
 بنو نوح * ومن نوح من الجحش من امرنا بذقه من مذاب السعير في الآخرة وقيل في الدنيا وذلك ان الله
 تعالى وكل بهم ملكا بيده سوط من نار فمن زاع عن امره ضربه ضربة احرقته * **ص** قال مجاهد
 بنان مادون القصور **ش** فسر مجاهد المحارب بقوله بنان مادون القصور وقال ابو عبيدة
 المحارب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وهو ايضا المسجد والمصلى **ص** وتمايل **ش** جمع
 تمايل وهي الصور وكان عمل الصور في الجدران وغيرها ساتعا في شريعتهم **ص** وجفان كالجواب
 كالحياض للابل وقال ابن عباس كالجوبة من الارض **ش** الجفان جمع جفنة وهي القصعة
 الكبيرة شبت بالجواب وشبت الجواب بالحياض التي يجي فيها الماء اى يجمع واحدها جابية قال الاشبى
 وتروح على آل الحلق جفنة * بكناية الشيخ العراقي تفهق * ويقال كان يقعد على جفنة واحدة
 من جفان سليمان الف رجل بأكون بين يديه **قوله** وقال ابن عباس كالجوبة اى الجفان كالجوبة
 بفتح الجيم وسكون الواو والباء الموحدة وهي موضع ينكشف في الحرة ويقطع عنها **ص**
 وقدر راسيات الى قوله الشكور **ش** راسيات اى ثابتات لا يحولن ولا يحركن من اماكنهن
 اعظمهن وفي تفسير النسفي وكانت باليمن ومنه قيل للجمال رواسى **قوله** الى قوله الشكور يعنى
 اقرأ الى قوله الشكور وهو قوله (اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور) قال النسفي اى
 وقلنا اعملوا شكرا يعنى اعملوا بطاعة الله يأل داود شكرا على نعمه وشكرا فى محل المصدر على
 تقدير اشكروا شكرا لان اعملوا فيه معنى اشكروا من حيث ان معنى العمل فيه للمم شكره وقيل
 انتصب شكرا على انه مفعول له اى اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لتعماته وقيل انتصب
 على الحال اى شاكرين وقيل يجوز ان ينتصب باعملوا معه ولا به معناه انا سخرنا لكم الجن
 يعملون لكم ما شئتم فاعملوا انتم شكرا على طريق المشاكلة **قوله** الشكور المتوفر على اداء الشكر
 البادل وسعد فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وعن ابن عباس الشكور من يشكر
 على احواله كلها وقال السدى هو من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر **ص**
 فلا قضيا عليه الموت مادام على موته الادابة الارض الارضة تأكل منسأته عصاه فلما خال الى قوله
 الممين **ش** اى فلا حكمنا على سليمان الموت مادام الجن موته الادابة الارض وهي الارضة
 وهي دوية تأكل الخشب **قوله** منسأته اى عصاه **قوله** فلما خال سقط سليمان ميتا **قوله** الى قوله
 الممين يعنى اقرأ الى قوله الممين وهو قوله تبنت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب الممين
 * قوله تبنت الجن حواى لما علمت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب وكانوا يدعونهم يعلمون الغيب * قوله
 في العذاب الممين اى في العذاب الذى يمين المعذب يعنى ما عملوا مستخرين وهم ميت وهم يظنون حيا
ص حواى الخير عن ذكر ربى من ذكر ربى **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فقال انى احببت حب
 اى من ذكر ربى حتى توارت بالباب **قوله** حواى الخير الى الخير بمعنى فى كلام العرب والنبي
 - الى الله تعالى سليمان سلمى زيد الخير زيد الخير * **قوله** عن ذكر ربى قال قتادة من
 - **قوله** حتى توارت يعنى الشمس اى ثابت بالجاب وهو جبل دون القاف بمسيرة سنة تعرب
 - **قوله** وقيل - **قوله** حتى توارت الشمس بما تشعبها من الابصار والاضمار قبل الدكر يجوز
 اذا جرى در ندى * دليل اذ كر وقد جرى هنا وهو قوله بالعبث وهو ما بعد الزوال **ص**

فطلق مسجها بالسوق والاعناق يمسح اعراف الخيل وعراقيها ش اول الآية (ردوها على)
وهي المذكور قبله بقوله (اذعرض عليه بالعشي الصافات الجياد) وكان سليمان عليه الصلاة والسلام
صلى الصلاة الاولى ثم قعد على الكرسي وهي تعرض عليه فعرضت عليه منها تسعمائة وكانت الفا
وكان سليمان غزا دمشق ونصيبين فاصاب منها الف فرس وقال مقاتل ورت سليمان عن ابيه داود الف
فرس وكان ابوه اصابها من العمالة وقال الحسن بلغني انها كانت خيلا خرجت من البحر لها اجنحة وقبل ان
يكمل العرض غربت الشمس فماتت صلاة العصر ولم يعلم بذلك فاقتم لذلك فقال (ردوها على فطلق مسجها)
اي فقبل بمسح نسوقها واعناقها بالسيف وينحرها تقربا الى الله تعالى وطلباً لرضاه حيث اشتغل بها
عن طاعته قوله يمسح اعراف الخيل وعراقيها والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب القليل عند
عقب الانسان ص الاصفاد الوثاق ش اشار به الى ما في قوله تعالى (وآخرين مقرنين في
الاصفاد) وفسر الاصفاد بالوثاق وروى ابن جرير من طريق السدي قال مقرنين في الاصفاد ان تجمع
اليدين الى العنق بالاغلال وقال ابو عبيدة الاصفاد الاغلال واحدها صدف ويقال للعطاء ايضا صدف قوله
وآخرين عطف على قوله والشياطين اي سخر ناله الشياطين وسخر ناله آخرين يعني مردة الشياطين مقرنين
في الاصفاد يقال صدفه اي شده واثقه ص قال مجاهد الصافات صفن الفرس رفع احدي رجله
حتى يكون على طرف الحافر الجياد السراع ش اي قال مجاهد في قوله تعالى (اذعرض عليه
بالعشي الصافات الجياد ان الصافات من صفن الفرس الى آخره يعني مشتق منه وهو جمع صافنة وقال
النسقي الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم وقد اقام الرابعة على طرف الحافر والصنفون لا يكاد
يكون في المعجن وانما هو في العرب الخالص ووصل العربي الى مجاهد ما قاله لكن في روايته يديه
والموجود في اصل البخاري رجله وصوب القاضي عياض ما عند الفريابي قوله الجياد السراع
بكسر السين المهملة وفي التفسير الجياد المسرعة في الجري جمع جواد وقيل جمع جيد جمع لها بين وصفين
محمودين ص جسدا شيطانا ش اشار به الى ما في قوله تعالى والقينا على كرسيه
جسدا وفسر جسدا بقوله شيطانا وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح في قوله تعالى (والقينا
على كرسيه جسدا) قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان عليه الصلاة والسلام كيف تفتن الناس قال
ارني خاتمك اخبرك فاعطاه فنبذه آصف في البحر فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه
ومنع الله نساء سليمان فلم يقربهن فانكرته ام سليمان وكان سليمان عليه الصلاة والسلام يستنظم ويعرفهم
بنفسه فيكذبونه حتى اعطته امرأة حوتا فطبخ بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرد الله اليه ملكه ودر
آصف فدخل البحر ورواه ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد ان اسمه اصرا آخره راء ومن طريق
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان اسم الجن صخر ومن طريق السدي كذلك انتهى قلت في هذا نظر
من وجوه الاول انه بعد من سليمان ان تناول خاتمه لغيره ليراه مع علمه ان ملكه قائمه والثاني لا يليق ان
يقعد شيطان على كرسي نبي مرسل الذي اعطى مالا اعطى غيره من الملوك العظيم والثالث ان آصف بالقاء
في آخره هو معلم سليمان وكاتبه في ايام ملكه والذي اظن ان الصحيح ان سليمان لما افتتن بسبب ابنة ملك
صيدون واصطفي ابنة ملكها لنفسه واحبها صورت في بيتها صورة ابيها وكان سليمان عليه الصلاة
والسلام اذا خرج من بيتها كانت وجواربها يعبدون هذه الصورة حتى اتى على ذلك
اربعون يوما وبلغ ذلك آصف بن برخيا فذهب على سليمان عليه الصلاة والسلام بسبب ذلك فعند ذلك

سقط الخاتم من يده وكان كلما اعاده كان يسقط فقال له آصف انك مفتون ففر الى الله تائباً من ذلك وانا اقوم مقامك واسير في عيالك واهل بيتك بسيرك الى ان يتوب الله عليك ويردك الى ملكك ففر سليمان هارباً الى الله تعالى واخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت وغاب مدة اربعين يوماً ثم ان الله تعالى لما قبل توبته رجع الى منزله فرد الله اليه ملكه واعاد الخاتم في يده وقيل المراد من الجسد ابنه وذلك انه لما ولد له قالت الشياطين تقتله والا لانعش معه بعده ولما علم سليمان ذلك امر اصحابه حتى جلت ابنه وعدي في الصحاب خوفاً من مضرة الشياطين فعاتبه الله لذلك ومات الولد فالتى ميتاً على كرسيه فهو الجسد الذي قال الله تعالى (والقينا على كرسيه حسداً) وهذا هو الانسب والايق من غيره ويؤيده ما قاله الخليل لا يقال الجسد لغير الانسان من خالق الارض وقال ابن اسحق وكان الخاتم من ياقوتة خضراء اتاه بها جبريل عليه الصلاة والسلام من الجنة مكتوب عليها لا اله الا الله محمد رسول الله وهو الخاتم الذي البسه الله آدم في الجنة **ص** رخاء طيبة حيث اصاب حيث شاء **ش** اشار به الى قوله تعالى (فمخرنا له الريح تجري من امره رخاءاً وفسر رخاءاً بقوله طيبة ويروى طيباً بالتذكير وفسر قوله حيث اصاب بقوله حيث شاء بلغة جبر **ص** فامن اعط بغير حساب بغير حرج **ش** اول الآية (هذا عطاؤنا فامن او امسك بغير حساب وفسر قوله فامن بقوله اعط والعرب تقول من على برغيف اى اعطانيه وفسر قوله بغير حساب بقوله بغير حرج وقال الحسن البصري رحمه الله ان الله لم يعط احدا عطية الا جعل فيها حساباً الا سليمان فان الله اعطاه عطاه هنيئاً فقال هذا عطاؤنا فامن او امسك بغير حساب قال ان اعطى اجر وان لم يعط لم يكن عليه تبعه وقال مقاتل هو في امر الشياطين اى حل من شئت منهم واولق من شئت في وثائك ولا تبعه عليك فيما تعاطاه **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فاردت ان اربطه على سارية من سوارى المسجد حتى تظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخي سليمان رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدي فرددته خاسئاً **ش** مطبقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضمي في كتاب الصلاة في باب الاسير يربط في المسجد ومضى الكلام فيه هناك قوله تفلت بتشديد اللام اى تعرض لي فلنته اى بعتة وفي قوله فذكرت دعوة اخي سليمان الى آخره دلالة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقدر على ذلك الا انه تركه رعاية لسليمان عليه الصلاة والسلام **ص** عفريت متمرّد من انس ارجان او زبانية جاعتها الزبانية **ش** فسر عفريتاً بقوله متمرّد سواء كان من انس او من جان واشتقاقه من العفر وقال الزمخشري العفر والعفريتة ولعفارية والعفريت القوي فتشيطان الذي يعفر قرنه والتاء في العفريتة والعفارية للاخاق بشرذمة وعذافرة والهاء فيهما للبالغة والتاء في عفريت للاخاق بقنديل وفي الحديث ان الله تعالى يبعث العفريتة الفرية قال ابن الاثير هو الداهي الخبيث الشرير ومنه العفريت قوله مثل زبانية بكسر الزاي وسكون الباء الموحدة وكسر الون وقبح الباء آخر الحروف وفي آخره هاء ويجمع على زبانية وفي قوله عفريت مثل زبانية نظر لان مثل الزبانية العفريتة لا العفريت وقال بعضهم مراد المصنف بقوله مثل زبانية انه قيل في عفريت عفريتة وهي قرانة جاءت شاذة عن ابي بكر الصديق وابي رجاء العطاردي وابي السمال بالسين المهملة وباللام انتهى قلت قد تقدم من قول الزمخشري ان عفريتة لغة مستقلة وليست هي وعفريت لغة واحدة والزبانية

في الاصل اسم اصحاب الشرطة واشتقاقها من الزين وهو الدفع واطلق ذلك على ملائكة النار لانهم يدفعون الكفار الى النار ويقال واحدا زانية زيني ويقال زابن وقيل زباني والكل لا يخلو من نظر
ص حدثنا خالد بن مخلد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل
كل امرأة فارسا يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فليقل فلم تحمل شيئا الا واحدا ساقطا
احدى شقيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو قالها لجاهدوا في سبيل الله قال شعيب وابن ابي
الزناد تسعين وهو اصح **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد يفتح الميم الجلي الكوفي
وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هريرة
قوله لا طوفن وفي رواية الحموي والمستحلى لا طيفن وهما لعنان طاف بالشئ واطاف به اذا دار خلفه
وتكرر عليه والطواف هنا كناية عن الجماع واللام فيه جواب قسم محذوف تقديره والله لا طوفن قوله
الليلة نصب على الظرفية قوله على سبعين امرأة ومضى الحديث في كتاب الجهاد في باب من طلب
الولد وفيه لا طوفن الليلة على مائة امرأة او تسع وتسعين وفي رواية شعيب في الايمان والنذور فقال
تسعين وفي رواية مسلم عن ابن ابي عمير عن سفيان قال سبعين وفي رواية البخاري في التوحيد من رواية
ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة كان لسليمان ستون امرأة وفي رواية احمد وابي عوانة من طريق
هشام عن ابن سيرين فقال مائة امرأة وكذا عند ابن مردويه من رواية عمران بن خالد عن ابن
سيرين وقدم وجه الجمع بين هذه الروايات في كتاب الجهاد وقيل ان الستين كن حرائر وما زاد
عليهن كن سراري او بالعكس وعن وهب كان لسليمان الف امرأة ثلاثمائة مهيبة وسبعمائة سرية
وروى الحاكم في مستدركه من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان عليه
الصلاة والسلام الف بيت من قوارير على الخشب منها ثلاثمائة صريحة وسبعمائة سرية قوله فقال
له صاحبه قل ان شاء الله تعالى وفي رواية معمر عن طاوس على ماسياتي فقال الملك وفي رواية
هشام بن جبير فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك هذا يدل على ان تفسير صاحبه بالملك ليس بمرفوع
ووقع في مسند الحميدي عن سفيان فقال له صاحبه او الملك بالشك ومثله في مسلم وبهذا كله يرد قول
من يقول بانه هو الذي عنده علم من الكتاب وهو آصف بن برخيا وابعد من هذا من قال المراد بالملك
خاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من الغلبة وقيل القرين وقيل صاحب له آدمي
قوله الا وحدا ساقطا فقد في رواية شعيب فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وفي رواية
ايوب عن ابن سيرين شق غلام وفي رواية هشام عنه نصف انسان وفي رواية معمر حكي التقاش في
تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي اتى على كرسبه قوله لو قالها اي لو قال سليمان ان شاء الله
لجاهدوا في سبيل الله وفي رواية شعيب لو قال ان شاء الله وزاد في آخره فرسانا اجمعون وفي رواية
ابن سيرين لو استثنى لملت كل امرأة منهن فولدت فارسا قاتل في سبيل الله وفي رواية طاوس لو قال
ان شاء الله لم يحنت وكان درك الحاجة اي كان يحصل له ما يطلب وفي رواية البخاري من طريق معمر وكان
اربعي حاجته قوله قال شعيب هو شعيب بن ابي حزة الحمصي وابن ابي الزناد هو عبد الله بن
ذكوان وهما قال في روايتهما تسعين على ماسياتي في الايمان والنذور قوله وهو الاصح اي ما رواه
من تسعين هو الاصح **ص** حدثني عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش عن ابراهيم التيمي
عن ابيه عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله اي مسجد وضع اول قال المسجد الحرام قلت ثم اي قال ثم

المسجد الاقصى قلت كما كان بينهما قبل اربعون سنة حينئذ ادر كنت الصلاة فصل والارض لك مسجد
ش مطابقة لترجمة تستأنس من قوله ثم المجد الاقصى لان سليمان عليه الصلاة والسلام هو الذي
بناه و ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد بن شريك عن ابي ذر الغفاري والحديث مضى في باب قول الله
تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه روى هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن الاعمش عن
ابراهيم التيمي الى آخره ومرة الكلام فيه هالك قوله قال اربعون سنة و قد صرح به هناك والمطلق
محمول على المقيد من حديثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثنا انه سمع
ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارا فجعل الفراش
وهذه الدواب تقع في النار وقال كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت صاحبتها
اتماذهب بابنك وقالت الاخرى اتماذهب بابنك فقها كما الى داود عليه السلام فقضى به للكبرى
فخرجتا على سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فاخبرتا فقال اثوئي بالسكين اشقه بينكما فقالت
الصغرى لا تفعل برحمتك الله هو اشباه قضى به للصغرى قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكين الا يومئذ
وما كنا نقول الا المدينة ش مطابقة لترجمة في قوله وقال كانت امرأتان الى آخره فان فيه ذكر سليمان
واما تعلق الحديث الاول بحديث الترجمة فهو الراوي ذكره معه كما سمعته وقال الكرمانى متابعه
الانبياء موجبة للخلاص كما ان في هذا الحكم خلاص الكبرى من تلبسها بالباطل وبالله في الآخرة
و خلاص الصغرى من الم فراقها و خلاص الابن من القتل وتام الحديث الاول هو قوله فجعل
يحجزهن ويغلبهن فيقصمن فيها فذلك مثلي ومثلكم انا آخذ بحجزكم من النار فتغلبوني وتقصمون فيها
و ابو اليان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن هريرة من الاعرج والحديث اخرجه البخاري ايضا في
الفرائض عن ابي اليان ايضا واخرجه النسائي في القضاء عن عمران بن بكار وعن المغيرة بن
عبد الرحمن وذكر معناه في قوله مثلي ومثل الناس بفتح الميم اي صفتي وحالي وشاني في دعائهم الى
الاسلام المقتلهم من النار ومثل ماترين لهم انفسهم من التماهي على الباطل كمثل رجل الى آخره
وعذاه بن جميل الجملة بالجملة والمراد من ضرب المثل الزيادة في الكشف والتنبية للبيان قوله استوقد
نارا اي اوقد نارا يؤيده ما وقع في رواية مسلم واحد في حديث جابر مثلي ومثلكم كمثل رجل
اوقد نارا وقال بعضهم زيادة السين والناء للإشارة الى انه عاجل باقادها وسعي في تحصيل الآتيها قلت
معنى الاستفعال الطلب ولكن قد يكون صريحا نحو استكتبه اي طلبت منه الكتابة وقد يكون تقديره
نحو استخرجت الوند من الحائط وليس فيه طلب صريح واستوقدهنا من هذا القبيل والنار جوهر
لطيف مضى في قمار والنور ضوءها قوله الفراش بفتح الفاء وتخفيف الراء وفي آخره شين مبهمة
قال الخليل يطير كالبعوض وقبل هو كصفار النقي وقال القراء هو غوزاء الجراد الذي يتفرش
ويترأكب ويهاوت في النار قواها وهذه الدواب عطف على الفراش وهو جمع دابة واراد بها هنا
مثل البرغش والبعوض والجندب ونحوها قواها تقع في النار خبر جعل لان جعل من افعال
المقارنة يعمل عمل كائ في اقتضائه الاسم والخبر وقال الووي انه صلى الله تعالى عليه وسلم
شبه الخفافين به بالفراش وتساقطهم في نار الآخرة بتساقط الفراش في نار الدنيا مع حرصهم
على الوقوع في ذلك ومنعه اياهم والجامع بينهما اتساع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من
الناشئين على هلاك نفسه وقال ابن العربي هذا مثل كبير المعاني والمقصود ان الخلق لا يأتون

ما يجرحهم الى النار على قصد الهلكة وانما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة كما ان المراس
 يقتضيه الدار لالهلاك فيها بل لما يصحبه من الضياع وقد قيل انها لا تبصر بحال وهو بعيد جدا قوله
 وقال كانت امرأتان ليس فيه تصرع برفعه وهو مرفوع في نسخة شعيب عند الطبراني وغيره
 وفي رواية النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب حدثني ابو الزناد ما حدث عبد الرحمن الاخرج
 مما ذكر انه سمع ابا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا امرأتان قولهما قحماك في
 رواية الكشيته قحماكتا وفي نسخة شعيب فاختصما قوله فقضى به لكبرى اى المرأة الكبرى قيل
 ان ذلك كان على سبيل الفضا منها لالحكم فلذلك ساغ لسليمان ان يقضه وورده القرطبي بأن قضا النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم حكمه وهما سواء في التنفيذ فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف جز لسليمان
 نقض حكم داود قلت ان كان حكمهما بالوحي فحكم سليمان ناسخ لحكم داود وان كان بالاجتهاد فاجتهاده كان
 اقوى لانه الحيلة اللطيفة اظهر ما في نفس الامر وقال الواقدي انما كان بينهما على سبيل المشاورة فوضع
 لداود صحة رأى سليمان فأما قضاءه وقيل ان من شرع داود عليه الصلاة والسلام الحكم للكبرى من
 حيث هي كبرى ورد بأن هذا غلط لان الكبر والصغر وصف طردى محض لا يوجب شي من
 ذلك ترجحا لاحد المتداعيين حتى يحكم له او عليه وكذلك الطول والقصر والسواد والبياض
 وقال النووي ان سليمان فعل ذلك تحيلا على اظهار الحق فلما اقرت به الصغرى عمل باقرارها وان
 كان الحكم قد نفذ كما واعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق لخصمه وقال ابن الجوزي وانما حكما
 بالاجتهاد اذ لو كان بنص لما ساغ خلافه وهو دال على ان القطعية والفهم موهبة من الله تعالى
 ولا التفات لقول من يقول ان الاجتهاد انما يسوغ عند فقد النص والانباء عليهم الصلاة والسلام
 لا يفقدون النص فانهم متمكنون من استطلاع الوحي وانتظاره والفرق بينهم وبين غيرهم قيام
 العصمة بهم عن الخطأ وعن التقصير في الاجتهاد بخلاف غيرهم قوائمه لا تفعل برحك الله ووقع في رواية
 مسلم والاسمعيلى من طريق ورقاء عن ابى الزناد لا يرشحك الله قال القرطبي ينبغي ان يكون على هذه
 الراية ان يقف على لادقيقة حتى يتبين للسامع ان ما بعده كلام يستأنف لانه اذا وصل بما بعده لا يتوهم
 للسامع انه دعاء عليه وانما هو دعاءه قوله قال ابو هريرة صورته صورة تعليق لكن ادعى بعضهم
 انه موصول بالاسناد الاول وفيه تأمل قوله ان سمعت كلمة ان يكسر الهمزة وسكون النون كلمة نفى
 اى والله ما سمعت بلفظ السكين الا يومئذ قوله المدينة بضم الميم وقيل الميم مثلثة سمي السكين بها لانه
 يقطع مدى حياة الحيوان وسمى السكين سكيناً لانه يسكن حركة الحيوان وهو يذكر ويؤنث **باب**
 قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
 شى هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله ومن يشكر
 فانا يمشي لنفسه ومن كفر فانا لله غنى جيد قوله الى قوله اى اقرأ الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
 من قوله غنى جيد الى قوله فخور ست آيات قوله الحكمة اى العقل والعلم والعمل به والاحصاء في الامور
 قوله ان اشكر قيل لان تشكر الله ويحوز ان تكون ان مفسرة اى اشكر الله والتقدير قلنا ان الله لا يحب كل مختال فخور
 من الحكمة قوله مختال من الاختيال وهو ان يرى لنفسه طولا على غيره فيشتم بأنه فخور فخور
 يعدد مناقبه اما ولا لقمان بن باعور بن ناخور بن بن تارخ وهو آراء ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام لذا قاله ابن المنذر وقال مقاتل لقمان بن عيسى بن سعدون ويقال لقمان بن ثارن حكاه
 السهيلي عن ابن جرير والعمش وقال وهب بن منبه لقمان بن عقر بن مرند بن سادق بن التوت

و ردت او قصرتم تصرفه ان خدمت / مع قاء الياء مشددة صرفته و زكريا بن آدن بن مسلم بن
 ساهو بن نخشان بن داه بن سليمان بن مسلم بن صبيعة بن ناخور بن شلو بن بهاشاط بن اسابن افيان
 رحمه بن سلي بن داود عليهما الصلاة . اسلم كذا ذكره الثعلبي وقال ابن عساكر في تاريخه زكريا بن
 برخيا ويقال زكريا بن دان ويقال ابن آدن الى آخره . وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان زكريا نجارا انفرد باخراجه مسلوا به يحيى من الحياة و قال الزمخشري كان يحيى اعجبا
 وهو الظاهر فنع صرفه للتعريف والجمعة كوسي وعيسى وان كان عربيا فالتعريف ووزن الفعل
 واختلفوا فيه لم يسم يحيى فقال ابن عباس لان الله تعالى احب به عقراهم وقال قتادة لان الله تعالى
 احب قلبه بالايمان والنبوة وقبل احياء بالطاعة حتى لم يعص اصلا ولم يهجم بمصيبة واسم ام يحيى اشياح
 بنت فاقودا اخت حنة ام مريم عليها الصلاة والسلام وقال ابن اسحق كان زكريا وابنه يحيى عليهما
 الصلاة والسلام آخر من بعث في بني اسرائيل من انبيائهم **ص** قال ابن عباس متلاش **ص** اي
 قال عبد الله بن عباس معنى سمي متلافي قوله تعالى هل تعلمه سمي **ص** يقال رضيا مرضيا شيا **ص**
 شاربته الى تفسير رضيا في قوله واجعله رب رضيا به بمعنى مرضيا وقال الطبري مرضيا ترضاه انت
 وعبادك **ص** عتيا عتيا عتيا عتيا **ص** اشار به الى ما في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا
 وفسره بقوله عصيا وذكره بالصناد المهملة والصواب بالسين المهملة وروى الطبري باسناد
 صحيح عن ابن عباس قال ما ادري اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ
 عتيا او عصيا يقال قرأ مجاهد عصيا بالسين وقال الجوهري عتيا الشيخ يعتو عتيا بضم العين وكسرهما
 كبروولي وقال الاصمعي عتيا الشيخ يعسو عتيا ولي وكبر مثل عتار قال قتادة العتو تحول العظم يقال ملك
 عت اذا كان قاسي القلب غير لين وعن ابي عبيدة كل مبالغ في شر او كفر فقد عتيا وعسا ويقال
 عتيا العود وعسا من اجل الكبر والطعن في السن العالية وقرأ حزة والكسائي وقد بلغت من الكبر
 عتيا بكسر العين والباء قور بضمها **قوله** عتيا عتيا اشار به الى انه من باب فعل يفعل مثل غزا يغزو من معتل
 اللام الواوي **ص** قال رب اني يكون لي غلام الى قوله ثلاث ليال سويا يقال صححش **ص**
 اشار به الى ما في قوله تعالى قال رب اني يكون لي غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا
 قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا قال رب اجعل لي آية قال آيتك ان لاتكلم
 الناس ثلاث ليال سويا **قوله** قال رب اني يكون لي غلام الى قوله ثلاث ليال سويا يقال صححش **ص**
 يكون لي غلام والحال ان امرأتى عاقرا وابلغت من الكبر عتيا **قوله** قال كذلك اي قال جبريل عليه
 الصلاة والسلام ان الامر كذلك كما قيل لك من هبة الولد على الكبر **قوله** هو على هين اي خلقه
 على هين بان ارد عليك قوتك حتى تقوى الجماع وافتنى رحم امرأتك **قوله** وقد خلقتك اي اوجدتك
 من قبل يحيى ولم تك شيئا لان المعدوم ليس بشئ او شيئا يعتد به **قوله** قال رب اني قال زكريا يارب
 اجعل لي آية اي علامة على حل امرأتى **قوله** قال آيتك اي قال الله عروجل علامتك ان لاتكلم الناس
 ثلاث ليال سويا منصوب على الحال اي وانت صحح سليمان الجوارح عن سوء الخلق ما بك خرس ولا
 كلام يدل في الليلي هيا والايام في ال عمران على ان لمع من الكلام استمر به ثلاثة ايام وليساليهن
 من فخرج على قومه من المحراب فارسي اليهم ان سبحوا وكرة ومشيا فاقوا يحيى فاذار ش **ص**
 اي فخرج . وكان الناس من وراء المحراب ينتظرون انه يفتح لهم الباب فدخلوا وبصلون

من شيئا من ذلك وعلمه سبحانه كل شيء وسكنه جنته واصطفى نوحا عليه الصلاة والسلام وجعله
اول رسول بعثه الى اهل الارض لماعبد الناس الاوثان واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر
وحاتم الانبياء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم آل عمران والد مريم بنت عمران ام عيسى بن مريم
صلوات الله عليهم **قوله** الى قوله اى اقرأ الى قوله يرزق من يشاء وهو ذرية بعضها من بعض والله
سميع عليم ويعد ثلث آيات اخرى آخرها بغير حساب **ص** قال ابن عباس وآل عمران
المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه
وهم المؤمنون **ش** اشار بهذا الى ان قوله تعالى وآل ابراهيم وآل عمران عام واريد به الخصوص
وهو ان المراد المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران كما قال ابن عباس **قوله** وآل ياسين المراد منهم الذين
في قوله تعالى وان الياس لمن المرسلين وقيل ادريس وقيل غيره **قوله** يقول ان اولى الناس الى آخره
اى يقول ابن عباس ان اولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهم المؤمنون والذين لم يتبعوه لا يعدون
من آل واحد الى هذا التأكيد بان المراد من هذا العموم الخصوص كما ذكرنا **ص** ويقال آل
يعقوب فاذا سمعوا آل ثمود الى الاصل قالوا اهل **ش** اشار به الى ان اصل آل اهل الاترى
انهم اذا ارادوا ان يصغروا يقولون اهل لان التصغير يرد الاشياء الى اصولها ولكن فيه خلاف والذي
ذكرناه هو قول سيويه والجمهور وقيل اصل آل اول من آل يؤل اذا رجع لان الانسان يرجع
الى آله فقلت الواو الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري
حدثني سيد بن المسيب قال قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من
ابن آدم مولود الا عهد الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم
يقول ابو هريرة واتى اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
واخرجوه مسلما ايضا عن عبد الله بن عبد الرحمن الرازي عن جليان بن وهب عن جده في باب صفة
ادريس بن ابي ليلى عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قوله ثم يقول ابو هريرة الى آخره
موقوف **ص** **ش** هو كالفصل لما قبله فلذلك جرد عنه الترجمة
ص وادقات الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم
اقتنى لكى وامجدى واركنى مع الراكعين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون
الامهم ايمى فل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون **ش** هذا اخبرنا من الله باخاطبت به الملائكة
من الله تعالى **ص** **ش** انك اى اختارك ولهمك من الاكدار والوساوس
و... **ص** **ش** نساء العالمين قرأت منهن الفاتحة وهو الطاعة واسجدى واركنى
... **ص** **ش** معناه استعملى المحبوس في حاله والركوع في حاله وقيل على حاله
... **ص** **ش** على الركن في شراعتهم **قوله** واركنى مع الراكعين اى لتكون صلاتك مع الجماعة
... **ص** **ش** مع الراكعين **ص** **ش** على الرجال والنساء **قوله** ذلك اشار الى ما سبق
... **ص** **ش** من العيوب التى لم تعرفها الا باوحى **قوله** نوحيه
... **ص** **ش** كنت يستمعونهم **قوله** اذ يلقون اقلامهم اى حين
... **ص** **ش** قد اوحى اليه بل رحوها في النهر مقترعين وقيل هى الاقلام

التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركها اذ يختصمون في شأنها تنافسا في التكفل بها
 لرغبتهم في الاجر **ص** يقال يكفل يضم كفلهما ضمها مخفة ليس من كفالة الديون وشبهها
ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ايهم يكفل مريم الى قوله وكفلها زكريا يعني ضم مريم
 الى نفسه ومادالك الا انها كانت يتيمة قاله ابن اسحق وقال غيره ان بنى اسرائيل اصابته سنة جذب
 فكفل زكريا مريم لذلك ولا منافاة بين القولين قوله مخفة اي حال كون كلمة كفلهما بتحقيق الفاء
 وفي قوله ليس من كفالة الديون نظر لان في كفالة الديون ايضا معنى الضم لان الكفالة ضم الزمة
 الى الزمة في المطالبة وقراءة التحفيف قراءة الجمهور وقراءة الكوفيين بالشديد فعلى هذا ينصب
 زكريا على المعولية وقال ابو عبيدة يقال في كفلهما زكريا بفتح الفاء وكسرهما وبالكسر قرأ بعض
 التابعين **ص** حدثني احمد بن ابي رجا عن هشام اخبرني ابي سمعت عبد الله
 ابن جعفر سمعت عليا رضي الله تعالى عنه يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خير
 نساء مريم ابنة عمران وخير نساء خديجة رضي الله تعالى عنها **ش** مطابقة للباب
 المترجم في قوله ابنة عمران **ذكر رجاله** وهم ستة **الاول** احمد بن ابي رجا **الجميع** واسمه
 عبد الله بن ايوب ابوالوليد الحنفى الهروى **الثاني** الضر بن شبل وقدمر غير مرة **الثالث** هشام
 ابن عروة **الرابع** ابو عروة بن الزبير بن العوام **الخامس** عبد الله بن جعفر بن ابي طالب السادس على
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **ذكر لائث اسناده** فيه حدثني احمد وفي بعض النسخ حدثنا بصيغة
 الجمع وفيه التحديث ايضا بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنة في موضع واحد وفيه العمد
 في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه قال الدارقطني رواه اصحاب هشام بن عروة عنه هكذا
 وخالفهم ابن جرير وابن اسحق فروياه عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر
 وقد زاد في الاسناد عبد الله بن الزبير والصواب **الاول** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ب**
 اخرجه البخاري ايضا في فضل خديجة وصدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة
 وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذي في المناقب عن اسحق بن هارون واخرجه
 النسائي فيه عن احمد بن حرب **ذكر معناه** **قوله** خير نساء اي خير نساء اهل الدنيا في زمانها وايسر
 المراد ان مريم خير نساء لانه يصير كقواهم يوسف احسن اخوته وقدمعه الحياة وعن وكيع
 اي خير نساء الارض في عصرها وقال القاضي اي من خير نساء الارض وقال الكرماني يحتمل ان
 يراد بقوله خير نساء مريم نساء بنى اسرائيل وقوله خير نساءها خديجة نساء العرب او تلك الامة
 وهذه الامة وفي رواية النسائي عن حديث ابن عباس افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد
 وفاطمة بنت مريم ومحمد بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون ورواه ابو يعلى ايضا وقدمر
 الكلام فيه مستقصى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الذين آمنوا امرأة فرعون **ص**
باب **١** قوله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسماء المسيح عيسى بن مريم الى
 قوله فانما بقوله كن فيكون **ش** اي هذا باب في بيان قوله تعالى اذ قالت الملائكة الى آخره
 وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى وليس في بعضها الى قوله الى آخره وقدمر الكلام في هذه الترجمة
 في الباب الذي قبل الباب المجرد الذي قبل هذا الباب **قوله** الى قوله اي اقرأ الى قوله فانما يقول له كن
 فيكون وهو قوله وجيها (في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهدوكهلا ومن الصالحين

قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسن بشى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذ اقضى امر اقامنا يقول له كن
فيكون * قوله وجيها اى شريفا اذا جاءه وقد * قوله ومن المقرين اى عبد الله بالثواب والكرامة * قوله
ويكلم الناس فى المهد يعنى صغيرا فى جواره وقيل فى الموضع الذى مهد للنوم روى عنها انها قالت كنت
اذ اخلوت بها الحادثة ويحدثنى فاذا شغلنى عنه انسان يسج فى بطنى وانا اسمع * واختلفوا هل كان
تداوقت كلامه قيل نعم لظهور المعجزة وقيل لا وانما جعل ذلك تأسيسا لنبوته * قوله وكهلا قال
الزحشرى فى المهد نصب على الحال وكهلا عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلا وكهلا يعنى بكلم فى
هاتين الحالتين بكلام لانبياء عليهم الصلاة والسلام * قوله ومن الصالحين اى فى قوله وعله * قوله ولم يمسن
بشراى لم يصبنى رجل * قوله اذ اقضى امرا اى اذا اراد تكويننا يقول له كن فيكون لا يتأخر من
وقته بل يوجد عقب الامر بلا مهلة **ص** يبشرك و يبشرك واحد **ش** الاول من باب
نصر ينصر وهو قراءة حزة والكسائى والثانى من باب التفعيل من التبشير والبشير هو الذى يخبر المرء
بما يسه من خير ولا يستعمل فى الشر الاتهما **ص** وجيها شريفا **ش** فسر وجيها
الذى فى قوله تعالى وجيها فى الدنيا والآخرة بقوله شريفا وقد مر تفسيره عن قريب واتصاه على الحال
ص وقال ابراهيم المسيح الصديق **ش** اى قال ابراهيم النخعي المسيح الصديق وكذا سمره
سفيان الثوري باسناده الى ابراهيم وفيه معان اخر نذكرها الآن فان قلت الدجال ايضا سمي بالمسيح قلت
امامنا فى عيسى عليه الصلاة والسلام ففيه اقوال تبلغ ثلاثة وعشرين قولنا ذكرناها فى كتابنا فى
الجالس منها ما قبل ان اصله المسيح على وزن مفعول فاسكنت اليام ونقلت حركتها الى السين طلبا للخفة وعن
ابن عباس كان لا يسمي ذاعا هة الابرى ولا ميتا الاحر وعنه لانه كان امسح الرجل ليس لها الخص
والاخص من لا يمس الارض من باطن الرجل وعن ابى عبيدة اظن ان هذه الكلمة مشحبا بالشين المعجمة
فمرت وكذا تنطق به اليهود وقيل لانه خرج من بطن امه كانه ممسوح بالدهن وقيل لان ذكره عليه
الصلاة والسلام ممسوخه وقيل لحسن وجهه اذ لمسح فى اللغة جيل الوجه وقيل لانه كان يمسح الارض
لانه قد يكون تارة فى البادان وتارة فى الغاوز والقنوات وقال الداودي لانه كان يلبس المسوح وهو اما
ممسوخ ام فى الدجال فليل لانه كان يمسح الارض اى يقطعها فان قلت قد ذكرت هذا المعنى فى عيسى الصلاة
والسلام قلت انه كان فى هذا الوجه اشتراك بحسب الظاهر لان المسيح فى عيسى بمعنى المسوح عن
لاتاوع عن كل شىء فيه فمع فعل بمعنى مفعول وفى الدجال فعيل بمعنى فاعل لانه يمسح الارض
وقيل لانه لا عين له ولا حاجب وقال ابن فارس مسيح احد شق وجهه بمسوح لا عين له ولا حاجب
فلذلك سمي به وقيل المسيح لكذاب وهو مختص لانه كذب البشر فلذلك خصه الله بالشوه والعور
وقيل لمسيح الماردان لانه هو ايضا مختص بهذا المعنى ويقال فيه مسخ بالخاء المعجمة لانه مشوه مثل
المسوخ وقيل به يد مسيح كسر الميم وتشديد السين لانه رقبته وبين المسيح بن مريم عليه الصلاة
والسلام **ص** وقال مجاهد الكهل الخليم **ش** كذا قاله مجاهد فى قوله وكهلا ومن
الماثلين وقال ابو جعفر النحاس هذا لا يعرف فى اللغة وانما الكهل عندهم من ناهى الاربعين
او قاربها وقيل من جاوز الثلاثين وقيل الكهل ابن ثلاث وثلاثين **ص** والا كنه من يبصر
داهسار ولا يبصر بالليل **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه الصلاة
والسلام وارمى الاله والابرص احب الموتى باذن الله وقيل بعكسه وقيل هو الاعشى وقيل

الاعشى ص وقال غيره من يولد اعمى ش اي قال غير مجاهد الا كنه هو الذي يولد اعمى وهو الاشبه لانه ابلغ في المجزأة واقوى في التحدى ص حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يحدث ابني موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون ش مضي هذا الحديث عن قريب في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا فانه اخرجه هناك عن يحيى بن جعفر عن وكيع عن شعبة الى آخره ص وقال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نساء قريش خير نساء ركن الابل احناء على طفل وارعا على زوج في ذات يده يقول ابو هريرة على اثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط ش مطابقتها للترجمة في قوله ولم تركب مريم بنت عمران و ابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وهذا التعليق وصله مسلم عن حرمة عن ابن وهب الى آخره قوله نساء قريش كلام اضافي مبتدأ وقوله خير نساء ركن الابل خبره وهو كناية عن نساء العرب قوله احناء على طفل يعني اشفقته واعطفه وكان القياس ان يقال احناهن لكن قالوا العرب لا تشكم في مثله الا مفردا وقال ابن الاثير انما وجد الضمير ذهابا الى المعنى تقديره احنى من وجد او خلق او من هناك ومثله قوله احسن الناس وجها واحسنه خلقا يريد احسنهم خلقا وهو كثير في العربية ومن افصح الكلام واحنى على وزن افعل التفضيل من حنى يحنو وحنى يحنى ومنه الحانية وهي التي تقيم على ولدها ولا تتزوج شفقة وعظما ويقال حنت المرأة على ولدها تحنو اذالم تتزوج بعد ايهم وفي التوضيح وفي بعض الكتب احناء بتشديد النون وقال ابن التين ولعله مأخوذ من الحان وهو الرحمة ومه حنين المرأة وهو نزاعها الى ولدها وان لم يكن لها صوت عند ذلك وقد يكون حنينها صوتها على ما جاء في الحديث من حنين الجذع والاسل فيه ترجيع الناقة صوتها على اثر ولدها قوله وارعا كذلك افعل التفضيل من رعى يرعى رعاية والكلام فيه مثل الكلام في احناء قوله في ذات يده اي في ماله المضاف اليه وفيه فضيلة نساء قريش وفضل هذه النسل وهي الحنو على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم مراعاة حق الزوج في ماله وحفظه والامانة فيه وحسن تدبيره في النفقة فقول على اثر ذلك اي على عقبه ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط يريد به ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات بما ذكرنا لانه قيدها بركوب الابل ومريم لم تكن ممن يركب الابل وقال صاحب التوضيح يؤخذ من قول ابني هريرة هذا من ذكر البخاري له في قصة مريم تفضيلها على خديجة وفاطمة لانهما من العرب المنصوصين بركوب ابل ص تابعه ابن اخي الزهري واسحق الكلبى عن الزهري ش اي تابعه يونس ابن اخي الزهري هو ابو عبدالله بن محمد بن عبدالله بن مسلم عبيد الله الزهري الترشى المدني ابن اخي محمد بن مسلم الزهري قال الواقدي قتله علمائه بامر ابنه وكان سفيها شاطرا للميراث في آخر خلافة ابني جعفر فوثب علمائه بدينين فقتلوه ايضا قوله واسحق اي وتابعه ايضا اسحق بن يحيى الكلبى الحامصي روى له البخاري مسنده في مواضع امامة تابعة ابن اخي الزهري فوصلها ابو احمد بن عدى في الكامل من طريق الدراوردي عنه واما تابعة اسحق الكلبى فوصلها الذهلي في الزهريات عن يحيى

ابن صالح الوحاظي عنه **ص** قول الله تعالى يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته القاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله له واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبلاش **ص** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى يا اهل الكتاب الى آخره وقال عياض وقع في رواية الاصيلي قل يا اهل الكتاب ولغيره بحذف قل وهو الصواب قلت نعم الصواب حذف قل هنا لان القراءة قرئت بلفظ قل في الآية الاخرى اعني في سورة المائدة قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق الآية وهذا من سورة النساء وليس فيه لفظ قل قوله لا تغفلوا من الغلو وهو الافراط ومجاوزة الحد ومنه غلا السعر وغلو النصراني قول بعضهم في عيسى هو الله وهم اليعقوبية او ابن الله وهم النسطورية او ثالث ثلاثة وهم المرقسية وغلو اليهود قولهم انه ليس برشد قوله ولا تقولوا على الله الا الحق اي لا تقولوا لا تغفروا عليه وتجعلوا له صاحبة وولد انما اخبر عن عيسى عليه الصلاة والسلام فقال انما المسيح عيسى ابن مريم فكيف يكون الها قوله المسيح مبتدأ وعيسى بدل له او عطف بيان ورسول لله خبره وكلته عطف عليه قوله القاها في موضع الحال قوله وروح منه اي عبد من عباد الله وحلق من خلقه قاله كن فكان ورسول من رسله واضيف الروح اليه على وجه التشریف كما اضيفت الباقية والبيت الى الله قوله فآمنوا بالله ورسله اي آمنوا بهم جميعا ولا تجعلوا عيسى الها ولا ابنا ولا ثالث ثلاثة قوله انتهوا اي عن هذه المقالة الفاحشة قوله خيرا لكم اي اقصدوا خيرا لكم قوله وكفى بالله وكبلا اي مفوضا اليه القيام بتدبير العالم **ص** قال ابو عبيد كلته كن فكان **ش** ابو عبيد هو القاسم بن سلام اراد ان اباعبيد فمر قوله وكلته بقوله كن فكان وعن قتادة مثله روى عبد الرزاق عن معمر عنه **ص** وقال غيره وروح منه احياء فجعله روحا **ش** اي وقال غير ابى عبيد الظاهر انه ابو عبيدة معمر بن المثنى يعني معنى وروح منه احياء فجعله روحا وقال مجاهد وروح منه اي ورسول منه وقيل محبة منه **ص** ولا تقولوا ثلاثة **ش** اي ولا تقولوا في حق الله وعيسى وامه ثلاثة آلهة بل الله واحد منزه عن الولد والصاحبة وعيسى وامه مخلوقان مرويان **ص** حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الاوزاعي حدثني عمير بن ماني حدثني جندب بن ابى امية عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلته القاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** والوليد هو ابن مسلم الدمشقي والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن داود بن رشيد عن الوليد وعن احمد بن ابراهيم واخرجه النسائي في التفسير وفي اليوم واليلة **ص** محمود بن خالد وفي اليوم واليلة عن عمر بن عبد الواحد وعن عمرو بن منصور قوله عن عبادة وفي رواية ابن المديني حدثني عبادة وفي رواية مسلم عن جندب حدثنا عبادة قوله ادخله الله حواء من رظاهره يقتضي دخوله من اي باب شاء من ابواب الجنة **ص** فان قلت قدمي حديث ان ريرة في بدأ الخلق ان لكل داخل الجنة بابا معينا يدخل منه قلت انه في الاصل مخير بظاهر حديث الباسر لكنه يرى ان الذي يختص به افضل في حقه فيختاره فيدخله محتارا لا مجبورا ولا ممنوعا

عن هلال بن علي بن اسامة عن عبد الرحمن بن أبي حمزة واسم أبي حمزة بشير بن هرو بن محسن قتل
مع علي رضي الله تعالى عنه يوم صفين وله صحيفة قواله ودينهم واحد أي التوحيد دون النروع
للاختلاف فيما قال تعالى (اكل جملة ما كنتم شرعتم منها جازا) ويقال دينهم أي اصول الدين واصول
الطاعات واحد والكيفيات والكميات في الشريعة مختلفة **ص** وقال ابراهيم بن طهمان
عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة وهو معلق وصله النسائي
عن احده بن حفص بن عبد الله النيسابوري أبي عبد الله عن ابراهيم بن طهمان واحده هذا من شيوخ البخاري
ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له سرقت قال كلا والله الذي
لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله وكذبت عيني **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله
ابن محمد المعروف بالمسندى وهمام بن شديد الميم ابن منبه والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد
ابن رافع قوله سرقت قال القرطبي ظاهر هذا انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لانه رآه
اخذما لا من حرز في خفية وقيل يحتمل ان يكون مستفهما له عن تحقيق ذلك فخذف همزة الاستفهام
قلت رأيت في بعض النسخ الصحيحة اسرقت بهمة الاستفهام ورد بانه بعيد مع جزم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بأن عيسى رأى رجلا يسرق وقيل يحتمل حل الاخذ لهذا الرجل بوجه من الوجوه
ورد بالجزم المذكور قواله كلاتي للسرقة ثم اكده بقوله والله الذي لا اله الا هو هكذا رواية
الشميني الا هو وفي رواية غيره الا الله وفي رواية ابن طهمان عند النسائي قال لا والذي لا اله الا هو
قوله آمنت بالله أي صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهري من كون الاخذ المذكور سرقة فانه يحتمل
ان يكون الرجل اخذما له فيه حق او ما ادن له صاحبه في اخذه او اخذه ليقابه وينظر فيه ولم يقصد
لغصب والاستيلاء فقيله وكذبت عني وفي رواية مسلم فكذبت نفسي وفي رواية ابن طهمان وكذبت
نصري وقال ابن التين قال عيسى ذلك على المبالغة في تصديق الخائف وقيل اراد بالتصديق
وانت كذبت ظاهر الحكم لا باطن الامر والا فالشهادة اعلى اليقين فكيف يصدق عينه او يكذب قول
المدعي وفيه دليل على درء الحجة بالشبهة وعلى منع القضاء بالعلم والراجح عند المالكية والحنابلة منعه
مطلقا وعند الشافعية جوازه الا في الحدود **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان سمعت الزهري
يقول اخبرني عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله تعالى عنه يقول علي المنبر سمعت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تطروني كما طارت النصارى ابن مريم قائما انا عبده فقواوا
عبد الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ابن مريم عليها السلام **ص** والحميدي عبد الله ابن الزبير
ابن عيسى ونسبته الى احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود
والحديث طرف من حديث السقيفة واخرجه الترمذي في الشمائل عن احده بن مشيع وسعيد بن
عبد الرحمن وغيرهم كلهم من سفيان ابن عيينة قوله لا تطروني بضم التاء من الاطراء وهو المديح بالباطل تقول
المريت فلانا مدحتنا فافرطت في مدحه وقيل الاطراء مجاوزة المدح والكذب فيه قواله كما طارت
النصارى أي في دعواهم في عيسى بالالهية وغير ذلك قوله قائما انا عبده الى آخره من هضمه نفسا
راظفاره التواضع **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا صالح بن حي انه روى

من اهل خراسان فقال للشعبي فقال الشعبي اخبرني ابو بردة عن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ادب الرجل امته فاحسن تأديبها وعلما فاحسن تعليمها ثم اعطها فتزوجها كان له اجران واذا آمن بعيسى ثم آمن بن ثله اجران والعبد اذا اتقى ربه واطاع مواليه فله اجران **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واذا آمن بعيسى وعبد الله هو ابن المبارك وصالح ابن يحيى بن صالح ابن مسلم الهمداني والشعبي هو عامر بن شراحيل وابو بردة بضم الباء الموحدة اسم الطارث وقبل غير ذلك وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث قدم في كتاب العلم في باب تعاليم الرجل امته وفي العتق وفي الجهاد ومضى الكلام فيه مستوفى قوله من اهل خراسان هو الاقليم العظيم المعروف بـوطن الكثير من علماء المسلمين قوله قال للشعبي فيه السؤال محذوف وقدينده في رواية ابن حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي اتانقول عندنا ان الرجل اذا اعنق امولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي فذكر الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن المنيرة بن التيمان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحشرون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين فأول من يكسى ابراهيم ثم يؤخذ برجال من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فأقول اصحابي فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانى على كل شيء شهيد الى قوله العزيز الحكيم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله عيسى بن مريم والحديث مر عن قريب في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خلیلا فانه اخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك **ص** قال محمد بن يوسف ذكر عن ابي عبد الله عن قبصة قال هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد ابي بكر الصديق فقاتلهم ابو بكر رضي الله تعالى عنه **ش** محمد بن يوسف هو الفربري وابو عبد الله هو البخاري نفسه وقبصة هو ابن عتبة احد مشايخ البخاري وهذا التعليق اسنده الاسمعيلى عن ابراهيم بن موسى الجرباني عن ابي عن قبصة عن سفيان الثوري عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس اس الحديث **ص** باب نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام **ش** اى هذا باب في بيان نزول عيسى ابن مريم عليهما السلااة والسلام يعنى في آخر الرمان وكذا هو مطلق باب في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بغير لفظ باب **ص** حدثنا اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفسى بياه لو شكن ان ينزل فيكم عيسى ابن مريم حكما عدلا فكسر العليل ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويضع المال حتى لا يتقبله احد حتى تكون الهجرة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة واقرأوا ان شئتم وانه من اهل الكتاب الا ليؤمن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** اسحق هو ابن راهويه وعن ابي على الجبائي اما ابن راهويه را ما اسحق بن منصور ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف بن موسى ايه ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه والحديث مر في اخر البيوع في باب قتل الخنزير الى قوله حتى لا يتقبله احد ومر الكلام فيه وانشرح منه شيئا مانق منه قوله والذي نفسى بيده

فيه الجلالة في تلبيس ما لفته في تأكيده قمر ، ايوش كن بكسر الشين المصححة وهو من افعال المقاربة ومعناه
ايقر بن سريعا قوله فيكم خطاب هذه الامة قوله حكما اي حاكما بهذه الشريعة فان شريعة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنسخ وفي رواية الليث بن سعد عند مسلم حكما مقسطا وله في رواية
امامه قسطا اي عادلا والقاسط الجائر قوله ويقتل الخنزير ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخنزير
والقردة قوله ويضع الجزية هذه رواية الكشي معني وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى ان الدين
يصير واحدا لان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام فان قلت وضع الجزية مشروع
في هذه الامة فلم لا يكون المعنى تقرر الجزية على الكفار من غير محاباة فلذلك يكثر المال قلت مشروعية
الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل
الا الاسلام وقال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للحاجة الى المال
بخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال يكثر حتى لا يقبله احد
قوله او يفيض المال بفتح الياء وكسر الفاء وبالصناد المصححة اي يكثر واصله من فاض الماء وفي رواية
عطاء بن مينا وليدعون الى المال فلا يقبله احد وسببه كثرة المال وتزول البركات وتوالي الخيرات
بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلمهم بقرب
الساعة قوله حتى تكون السجدة واحدة خيرا من الدنيا وما فيها لانهم حينئذ لا يتقربون الى الله بالاعبادات
لا بالتصدق بالمال فان قلت السجدة واحدة دائما خيرا من الدنيا وما فيها لان الآخرة خير وانني قلت
الغرض انها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكن الا تقرب الى الله تعالى بالمال وقال الثوري يشتي
يعني ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة واحدة احب اليهم من الدنيا وما فيها قوله
ثم يقول ابو هريرة الى آخره موصول بالاسناد المذكور قوله واقرأوا ان شئتم قال ابن الجوزي انما اتى
بذكر هذه الآية للاشارة الى مناسبتها لقوله حتى تكون السجدة واحدة خيرا من الدنيا وما فيها
فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة ايمانهم واقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركعة
الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكر ويراد بها الركعة وقال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة
حيث تكون افضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذلك وعدم الانتفاع به حتى لا يقبله احد قوله
وان من اهل الكتاب كلمة ان نافية يعني ما من اهل الكتاب من اليهود والنصارى الا ليؤمن به
واختلف اهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جابر
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه يرجع الى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى
من طريق ابي رباح عن الحسن قال قبل موت عيسى والله انه لحي ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون وذهب
الي اكثر اهل العلم ورجعه ابن جرير وابو هريرة ايضا صار اليه فقرائه هذا الآية تدل عليه وقيل يعود
الضمير الى الله وقيل الى النبي عليه الصلاة والسلام والضمير في قوله قبل موته يرجع الى اهل الكتاب
عدا الاثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس لا يموت يهودي ولا نصراني حتى
يؤمن بعيسى فقال له عكرمة رأيت ان خرم نبات او احترق اواكاه السبع قال لا يموت حتى يحرك
شفته بالامان وفي اسناده خفيف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب لقراءة ابي بن كعب رضي الله
تعالى عنه الا ليؤمن به قبل موتهم اي قبل موت اهل الكتاب وقيل يرجع الى عيسى اي الا ليؤمن به قبل
موت عيسى لكن لا ينفع هذا الايمان في تلك الحالة فان قلت ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة

والسلام والخصوصية به قلت فيه وجوه الاول للرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصلبوه
فبين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم - الثاني لاجل دنواجه ليدفن في الارض اذ ليس مخلوق
من التراب ان يموت في غير التراب - الثالث لانه دعا الله تعالى لما رأى صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وامته ان يجعله منهم فاستجاب الله دعاه وابقاه حتى ينزل في آخر الزمان ويحدد امر الاسلام فبوافق
خروج الدجال فيقتله - الرابع لتكذيب النصارى واطهار زيفهم في دعواهم الاطيل وقته اياهم
- الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اول الناس باين
مريم ليس ياني ويبنه نبي وهو اقرب اليه من غيره - - - حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن
يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابي قتادة الانصاري ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم ش - - - مطابقته للترجمة ظاهرة - وابن بكير
هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا المزومى المصرى والليث ابن سعد ويونس ابن يزيد وابن شهاب
هو محمد بن مسلم الزهرى ونافع مولى ابي قتادة الانصاري هو ابن محمد بن عياش الاقرع قال ابن
حبان هو مولى امرأة من غفار وقيل له مولى ابي قتادة للازمنة له وليس له عن ابي هريرة في الصحيح
سوى هذا الحديث لواحد والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن حرمة وعن محمد بن حاتم وعن
زهير بن حرب قوله اذ نزل ابن مريم اى عيسى ابن مريم ولفظ فيكم سقط من رواية ابي ذر وكيفية
نزوله انه ينزل وعليه ثوبان محصران كذا رواه احمد وابو ذر عن ابي هريرة مرزوعا والمصر من السياج
التي فيها صخرة خفيفة وفي كتاب الفتر لابي نعيم ينزل عند القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرق
تحمله غمامة واضعا يديه على منكبي ملكين عليه ربطتان اذا كب رأسه يقطر منه كالخمان مائته
اليهود فيقولون نحن اصحابك فيقول كذبتم والنصارى كذلك انما اصحابي المهاجرون بقية اصحاب المحمة
فيجد خلفهم يصلى بهم في آخر فيقول له صل فقد رضى الله عنك فاني انما بعثت وزيرا لم ابعث اميرا قال
نخروجه تقطع الموالاة فيه ايضا عن كعب يحاصر الدجال المؤمنين ببیت المقدس فصيدهم جوع
شديد حتى يأكلوا ارناد قسيهم فينجاهم كذلك اذا سمعوا صوتا في الغلس فاذا عيسى عليه الصلاة
والسلام رقام الصلاة فيرجع امام المسلمين فيقول عيسى عليه الصلاة والسلام تقدم فلك اقيمت الصلاة
فيصلى اثم ذلك الرجل ثلاث الصلاة فيكون عيسى الامام بعد وفيه من حديث ابي هريرة ينزل بين اذانين
وعن ابن عمر مرزوعا المحاصرون ببیت المقدس اذ ذلك مائة الف امرأة واثمان وعشرون الف مقاتلون
اذ غشيهم تنبأ به من عام اذ تكشف عنهم مع الصبح فاذا عيسى بن ظهرايهم - وروى مسلم بن حبيب
ابن عمر في رواية اقا عيسى عليه الصلاة والسلام بالارض بعد نزوله اثنا سبع سنين وروى ابن ابي
في كتاب التيمم من حديث ابن عباس ان عيسى اذا ذلك يتزوج في الارض فيقيم بها تسع سنين سنة
وباسناده فيه منهم عن ابي هريرة يقيم بها اربعين سنة وروى احمد وابو داود باسناد صحيح من طريق
عبد الرحمن بن آدم عن ابي هريرة مرزوعا الله عن كعب يكثر فيهم عيسى اربعا وعشرين سنة منها
تسبعا وعشرين سنة في الجنة وفي الفظ اربع سنين واثمان سنين يزوج الى قوس شعيب
وهو نبي من ايدى السلام وهم جذام فيولد له فيهم وبنين تسع عشرة سنة يكون ايرا ولا شمرطا
ولا ملكا وعمر يزيد بن ابي حبيب يتزوج امرأة من الازد اعلم الناس انه ليس باله وقيل يتزوج
وولد له مائة وخمسون سنة ينفذ مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قبره وقيل يدفن في الارض

بفتح الفين لمجة وتشديد السين الملهمة وبالنون واسمه محمد بن مطرف مر في الصلاة وابو سعيد
سعد بن مالك الخدري والحديث أخرجه البخاري في الاعتصام عن محمد بن عبد العزيز وأخرجه
مسلم في القدر عن سويل بن سريته وهذا من الأحاديث المتداولة في مسلم لأنه قال في كتاب القدر وحديثي
عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مرزوق السرخسي أخرجه البخاري عنه ووصله عنه راوى كتابه إبراهيم
ابن سفيان فقال حدثنا محمد بن يحيى حدثنا ابن أبي مرزوق قوله لتبعن بضم العين وتشديد النون قوله
سنن من قبلكم أي طريق من الذين كانوا قبلكم والسنن بفتح السين السنين السبيل والمنهاج
وقال الكرماني وروى بالضم قواهم شبرا بشبر نصب بزرع الخافض تقديره لتبعن سنن من قبلكم
اتباعا بشبر ملتبس بشبر وذراع ملتبس بذراع وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي
في الكفر وكذلك قواهم لو سلكوا جحر ضب بضم الجيم وسكون الحاء والضرب دوية تشد الورن
تأكله الأعراب والآنثى ضبة وتقول العرب هو قاضي الطير والبهايم يقولون اجتمعت إليه أول
ما خلق الله الإنسان فوصفته له فقال الصب تصفين خلقا ينزل الطير من السماء ويخرج الحوت
من الماء فمن كان له جناح فليطير ومن كان ذا مخالب فليختر ووجه التخصيص بجحر الضب لشدة
ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لا تقتفاهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق
الردى لو افقوهم قوله اليهود يعني قالوا يا رسول الله هم اليهود والنصارى قوله قال فمن أي قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمن غيرهم وهذا استفهام على وجه الإنكار أي ليس المراد
غيرهم **ص** حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عبد الوارث حدثنا خالد عن أبي قلابة عن أنس
رضي الله تعالى عنه قال ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى فامر بلال أن يشفع
الأذان وأن يوتر الإقامة **ش** ذكر هذا الحديث ها يمكن أن يكون لأجل ذكر اليهود فيه
وهم من بني إسرائيل وقدم في هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب بدء الأذان بعين هذا الإسناد والمثني
عن عمران بن ميسرة وكذلك مضى مختصرا من غير هذا الطريق عن أنس في باب الأذان مثني مثني
وباب الإقامة واحدة وعبد الوارث الثقي وخالد هو ابن مهران الخذاء وأبو قلابة بكسر القاف
بفتح اللام بن زيد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن
مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تكره أن يجعل يده في خاصرته وتقول إن اليهود
فعله **ش** وجه ذكر هذا هنا هو الوجه المذكور في الحديث السابق وسفيان ابن عيينة
والأعمش ابن سليمان وأبو الضحى بضم الضاد المجمة مقصور هو مسلم بن صبيح قوله أن يجعل
أي المصلي وهذا مطلق ولكنه مقيد بحال الصلاة والدليل عليه ما رواه أبو نعيم من طريق أحمد بن
انقرات عن محمد بن يوسف شيخ البخاري فيه بافظ أنها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت إنما يفعل
ذلك اليهود وفي رواية الأسعيلي من طريق يزيد بن هرون عن سفيان هو البوري بهذا الإسناد يعني
وضع اليد على الناصرة وهو في الصلاة والناصر الشاة كثرية قال هو فعل الجبارة ويقال استراحة
أهل النار ويقال هو قبل من دهنه مصيبة ويقال المارد الشيطان تزل إلى الأرض مختصرا
ص نأبره شاة عن الأعمش تابع سفيان شعبة في رواية هذا الحديث عن سليمان الأعمش
وعل هذه المناجاة ابن أبي شيبة بن عمار بن محمد بن زيد بن جندب حدثنا أبي عن نافع
عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم ما بين

صلاة العصر الى مغرب الشمس وانما انتم من اليهود ولا حدى لكم - لى استعمل عمالا فقال من
يعمل الى نصف النهار على قيراط تيراط فعملت اليهود ان يفهموا قيراط تيراط ثم قال من
يعمل الى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى
صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل الى من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين
قيراطين قال الا انتم الذين تعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا لكم
الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عمالا وقل عطاء قال الله تعالى هل ظلمتكم
من حكم شئ قالوا لا قال فانه فضلى اعطيه من شئت شئ - وجه المطابقة ما ذكر فيما
قبله ومثل الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرج عن عبد العزيز
ابن سعد عن ابن شهاب عن مسلم بن عبد الله عن ابيه قوله من خلا اى من مضى قوله عمالا بضم
الميم جمع عامل - ص حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن طائوس عن ابن عباس
رضى الله تعالى عنهما قال سمعت عمر رضى الله تعالى عنه يقول قاتل الله فلانا لم يعلم ان النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجمعوها فباعوها شئ - وجه
المطابقة في ذكر اليهود ، وعلى بن عبد الله هو ابن الدينى وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار
والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يذاب شحم الميتة فانه اخرج هناك عن الحميدى عن سفيان
الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قاتل الله اى لعن الله قوله فجمعوها بالجيم اى اذابوها
ص تابعه جابر وابو هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شئ - اى تابع ابن
عباس جابر بن عبد الله ووصل هذه المتابعة البخارى في اواخر البيوع في باب بيع الميتة والاصنام
قوله وابو هريرة اى وتابعه ابو هريرة ايضا ووصل هذه المتابعة البخارى ايضا في باب لا يذاب
شحم الميتة فانه اخرج عن عبدان عن عبد الله عن يونس الى آخره ص حدثنا ابو عاصم الضحاك
ابن مخلد اخبرنا الاوزاعى حدثنا احسان بن عطية عن ابي كبشة عن عبد الله بن عمرو ان النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم قال بلغوا عني روايتا وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا
فليتوا مقعده من النار شئ - مطابقتها للترجمة ظاهرة والاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو
وابوكبشة السلولى اسمه هو كنيته ، والحديث اخرج الترمذى ايضا في العلم عن محمد بن يوسف وعن
عبد الرحمن بن ثابت قوله ولو آية اى علامة ظاهرة فهو تيميم ومبالغة اى ولو كان المبلغ فعلا او اشارة
ونحوها قال القاضى البيضاوى انما قال آية اى من القرآن ولم يقل حديثا فان الآيات مع تكفل الله
يحفظها واجبة التبليغ فتبليغ الحديث يفهم منه بالطريق الاولى وقيل انما قال آية ليسارع كل سامع
الى تبليغ ما وقع له من الآتى ولو قل ليشمل بذلك نقل جميع ما جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
وحدثوا عن بنى اسرائيل يعنى ما وقع لهم من الامور الحميدة والغريبة وقيل المراد بنى اسرائيل اولاد اسرائيل
نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصتهم مع اخيهم يوسف وهذا بعيد وفيه تضيق وقال
مالك المراد جواز التحديث عنهم بما كان من امر حسن اماما علم كذبه فلا وقيل المعنى حدثوا عنهم مثل
ما وردن القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز التحديث عنهم بأى صورة وقعت من انقطاع
او لاخلاف الازمنة ال فى الحديث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان الاصل فى التحديث بها الاتصال
ولا يبعد ذلك لمرتب العهد قوله ولا حرج اى لا ضيق عليكم فى الحديث عنهم وانما قال ولا حرج

لانه كان قد تقدم منه صلى الله تعالى عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم ثم حصل
التوسع في ذلك وكان النهى قبل استقرار الاحكام الشرعية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لازل
المحذور وقع الاذن في ذلك لما في ذلك من الاعتبار عند سماع الاخبار التي وقعت في زمانهم * وقيل
لا حرج اى لا تضيق صدوركم بما سمعتموه عنهم من الاما حبيب فان ذلك وقع لهم كثيرا ٢ وقيل لا حرج
في ان لا يتحدثوا عنهم لان قوله اولا حدثوا صبغة امر يقتضى الوجوب فاشار الى عدم الوجوب وان
الامر فيه الاباحة بقوله لا حرج اى في ترك الحديث عنهم ٣ وقيل المراد رفع الحرج عن حاكمي ذلك
لما في اخبارهم من الالفاظ المستبشرة نحو قولهم اذهب انت وربك فقاتلا وقولهم اجعل لنا الها قلت
قوله صيغة امر يقتضى الوجوب ليس ذلك على اطلاقه وانما الامر انما يقتضى الوجوب اذا
تجرد من القرائن ومنها قوله ولا حرج قرينة على انه ليس بواجب ولا هو لاندب وقال الكرماني
الامر للاباحة ادلا وجوب ولا ندب فيه بالايجاع قوله ومن كذب على الى آخره قد مر نحوه في كتاب
العلم في باب انهم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان البخارى روى في هذا الباب عن خمسة
من الصحابة وهم على بن ابي طالب والزبير بن العوام وانس بن مالك وسلمة بن الاكوع وابو هريرة
وروى ايضا في الجناز في باب ما يكره من النباحة عن المغيرة وروى ايضا ههنا عن عبد الله بن عمرو
وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية قوامه فليأبأ بكسر اللام هو الاصل وبالسكون هو المشهور وهو
امر من التوبة وهو اتخاذ المياة اى المنزل وقال الازهرى تبوأ منزلا اى تزلته **ص** حدثنا
عبد العزيز بن عبد الله حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال قال ابو سلمة بن عبد الرحمن
ان ابا هريرة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالقوهم
ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله اليهود وصالح هو ابن كيسان والحديث اخرجه الفسافي في الزينة
عن عبيد الله بن سعد بن ابراهيم قوله لا يصبغون اى شيب الشعر وهو مذوب اليه لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم امر بمخالفتهم ٥ فان قلت ورد النهى عن ازالة الشيب قلت لا تعارض بينهما لما لان الصغ
لا يقتضى الازالة وقيل المراد بالازالة التفت وسئل مالك عن التفت فقال ما علمه حراما وتركه احب
الى والاذن فيه قيد بغير السواد لما روى مسلم من حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيروا
وجنوبه السواد وروى ابو داود من حديث ابن عباس مرفوعا كون قوم في آخر الزمان يخضون
كحواصل الحمام لا يجردون ريع الجاهل ورواه الحاكم ايضا وصححه والحديث صحيح ولكن الكلام
في رفعه ووقفه وعلى تقدير ترجيح وقفه فذلك لا يدرك بالرأى فكذلك الرمع ولهذا اختار النووي
ان الصبغ بالسواد يكره كراهة تحريم وعن الحلبي ان الكراهة خاصة بالرجال دون النساء يجوز
ذلك للمرأة لاجل زوجها وقال مالك الحاء والكتم واسع والصبغ بغير السواد احب الى ويستثنى من
ذلك لجواهر اما قائل وقد اختلف هل كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ فقال ابن در في الموطأ اما الصفرة
فرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بها وانا احب ان اصبغ وقبل كان يصفر لحية وقيل
اراد بالصفرة في حديث ابن عمر صفرة الشباب وقبل صبغ مرة وقال مالك لم يصبغ صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا على ولا ابن كعب ولا ابن المسيب ولا السائب بن زيد ولا ابن شهاب قال والدليل على انه صلى الله عليه
وسلم لم يصبغ ان عائشة قالت كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه يصبغ فلو كان صبغ لبدا تب وقال مالك والصبغ
بالسواد ما سمعت فيه شيئا وغيره من الصبغ احب الى والصبغ بالحاء والكتم واسع **ص** حدثنا محمد

حدثني ججاج حدثنا جرير عن الحسن حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد وما نسبنا منذ حدثنا ما نحشى ان يكون جندب كذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فيمن قبلكم رجل به جرح فجزع فاخذ سكيناً فزبها يده فارقاً الدم حتى مات قال الله تعالى بادرني عبدى بنفسه حرمت عليه الجنة ~~شي~~ مطابقتة لترجمة تؤخذ من قوله كان فيمن كان قبلكم لانه اعم من ان يكون من بنى اسرائيل او من غيرهم ومحمد شيخ البخارى قال ابن السكن هو محمد بن معمر بن ربيع القيسي البصرى وعليه الاكثر كذا نقله عن الفربرى وقال ابو عبد الله الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلى وججاج هو ابن منهال وجرير هو ابن حازم والحسن هو البصرى والحديث مضى في الجنازة في باب ما جاء في قاتل نفسه باثم منه ومضى الكلام فيه هناك قواله في هذا المسجد اراد به مسجد البصرة قوله منذ حدثنا بفتح الدال واشار به الى تحقيقه لما حدث به قوله وما نحشى ان يكون جندب كذب فيه اشارة الى ان الصحابة عدول وان الكذب مأون من قبلهم ولا سيما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله به جرح بضم الجيم وسكون الراء وتقدم في الجنازة بلفظ به جراح ووقع في رواية مسلم ان رجلاً خربت به قرحة بفتح القاف وسكون الراء وهى حبة تخرج في الدن وكا^١ كان به جرح ثم صار قرحة او كان كلاهما قوله فجزع اى لم يصبر على الالم قواله فزبها يده المملة وتشديد الزاى اى قطع قوله فارقاً بالقاف والهمز اى لم يقطع الدم يقال رقاً اى سكت وانقطع قوله بادرني عبدى بنفسه كناية عن استحاله الموت قوله حرمت عليه الجنة تعليل او كان استعمل فكفروا المراد جنة معينة كالفر دوس مثلاً والمعنى حرمت عليه الجنة ان شئت استمرار ذلك حديث ابرص واقرع واعمى في بنى اسرائيل ~~اي~~ هذا بيان حديث ابرص واقرع وهو الذى ذهب شعر رأسه من آفة قواله في بنى اسرائيل اى الكاشين في بنى اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الى آخره ~~مخصص~~ حدثني احمد بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله حدثني عبد الرحمن بن ابى عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن عبد الله بن رجاء اخبرنا همام عن اسحق بن عبد الله اخبرني عبد الرحمن بن ابى عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بنى اسرائيل ابرص واقرع واعمى يد الله ان يبتليهم فيبعث اليهم ملكاً فأتى ابرص فقال اى شئ احب اليك قال اوان حسن وجلس حسن قد قدرني الناس قال فذهب عنه فاعطى لونا حسنا وجلداً حسناً فقال اى المال احب اليك قال الابل او قال البقر شك في ذلك ان ابرص واقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فاعطى ناقة عشرة ا فقال يبارك لك فيما واتى الاقرع فقال اى شئ احب اليك قال شعر حسن ويذهب عني هذا وقد نرتى الناس قال فذهب عنه فاعطى شعراً حسناً قال فالى المال احب اليك قال البقر فاعطاه نقره حاملاً وقال يبارك لك فيما واتى الاعمى فقال اى شئ احب اليك قال يرد الله الى بصرى فابصر به الناس قال فمسح به رداء الله اليه بصراً قال دأى الالح احب اليك قال العنم فاعطاه شاة والدان فانتج هذان وولد هذا فكان لهذا وادمن اولاداً وادمن بقر وهذا وادمن العنم ثم أتته اى ابرص في صورته وهيئة فقال رجل مسكين تذهب الى الجبال في سفري فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك اسألك بالذى اعطاك الالوان الحسن والجلد الحسن والمال بعيراً اتبلغ عليه في سفري فقال له ان الحقوق كثيرة فقال له كائى اعرفك الم تكن ابرص بعذر ك الناس فقيراً فاعطاك الله فقال لقد ورثت كبراً عن كبر فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت وأتى الاقرع في صورته وهيئة فقال له

قوله وولد هذا بتشديد اللام المفتوحة أى صاحب الشاة وراعى عرف الاستعمال حيث قال فى الأبل
والبقرائنج وفى الغنم ولد قوله من الغنم ويرى من غنم قوله فى صورته أى فى الصورة التى كان عليها
لما اجتمع به وهو ابرص قوله رجل مسكين زاد شيان وابن سبيل قال ابن التين قوله الملك له رجل
مسكين الى آخره اراد انك كنت هكذا وهو من المعارض والمراد به ضرب المل ليقظ المخاطب
قوله الحبال بكسر الحاء المهملة وبعدها باء موحدة مخففة جمع جبل ايراد بالاسباب التى يتطعمها
فى طلب الرزق وقيل العقبات قال الكرماني ويروى بالجيم وقيل هو تصحيف وفى التوضيح ويروى
الحبل جمع حبله يعنى لم يبق لى حيلة قوله اتبلغ عليه وفى رواية الكشميهنى اتبلغ به وهو بالغين
المجمعة من اللغة وهى الكفاية والمعنى اتوصل به الى مرادى يقال تبلغ بكذا أى اكتفى به قوله
يقدرك الناس بفتح الذال المعجمة لانه من باب علم يعلم قوله فقيرا نصب على الحال قوله كبرا
عن كبر هكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره لكبر عن كبر وفى رواية شيان انما ورثت
هذا المال كبرا عن ذكر قال بعضهم أى كبرا عن كبر فى العزو النسرف قلت اخذه من كلام
الكرماني وليس كآلت وانما المعنى ورثت هذا المال من أمائى واجدادى حال كون كل واحد منهم كبرا
عن كبر أى كبر اورث عن كبر فقير فقيرك لله وانه اوردته باخذ الفعل الماضى لارادة المبالغة فى الدعاء عليه
وانما ادخلت الفاء فيدلانه دعاء قوله فوالله لا اجدك اليوم بالجيم والله اكدا فى رواية كريمة واكثر
روايات مسلم أى لا اشق عليك فى رد شىء تطلبه منى او تأخذه وقال عياض رواية البخارى لم تختلف
انه لا احبك بالحاء المهملة والميم يعنى لا احبك على ترك شىء تحتاج اليه من مالى وقوله روايد البخارى
لم تختلف ليس كذلك فان رواية كريمة بالجيم والحاء كما ذكرناه وقال عياض لم يتضح هذا المعنى لبعض
الناس فقال لعل لا احبك بالحاء المهملة وتشديد الدال بغير ميم أى لا امتنعك قال وهذا تكلف وقال الكرماني
ما حاصله انه يحتمل ان يكون قوله لا احبك بتشديد الميم أى لا اطلب منك الحمد فيكون من قولهم فلا ان
يحمد على اى شئ ويكون المعنى هنا لا امتن عليك يقال من انفق ماله على نفسه فلا يحمد به على الناس
قوله انما ابلغتم اى متهمتم ففى روى رضى الله عنك الى آخره ويروى رضى عنك على ساء المجهول
وكذلك سخطك و كان الاسمى تحريك اللاب من الكرماني رضى الله ولا شك ان مزاجه كان اقرب الى
السوء من مزاجه لان ابرص لا يحصل الا بفساد المزاج وخلل فى الطبيعة وكذلك ذهاب الشعر
ايضا بخلاف المعنى فله لا يستلزم فسادا فقد يكون من امر خارجي **باب** ام حسبت ان
اصحاب الكهف والرقم شىء **باب** اى هذا باب يذ كريمة قوله تعالى ام حسبت الى آخره ولم يذكر
فى هذا الباب الا تفسير بعض ما وقع فى قصة اصحاب الكهف وليس فى رواية ابن ذر عن المستملى والكشميهنى
نقطة **باب** اى ليس فى رواية النسيف **باب** اى لا يريه من التزجاء وهذا هو الباب لان الكتاب فى الحديث
لا التفسير **باب** من اى من افعل بالاول شىء **باب** هو رول الفتح اخرجهم من اى حاتم
هو اختاروا وكان الكهف قبل اى اى والاطين قيل يا قمر بن ايلة قيل بارض نينوى وقيل بالبلقاء
والاخبار التى تكاثرت ان بلقاء هو هو الصحيح قيل بالارب من طرسوس وقيل بالقرب من المستين
وكان اسم مدينةهم افسوس واسمهم ديم دقيانوس وقيل السويلى مدينةهم يقال انها الى ستة فراسخ من
مدينة حرية وكان اسمهم اى اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى
عليها اى هو السلام وكرامته **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى
يقدم على اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى **باب** اى من اى

لأنه خبر مبتدأ وهو قوله ثلاثة نمر واضيف بثنا الى هذه الجملة وقوله اذ اصابهم جواب لثنا قوله
 فأووا الى غار بقصر الهمة يقال اوى بنفسه مقصور وآريته انا بالدوقيل يحوز هذا القصر والمد
 وفي رواية احمد والطبراني وابي يعلى والبرار فدخلوا غارا فسقط عليهم حجر فخاف حتى ما يرون منه
 وفي رواية سالم بن عبدالله بن عمر عن ابيه عند البخاري حتى آواهم الميت بنصب الميت على المفعولية
 ووجهه بان دخول الغار من فعلهم فحسن ان ينسب الايواء اليهم وفي رواية مسلم من هذا الوجه
 فأواهم الميت برفع الميت على الماعلية قوله فانطق عليهم اى باب الغار ومضى في المراجعة وانحطت
 على فخارهم صخرة من الجبل فانطقت عليهم وفي رواية سالم فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل وسدت
 عليهم الغار وفي رواية الطبراني من حديث النعمان بن بشير اذ وقع الحجر من الجبل فاهبط من خشية الله
 حتى سد الغار قوله انه اى الشأن قوله فليدع كل رجل منكم وفي رواية موسى بن عقبة انظروا اعمالا
 علمتموها صالحة لله ومثله في رواية مسلم وفي البيوع ادعوا الله بافضل عمل علمتموه وفي رواية سالم انه لا ينبغيكم
 الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم وفي حديث ابي هريرة وانفس جميعا فقال بعضهم عفى الاثر ووقع الحجر
 ولا يعلم بمكانكم الا الله ادعوا الله بأوثق اعمالكم وفي حديث النعمان بن بشير انكم لن تجدوا شيئا خيرا لكم
 من ان بدعوا كل امرئ منكم بخير عمل عمله قط قوله فقال واحد منهم وفي رواية ابي ذر وابي الوقت والنسفي
 وقال اللهم بدون ذكر لفظ واحد منهم قوله ان كنت تعلم على خلاف مقتضى الظاهر لانهم كانوا
 جازمين بان الله عالم بذلك فلا مجال لحرف الشك فيه واجيب بانهم لم يكونوا عاقلين بأعمالهم اعتبارا عند الله
 ولا جازمين فقالوا ان كنت تعلم لما اعتبارا فخرج عنا قوله على فرق بفتح الفاء وازاء بعدها قاف
 وقد تسكن الراء وهو مكيا يسع ثلاثة أصع قوله من ارز فيه ست لغات ذكرناها في امضى قوله عدت اى
 قصدت قوله اشتريت منه بقرا قال الكرمانى فان قلت فيه صحة بيع الفضولى قلت هذا شرع من
 قبلنا ثم ليس فيه ان الفرقى كان معينا ولم يكن في الذمة وقبضه الاجير ودخل في ملكه بل كان
 هذا تبرعا منه انتهى قلت لاحاق الى هذا السؤال لان بيع الفضولى يجوز اذا اجازه صاحب
 المتاع فلا يقال من اول الامران البيع غير صحيح قوله فانساخت اى انشقت وانكره الخطاى لان
 معنى انساخت بالمجعة ويقال انصاخ بالصاد المهملة بدل السين اى انشق من قبل نفسه قال والصواب
 انساخت بالحاء المهملة اى انسعت ومنه ساحة الدار قال وانصاخ بالصاد المهملة بدل السين اى
 تصدع يقال للبرق قيل الرواية بالحاء المعجمة صحيحة وهى بمعنى انشقت وان كان اصله بالصاد
 فالصاد قد قلبت سينا ولا سيما مع انحاء المجعة كالصخر والصخر ووقع في حديث سالم فانخرجت شيئا
 لا يستطيعون الخروج وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث على
 فانصدع الجبل حتى طمعو في الخروج ولم يستطيعوا وفي حديث ابي هريرة وانفس فرال ثلث الحجر
 قوله اللهم ان كنت تعلم انه كان لي كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بحذف انه قوله ابوان
 من باب التغليب والمراد الاب والام وصرح بذلك في حديث ابن ابي اوفى قوله شيخان كبيران وزاد
 في رواية ابي ضمرة عن موسى بن عقبة ولى صبية صفار فكنت ارعى عليهم وفي حديث على ابوان
 ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولاولى غيرى فكنت ارعى لهما بالنهار وآوى اليهما
 بالليل فابطأت عنهما ليلة وفي رواية سالم فأى بي طلب شيء يوما فلم ارح عليهما حتى ناما والشيء
 لم يفسر ما هو في هذه الرواية وقدين في رواية مسلم من طريق ابي ضمرة واقظه وانه نأى بي ذات يوم
 الشجر والمراد انه بعد عن مكانه الذي يرعى فيه على العادة لاجل الكلال فذلك ابلأ ويقسمه ايضا

وهي البر مطوية كانت او غير مطوية وغير المطوية يقال لها جب وقلب وقيل الركي البر قبل ان تطوى
 فاذا طويت فهي الطوى قوله يغى بفتح الباء الموحدة وكسر الغين المججمة وتشديد الباء وهي الزانية
 وتجمع على بغايا قوله موقها بضم الميم وسكون الواو وفي آخره قاف قال بعضهم هو الخلف قلت لا بل
 الموق هو الذي يلبس فوق الخلف يقال له الجرموق ايضا وهو فارسي معرب قوله به في رواية
 الكشميني وليس هو في رواية غيره وقدمى في كتاب الشرب عن ابي هريرة نحو هذا ولكن القضية
 للرجل وكذا وقع في الطهارة في شأن الرجل قال بعضهم يحتمل تعدد القضية قات بل يقطع بانه قضيتان
 احدهما للرجل والاخرى للمرأة وانما يقال يحتمل تعدد القضية ان لو كانت لواحد فافهم **ص** حدثنا
 عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان عام
 حج على المنبر فتناول قصة من شعر وكانت في يد حرسى فقال اهل المدينة اين علامكم سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها نساءهم ثم ش **ص**
 مطابقتها للترجمة في قوله انما هلكت بنو اسرائيل **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس
 عن اسمعيل واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابن ابي عمير عن حرمة بن يحيى
 وعن عبد بن جريد واخرجه ابوداود في الترجمة عن الرجل عن القمني به واخرجه الترمذي في الاستيذان عن
 سويد بن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن قتادة عن سفيان به **ص** ذكر معناه **ص** قوله عام حج وفي رواية
 للبخاري عن سعيد بن المسيب آخر قصة قدمها وكان ذلك في سنة احدى وخسين وهي آخر حجة حجها
 معاوية في خلافة قوله على المنبر حال من معاوية والمراد منه منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله قصة بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وهي شعر الرأس من جهة الناصية وهنا المراد منه
 قطعة من قصصت الشعر اى قطعته قوله حرسى منسوب الى الحراس احد الحرس وهو الذين يحرسون
 السلطان قال الكرماني الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه ولا تقل حارس لان تذهب به
 الى معنى الحراسة دون الجنس ويطلق الحرسى ويراد به الجندي قوله فقال اهل المدينة اى يا اهل
 المدينة وفي اكثر النسخ لفظ يا غير محذوفه قوله اين علامكم قال بعضهم فيه اشارة الى ان العلماء اذ ذاك فيهم
 كانوا قليلا وهو كذلك لان غالب الصحابة يومئذ كانوا قداما وكان رأى جهال عوامهم صنعوا ذلك
 فاراد ان يذكر علماءهم ويؤنبهم بما تركوه من الانكار في ذلك قلت ان كان غالب الصحابة ماتوا في ذلك
 الوقت فقد قام مقامهم اكثر منهم جاعل من التابعين الكبار والصغار واتباعهم ولم يكن معاوية قصه هذا
 المعنى الذي ذكره هذا القائل وانما كان قصده الانكار عليهم باهمالهم انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره
 وفي هذا اعتناء الولاة بالانكار والمنكرات وتوبيخ من اهملها قوله ويقول عطف على قوله وينهى اى يقول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها نساءهم **ص** اتخذها نساءها وكان هذا سببا
 لهلاكهم فدل على ان ذلك كان حراما عليهم فلما فعلوه مع ما انضم الى ذلك مما ارتكبوا من المعاصي هلكوا
 وفيه معاقبة العامة بظهور المنكر **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد
 عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى قال انه قد كان فيما مضى قبلكم من الائم محدثون
 وانه ان كان في امتي منهم فانه عمر بن الخطاب **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فيما مضى قبلكم
 من الائم **ص** وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويسى المديني وهو من افراد ابراهيم بن سعد يروى
 عن ابيه سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد يروى عن ابيه ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف

والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن يحيى بن قزعة واخرجه النسائي في
المقاب من محمد بن رافع والحسن بن محمد قوله انه اى ان الشأن قد كان فيما مضى قبلكم من الامم اراد بنى
اسرائيل قوله محدثون بفتح الدال المهملة المشددة جمع محدث قال الخطابي المحدث الملهم بلقى الشئ في روعه
فكانه قد حدث به يظن فيصيب ويخطئ الشئ بباله فيكون وهى منزلة جليلة من منازل الاولياء وقيل
المحدث هو من يجرى الصواب على لسانه وقيل من يكلمه الملائكة وقال الترمذى اخبرني بعض اصحاب ابى
عبيدة قال محدثون يعنى مفهمون وقال ابن وهب ملهمون وقال ابن قتيبة يصيدون اذا ظنوا وحدثوا
وقال ابن التين يعنى متفكرون وقال النووي حاكيا عن البخارى يجرى الصواب على سنتهم وهذه
المعاني متقاربة قوله وانه اى وان الشأن ان كان فى امتى منهم اى من المحدثين فانه عمر بن الخطاب قال
صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك على سبيل التوقع وقد وقع ذلك بحمد الله تعالى * وفيه منقبة
عظيمة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه * وفيه كرامة الاولياء وانما لا تنقطع الى يوم الدين **ح**
حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن ابي عدى عن شعبة عن قتادة عن ابي الصديق البايع عن ابي سعيد
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان في بنى اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين
انسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال له هل من توبة قال لا قتله فجعل يسأل فقال له رجل انت قرية
كذا وكذا قادر كذا الموت فناء بصدرك فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأتى الله
الى هذه ان تقر بي واوحى الى هذه ان تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فوجد الى هذه اقرب بشير ففقر له
ش **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الصديق بكسر الميمتين وشدة الثانية واسمه بكر بن قيس
ابو بكر بن عمر والناسى بالنون وتخفيف الجيم وتشديد الياء نسبة الى ناحية بنت غزوان اخت عتبة
بن اوى وهى قبيلة كبيرة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث واخرجه ابن ماجه فى الديات عن ابي بكر بن ابي شيبة
قوله ثم خرج يسأل اى عن التوبة والاستغفار وفى رواية مسلم من طريق هشام عن قتادة يسأل عن اهل
اهل الارض فدل على راعب قوله فأتى راهبا راهب واحد رهبان النصراني وهو الخائف
والمتعبد قيل فيه اشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام لان الرهبانية انما ابتدئها
اتباعه كائنات عليه فى القرآن قوله فقال له هل من توبة وفى بعض النسخ فقال له توبة وقال بعض
شراحه حذف اداة الاستفهام وفيه تجريد لان حق القياس ان يقول الى توبة قلت ليس هذا بتجريد وانما هو
التفات وقوله لان حق القياس غير موجه لانه لا قياس هنا وانما يقال فى مثل هذا لان مقتضى
الظاهر ان يقال **قوله** فقتله اى قتل راهب الذى سأله واجابه بلا قوله فجعل يسأل اى
من الناس ليدلوه على من يأتى اليه فيسأله عن التوبة قوله فقال له رجل انت قرية كذا وكذا وزاد
فى رواية هشام فانها اناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق
حتى اذا كان نصف الطريق اتاه الموت قوله قادر كذا الموت اى فى الطريق والفناء فيه فصيحة
تفديده فذهب الى تلك القرية قادر كذا الموت والمراد ادراك امارات الموت قوله فناء بنون
ومد وبعد الالاف همزة اى مال بصدرك الى ناحية تلك القرية التى توجه اليها للتوبة
والعبادة وقيل فنى على وزن سعى بغير مد اى بعد فعلى هذا المعنى بعد عن الارض التى
خرج منها وقيل قوله فناء بصدرك مدرج والدليل عليه انه قال فى آخر الحديث

قال قتادة قال الحسن ذكر لنا انه لما آتاه الموت ناه بصدره قوله فاخصمت فيه وزاد في رواية هشام
 فقالت ملائكة الرحمة جاءنا تاباً مقبلاً بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيراً قط فأتاهم ملك
 في صورة آدمي فجمعوه حكماء بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين قال ايها كان ادنى فهو لها قوله فآوحى الله الى
 هذه اى القرية المتوجه اليها ان تقربى كلمة ان تفسيرية قوله واوحى الى هذه اى الى القرية المتوجه منها
 ان تباعدى قوله قيسوا ما بينهما اى ما بين القرين وقال بعضهم متجبا وقعت تسمية القرين المذكورتين
 من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في الكبير لطبراني قال فيه ان اسم القرية الصالحة نصرية
 واسم القرية الآخرة كفرية قلت هذا ليس محل التعجب والاستغراب فان اسمها مذكور في مواضع
 كثيرة وقد ذكرها ابو اليث السمرقندي في تنبيه الغافلين قوله فوجد الى هذه اى الى القرية التي
 توجه اليها قوله فغفر له اى غفر الله له فان قبل حقوق الاذنين لا تسقط بالتوبة بل لابد من الاسترضاء
 واجيب بان الله تعالى اذا قبل توبة عبده يرضى خصمه وفي الحديث مشروعيته التوبة من جميع الكبائر
 حتى من قتل النفس وقال القاضي مذهب اهل السنة ان التوبة تكفر القتل كسائر الذنوب وما روى
 عن بعضهم من تشديد في الزجر وتقنين عن التوبة فانما روى ذلك لئلا يجترئ الناس على الدماء
 قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكل ما دون الشرك يجوز ان يغفر له
 واما قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم فنعما جزاؤه ان جازاه ودية لا يجازى بل يعفو عنه واذ
 استحل قتله بغير حق ولا تأويل فهو كافر يخلف في النار اجماعاً وفيه فضل العالم على العابد لان الذي
 آتاه اولاً ان لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استجرانه على قتل
 هذا العدد الكثير واما الثاني فغلب عليه العلم فآتاه بالصواب ودله على طريق النجاة وفيه حجة من اجاز
 الحكم وان المحكم ان ارضيا جاز عليه ما الحكم وفيه ان الحاكم اذا تعارضت عنده الاحوال وتعدرت
 البينات ان يستدل بالقرائن على الترجيح وفيه من جواز الاستدلال على ان في بني آدم من يصلح للحكم
 بين الملائكة وفيه رجاء عظيم لاصحاب العظام **قصص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن
 ابي الزناد عن الاعرج عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلاة الصبح ثم اقبل على الناس فقال يبارجل يسوق بقرة اذركها فضر بها فقالت ان لم
 تخلق لهذا انا خلقنا المحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم فقال فاني او من بهذا انا وابوبكر وعمر
 وما هما ثم وبنارجل في فمهم اذعد الذئب فذهب منها بشاة فطلب حتى كانه استنقذها منه فقال له الذئب
 هذا استنقذتها مني فمن لها يوم السبع يوم الاربعى لها غيرة فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلم قال فاني او من
 بهذا انا وابوبكر وعمر وما هما ثم **ش** مطابقته للترجمة في قوله يبارجل وبنارجل لانهما من بني
 اسرائيل وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد عبد الله بن ذكران
 والاعرج عبد الرحمن بن هرم بن يروى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وهو من رواية الاقران
 وذكر ابو مسعود ان ابا سلمة سقط من رواية علي بن عبد الله وذكر خلف وغيره انه لم يسقط والحديث
 مضى في المزارعة في باب استعمال البقر للعرث عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن سعد عن ابي
 سلمة عن ابي هريرة وليس فيه الاعرج وقد مضى الكلام فيه قوله اذركها جواب بينا قوله وما هما ثم
 اى ليس ابوبكر وعمر حاضرين هناك قوله هذا اى هذا الذئب استنقذتها ويروى استنقذها ويكون المعنى

هذا الرجل قوله من لها يوم السبع اى من لها يوم الفتن حين يتركها الناس هملا لاراعى لهانبهة فيبقى
السبع راعيا لها وقدمضى بقية الكلام في المزارعة **ص** وحدثنا على حدثنا سفيان عن مسعر
عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل ش **ص** هذا
طريق آخر اشار به الى انه سمعه من شيخه على بن عبد الله مفرقا وسفيان فيه شيخان احدهما ابو الزناد
عن لا عرج والآخر عن مسعر بكسر الميم ابن كدام عن سعد بن ابراهيم كلاهما عن ابي سلمة وفي كل من
الاسنادين رواية القرين عن قرين لان الاعرج قرين ابي سلمة لانه شاركه في اكثر شيوخه وسفيان بن
عيينة قرين مسعر لانه شاركه في اكثر شيوخه وان كان مسعرا كبر سنان سفيان **ص** حدثنا اسحق بن
نصر اخبرنا عبد الرزاق عن ميمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقارا فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره
جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك انما اشتريت منك الارض ولم اتبع منك الذهب
وقال الذي له الارض انما بعنتك الارض وما فيها فتحاكا الى رجل فقال الذي تحاكا اليه الكما ولد قال
احدهما لي غلام وقال الآخر لي جارية قال انكحوا الغلام الجارية وانفقوا على انفسهما منه وتصدقا
ش **ص** مطابقتة للترجمة من حيث ان الرجلين المذكورين فيه من بنى اسرائيل **ص** واسحق
ابن نصر السعدي البخاري **ص** والحديث اخرجه مسلم في القضاء عن محمد بن رافع قوله عقار العقار
اصل المال من الارض وما يتصل بها وعقر الشيء اصله ومنه عقار الارض بفتح العين وضمها وقيل
العقار المنزل والضيعة وخصه بعضهم بالنخل وقال ابن التين العقار الضياع وعقار الرجل
ضيعة قوله جرة وهي من الفخار ما يصنع من المدر قوله ولم اتبع منك اى ولم اشتر منك الذهب
قوله فتحاكا الى رجل ظاهره انهما حكما ذلك الرجل لكن في حديث اسحق بن بشير التصريح
بانه كان حاكما منصوبا للناس قوله الكما ولد بفتح الواو واللام والمراد به جنس الولد لانه يستحيل ان يكون
للرجلين جميعا ولد واحد او المعنى الكل واحد منكما ولد ويجوز بضم الواو وسكون اللام وهو
صيغة جمع يكون المعنى الكما اولاد ويجوز كسر الواو ايضا فان قلت جاء انفقوا وانكحوا بصيغة
الجمع وقوله تصدقا بصيغة التثنية قلت لان العقد لا بد فيه من شاهدين فيكونان مع الرجلين اربعة وهو
جمع والفقرة قد يحتاج فيها الى المعين كالوكيل فيكون ايضا جمعا واما وجه التثنية في الصدقة فلان
الزوجين مخصوصان بذلك **ص** وفي الحديث اشارة الى جواز التحكيم وفي هذا الباب خلاف فقال ابو حنيفة
ان وافق رأى المحكم رأى قاضى البلد يعتدوا الا فلا واجاز مالك والشافعي بشرط ان يكون فيه اهلية الحكم
ان يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأى قاضى البلد ام لا وقال القرطبي هذا الرجل الذي تحاكا اليه
لم يصدر منه حكم على احدهما وانما اصلح بينهما لما ظهر له من ورعها وحسن حالهما ولما ارتجى من طيب
نسلها وصلاح ذريتهما وحكى المازرى خلافا عندهم فيما ذاب اتع ارضا فوجد فيها شيئا مدفونا هل
يكون ذلك للبايع او للمشتري هل كان من اواع الارض كالجارية والعهد والرخام فهو للمشتري وان كان كالذهب
والفضة فان كان من دفين الجاهلية فهو ركاز وان كان من دفين المسلمين فهو لقطعة وان جهل ذلك كان
مالا ضايعا فان كان هناك بيت مال يحفظ فيه والاصرف الى الفقراء والمساكين وفيما يستعان به
على امور الدين وفيما يمكن من مصالح المسلمين وقال ابن التين فان كان من دقات الاسلام فهو لقطعة
وان كان من دقات الجاهلية فقال مالك هو للبايع وخالفه ابن القاسم فقال ان ما في داخلها بمنزلة

ما في خارجها وقول مالك احسن لان من ملك ارضا باختطاط ملك ما في باطنها وليس جهله به حين
البيع يسقط ملكه فيه **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن محمد بن المنكدر وعن ابي
النضر مولى عمر بن عبد الله عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه سمعه يسأل اسامة بن زيد ماذا سمعت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال لي اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون
رجز ارسل على طائفة من بني اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع
بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه **ش** مطابقتها للترجمة
في قوله على طائفة من بني اسرائيل **ه** وابو النضر يسكون الضاد المعجمة اسمه سالم وهو ابن ابي امية مولى عمر بن
عبد الله بن معمر القرشي التيمي المدني **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في ترك الخيل عن ابي الجان عن
شعيب عن الزهري واخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن جماعة آخرين واخرجه
الترمذي في الجسائر عن قتيبة واخرجه النسائي في الطب عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين عن ابي القاسم
عن مالك قوله في الطاعون اي في حال الطاعون وشانه وهو على وزن قاعول من الطعن غير انه عدل
عن اصله ووضع الدال على الموت العام بالوباء وقال الخليل الوباء هو الطاعون وقيل هو كل مرض
عام يقع بكثير من الناس نوبا واحدا بخلاف سائر الاوقات فان امراضهم فيها مختلفة فقالوا كل طاعون وباء
وليس كل وباء طاعونا وقيل الطاعون هو الموت الكثير وقيل بثر وورم مؤلم جدا يخرج مع
الهييب ويسود ما حوله او يخضر ويحصل منه خفقان القلب والقيء ويخرج في المراق والآباط
قوله رجز اي عذاب كان على من قبلنا وهو رجة لهذه الامة كما صرح به في حديث آخر قوله فلا
تقدموا بفتح الدال عليه اي على الطاعون الذي وقع بارض وذلك لان المقام بالموضع الذي
لا طاعون فيه اسكن للقلوب قوله فرارا منه اي لاجل الفرار من الطاعون وذكر ابن جرير الخلاف عن
السلف في الفرار منه وذكر عن ابي موسى الاشعري انه كان يبعث بنيه الى الاعراب من الطاعون
وعن الاسود بن هلال ومسروق انهما كانا يفران منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا في هذا الرجز
في الشعاب والاورية ورؤس الجبال فبلغ معاذ فأنكره وقال بل هو شهادة ورجة ودعوة نبيكم وكان
بالكوفة طاعون فخرج المغيرة منها فلما كان في حضار بنى عوف طعن فمات **و** اما عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فانه رجع من سرع ولم يقدم عليه حين قدم الشام وذلك لدفع الاوهام المشوشة لنفس الانسان وتأول
من قرانه لم يته عن الدخول والخروج مخافة ان يصيبه غير المقدر ولكن مخافة الفتنة ان يظنوا
ان هلاك القادم انما حصل بقدومه وسلامة الفار انما كانت بفراره وهذا من نحو النهي عن الطيرة
وعن ابن مسعود هو فتنة على المقيم والفار فيقول فررت فنجوت واما المقيم فيقول ائتت فت واما
فر من لم يأت اجله واقام من حضر اجله وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها الفرار منه كالفرار
من الزحف ويقال قلما فر احد من الوباء **ف** وسلم **و** ويكفي في ذلك موعظة قوله تعالى (الم تر الى الذين
خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت) الآية قال الحسن خرجوا حذرا من الطاعون فامتهم الله في
ساعة واحدة وهم اربعون الفا واذكر ابو الفرج الاصبهاني في كتابه كانت العرب تقول اذا دخل احد
بلدا وفيها وباء فانه ينهق ينهق الخمار قبل دخولها فيد اذا فعل أمن من الوباء فان قلت عدم القدوم
عليه تأديب وتعليم وعدم الخروج اثبات التوكل والتسليم وهما ضدان يؤمروا بنهي عنه قلت قال
ابن الجوزي انه لما يؤمن على القادم عليه ان يظن اذا اصابه ان **ل** على سبيل العدوى التي لا صنع

للعذر فيما نهى عن ذلك فكلا الأمرين مراد لآليات العذر وترك التعرض لما فيه من تزلزل الباطن وقال بعضهم انما نهى عن الخروج لانه اذا خرج الاصحاء وهلك المرضى فلا يبقى من يقوم بامرهم قواه قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه كذا هو بالنصب ويجوز رفعه واستشكلهما القرطبي لانه يفيد بحكم ظاهره انه لا يجوز لاحد ان يخرج من الوباء الامن اجل الفرار وهذا محال وهو تنقيض المقصود من الحديث فلأجرم قيده بعض رواة الموطأ بكسر الهمزة وسكون الفاء وردها بأنه لا يقال افر افرازا وانما يقال فرفرازا وقيل الاهنا غلط من الراوي والصواب حذفها وقيل انها زائدة كما في قوله تعالى ما منعك ان لاتسجد اي ما منعك ان تسجد ووجه طائفة النصيب على الحال وجعلوا الا للابحاجب للاستثناء وتقديره لاتخرجوا اذالم يكن خروجكم الافرازا منه فأباح الخروج لغرض آخر كالنجاسة ونحوها **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا داود بن ابى القرات حدثنا عبدالله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاعون فاخبرني انه عذاب يبعثه الله على من يشاء وان الله جعله رحمة للؤمنين ليس من احديقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا محتسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد شئ **هـ** هذا الحديث من جنس الحديث السابق فلذلك ذكره عقبيه فتقع المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه مطابق للمطابق والمطابق للمطابق للشئ مطابق لذلك الشئ **و** داود بن ابى القرات بضم الفاء وتخفيف الراء وبالثاء المثناة من فوق المروزي ثم البصرى مات سنة سبع وستين ومائة وعبدالله بن بريدة بضم الباء الموحدة مصغر برودة ابن الحبيب بالمهملين قاضى مرو وتقدم فى الحيض ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وقح الميم وبالراء البصرى النحوى القاضي ايضا عمرو السابعى الجليل والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن موسى بن اسماعيل ايضا وفى الطب عن اسحق بن حسان بن هلال وفى القدر عن اسحق بن ابراهيم عن الضر بن شمير واخرجه النسائي فى الطب عن العباس بن محمد وعن ابراهيم بن يونس قوله ليس من احد كلمة من زائدة قوله فيمكث فى بلده أى يستقر فيه ولا يخرج قوله صابرا حال وكذا قوله محتسبا اما من الاحوال المترادفة او المتداخلة وكذلك قوله يعلم حال قوله الا كان له استثناء من قوله احد **و** وفيه بيان رعاية الله تعالى بهذه الامنة المكرمة حيث جعل ما وعد عذابا لغيرهم رحمة لهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان قريشا همهم شأن المرأة المخزومية التى سرقت وقالوا ومن يكلم فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلمه اسامة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتشفع فى حد من حدود الله تعالى ثم قام فاختطب ثم قال انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اعوانوه اجمع الله وان فاطمة بنتي لو سرقت لقطعت يدها شئ **هـ** مطابقتها للترجمة فى قرآننا انما اهلك الذين من قبلكم لان المراد منهم بنوا اسرائيل والدليل عليه قوله فى بعض طرقه ان نيا راؤل تناوا والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل اسامة عن قتيبة وفى الحدود عن ابى اويراشير **د** سلم بن خالد عن قتيبة بن محمد بن روح واخرجه ابو داود فيه عن يزيد بن خالد وقتيبة

واخرجه الترمذي فيه والنسائي في القطع جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجة في الحدود عن محمد بن
 ابن رمح قوله ائهمم اى احزنهم قوله شأن المرأة اى حال المرأة المخزومية وهى فاطمة بنت الاسود بن
 عبد الله الاسود بنت اخي ابي اسلمة عبد الله بن عبد الاسود كانت سرقت حليا وكان ذلك فى غزوة القمح وقتل
 ابوها كافر ايوما بدرو كان حاف ليكسر حوض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقاتل حتى وصل
 اليه فادركه حزة رضى الله عنه وهو يكسره فقتله فاختلط دمه بالماء فقاى فقالوا اى قريش قوله فيها
 اى فى المرأة المخزومية اى لاجلها قوله ومن يجترى عليه اى من يجاسر عليه بطريق الادلال قوله
 حبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكسر الحاء الملهة وتشديد الاء الموحدة اى محبوب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اتشفع الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله انهم بفتح الهمة
 قوله وايم الله اختلف فى همزته هل هى للوصل او للقطع وهو من العاطل القسم نحو لعمر الله وعهد الله
 وفيه لغات كثيرة وتفتح همزته وتكسر قال ابن الاثير وهمزتها همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة
 من النخاعة يزعمون انه جمع عين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم وفيه الهى عن الشفاعة فى الحدود
 ولكن ذلك بعد بلوغه الى الامام وفيه منقبة ظاهرة لاسامة رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا آدم
 حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت النزال بن سبرة الهالى عن ابن مسعود رضى الله تعالى
 عنه قال سمعت رجلا قرأ وسمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ خلفها فجئت به النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاخبرته فعرفت فى وجهه الكراهية وقال كلا كما يحسن ولا تختلفوا فان من كان قبلكم
 اختلفوا فهلكوا **ش** مطابقة للترجمة فى قوله فان من كان قبلكم اختلفوا **و** آدم هو ابن ابي
 اياس وعبد الملك بن ميسرة ضد المينة والنزال بفتح النون وتشديد الزاى وباللام سبق مع الحديث
 فى كتاب الخصومات فانه اخرج هذا الحديث هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة
 الى آخره قوله قرأ وروى قرأ آية قدم الكلام فيه هـ **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا
 الاعمش حدثني شقيق قال عبد الله كانى انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء
 ضربه قومه فادموه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون **ش**
 مطابقة للترجمة فى قوله نبيا من الانبياء والظاهر انه من انبياء بنى اسرائيل وقال النووي هذا النبي الذى حكى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماجرى له من المتقدمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هو نوح عليه الصلاة والسلام
 فان قومه كانوا يبطشون به فيحقونه حتى يغشى عليه فاذا اطاق قال اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون قلت
 على قوله لا مطابقة بينه وبين الترجمة فان الترجمة فى بنى اسرائيل ونوح عليه الصلاة والسلام قبل
 بنى اسرائيل بمدة متطاولة وقال القرطبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحاسى والحكى فأت هذا
 ايضا نحوه **ع** وعمر بن حفص شيخ البخارى يروى عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيا
 وهو يروى عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ع** والحديث
 اخرجه البخارى ايضا فى استنابة المرتدين واخرجه مسلم فى المعازى عن محمد بن نعيم عن ابي بكر بن
 ابي شيبة واخرجه ابن ماجة فى الفتن عن ابن نعيم **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابو هوانة عن قتادة
 عن عتبة بن عبد العافر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا
 كان قبلكم رغبه الله ما لا يقال ليه لما حضر اى اب كذبت لكم قالوا خيرا ب قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت
 فاحرقوني ثم امحقوني ثم ذروني فى يوم عاصف ففعلوا فجاءه الله عز وجل فله ما حالك قال مخافتك فلتقاء

رجته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا كان قبلكم **ص** وابو الوليد هو هشام بن عبد الملك
وابو عوانة بفتح العين الواضاح بن عبد الله المشكري وعقبة بن عبد الغافر ابونهار الازدي الكوفي
وايسر له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر مضي في الوكالة والحديث اخرجه البخاري
ايضا في الرقاق عن موسى بن اسماعيل وفي التوحيد عن عبد الله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن
عبد الله بن معاذ وعن يحيى بن حبيب وعن ابي موسى وعن ابن ابي شيبة قوله رغبه الله بفتح الراء والغين
المججمة والسين المهملة اى اعطاه الله وقيل اى اكثله وبارك فيه وهو من الرغب وهو البركة والثناء
والخير ورجل مرغوس كثير المال والخير وقيل رغب كل شئ اصله فكاه جعله اصلا من المال
وقيل بروى راسد الله بالسين المهملة وقال ابن التين هذا غلط فان صح فهو بشين مججمة من الريش
والرياش وهو المال قلت في رواية مسلم راسد الله بالراء والشين المججمة من الريش وهو المال قوله
لما حضر على صبغة المجهول اى لما حضره الموت قوله في يوم ما صفاى ما صفر ريحه اى شديد قوله ما
جئت اى شئ جئت على هذه الوصية قوله مخافتك اى جئتني مخافتك اى لاجل الخوف منك فيكون
ارتفاع مخافتك بالفعل المحذوف وقال الكرماني ارتفاعه مانه مبتدأ محذوف الخبر او بالعكس ويروى بالنصب
على نزاع الخافض اى لاجل مخافتك قلت الذى ذكرناه اوجه وانسب على ما لا يخفى على العرب قوله فلقاه
بالقاف عند ابي ذر اى استقبله برجته وقال ابن التين لا علم للقاف وجها الا ان يكون اصله فلقاه فلقاه
اجتمعت الفاء الثلاث بدلت الاخيرة الفا فصار تلفاء ويروى فلقاه وهى رواية الكشميهنى
ص وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عقبة بن عبد الغافر سمعت اباسعيد الخدرى عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا التعليق وصله مسلم عن عبيد الله بن معاذ العبدي عن
ابيه حدثنا ابي حنيفة عن قتادة حدثنا عقبة بن عبد الغافر يقول سمعت اباسعيد الخدرى يحدث
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا كان قبلكم راسه الله تعالى مالا ولدا فقال لولده
لعلن ما امركم به اولادى ميراثى غيركم ادا انا مت فاحرقوني واكبر على انه قال ثم اسحقوني واذروني
في الرشح فاني لم ابهر عبد الله خيرا وان الله يقدر على ان يعذبني قال فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك
به وروى فقال الله تعالى ما جعلك على ما فعلت قال مخافتك قال فافلقاه غيرها **ص** حدثنا
مسدد حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعة بن حراش قال قال عقبة لحذيفة الا تحدثنا
ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعته يقول ان رجلا حضره الموت لما ايس من الحياة
اوصى الى اهله اذامت فاجعوا الى خطبا كثيرا ثم اوروا نارا حتى اذا اكلت الحصى وخلصت الى عظي
فخذوها فاطحنوها واذروني في اليم في يوم حارا وراح فيجمعه الله قل لم فعلت قال من خشيتك
فعقره قال عقبة وانا سمعته يقول **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا حضره الموت
وهذا الحديث مضي في اول باب ما ذكر في بني اسرائيل باثم منه فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل
عن ابي عوانة عن عبد الله بن عمير عن ربيعة بن حراش الى آخره وهو اخرجه من مسدد عن ابي عوانة
الوضاح وهذا هكذا رواية الكشميهنى وابو ذر صوب رواية الاكثرين وهى عن موسى بن اسمعيل
ابو ذر وذر ابو ذر المستخرج **ص** عن موسى ومسدد جريا لانهما قد سمعا من ابي عوانة قد
ذكرنا ما مر من ان الله وثمنك المذكرة هنا ما يجلب من القوائد احسنها واحضرها فقوله
لن يوتى به غير ما مر من مسعود البدرى لعقبة بن عبد الغافر المذكور انفا ولا يلبس عليك قوله
الحدث لا يضره العرض والحضيس ومعناهما طلب الشئ ولكن العرض طلب بلين والتحضيص

طلب بحث والا هذه تختص بالعلمية قوله قال سمعته اى قال عتبة سمعت حديثه يقول قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوله اوصى الى اهله وبروى اوصى اهله قوله اوروا امر الجميع بفتح الهمزة
 من اورى يورى ابراء يقال ورى الزندبرى اذا خرجت ناره واوراه غيره اذا استخرج ناره قوله
 خلصت بفتح اللام اى وصلت فذرونى بضم الذال وتشديد الراء من ذروت الشئ اذروه ذراً اذا
 فرقه قوله فى البئر قوله فى يوم حار اوراح هذا على الشك فى رواية النسفى وعند ابى الهيثم حار
 فقط باراء اى شديد الحرق الجوهرى حار النهار فيه لغتان تقول حررت يابوم مالفح وحررت بالكسر
 واحر النهار لغته فيه سمها الكسائى قوله اوراح اى ذى ريح شديدة وفى رواية المروزي حار بحاء مهملة
 وزاى مشددة ومعناه يحز ببرد او حره وكذا فيده الاصيلي وابوذو وفى رواية القابسي فى يوم حار بالنون
 واقتصر ابن التين على هذه الرواية ثم نقل عن ابن فارس الحون ربح يحن كمين الابل قال فعلى هذا يقرؤ فى
 يوم حار بتشديد النون يريد حار ربحه وفى التوضيح وتبعه بعض شيوخنا فاقصر عليه فى شرحه واهمل
 الباقي قوله فجمع الله اى جمع جسده لان التفريق والتفريق انما وقع عليه وهو الذى يجمع ويعاد
 عند البعث وفى حديث سلمان الفارسي عن ابي عوانة فى صحيحه فقال الله كن فكان كاسرع من طرف
 العين قوله فقال لم فعلت اى فقال الله تعالى لذلك الرجل لم فعلت هذا قال من خشيتك اى من اجل
 خشيتى منك قوله فغفرله فان قلت ان كان هذا الرجل مؤمناً فلم شك فى قدرة الله تعالى حيث قال
 فوالله لئن قدر على ربى ليعذبني عذاباً ما عذبه احداً على ما يأتى عن قريب فى حديث ابى هريرة
 رضى الله تعالى عنه وان لم يكن فكيف غفرله قلت كان مؤمناً بدليل الخشية ومعنى قدر عطفوا ومشدداً
 حكم وقصى اوضيق وقال النووى قيل ايضا انه على ظاهره ولكن قاله غير ضابط لنفسه وقاصد
 لعناء بل قاله فى حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار
 كالعاقل والناسى لا يؤاخذ عليهما وانه كان فى زمان ينفعه مجرد التوحيد او كان فى شرعهم جواز
 العقوب من الكافرو قال الخطابي فان قلت كيف يغفرله وهو منكراً لقدرة على الاحياء قلت ليس بمكراً انما هو
 رجل جاهل ظن انه اذا صنع به هذا الصنيع ترك فلم ينشرو لم يعذب وحيث قال من خشيتك علم
 به انه رجل مؤمن فعل ما فعل من خشية الله ولجهله حسب ان هذه الحيلة تنجيه قوله وقال عقبه
 اى عقبه بن عمرو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يقول اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**
 حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الله وقال فى يوم راح شئ **ص** اشار بهذا الى
 ان موسى بن اسمعيل التبوذكى خالف مسدداً فى لفظه من الحديث المذكور وهى قوله فى يوم راح
 لان فى رواية مسدد فى يوم حار على ما مر عن قريب **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله
 حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابى هريرة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه اذا اتيت معسراً فقجواز عنه لعل الله
 ان يجاوز عنا قال فلقى الله فقجواز عنه شئ **ص** مطابقته للترجمة فى اول الحديث وقدمضى
 الحديث فى البيوع فى باب من انظر معسراً فانه اخرجه هناك عن هشام بن عمار عن يحيى بن حزة
 عن الزبيدي عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله الى آخره نحوه غير ان فيه كان تاجراً يداين الناس
ص حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى عن حنيد بن عبد الرحمن
 عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل معسراً على

نفسه فلما حضره الموت قال لبيته اذا انامت فاحرقوني ثم ذورني في الريح فوالله لئن قدر على ربي
ليعذبني هذا ما عذبه احد الظلمات فعمل به ذلك فامر الله الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم
فقال ما حلك علي ما صنعت قال يا رب خشيتك فغفر له وقال غيره مخافتك يا رب **ش** مطابقة
للترجمة في قوله فكان رجل مسرف **و** عبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی وهشام هو ابن يوسف
الصغاني وكان قاضيا قوله ثم ذورني بفتح الذال وتخفيف الراء اي اتركوني وهو امر
من يذر والعرب امانوا ماضيه وفي رواية الكشميني ثم ذورني بفتح الهمزة في اوله من اذرت الريح
الشيء اذا فرقه بهوبها قوله فوالله لئن قدر على قدمي معناه عن قريب قوله فعل به ذلك اي الذي
اوصى به الرجل قوله وقال غيره المراد من افظ الغير هو عبد الرزاق فان هشام روى عن معمر عن الزهري
بلفظ خشيتك وروى عبد الرزاق عن معمر بلفظ مخافتك بدل خشيتك ومعناها واحدا وبقيته معاني
الفاظ الحديث قدم عن قريب **ص** حدثني عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرة بن اسماء عن
نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت
فدخلت فيها النار لاهي اطعمتها ولا سقتها اذ حسبتها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض **ش**
مطابقة للترجمة ظاهرة لان وضع الحديث هابل على ان تلك المرأة من بني اسرائيل وعبد الله بن محمد بن
اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغي البصري ابن اخي جويرة بن اسماء وهو شيخ مسلم ايضا وجويرة
مصر جارية بالجم ابن اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغي البصري والحديث مر في او اخر بدء الخلق في باب
خمس من الدواب و مر ايضا نحوه في الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم في الحيوان وفي الادب
عن عبد الله بن محمد المذكور ومر الكلام فيه هناك قوله في هرة اي بسبب هرة وقديحي كلمة في السبية
كافي نحو في النفس المؤمنة مائة ابل قوله خشاش الارض بالمعجمات وقح الخاء وهي حشرات الارض
وهوامها **ح** حدثنا احمد بن يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربيعي بن حراش حدثنا ابو مسعود
عقبة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان مما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تستح فافعل ماشئت
ش مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من اول الحديث لان المراد من الناس الاوائل وهو
يشمل بني اسرائيل وغيرهم فافهم **و** احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وزهير
هو ابن معاوية الكوفي ومنصور هو ابن العتمر الكوفي وربيعي بن حراش مر عن قريب وابو مسعود
عقبة ابن عمرو البصري وهذا هو المحفوظ وحكى الدارقطني في العلل رواه ابراهيم بن سعد عن
منصور عن عبد الملك فقال عن ربيعي عن حذيفة ورواه ايضا ابو مالك الاشجعي عن ربيعي بن حراش
عن حذيفة قبل لا بعد ان يكون ربيعي سمعه من ابي مسعود ومن حذيفة جميعا **و** الحديث اخرجه البخاري
ايضا في الادب عن احمد بن يونس واخرجه ابو داود في الادب عن القعنبي واخرجه ابن ماجه في الزهد
عن عمرو بن رافع قوله ان مما ادرك الناس بالرفع والنصب اي مما ادركه الناس قوله من كلام النبوة
اي مما اتفق عليه الانبياء اي انه مما نذب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرايعهم لانه امر
المبقيت عليه العقول وفي رواية ابن داود واحد وغيرهما من كلام النبوة الاولى وفي بعض نسخ
البخاري هكذا ايضا قوله فافعل ماشئت وروى قاضع ماشئت وفيه اوجه **و** احدها اذا لم تستح
من العتب ولم تخش العار فافعل ما يحذرك به نفسك حسنا كان ارقبها ولفظه امر ومعناه توبخ **الثاني**
ان يحمل الامر على بابه تقول اذا كنت آمنا في فعلك ان تستحي منه لجريك فيه على الصواب وليس

من الافعال التي يستحي منها فاصنع ما شئت * الثالث معناه الوعيد اي افعل ما شئت تجازي به كقوله عز وجل اعملوا ما شئتم * الرابع لا يمنعك الحياء من فعل الخير * الخامس هو على طريق المبالغة في الذم اي تركت الحياء اعظم مما تفعله واعلم ان الجملة اعني قوله اذا لم تسنح اسم ان على تقدير القول او خبره على تأويل من التبعية بافظ البعض ولفظ اصنع امر بمعنى الخبر او امر تهديد اي اصنع ما شئت فان الله يحزيك * ص حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني سالم ان ابن عمر حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره من الخلاء خسف به فهو يتجملجل في الارض الى يوم القيامة * ش * مطابقتها للترجمة تؤخذ من لفظ الحديث لان الرجل الذي فيه من الاوائل وهو يشمل بنى اسرائيل وغيرهم وقبل هذا الرجل هو قارون وهو من بنى اسرائيل * وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن محمد ابو محمد السخيتاني المروزي وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الایلي والزهري محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن وهب بن بيان قوله بينما ظرف مضاف الى جملة فيحتاج الى جواب وجوابه هو قوله خسف به قوله من الخلاء هو التكبر والتجبر مع الاحجاب قوله يتجملجل اي يتحرك في الارض والجملة الحركة مع صوت وقال ابن دريد كل شئ خلطت بعينه بعض فقد جملته وعن ابن فارس هو ان يسبح في الارض مع اضطراب شديد وتدافع من شق الى شق * ص تابعه عبد الرحمن بن خالد عن الزهري * ش * اي تابع يونس عبد الرحمن بن خالد في روايته عن محمد بن مسلم الزهري وعبد الرحمن هذا هو ابو خالد الفهمي مولى الليث بن سعد بن فوق روى عنه الليث وكان واليا لهشام على مصر سنة ثمان عشرة ومائة وعزل سنة تسع عشرة وتوفي سنة سبع وعشرين ومائة ووصل هذه المتابعة الذهلي في الزهريات عن ابي صالح عن الليث عن عبد الرحمن * ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثني ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد كل امة او اتوا الكتاب من قبلنا او اتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فقد اليهود وبعدهم النصراني على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم يغسل رأسه وجسده * ش * مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله او اتوا الكتاب من قبلنا لانهم من بنى اسرائيل وغيرهم * و ابن طاوس هو عبد الله بروى عن ابيه طاوس * والحديث مضى في اول كتاب الجمعة من وجه آخر فاندخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج انه سمع ابا هريرة الى آخره وهذا زائد على ذلك وهو من قوله على كل مسلم الى آخره قوله نحن الآخرون اي في الدنيا السابقون في الآخرة قوله يبدقح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وقح الدال المهملة ومعناه غير يقال فلان كثير المال يبدانه يتجمل ويحجى بمعنى الاو بمعنى لكن وقال المالكي المختار عندي في بدران يجعل حرف الاستثناء بمعنى لكن لان معنى الامة مفهوم منها ولا دليل على اسميتها او المشهور استعمالها متلوة بان كما في الحديث فالاصل فيه بدران كل امة فخذف ان وبطل علمها قال ابو عبيد وقية لغة اخرى ميد بالميم وجاء في الحديث انا فصح العرب ميد اتي من قریش وقال الطيبي قيل معنى بيد صلى انه وعن المزني سمعت الشافعي يقول بيد من اجل قوله اختلفوا فيه معنى الاختلاف فيه انه فرض يوم للجمع للعبادة و وكل الى اختيارهم قالت اليهود الى السبت والنصارى الى الاحد وهذا الله الى يوم الجمعة الذي هو افضل الايام قوله على كل مسلم الى آخره المراد به يوم الجمعة لانه في كل سبعة ايام يوم و اشار بقوله يغسل رأسه وجسده

الى الاغتسال يوم الجمعة فانه فصل عظيم حتى صرح في الحديث الصحيح انه واجب و اليه ذهب مالك وآخرون **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان المدينة آخر قدمه فخطب فخرج كبة من شعر فقال ما كنت اري ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال في الشعر **ش** مطابقة للترجمة في قوله اليهود لانهم من بني اسرائيل وقد مر نحوه من حديث معاوية عن قريب في هذا الباب غير انه من وجه آخر قوله قدمه بفتح القاف وكان ذلك في سنة احدى وخمسين قوله كبة بضم الكاف وتشديد الباء الموحدة من الغزل وقال الجوهري الكبة الجروهي من الغزل تقول منه كبيت الغزل اي جعلته كيبا وفي الحديث الذي مضى قصة من شعر قوله سماه الزور الزور المكذب والتزين بالباطل ولا شك ان وصل الشعر منه وفيه طهارة شعر الآدمي **ص** تابعه خندر عن شعبة **ش** اي تابع آدم شيخ البخاري خندر بضم الغين المجمة وسكون الون وفتح الدال وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور عن شعبة ووصل مسلم هذه المتابعة وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا غندر عن شعبة وحدثنا ابن المنني وابن بشار قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال قدم معاوية المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ما كنت اري ان احدا يفعله الا اليهود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه فسماه الزور وقال مسلم وجاهر رجل بعصى على رأسها خرقة قال معاوية الاوهذا الزور قال قتادة يعني مايكثر النساء اشعاره من الخرق والله اعلم بالصواب

ص بسم الله الرحمن الرحيم **كتاب المناقب** **ش**

اي هذا كتاب في بيان المناقب وهي جمع المنيبة وهي ضد المثلثة ووقع في بعض النسخ باب المناقب والاول اولي لان الكتاب يجمع الابواب وفيه ابواب كثيرة تتعلق باشياء كثيرة على ما لا يخفى **ص** **باب** قول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والاحام ان الله كان عليكم رقيبا **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى يا ايها الناس الى آخره ذكر هذا البياني عليه تفسير الشعوب والقبائل وما يتعلق بهما واعلم ان هذه الآية الكريمة نزلت في ثابت بن قيس وقوله للرجل الذي لم يتفصح له ابن فلانة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الذاكر فلانة فقام ثابت بن قيس فقال انا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فظفر اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت يا ثابت قال رأيت ابيض واسود واجر قال فانك لا تفضلهم الا في الدين والتقوى فازل الله في ثابت هذه الآية قوله من ذكر آدم عليه السلام واثني حواء عليها السلام وقيل حلقتا كل واحد منكم من اب وام فامنكم احدا الا وهو يدلي ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلا وجه للتفاخر والفاضل في النسب قوله وجعلناكم شعوبا وهي رؤس القبائل ووجهورها قيل ربيعة ومضر والاوز والخزرج واحدها شعب بفتح الشين والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقيلة والهميرة والغنم والمصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبائل يجمع العمار وعمار يجمع البطون والبطن يجمع الافخاذ والفخذ يجمع الفصائل خزيمة شعب وكساعة قبيلة وقريش عمار ونصي ان وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تنسب منها وقال

صاحب المنهى الشعب ما تشعب من قبائل العرب واليهيم والشعوب الاثمة المختلفة فالعرب شعب وقارس
شعب والروم شعب والترك شعب وفي المواعيد الشعب مثال كعب وعن ابن الكلبي ما لكسرو في نوادر
الهمجاء لم يسمع فصيحاً بكسر الشين وفي المحكم الشعب هو القبيلة نفسها وقد غلبت الشعوب بلفظ الجمع على
جيل الهمجاء وفي تهذيب الازهرى اخذت القبائل من قبائل الرأس لا اجتماعها وفي الصحاح قبائل الرأس
هي القطع المشعوب بعضها الى بعض فصل بها الشؤون وقال الزجاج القبيلة من ولد اسمعيل عليه الصلاة
والسلام كالسبط من ولد اسحق عليه الصلاة والسلام سمو بذلك ليعرف بينهم ما معنى القبيلة من ولد اسمعيل
معنى الجماعة يقال لكل جماعة من واحد قبيلة ويقال لكل جع على شئ واحد قبيل اخذ من قبائل الشجرة
وهي اغصانها وذكر ابن الهبارية في كتابه تلك المعاني ان القبائل من ولد عدنان مائتان وسبع واربعون قبيلة
والبطون من ولده مائتان واربع واربعون بطناً والافخاذ خمسة عشر فخذاً غير اولاد ابى طالب وذكر
اهل اللغة ان الشعوب مثل مضر وربيعة والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم ثم المهارج ثم عيرة ثم البطون
جمع بطن ثم الافخاذ جمع فخذ وقسم الجوانى العرب الى عشر طبقات الجذم ثم الجمهور ثم الشعب ثم القبيلة ثم
العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم العشيرة ثم القصيلة ثم الرهط قوله لتعارفوا اي يعرف بعضكم بعضاً في قرب
النسب وبمده فلا يعتري الى غير آباءه لان يتفاخروا بالآباء والاجداد ويدعوا التفاضل والتفاوت
في الانساب ثم بين الفضيلة التي بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى
فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال مجاهد لتعارفوا اي يقال فلان من فلان وقرأ ابن عباس لتعارفوا
وانكره بعض اهل اللغة قوله وقوله تعالى واتقوا الله الذي الى آخره اي اتقوا الله بطاعتكم اياه قال
ابراهيم ومجاهد والحسن والضحاك والربيع وغير واحد الذي تساءلون به اي كما يقال اسألك بالله وبالرحم
وعن الضحاك واتقوا الله الذي به تعاقدون وتعاهدون واتقوا الارحام ان تقطعوا هاولكن زوروها
وصلوها والارحام جمع رحم وقرأ عبد الله بن يزيد المقرئ والارحام بالضم على الابتداء والخبر محذوف
اي الارحام مما يتقوا به والجمهور على الصب على تقدير واتقوا الارحام وقرئ بالجر ايضا عطفاً على قوله به
وفيه خلاف فاجازه الكوفيون ومنعه البصريون لانه لا يجوز العطف على الضمير المجرور الابادة الجار
قوله ان الله كان عليكم رقيباً اي مراقباً لجميع اعمالكم واحوالكم ص وما ينهى عن دعوى الجاهلية
ش عطف على قوله وقول الله الذي هو عطف على قول الله المجرور باضافة الباب اليه اي باب
فيما ينهى عن دعوى الجاهلية وهي الدبة على الميت والنباحه وقيل قولهم يا ملائكة وقيل الانساب
الى غير ابيه وقد عذله بابا من قريب يأتي ان شاء الله تعالى ص الشعوب النسب
البعيد والقبائل دون ذلك ش اراد بالنسب البعيد مثل مضر وربيعة هذا قول
مجاهد والضحاك قوله والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم ص حدثنا خالد بن يزيد
الكاهلي حدثنا ابو بكر عن ابي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
وجعلناكم شعوباً وقبائل قال الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون ش مطابقته الآية التي
هي الترجمة ظاهرة لان المذكور فيها الشعوب والقبائل وقد فسرا من اس لشرب الماء را بعداء وفسر
القبائل بالبطون وذلك لان الشعوب تجمع القبائل وذكر عن ابن عباس ايضاً ان الله ان افخاذ فعلى
هذا ان القبائل التي فسرهما بالبطون تجمع الافخاذ وخالد بن يزيد ابو الهمجاء المقرئ الكاهلي
الكوفي وهو من افراد الكاهلي نسبة الى كاهل بكسر الهمزة ابن الحارث من نهم بن سعد بن

هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بطون من هذيل والظاهر انه منسوب الى كاهل بن اسد بن خزيمة
 ابن مدركة لان جماعة كثيرة من اهل الكوفة ينسبون اليه وابوبكر هو ابن عياش بن سالم الاسدي الكوفي
 الخياط بالون وفي اسمه اقوال كثيرة والاصح ان اسمه كنيته وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد
 المهملين اسمه عثمان بن عاصم بن حصين الاسدي الكوفي **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن
 سعيد عن عبيد الله حدثني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قيل يا رسول الله من اكرم
 الناس قال اتقاهم قال ليس من هذا نسألك قال فيوسف نبي الله **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله
 قال اتقاهم ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وسعيد يروي عن ابيه ابي سعيد
 كيسان المقبري **ص** والحديث مرفى باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت فانه اخرجته هناك باثم
 منه ومرا الكلام فيه هالك وانما اطلق على يوسف اكرم الناس لكونه رابع نبي في نسق واحد ولا يعلم
 غيره بذلك **ص** **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب بن وائل حدثني ربيعة النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم زينب ابنة ابي سلمة قال قلت لها ارايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من مضر
 قالت فمن كان الامن مضر من بني النضر بن كنانة **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله الامن مضر فانه
 من الشعوب وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد هو ابن زياد وكليب مصغر كلب
 ابن وائل بالهمز تابعي وسط كوفي واصله من المدينة وليس له في البخاري غير هذا الحديث قوله ارايت
 اى اخبرني قوله كان من مضر الهمزة فيه للاستفهام قوله فمن كان بالقاهر رواية الكشيتهى ورواية غيره
 بلا فاء ويحيى تفسيره عن قريب **ص** **ص** حدثنا موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب حدثني ربيعة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واظنها زينب قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدباء والخنثى والمقبر
 والمزفت وقلت لها اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن كان من مضر كان قالت فمن كان الامن
 مضر كان من ولد النضر بن كنانة **ش** **ص** هذا طريق آخر في الحديث المذكور **ص** وموسى ابن
 اسمعيل التبوذكى قوله واظنها زينب الظاهر ان قلته موسى لان قيس بن حفص في الرواية السابقة
 قد جزم بأنها زينب وشيخهما واحد فان قلت قد اخرج الاسمعيلى هذا الحديث من رواية حبان بن
 هلال عن عبد الواحد قال ولا اعلمها الا زينب قلت فعلى هذا الشك فيه من شيخه عبد الواحد كان يجزم
 بها تارة ويشك فيها اخرى قوله قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما ذكرت الهى عن هذه الاشياء
 هنا لانها روت الحديث على هذه الصورة قوله الدباء بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمدالقرع
 واحدا دباء والخنثى بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المشقة عن فوف وفي آخره ميم
 وهى جرار مدهونة خضر كانت تحمل فيها الحجر الى المدينة واحدا حنثة والمقبر المطلى بالقار
 وهو الزفت وعن ابي ذر صوابه المقبر بالنون وكسر القاف قوله اخبرني خطاب من كليب بن زينب قوله
 النبي مبتدأ خبره قوله ممن كان يعنى من اى قبيلة قوله من مضر كان همزة الاستفهام فيه مقدرة اى
 امن مضر كان ومضر بضم الميم وفتح الضاد المجمة هو ابن زرار بن معد بن عدنان واشتقاق مضر
 من المضيرة وهو شئ يصنع من اللبن يسمى به لبياض لونه والعرب تسمى الابيض احمر فلذلك مضر
 الجراء وقال ابن سيدة سمي مضر لانه كان مولعا بشرب اللبن الماضى وهو اولد من سن
 العرب الحداء للابل لانه كان حسن الصوت فسقط يوما من بعيره فوثبت يده فجعل يقول وايداه وايداه
 فاعتقت له الابل واه بسودة بنت عك وقيل خبيثة بنت عك وكان علي دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام وقال

تعتق حتى بلغ عتقها اربعين رقبة للاحتياط في نذرها قوله وقالت ورددت الى آخره معناه اني نذرت
 مبهما وهو يحتمل ان يطلق على اكثر مما فعلت ولو كنت نذرت نذرا معينا كنت تيقنت باق أدبته وبرئت ذمتي
 وحاصل المعنى اني اتممت لو كان بدل قولها على نذر على اعتاق رقبة او صوم شهر ونحوه من الاحوال المعينة
 حتى يكون كفارتها معلومة معينة وتفرغ منها بالاثبات به بخلاف على نذر فانه مبهم لم يطمئن قلبها باعتاق
 رقبة او رقبتين وارادت الزيادة عليه في كفارته وذكر الكرماني هنا وجهين آخرين ه احدهما ان
 عائشة تمت ان يدوم لها العمل الذي علمته لا كفارة بمعنى يكون دائما من اعتق العبد لها ه والاخر انها قالت
 بالثبني كفرت حين حلفت ولم تقع الهجرة والمارقة في هذه المدة وقال بعضهم ابعده من قال هذين الوجهين
 قلت لم يبين هذا القائل وجه البعد فيه ما وليس فيهما بعد بل الاقرب هذا بالنسبة الى قوة دين عائشة وغاية
 ورعها على ما لا يخفى قوله عمله صفة لقوله عملاقوله فافرج منه يجوز بالرفع اي ظاهرا فافرج منه ويجوز
 بالنصب اي فان افرجته ه واختلاف العلماء في النذر المبهم المجهول فذهب مالك الى انه يعتد ويلزم
 به كفارة يمين وقال الشافعي مرة يلزمه اقل ما يقع عليه الاسم وقال مرة لا يعتد هذا للين وصح في
 مسلم كفارة النذر كفارة يمين وفي لفظه من نذر نذرا ولم يسمه فعليه كفارة يمين ولعل عائشة رضى
 الله عنها لم يبلغها هذا الحديث ولو كان بلغها لم تقل هكذا ولم تعتق اربعين رقبة او تاؤلت وقال ابن
 التين ويحتمل ان يكون هذا قبل تمام الثلاث اي ثلاثة ايام من الهجرة وكيف وقع الحث عليها بمجرد
 دخول عبد الله بن الزبير دون الكلام الا ان يكون لما سلم الزهريون عليها ردت السلام عبد الله في جلته
 فوق الحث قبل ان اتهم الحجاب قيل فيه نظر لانه كان يجوز لها رد السلام عليهم اذ نوت اخراج
 عبد الله فلا تخشع بذلك **ص** باب نزل القرآن بلسان قريش **ش** اي هذا ما
 يذكر فيه انه نزل القرآن بلسان قريش اي بلغتهم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا
 ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن انس ان عثمان دما ريد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن
 العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في مصاحف وقال عثمان المرهط القرشي
 الثلاثة اذا احتلقتهم اثم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم
 ففعلوا ذلك **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة ظهيرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويصي
 المدني وهو من افراده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ه والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في فضائل القرآن عن موسى بن اسمعيل وعن ابي اليمان عن شعيب و اخرجه الترمذي في التمهيد عن
 يندار عن ابن مهدي و اخرجه النسائي في فضائل القرآن عن الهيثم بن ايوب **ق** وسعيد بن العاص بن
 احيمة القرشي الاموي المدني قال ابن سعد قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن تسع سنين
 وقال سعيد بن عبد العزيز ان عربية القرآن اقيمت على لسانه وهو احد الذين كتبوا المصحف لعثمان
 بن عفان وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المعيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي الخزومي وقال
 الواقدي كان ابن عشرين سنين حين قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فتنسخوها الضمير المصوب
 فيه يرجع الى المصحف التي كانت عند حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنهما ولا يقال انه اضممار
 قبل الذكر لان هذا الحديث قطعة من حديث آخر طويل اخرجه في الفضائل وفيه فارسل عثمان الى حفصة
 ان ارسلني اليها بالمصحف فتنسخها في المصاحف ثم تردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت
 وعبد الرحمن بن الزبير وسعيد العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في المصاحف الحديث
 والمصاحف جمع مصحف والمصحف الكراسة وحقيقةها جمع المصحف قوله لارسلها القرشيين هم عبد الله

ابن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث ومما يزيد بن ثابت وهو ليس بقرشي بل هو أنصاري
 خزر جي قوله اذا شئتم انتم وزيد بن ثابت قل الداودي يعني اذا اختلفتم فيه من المهاجرين من
 الاعراب وقل ابو الحسن اراد اذا اختلفتم في حرايه ولا بعد ان اراد بالوجهين الا ترى ان لغة اهل
 الحجاز ما هذا بنمراوافة تميم نمر قوله اي فاكتبوه اي فاكتبوا الذي اختلفتم فيه بالسان قرشي لقوله
 تعالى (وما ارسلنا من رسول الا بالسان قومه) وتوجه الى صلى الله عليه وسلم قرشي فيكتب بالسانهم
 قوله فانه نزل بالسانهم اي فان القرآن نزل بالسان قرشي وقل الداودي ولما اختلفوا في التابوت فقال
 زيد بن ثابت التابوت وقل والله الا لانه التابوت مرهم عن رضى الله عنه ان يكتبوه بالسان قرشي
 التابوت قوله ففعلوا ذلك اي ما امر به عثمان رضى الله عنه **باب** نسبة اليين الى
 اسمعيل عليه الصلاة والسلام **ش** اي هذا باب في بيان نسبة اهل اليين الى اسمعيل بن
 ابراهيم خليل الله عليهما السلام ونسبة ربيعة ومضر الى اسمعيل عليه السلام متفق عليهما
 واما اليين فجمع نسبتهن تنتهي الى قطبان وقدام الكلام في قطبان من قريب **ص** منهم
 اسلم بن ابي بن حارثة بن عمرو بن عامر من خزاعة **ش** اي من اهل اليين اسلم بن فتح اللام ابن ابي
 بفتح الهمزة وسكون اللام بعدها صاد مة مة مقصورة قل وقع في رواية الجرجاني اي بعين
 مة مة بدل الصاد وهو تصحيف ابن حارثة بالخاء المعجمة والياء المثناة ابن عمرو بفتح الهمزة ابن عامر بن
 حارثة بن مرثى القيس بن نعة بن مزر بن الازد بن العوث بن مكر بن زيد بن كهلان بن سبأ بن
 يشجب بن يعرب بن قحطان وقل الرشاعى يقال الازد بالزاي والاسد بالسين قوله من خزاعة في محل
 الصب على الحال من اسلم بن ابي وافصى هو خزاعة وهذا احتراز عن اسلم الذي في مذحج وفي بجيلة
 وقل الرشاعى اسلم بن فتح اللام ابن ابي وهو خزاعة بن حارثة وساقه مثل ما ذكرنا الان اما الذي
 في مذحج فهو اسلم بن اوس الله بن سعد العشيرة بن مذحج واما الذي في بجيلة فهو اسلم بن عمرو بن اوى
 ابن رهم بن معاوية بن اسلم بن احمر بن العوث بن بجيلة **ص** حدثنا سعد بن شاذي عن زيد بن ابي
 سبيد حدثنا سلمة رضى الله عنه قل خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على قوم من اسلم يتناضون
 بالسوق فقل ارموا ابني اسمعيل فان اياكم كان راي او انا مع بني لان لاحد الفريقين قام سكو ايايديهم فقل ما لهم
 قالوا وكيف نرى وانت مع بني لان ارموا وانا معكم كلكم **ش** مطابقتهم للترجمة ظاهرة ويحيى
 هو القطبان وزيد بن الزيادة ابن ابي عبيد مولى سامة بن الاكوع يروي عن مولا سلمة **ص** والسند مضى في
 باب قول الله تعالى وادكر في الآيات بانه لفته خرج منه لانه زيد بن سبيد عن سعد بن زيد الى
 آخره قوله يتناضون اي يتراءون **ص** **باب** **ش** هذا كالفصل لما قبله وليس بوجود
 في كثير من النسخ **ص** حدثنا ابو همر حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة حدثني
 يحيى بن يعمر ان ابا الاسود الديلي حدثه عن ابي ذر رضى الله عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول ليس من رجل ادعى غير ابيه وهو يعلم الا كفر ومن ادعى قوما ليس له فيهم نسب فلبى وا مقعده من
 من النار **ش** مطابقتهم للباب المترجم من حيث التضاد والمقابلة لار بالضدتين الاشياء لان
 في الحديث ذكر النسب الحقيقي الصحيح وفي هذا ذكر النسب الباطل وفيه زجر وتوبيخ لمذميه
 وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ المقعد وعبد الوارث بن سعيد والحسين
 هو ابن الواقد الملعوم وعبد الله بن بريدة يضم الباء الموحدة وقح الراء وسكون الياء آخر الحروف
 ويحيى بن يعمر بفتح الهمزة آخر الحروف وسكون العين المعجمة وضم الميم وقحها وفي آخره راء وابو
 الاسود ظالم بن عمرو ربه ل عمرو بن ظالم وقال الواقدى اسمه دوير بن ظالم وقل غير ذلك

قاضى البصرة وهو اول من تكلم في النحو والديلي بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف
 وفتح الهمزة وبضم الدال واسكان الواو وفتح الهمزة اربع لغات وابوذرجندب بن جندادة القفاري
 وفي الاسناد ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي ميمر
 ايضا واخرجه مسلم في الايمان عن زهير بن حرب قوله عن الحسين وفي رواية مسلم حدثنا حسين المعلم
 قوله عن ابي ذر وفي رواية الاسمعيلى حدثني ابوذر قوله ليس من رجل كلمة من زائدة ودكر الرجل
 باعتبار العالب والا فلأنة ذلك قوله ادعى اي انتسب غير ايد و يروى الى غيرايه قوله وهو يعلم
 جلة حالية اي والحال يعلم انه غير ايد وانما قيد بذلك لان الاثم يتبع العلم وفي بعض النسخ الاكفر
 بالله ولم تقع هذه اللفظة في رواية مسلم ولا في غير رواية ابي ذر فالوجه على عدم هذه اللفظة ان المراد
 بالكفر كمران النعمة ادلا يراد ظاهر اللفظ وانما المراد المبالغة والتوبيخ او المراد انه فعل فعلا يشبه فعل
 اهل الكفر والوجه على تقدير وجود هذه اللفظة فهو ان يحمل على انه ان كان مستحلاما مع علمه بالتعريم
 قوله ومن ادعى فوما اي ومن انتسب الى قوم قوله ليس له فيهم نسب اي ليس لهذا المدعى في هذا القوم
 نسب اي قرابة وليس في رواية الكشميهني لفظه نسب وفي رواية مسلم ومن ادعى ما ليس له فليس منا
 وهذه اعم من رواية البخاري ولكن يحتاج فيها الى تقدير واول ما يقدر فيه لفظ نسب لوجوده في بعض
 الروايات قوله فليتبوأ مقعده اي لينزل منزله من النار او فليخذ من لا بها وهو امداء واما خبر بلفظ الامر
 ومعناه هذا جزاؤه وقد يحاذى وقد يعنى عنه وقد يتوب فيسقط عنه هذا في الآخرة اما في الدنيا قال
 جماعة قالوا اذا كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقبل توبته منهم احد بن حنبل وعبد الله بن الزبير
 الحميدي وابوبكر الصيرفي وابوالظفر السمعاني وفي الحديث تحريم الانتفاء من النسب المعروف والادعاء
 الى غيره وفيه لا بد من العلم للبحث فيما يرتكبه الرجل من النفي او الاثبات وفيه جواز اطلاق لفظ الكفر على
 المعاصي لاجل الزجر والتغليظ حص حدثنا علي بن عياش حدثنا حريز حدثنا عبد الواحد بن عبد الله
 النصري قال سمعت واثلة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اعظم القرا
 ان يدعى الرجل الى غيرايه او يرى عينه مالم تر او يقول على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مالم يقل شي وجه المطابقة فيه مثل الوجه الذي ذكرناه على رأس الحديث الماضي
 وعلى بن عياش بن شاذيد الياء آخر الحروف وبالشين المحجمة الالهائي الحمصي وهو من اقراده
 وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ابن عثمان الحمصي من صغار التابعين وعبد الواحد بن
 عبد الله الدمشقي النصري بفتح النون وسكون الدال المهملة منسوب الى نصر بن معاوية
 ابن بكر بن هوازن وهو ايضا من صغار التابعين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد
 وجده كعب بن عمير ويقال بسر بن كعب وعبد الواحد هذا ولي امرة الطائف لعمر بن عبد العزيز
 ثم ولي امرة المدينة ليزيد بن عبد الملك وكان محمود السيرة ومات وعمره مائة وبضع سنين
 ومن لطائف هذا الاسناد انه من هوا الى البخاري وان فيه رواية القرين من القرين من التابعين
 وانه من افراد البخاري قوله الفراء بكسر الفاء مقصور وممدود جمع قرية وهي الكذب والبهت
 تقول فرى بفتح الراء فلان كذا اذا اختلف يفرى بفتح اوله فرى بالفتح وافتري اختلف قوله
 ان يدعى الرجل اي ان ينتسب الى غيرايه قوله او يرى عينه بضم الياء وكسر الراء من الارادة وعينه
 منصوب به قوله مالم تر مفعول ثان وضمير المنصوب فيه محذوف تقديره مالم تره وحاصل المعنى
 ان يدعى ان عينه رأنا في المنام شيئا ومارأناه في رواية احمد وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن

والله ان يفترى الرجل على عينيه فيقول رأيت ولم تره في المنام شيئا * فان قلت ان كذبه في المنام لا يزيد على كذبه في اليقظة فلم زادت عقوبته قلت لان الرؤيا جزؤ من النبوة والنبوة لا تكون الا وحيا والكاذب في الرؤيا يدعى ان الله اراه ما لم يره واعطاه جزأ من النبوة ولم يعطه والكاذب على الله اعظم فرية من كذب على غيره قوله او يقول من مضارع قال وفي رواية المستملى او تقول على وزن تفعل بفتح القاف وتشديد الواو المفتوحة ومعناه افترى قوله ما لم يقل مفعول يقول اى ما لم يقل الرسول وفي الحديث تشديد الكذب في هذه الامور الثلاثة **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد عن ابي جرة سمعت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ائمان هذا الحى من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر فلنسنا نخلص اليك الا في كل شهر حرام فلو امرتنا بامرنا تأخذه منك ونبلة من ورائنا فقال آمركم بربع وانماكم عن اربع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة وان تؤدوا الى الله خمس ما غنتم وانهاكم عن الدباء والحتم والقيز والزفت **ش** ليس فيه مطابقة للترجمة الا ان يستأنس في ذلك بذكر ربيعة ومضر فان نسبتها الى اسمعيل لا كلام فيها والحديث مرفى في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هالك عن علي بن الجعد عن شعبة عن ابي جرة وهو بالجيم والراء واسمه فضر بن همران الضحى **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر الان الفتنة ههنا يشير الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** ليس لذكر هذا الحديث هنا مناسبة و ابو اليان الحكم بن نافع وقد تكرر ذكره وكذلك شعيب بن ابي حزة وكلاهما حصيان والحديث مر عن قريب في باب صفة ابليس عليه الهة **ص** **باب** * ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع **ش** اى هذا باب في بيان ذكر اسلم الى آخره وهذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون غيرها من القبائل فلما جاء الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه فصار الشرف اليهم بسبب ذلك وقدر الكلام فيهم من قريب **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن سعد عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم وغفار واشجع موالى ايس اهم مولى دون الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن هرم هو الاعرج والحديث مضى في باب مناقب قريش ومرا **ص** **كلام** فيه ههنا مستوفى **ص** حدثني محمد بن ضرير الزهرى حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح حدثنا نافع ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال على المنبر غفار غفر الله لها واسلم سالم الله وعصية عصمت الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسجد بن ضرير بضم الغين المعجمة وبكرار الراء ابن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهرى المدني وهو من افراد البخارى ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن نافع مولى ابن عمر **ص** والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب قوله غفار بكسر الغين المعجمة يصرف باعتبار الحى ولا يصرف باعتبار القبيلة قوله غفر الله لها اما ان يراد به الدماء واما على بابه خبر قوله واسلم سالم الله من المسالمة وترك الحرب

وهو دعاء بان الله يصنع بهم ما يوافقهم او سالها بمعنى سلمها الله نحو قاتله الله بمعنى قتله الله وفيه ما من جناس
الاشتقاق ما يلائم على السمع اسهولته وهو من الاتفاقات الالطيفة وقال الخطابي ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم دعاهما بين القبيلتين لان دخولهما في الاسلام كان من غير حرب وكانت غفارتهم بسرقه
الحاج فاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعفو عنهم تلك المسبة وان يعلم ان ما سلف
منهم مغفور لهم قوله وعصبة بضم العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وهي قبيلة ولكنه ابن
خفاف بضم الخاء المهملة وتخفيف الفاء وفي آخره فاء اخرى بن امرئ القيس بن بهنة بضم الباء
الموحدة وسكون الهاء وبالثاء المثلثة ابن سليم بضم السين وانما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
عصت الله ورسوله لانهم الذين قتلوا القراء يبرء معونة بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
سرية قتلوه وكان يقتل عليهم في صلاته ويلعن رعا وذكوان ويقول عصية عصت الله ورسوله
ص حدثنا محمد بن احمد بن عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال اسلم سالها الله وغفار غفر الله لها ش مطابقة لترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن
السلام كذا ثبت عند ابي علي بن السكن في غير هذا الحديث وفي التلويح قبل هو ابن سلام وقيل
ابن يحيى الذهلي قبل قوله ابن يحيى وهم لان الذهلي لم يدرك عبد الوهاب الثقفي قلت هذا نفي يحتاج
الى بيان وايوب هو السخيتي ومحمد هو ابن سيرين واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن المثنى
وغيره ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان وحدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن مهدي عن سفيان
عن عبد الملك بن عير عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ارأيتم ان كان جهينة ومزينة واسلم وغفار خيرا من بني تميم ومن بني اسد ومن بني عبد الله بن غطفان
ومن بني عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخسروا فقال هم خير من بني تميم ومن بني اسد ومن بني
عبد الله بن غطفان ومن بني عامر بن صعصعة ش مطابقة لترجمة ظاهرة واخرج هذا
الحديث من طريقين احدهما عن قبيصة عن سفيان الثوري عن عبد الملك بن عير عن سويد بن حارثة
الكوفي كان على قضاء الكوفة بعد الشعبي عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ابي بكرة نعيم بن الحارث
بن كلفة والثاني عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري الى آخره والحديث
اخرجه البخاري ايضا في هذا الباب عن بنادر عن غندر وفي النذور عن عبد الله بن محمد عن وهب بن جرير
واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكرة وابن المثنى وآخرين واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود
ابن عيلان قوله ارأيتم اي اخروني والخطاب للاقرع بن حابس على ما ياتي عقيب هذا الحديث
قوله من بني تميم هو ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن ادبضم الهمزة وتشديد الدال ابن طابخة
ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وفيهم بطون كثيرة جدا وبني اسد هو ابن خزيمه بن
مدركة بن الياس بن مضر وكانوا عدد كثيرا وارثوا بعد وفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مع طلحة بن خويلد وارثه بنو تميم ايضا مع جناح التي ادعت النبوة قوله ومن بني عبد الله بن
عدنان بفتح الين المهملة والطاء المهملة وتخفيف الفاء وهو ابن اسد بن عيلان بن خضر
وكان اسم عبد الله بن غطفان في الجاهلية عبد العزى قصيره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله
وبنوه يعرفون ببني الحولة قوله ومن بني عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن
نمر بن عكرمة بن خصمه بفتح الين المهملة والصاد المهملة والياء ابن قيس عيلان وقال ابن دريد

هو وزن ضرب من الطبر وفيه بطون كثيرة وافخاذ **قوله** فقال رجل هو الاقرع بن حابس التميمي **قوله**
 فقال هم خير اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم خير اى جهينة ومزينة وغفار خير من بنى تميم
 الى آخره وخير بينهم نسبةهم الى الاسلام وكان فيهم من مكارم الاخلاق ورقة القلوب **ص** حدثني
 محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب سمعت عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه
 ان الاقرع بن حابس قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما يايعك سراق الجحيج من اسلم وغفار ومزينة
 واحسبه وجهينة ابن ابي يعقوب شك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارايت ان كان اسلم وغفار
 ومزينة واحسبه وجهينة خيرا من بنى تميم وبني عامر واسد وغطفان خابوا وخسروا قال نعم
 والذي نفسي بيده انهم خير منهم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن محمد بن
 بشار عن غندرو وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن ابي يعقوب وهو محمد بن عبد الله بن ابي يعقوب
 نسب الى جده الضى البصرى من بنى تميم **قوله** انما يايعك بالباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر
 الحروف ويروى تابعك بالياء المشاة من فوق وبعد الالف ياء موحدة **قوله** ابن ابي يعقوب شك
 هو مقول شعبة اى محمد بن ابي يعقوب المذكور هو الذي شك في قوله وجهينة فظهر في هذا
 ان الرواية الاولى بلا شك وان ذلك ثابت في الخبر **قوله** ارايت اى اخبرني والخطاب للاقرع
 ابن حابس **قوله** ان كان اسلم خير ان هو قوله خابوا وخسروا **ولكن** همزة الاستفهام
 فيه مقدرة تقديره خابوا وخسروا كذا هو في رواية مسلم بهمة الاستفهام **قوله** قال نعم اى قال الاقرع
 نعم خابوا وخسروا **قوله** قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم اى ان اسلم وغفار
 ومزينة وجهينة خير منهم اى من بنى تميم وبني عامر واسد وغطفان **قوله** خير منهم وفي رواية
 لا خير منهم على وزن افعال التفضيل وهي لغة قليلة والمشهور لخير وكذا في رواية الترمذي وفي رواية
 مسبو الذي نفسي بيده انهم خير منهم بدون لام التأكيدي لفظ خير على اصله بدون نقله الى افعال التفضيل
 ولم ارا احدا من شراح البخارى حرر هذا الموضع كما ينبغي ففهم من ترك حل التركيب اصلا وطاف من
 بعيد ومنهم من كاد ان يخطئ فلله الحمد والمدة على ما توضح لنا منه المراد **ص** حدثنا سليمان بن
 حرب حدثنا جاد عن ايوب عن محمد بن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وغفار
 وشي من مزينة وجهينة او قال شي من جهينة او مزينة خير عند الله او قال يوم القيامة من اسد وتميم
 وهو وزن وغطفان **ش** هذا طريق موقوف على ابي هريرة واخرجه مسلم رفوعا فقال حدثني
 زهير بن حرب ويعقوب الدورقي قال حدثنا اسمعيل يعني ابن علية حدثنا ايوب عن محمد بن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا سلم وغفار وشي من مزينة وجهينة او شي من جهينة
 او مزينة خير عند الله قال احسبه قال يوم القيامة من اسد وغطفان وهو وزن وتميم انتهى وجاد هو ابن زيد
 وايوب هو السخيتي ومحمد هو ابن سيرين **قوله** قال قال اسلم الظاهران فاعل قال الاول ابو هريرة
 وفاعل قال الثاني هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكر ابو هريرة فلاجل هذا جاء في صورة
 الموقوف وقال الخطيب وابن الصلاح اصطلاح محمد بن سيرين اذا قال عن ابي هريرة قال قال ولم يسم
 فاعل قال الثاني ظمرا اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيثبثون الحديث رفوعا كما في رواية مسلم
 فانه صرح في روايته فاعل قال الثاني كما ذكر **قوله** اسلم مبتدأ وما بعده عطف عليه وقوله خير عند الله خبره
قوله وشي من مزينة وجهينة يعنى بعض منهم وهذا تقييد لما اطلق في حديث ابي بكرة الماضي قبله

قوله او قال شيء من جهينة او مريضة شك من الراوى يعنى قال شيء منهما او قال شيء امامن هذا وامامن ذلك
يعنى شك فى انه جميع بينهما او اقتصر على احدهما قوله او قال يوم القيامة شك من الراوى هل قال
خير عند الله او قال خير يوم القيامة وهذا ايضا تنقيد لما اطلق فى حديث ابى بكر لان ظهور الخبرية
انما يكون يوم القيامة قوله من اسديتعلق بقوله خير لان استعمال لفظ خير بكلمة من فى اكثر المواضع
كما عرف فى موضعه فافهم **ص** باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم **ش** اى هذا
باب فى بيان ان ابن اخت القوم ومولى القوم منهم قال بعضهم اى فيما يرجع الى الماصرت والتعاون ونحو ذلك
واما بالنسبة الى الميراث فانه نزع انتهى قلت ظاهر الكلام مطلق بـاول الكل وهذا الباب وقع ههنا فى رواية
كريمة وغيرها وكذا فى نسخةنا المعتمدة عليها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش **ص** حدثنا
سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال دعا النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم الانصار فقال هل فيكم احد من غيركم قالوا لا الا ابن اخت لما فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ابن اخت القوم منهم **ش** **ص** مسابقتة للجزء الاول من الترجمة ظاهرة ولم يذكر
حديث مولى القوم منهم مع ذكره فى الترجمة فليلحق له حديث على شرطه ورد على هذا القائل
بانه قد اورد فى القرائض من حديث انس ولفظه مولى القوم من انفسهم والمراد به المولى الاسفل
لا الاعلى فيكون عدم ذكره اياه هنا اكتفاء بما ذكره هناك ورواة الحديث المذكور قد مضوا خبر مروة والحديث
اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن بندار عن غندر وعن آدم عن قتادة واخرجه مسلم فى الزكاة عن
ابى موسى وبندار واخرجه الترمذى فى المناقب عن بندار به واخرجه النسائى فى الزكاة عن اسحق بن
ابراهيم قوله دعا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ويروى الانصار خاصة قوله الا ابن اخت لنا
وهو النعمان بن مقرن كما اخرج به احد من طريق شعبة عن معاوية بن قرة فى حديث انس هذا قوله
ابن اخت القوم منهم استدل به الحنفية فى توريث الخال وذوى الارحام اذا لم يكن عصمة ولا صاحب
فرض معسمى وبه قال احدى ايضا وهو حجة على مالك والشافعى فى تحريمهما الخال وذوى الارحام والحنفية
احاديث اخر **ص** منها ما اخرج به الطبرانى من حديث عتبة بن غزوان ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
قال يوم القريش هل فيكم من ليس منكم قالوا لا الا ابن اختنا عتبة بن غزوان فقال ابن اخت القوم منهم
ص ومنها ما اخرج به الطبرانى ايضا من حديث عمرو بن عوف ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيته
قال ادخلوا على ولا يدخل على الا قرشي فسال لهم هل معكم احد غيركم قالوا معنا ابن الاخت
والمولى قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم واخرج احمد نحوه من حديث ابى موسى والطبرانى
نحوه من حديث ابى سعيد **ص** ومنها حديث عائشة الخال وارث من لا وارث له اخرج به البخارى وفى الباب
ايضا حديث المقدم بن معدى كرب **ص** **ص** باب قصة زمزم وفيه اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه
ش اى هذا باب فى ذكر قصة زمزم وفى ذكر اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه وهذا الباب وقع
هنا فى رواية كريمة وغيرها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش **ص** حدثنا زيد هو ابن اخزم
قال ابو قتية سلم بن قتيبة حدثني ثنى بن سعيد القصير حدثني ابو جرة قال قال لنا ابن عباس الا اخبركم ما
ابى ذر قال قلنا بلى قال قال ابو ذر كنت رجلا من غفار قبلنا ان رجلا قد خرج بـة يزعم انه نبى فقلت
لاخى انطلق الى هذا الرجل كله واتنى بخبره فانطلق فلقيه ثم رجعت فقلت ما عندك فقال والله لم يدرأيت
رجلا يامر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفنى من الخبر فاخذت جرابا وعصا فقلت الى مكة فقلت

لا يعرفه واكره ان اسأل عنه واشرب من ماء زمزم واكون في المسجد قال غربي على فقال كان الرجل ضريب قال قلت نعم قال فانطلق الى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا يخبره فلما أصبحت عدوت الى المسجد لا سأل عنه وليس احد يخبرني عنه بشيء قال غربي على رضى الله تعالى عنه فقال اما بالرجل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما امرك وما اقدمك هذه البلدة قال قلت له ان كنت على اخبرتك قال فاني افعل قال قلت له بلغنا انه قد خرج ههنا رجل يزعم انه نبي فارسلت اخي ليكنمه فرجع ولم يشقني من الخبر فاردت ان القاء فقل له اما انتك قد رشت هذا وجهي اليه فاتبعتني ادخل حيث ادخل فاني ان رأيت احدا اخافه عليك قت الى الحائط كائني اصلح نعلي وامض انت فمضيت ومضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له امرض على الاسلام فعرضه فاسلمت مكاني فقال لي يا ابا ذر اكنتم هذا الامر وارجع الى بلدك فاذا بلغك ظهورنا فاقبل فقلت والذي بعثك بالحق لا صرخن بهابن اظهرهم فجهاء الى المسجد وقريش فيه فقال يا معشر قريش اتى اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد عبده ورسوله فقالوا قوموا الى هذا الصابي فقاموا فضربت لاموت فادرئني العباس فاكب على ثم اقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلا من غفار ومجرم وممرم على غفار فاقبلوا عني فلما اصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالامس فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع بي مثل ما صنع بالامس فادرئني العباس فاكب على وقال مثل مقالته بالامس قال فكان هذا اول اسلام ابي ذر رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقة لترجه ظاهرة اما قصة زمزم فلان فيه ذكر زمزم وانه في ذرية في المدة التي اقام فيها بمكة واما قصة اسلامه فظاهرة من هذا الباب هكذا في رواية الا تثرين ووقع في رواية ابي ذر من الحموي وحده ذكر قصة اسلام ابي بكر فقط ووقع هذا الباب ايضا عند ابي ذر بعد قصة خزاعة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **و** الاول زيد بن اخزم بسكون الخاء المعجمة وفتح الزاي ابو طالب الطائي الحافظ البصري قتلته الزنج زمان خروجه في البصرة سنة سبع وخسين ومائتين وهو من افراد البخاري **و** الثاني سلم بفتح السين المهمل وسكون اللام بن قتيبة مصعرا قتيبة بالقاف والشاء المثناة من فوق والباء الموحدة ابو قتيبة الشعيري الخراساني سكن بصرة ومات بعد المائتين **و** الثالث مثنى ضد المفرد بن سعيد القصير ضد الطويل القسام الضبي بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالعين المهمل البصري **و** الرابع ابو جرة بفتح الجيم واسمه نصر بن عمران الضبي البصري **و** الخامس عبد الله بن عباس **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا عن عمرو بن العباس عن ابن مهدي واخرجه مسلم في الفضائل عن ابراهيم بن محمد بن عروة **و** ذكر معناه **و** قوله الا اخبركم كلمة الا للتنبيه على شيء يقال قوله من غفار قد ذكرنا انه اذا اريد به الحى ينصرف واذا اريد به القبيلة لا ينصرف قوله فبلغنا ان رجلا قد خرج بمكة وفي رواية مسلم لما بلغ ابا ذر مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قال لاخيه الحديث قوله يزعم انه نبي حال من رجلا لا يقال انه نكرة فلا يقع الحال منه لانا نقول قد تخصص بالصفة وهو قوله قد خرج بمكة قواله فقلت لاخى انطلق الى هذا الرجل وفي رواية مسلم قال لاخيه ارب الى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم انه يأتيه الخبر من السماء واسمع قوله ثم اتني واسم اخيه انيس قوله كنه فيه حذف تقديره فاذا رأته او اجتمعت به كنه واتني بخبره في رواية مسلم واسمع قوله ثم اتني قوله فانطلق ويروي فانطلق الاخ وفي رواية الكشي عن فانطلق الآخر وهو اخوه انيس قال عياض ووقع عند بعضهم فانطلق الاخ الآخر والصواب

الاقتصار على احدهما فانه لا يعرف لابي در لا اخ واحد وهو انيس قوله فليقده اى فليقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى اخيه وفي رواية مسلم فانطلق الآخر حتى قدم مكة وسمع من قوله ثم رجع الى ابي ذر قوله رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر وفي رواية مسلم رأيت بأمر بمكارم الاخلاق وكلاما ماهو بالشعر قوله فقلت له اى لآخي لم تشفى من الخبر من الشفاء اى لم تجئني بجواب يشفينى من مرض الجهل قوله فأخذت جرابا بالجيم وعصا وفي رواية مسلم ما شققتني فيما اردت فتزود وحل شدة فيها ماء حتى قدم مكة قوله ثم اقبلت الى مكة فجعلت لا اعرفه يعنى لا تدري به قريش فيؤذوه وفي رواية مسلم فأتى المسجد فالتس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعرفه وكره يسأل عنه حتى ادركه يعنى الليل فاضطجع قوله فرأى على ضى الله تعالى عنه وهو على من اى طاب فقال كأن الرجل غريب وفي رواية مسلم فرآه على فرغ من غريب قوله قال فانطلق الى المنزل اى قال على له انطلق معي الى منزلنا قال ابو ذر فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا اخبره وفي رواية مسلم فلم رأته فلم يسأل واحدا منهما صاحبه عن شيء حتى اصبح قوله فلما أصبحت ذكرت له المسجد لا سأل عنه اى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس احدي يخبرني عنه بشيء وفي رواية مسلم بعد قوله حتى اصبح ثم احتمل قربه وزاده الى المسجد فظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اصابته فنادى الى مضجعه قوله قال قريبي على رضى الله عنه فقال اما نال للرجل يعرف منزله يقال نال له اذا آن له و يروى ما أنى وفي رواية مسلم ما أن ان يعلم منزله و يروى بدون همزة الاستفهام في اللفظ اى ما جاء الوقت الذى يعرف به منزل الرجل بأن يكون له مسكن معين يسكنه و يروى يعرف بلفظ المبني للفاعل ويحتمل ان يريد على رضى الله تعالى عنه بهذا القول دعوته الى بيته للضيافة ويكون اضافة المنزل اليه بملازمة اضافته له فيه كما قال الشاعر * ذريني قلت بالله حلقة * لتغني عنى ذا انابك اجعاه او يربدا رشاده الى ما قدم له وقصده يعنى اما جاء وقت اظهار المقصود والاشتغال به كالا اجتماع برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثلا وكالدخول فى منزله ونحوه وانما قال لاقى قوله قلت لاعلى التقدير الاول اذ لم يكن قصده النوطن ثم تولى الثانى اذ كان عنده امرهم من ذلك وهو التفتيش عن مقصودهم وعلى الثالث اذ خاف عن الاظهار وقال الكرماتى ماذا فاعل نال قلت يعرف فى تقدير المصدر نحو تسمع بالمعدي خير من ان تراه قلت التقدير ان تجمع بالمعدي اى سماعتك بالمعدي خير من رؤيته وهنا التقدير ما نال للرجل ان يعرف منزله قوله ما امرك وما قدمك هذه البلدة وفي رواية مسلم الا تخدعني ما الذى اقدمك هذا البلد قوله ان كتمت على اخبرتكم وفي رواية مسلم ان اعطيتني عهدا وميثاقا لترشدني فعملت قوله قال فاني افعل اى قال على فاني افعل ما ذكرته وفي رواية مسلم ففعل قوله قد رشدت من رشدير شد من باب علم يعلم رشدا بفتحين ورشدير شد من باب نصر ينصر رشدا بضم الراء وسكون الشين وارشدته انا و الرشد خلاف الغي قوله هذا وجهى اليه اى هذا توجهى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتبعني وفي رواية مسلم فقال انه حق وهو رسول الله فاذا أصبحت فاتبعني قوله ادخل ادخل حيث ادخل ادخل امر و ادخل مضارع قوله قلت الى الخائط كأتى اصليح فاعلى وامض انت وفي رواية مسلم فاني ان رأيت شيئا اخاف عليك قلت كأتى اربق الماء فان مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي قوله فضى اى على رضى الله عنه فضيت معه حتى دخل اى على رضى الله عنه قوله بين ظهورهم وفي رواية مسلم بين ظهوراتهم قوله وقريش فيه حال اى فى المسجد قوله الى هذا الصابي من صبا يصبو اذا انتقل من شيء الى شيء وكانوا يسمون من اسلم صابيا

قوله فضربت على صيغة الجھول قوله لا موت اي لان اموت يعني ضربه وضرب الموت وفي رواية مسلم
 فضربه حتى اضجعه وقوله فاكب على اي رمى نفسه على قوله فاقبلوا اي كفوا عني وفي الحديث دلالة
 على تقدم اسلام ابي ذر لكن الظاهر انه بعد البعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي رضي الله تعالى
 عنه من مخاطبته لابي ذر وتضييفه اياه والاصح ان سمع حين البعث كان عشرين سنين وقيل اقل من ذلك فظاهر
 من ذلك ان اسلام ابي ذر بعد البعث بمدة بأكثر من سنتين بحيث تنهيا لعلي ما فعله وروى عبد الله بن
 الصامت اسلام ابي ذر عن نفس ابي ذر اخرجه مسلم مطولا جدا وفيه مغايرة كثيرة لسياق
 ابن عباس ولكن الجمع بينهما ممكن باعتبار ان ابن عباس اقتصر في حكايته عن ذلك والله اعلم
 باب ذكر قحطان ش اي هذا باب في بيان ذكر اسم قحطان مجردا عن الكلام فيه هل
 هو من ذرية اسمعيل عليه الصلاة والسلام ام لا ومن ذكر نسبه وقدمضى الكلام فيه فيما مضى من
 قريب ص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الغيث
 عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل
 من قحطان يسوق الناس بعصاه ش مطابقتها للترجمة في ذكر اسم قحطان وثور بلفظ
 الحيوان المعروف ابن زيد الدبلي المدني مر في الجملة وابو الغيث وهو المطر اسمه سالم
 مولى عبد الله بن مطيع بن الاسود القرشي العدوي المدني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن
 عن عبد العزيز ايضا واخرجه مسلم في الفتن عن قتية قوله رجل لم يدرك اسمه عند الاكثرين لكن
 القرطي جزم انه جهجاه الذي وقع ذكره في صحيح مسلم من طريق آخر عن ابي هريرة بلفظ لا تذهب
 الايام والايام حتى يهلك رجل يقال له جهجاه واخرجه عقب حديث القحطاني قوله يسوق الناس
 بعصاه كناية عن تضيق الناس واستعصامهم كسوق الراعي الغنم بعصاه وفي التوضيح حديث القحطان
 يدل على انه خليفة واكد به يحمل على تغلبه وروى نعيم بن حاد في الفتن من ارطاة بن المنذر احد التابعين
 من اهل الشام ان القحطاني يخرج بعد المهدى ويسير على سيرة المهدي واخرج ايضا من طريق عبد الرحمن
 ابن قيس بن جابر الصدي عن ابيه عن جده مرفوعا يكون بعد المهدى القحطاني والذي بعثني بالحق
 ما هو دونه قبل هذا الذي مع كونه مرفوعا ضعيف الاسناد والاول مع كونه مرفوعا اصلح اسنادا
 منه فان ثبت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم عليهما السلام لان عيسى عليه السلام اذا نزل يبعث المهدي
 امام المسلمين انتهى فانت اذا كان القحطاني في زمن عيسى كيف يسوق الناس بعصاه وكيف يهلك مع
 وجود عيسى عليه السلام على ان في رواية ارطاة بن المنذر ان القحطاني يعيش في المئات عشرين سنة
 ص باب ما ينهى من دعوى الجاهلية ش اي هذا باب في بيان ذم ما ينهى من
 دعوى الجاهلية وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية وينهى على صيغة
 الجھول ودعوى الجاهلية هي الاستغاثة عند اداة الحرب كاتوايقوا ون يا آل فلان يا آل فلان فيجتمعون
 وينصرون القتال واوكان ظالما فجاء الاسلام بانهى من ذلك ص حدثنا محمد بن ابي محمد بن
 يزيد اخبرنا ابن جريح اخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابر ارضى الله تعالى عنه يقول فزونا مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد تاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع انصاريا
 فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى تداعوا وقال الانصارى يا لانصار وقال المهاجري يا للمهاجرين
 فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخبر بكسعة المهاجري

الانصارى قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعوها فاتها خبيثة وقال عبد الله بن ابي بن سلول اقد
تداعوا علينا لنرجعنا الى المدينة ليخرجنا الا من منها الاذل فقال هو رضى الله تعالى عنه الا تقتل يا رسول الله
هذا الحديث لعبد الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه **ش**
مطابقته للترجمة في قوله ما بال دعوى الجاهلية **هـ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** محمد كذا وقع
محمد غير منسوب عند جميع الرواة وقال ابو نعيم هو محمد بن سلام نص عليه في المستخرج وكذا قاله ابو
على الجبائي وجزم به الدمياطى ايضا **الثاني** محمد بن قيس الميم واللام ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن
الحراني الجزري مات سنة ثلاث وتسعين ومائة **الثالث** عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي
وقد تكرر ذكره **الرابع** عمرو بن دينار القرشي الاثرم المكي **الخامس** جابر بن عبد الله الانصارى
رضى الله تعالى عنهما والحديث من افرادة **قوله** غزونا هذه الغزوة هي غزوة مريسيم وفي مسلم
قال سفيان يرون ان هذه الغزوة غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيم وكانت في سنة ست من الهجرة
قوله تاب بالثاء الثلاثة قال الكرماني اى اجتمع معه ناس وقال الداودي معناه خرج والذي عليه
اهل اللغة ان معنى تاب رجع **قوله** لعاب قبل معناه مطال وقيل كان يلعب بالحراب كاتصنع الحبشة
وقيل مزاح واسمه جهماء بن قيس الغفاري وكان اجير عربن الخطاب رضى الله تعالى عنه **قوله**
فكسع بفتح الكاف والسين المهملة والعين المهملة من الكسع وهو ان تضرب بيدك او برجلك در
انسان ويقال هو ان تضرب عجز انسان بقدمك وقيل هو ضربك بالسيف على مؤخره وفي الموضع
كسعت به اساءه اذا تكلم فرميت على اثر قوله بكتمة تسوؤه بها **قوله** انصارى اى رجلا انصاريا وهو سنان
ابن وبرة حليف بني سالم الخزرجي **قوله** حتى تداعوا اى حتى استغاثوا بالقبائل يستنصرون بهم في ذلك
والدعوى الانتماء وكان اهل الجاهلية ينتمون بالاستغاثة الى الآباء وتداعوا بصيغة الجمع وعن ابي ذر
تداعوا بالثنية قال بعضهم والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو قلت الذي قال بالواو اخرجه على
الاصل **قوله** بالانصار وروى يال الانصار قال النووي كذا في معظم نسخ البخارى بلام مفصولة في
الموضع وفي بعضها بوصلها وفي بعضها يال همزة ثم لام مفصولة واللام في الجميع مفتوحة وهي لام
الاستغاثة قال والصحيح بلام موصولة ومعناه ادعوا المهاجرين واستغيث بهم **قوله** ما بال دعوى الجاهلية
يعنى لا تدعوا بالقبائل بل تدعوا بدعوة واحدة بالاسلام ثم قال ما شأنهم اى ما جرى لهم وما الموجب
في ذلك **قوله** دعوها اى دعوا هذه المقالة اى اتركوها او دعوا هذه الدعوى ثم بين حكمه الترك بقوله
فاتها خبيثة اى فان هذه الدعوة خبيثة اى قبيحة منكرة كريهة مؤذية لانها تثير الغضب على غير الحق
والتقاتل على الباطل واودى الى النار كما جاء في الحديث من دعا بدعى الجاهلية فليس منا ولا يتبوا
مقعد من النار وتسميتها دعوى الجاهلية لانها كانت من شعارهم وكانت تأخذ حقها بالعصية فجاء
الاسلام بابطال ذلك وفصل القضاء بالاحكام الشرعية اذا تعدى انسان على آخر حكم الحاكم بينهما
والزم كلاما لزمه وقال السهيلي من دعا بدعى الجاهلية يتوجه للفقهاء فيه ثلاثة اقوال **الاول** احدها يجلد
من استجاب لها بالسلاح خمسين سوطا اقتداء بابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه في جلد النابغة
الجعدي خمسين سوطا حين سمع بالعامر **الثاني** فيه الجلد دون العشرة اسواط لانه صلى الله تعالى عليه
وسلم ان يجلد احد فوق عشرة اسواط **الثالث** بؤكل الى اجتهد الامام على حسب ما يراه من سد الذريعة
واغلاق باب الثرما بالوعيد واما بالسجن واما بالجلد قيل في القول الاول الذي ذكره السهيلي فيه نظر

لان ابا الفرج الاصبهاني وغيره ذكروا ان النابغة لما سمع بالعامر اخذ عصاه وجاء مغنيا والعصى لا تعد سلاحا
يقتل قوله وقال عبد الله بن ابي بن ساول الى آخره انما قال ذلك عبد الله لانه كان مع عمر بن الخطاب اجيرا له
من غفار يقال له جعال كان معه فرس يقوده فحوض لعمر حوضا فبينما هو قائم على الحوض اذا قبل رجل من
الانصار يقال له وبرة بن سنان الجهمي وسماه ابو هر سنان بن تميم وكان حليفا لعبد الله بن ابي قتالة فتداعيا
بقبائلهما فقال عبد الله بن ابي اقتدعا عوا عليا لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الا من منها الاذل واما قوله تعالى
في سورة المنافقين يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الا من منها الاذل فقد قال النسفي في تفسيره
يقولون اي المنافقون عبد الله بن ابي واصحابه والله لئن رجعنا من غزاة بني لحيان ثم بنى المصطلق
وهو حي من هذيل الى المدينة ليخرجن الا من منها من المدينة الاذل يعني بمحمد صلى الله تعالى
عليه وسلم ولقد كذب عدو الله قوله فقال عمر رضي الله تعالى عنه الا تقتل بالنون وروى بالثناء المشاة
من فوق قوله هذا الحديث اراد به عبد الله بن ابي وقدينه بقوله لعبد الله واللام فيه يتعلق بقوله
قال عمر اي قال لاجل عبد الله وقال الكرماني او اللام للبيان نحو هيت لك وفي بعضها يعني عبد الله
وقال بعضهم اللام بمعنى عن قلت قال هذا بعضهم في قوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا
ما سبقونا اليه ورده ابن مالك وغيره وقالوا اللام ههنا لتعليل وقيل غير ذلك قوله فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا اى لا تقتل قوله يتحدث الناس الى آخره كلام مستقل وليس له تعلق بكلمة
لا فافهم قوله انه اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقتل اصحابه ويتفر الناس عن الدخول في الاسلام
ويقول بعضهم لبعض ما يؤمنكم اذا دخلتم في دينه ان يدعى عليكم كفر الباطن فيستبيح بذلك دماءكم
واموالكم فلا تسلموا انفسكم اليه للهلاك فيكون ذلك سبيلا لنفور الناس عن الدين **ص**
حدثني ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضي الله
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودبا بدعوى
الجاهلية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وثابت بن محمد ابو اسمعيل العابد الشيباني الكوفي وهو
من افراد البخاري وسفيان هو الثوري والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب ليس منا من ضرب
الحدود فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه
هناك **ص** وعن سفيان عن زبيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم **ش** هذا معطوف على قوله حدثنا سفيان عن الاعمش في الحديث السابق فيكون
موصولا وليس بمعلق وزبيد بضم الزاي وقبح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال
المهملة ابن الحارث بن عبد الكريم الباهي بالياء آخر الحروف الكوفي وابراهيم هو النخعي ومسروق
هو ابن الاجدم وعبد الله هو ابن مسعود والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب ليس منا
من شق الجيوب حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان قال حدثنا زبيد الباهي عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله
الى آخره **ص** باب قصة خزاعة **ش** اي هذا باب في بيان قصة خزاعة بضم الخاء المعجمة
وبالزاي الحقة وقبح العين المهملة قال الرشاطي خزاعة هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو لحى بن حارثة بن
عمرو مزريقا بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد هذا
مذهب من يرى ان خزاعة من اليمن ومن يرى ان خزاعة من مضر يقول هو عمرو بن ربيعة بن نقة ويختص
بحديث رواه ابو هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تيمن بن ابى الجون الخزاعي رايت عمرو بن

لحى بن قعدة بن خندف يجر قصبه في النار وجمع بعضهم بين القولين اعني نسبة خزاعة الى اليمن والى
مضر فزعمان حارثة بن عمرو لما مات قعدة بن خندف كانت امرأته حاملا بلحى فولدته وهى عند حارثة
فتبناه فنسب اليه فعلى هذا هو من مضر بالولادة ومن اليمن بالتبني وقال صاحب الموصل خزاعة
اسم عمرو بن لحى ولحى اسمه ربيعة سمي خزاعة لانه انخرع فلم يتبع عمرو بن عامر حين ظعن عن اليمن
بولده وسمى عمرو بن قتيلا لانه مرق الازد في البلاد وقيل لانه كان يمزق كل يوم حلة وفي التيجان لابن هشام
انخرعت خزاعة في ايام ثعلبة الغنقاء بن عمرو بعد وفاة عمرو وفي التلويح قيل لهم ذلك لانهم انخرعوا
من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم ايام سيل العرم لما صاروا الى الحجاز فافترقوا فصار قوم الى عمان
وآخرون الى الشام قال حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه * فلما قطعنا بطن مر انخرعت * خزاعة
منافى جوع كراكر * وانخرعت ايضا بنو اقصى بن جارثة بن عمرو وافصى هو عم عمرو بن لحى
وقال الكلبي انما سموا خزاعة لان بني مازن بن الازد لما تفرقت الازد باليمن نزل بنو مازن
على ماء عد زيد يقال له غسان فن شرب منه فهو غسانى واقبل بنو عمرو بن لحى فانخرعوا من
قومهم فنزلوا مكة ثم اقبل بنو اسلم وملك وملك بنو اقصى بن حارثة فانخرعوا ايضا فسموا
خزاعة وتفرق سائر الازد واول من سماهم هذا الاسم جدع بن سنان الذي يقال فيه خذ من جدع
ما اعطاك وذلك انه لما رآهم قد تفرقوا قال ايها الناس ان كنتم كلاً اعجبكم بلدة اقامت منكم
طائفة كيما انخرعت خزاعتكم هذه او شكتم ان ياكلكم اقل حى واذل قبيل ص حدثني
اسحاق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن آدم اخبرنا اسرائيل بن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمرو بن لحى بن قعدة بن خندف ابو خزاعة ش
مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم هو مشهور بابن راهويه ويحيى بن آدم بن سليمان
ابو زكريا القرشى الكوفي صاحب الثورى واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السيعى وابو
حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسمه عثمان بن طاصم الاسدى وابو صالح دكان الزيات
والحديث من افراد قوله عمرو بن لحى مبتدأ وخبره قوله ابو خزاعة ولحى بضم اللام وفتح الحاء
المهملة وتشديد الباء قوله ابن قعدة بفتح القاف والميم وتخفيفها وباهمال العين وقيل بكسر القاف
وتشديد الميم بفتحها وكسرها وقيل بفتحها مع سكون الميم قوله ابن خندف بكسر الخاء المعجمة وسكون
النون وكسر الدال المهملة وفتحها وبالفاء وهى ام القبيلة فلا تنصرف وقعدة منسوب الى الام والا
فاوه اسمه الياس بن مضر قال قائلهم * امهتى خندف والياس ابي * واسم خندف ليلي بنت حلوان
ابن عمران بن الخاف من قضاة لقيت بخندف لمشيتهما بالخندفة وهى الهرولة واشتهر بنوها بالنسبة
اليها دون ابيهم قوله ابو خزاعة اى هو حى من الازد ص حدثنا ابو العباس اخبرنا شعيب عن
الزهري سمعت سعيد بن المسيب قال البصرة التى يمنع درها للطواغيت ولا يحملها احدا من الناس
والسائبة التى كانوا يسيدونها لا كهتم فلا يحمل عليها شئ قال وقال ابو هريرة قال النبی صلى الله تعالى
عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر بن لحى يجر قصبه في النار وكان اول من سبب السواثب ش اول
هذا الحديث موقوف على سعيد بن المسيب رواه البخارى عن ابي العباس الحكم بن نافع الحمصى عن
شعيب بن ابي حزة الحمصى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب وآخره عند عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ذكره مفصلاً ص اما البصرة فهى التى يمنع درها اى لبثها

للطواغيت اى لاجلها وهى جمع طاغوت وهو الشيطان وكل رأس فى الضلال وكان اهل الجاهلية اذا نجت الناقة خسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وحرموها ركوبها ودرها فلا تطرد من ماء ولا من مرعى لتعظيم الطواغيت وتسمى تلك الناقة البعيرة * واما السائبة فهى ان الرجل منهم كان يقول اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فناقتى سائبة وجعلها كالبعيرة فى تحريم الانتفاع بها هذا هو المشهور وقد خصصه البخارى بقوله والسائبة التى كانوا يسيبونها لآلهتهم اى لاصنامهم التى كانوا يعبدونها بعد ذلك لا يحمل عليها شئ وفى التلويح والسائبة هى الانثى من اولاد الانعام كلها كان الرجل يسيب لآلهته ماشاء من ابله وبقرة وعنه ولا يسيب الا انثى فظهورها واولادها واصوافها واوبارها والآلهة والبانها ومنافعها للرجال دون النساء قاله مقاتل وقيل هى الناقة اذا تابعت بين عشرا ناكلا لم يركب ظهرها ولم يحز وبرها ولم يشرب لبنها الاضياف فانجبت بعد ذلك من انثى شق اذنها ثم خلى سبيلها مع امها فى الابل فلم يركب ظهرها ولم يحز وبرها ولم يشرب لبنها الاضياف كما فعل بامها فى البعيرة بنت السائبة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى انهم كانوا اذا نجت الناقة خسة ابطن فان كان الخامس ذكرا نحروه واكله الرجال والنساء جميعا وان كانت انثى شقوا اذنها وتلك البعيرة لا يحزلها وبر ولا يذكر عليها اسم الله عز وجل ان ركب ولان حل عليها وحرمت على النساء فلا يذقن من لبنها شيئا ولا ينتفعن بها وكان لبنها ومنافعها خاصة للرجال دون النساء حتى تموت فاذا ماتت اشترك الرجال والنساء فى اكلها قوله قال وقال ابو هريرة اى قال سعيد بن المسيب وقال ابو هريرة قال النبى صلى الله عليه وسلم الى آخره وهو موصول بالاسناد الاول قوله يحرق قصبه بضم القاف وسكون الصاد المهملة وهى الامعاء وقال ابن الاثير القصب بالضم المعاء وجمعه اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء كلها وقيل هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله وكان اى عمرو بن عامر اول من سيب السوائب وهو جمع سائبة وروى محمد بن اسحق بسند صحيح عن محمد بن ابراهيم التيمي ان ابا صالح السمان حدثه انه سمع ابا هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا كنتم رأيت عمرو بن لحي يحرق قصبه فى النار انه اول من غير دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام فصب الاوثان وسيب السائبة وبحر البعيرة ووصل الوصيلة وحى الحامى قال وحدثنى بعض اهل العلم ان عمرو ابن لحي خرج من مكة الى الشام فلما قدم ما ب من ارض البلقاء وبها يومئذ العماليق فرآهم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه الاصنام التى اراكم تعبدون قالوا هذه نعبدوها ونعظم ربها فتمطرنا ونستنصرها فتنصرنا فقال لهم املنا تعطونى منها صمنا فاسير به الى ارض العرب فيعبدونه فاعطوه صمنا يقال له هبل فقدم به مكة فصبه وامر الناس بعبادته وتعظيمه ويقال كان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت ونفت جرهم عن مكة جعلته العرب ربلا يبتدع لهم بدعة الاتخذوها شرعة لانه كان يطعم الناس ويكسوهم فى المواسم فربما نحر فى الموسم عشرة آلاف بدنة وكسا عشرة آلاف حلة حتى انه اللات الذى يلبس السويق للحجيج على صخرة معروفة تسمى صخرة اللات ويقال ان اللات كان من ثقيف فلما مات قال لهم عمرو انه لم يمت ولكنه دخل فى الصخرة ثم امرهم بعبادتها وان يبنوا عليها بيتا يسمى اللات ودام امرهم واولده على هذا بمكة ثلاثمائة سنة وذكر ابو الوليد الازرقى فى اخبار مكة ان عمرا ققاعين عشرين بعيرا وكانوا من بلغت الله الفاققاعين بعيرا واذ بلغت الفين فقأ لعينه الاخرى قال الزاجر * وكان شكر القوم عند المن * كى الحكيما وقفا الاعين * وهو الذى زاد فى التلبية الاشريكاه هولاك

تملكه ومملكه وذلك ان الشيطان تمثل في صورة شيخ يلبي معه فقال عمرو لبيك لا شريك لك قال الشيخ
 الاشريكاهو لك فانكر ذلك عمرو بن لحي فقال ما هذا فقال الشيخ تملكه ومملكه فانه لا بأس به فقالها
 عمرو فدانت بها العرب واما تفسير الوصيلة في رواية ابن اسحق فهي الشاة اذا ولدت سبعة ابطن فان
 كان السابع ذكرا ذبحوه واهدوه للآلهة وان كانت انثى استحيوها وان كانت ذكرا وانثى استحيوا
 الذكر من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها فلم يذبحوها وقال مقاتل وكانت المنفعة للرجال دون
 النساء فان وضعت ميتا اشترك في اكله الرجال والنساء قال الله تعالى وان يكن ميتة فهم
 فيه شركاء واما الحمام فهو الفحل اذا ركب ولدوله فبلغ ذلك عشرة اواقل من ذلك
 قيل حتى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ولا ينحر ابدا الى ان يموت
 فتأكله الرجال والنساء ص باب قصة زمزم وجهل العرب شي اي هذا
 باب في قصة زمزم وجهل العرب هكذا وقع لابي ذر وفي رواية غيره ما وقع الا باب جهل
 العرب فقط وهو الصواب لانه لم يذكر فيه اصلا زمزم وما يتعلق به وقد وقع في بعض النسخ
 باب قصة اسلام ابي ذر قبل هذا الباب ص حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن
 ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرا ما فوق الثلاثين
 ومائة في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين
 شي مطابقته للترجمة في قوله جهل العرب واما الجزء الاول منها فلا ذكر له هنا اصلا كما ذكرنا
 آنفا ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وابو عوانة بفتح العين المعجمة الواضحة اليشكري وابو بشر
 بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة وسمي جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس اليشكري
 البصري والحديث من افراد البخاري ورواه ابن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن احمد بن ابراهيم
 حدثنا محمد بن ايوب حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس نحوه قوله اذا سرك من سره الامر سرورا اذا فرجه قوله قد خسر الذين قتلوا
 اولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وقد اخبر الله
 تعالى ان الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم اي من غير علم انهم في ذلك وحرموا ما رزقهم الله من
 الانعام والحلث افتراء على الله حيث قالوا ان الله امركم بهذا قد ضلوا في ذلك وخسروا
 في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فخسروا اولادهم بقتلهم وضيقوا عليهم في اموالهم وحرموا اشياء
 ابتدعوها من تلقاء انفسهم واما في الآخرة فيصيرون الى شر المنازل بكذبهم على الله وافتراءهم
 وعن ابن عباس نزلت هذه الآية في ربيعة ومضر والذين كانوا يدفنون بناتهم احياء في الجاهلية من
 العرب قال قتادة كان اهل الجاهلية يقتلون بناتهم مخافة السبي عليهم والفاقة الاما كان من بني كنانة
 فانهم كانوا لا يفعلون ذلك ص باب من انتسب الى آباءه في الاسلام والجاهلية شي
 اي هذا باب في بيان جواز انتساب من انتسب الى آباءه الذين مضوا في الاسلام وفي الجاهلية وكره بعضهم
 ذلك مطلقا وحل الكراهة انما كان اذا ذكره على طريق المفاخرة والمشاجرة وقد روى الامام جد
 او ابو يعلى في مسنديهما باسناد حسن من حديث ابي ربحانة رفعه من انتسب الى تسعة آباء كفار يريدون
 عز او كرامة فهو ما شرهم في النار ص وقال ابن عمرو ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله صلوات الله

وسلامه عليهم **ش** مطابقتهم للجزء الاول من الترجمة وهو قوله في الاسلام ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نسب يوسف الى آياته كان ذلك دليلا على جوازه لغيره في مثل ذلك واما تعليق عبد الله ابن عمرو ابي هريرة فقد مر كلاهما في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** وقال البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا ابن عبد المطلب **ش** مطابقتهم للجزء الثاني للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم انتسب الى جده عبد المطلب وتعلق بالبراء قطعة من حديثه مضى مطولا موصولا في كتاب الجهاد في باب من صف اصحابه عند الهزيمة **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزلت وانذر عشيرتاك الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينادي يا بني فهر يا بني عدي بيطون قريش **ش** مطابقتهم للترجمة من حيث ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشيرته بنسبه كل قبيلة الى آباءها **و** حفص ابن غياث بن طلق ابو عمر النخعي الكوفي قاضيا يروي عن الاعمش وهو سليمان بن مهران **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله ومحمد بن سلام فرقا و عن ابي يوسف بن موسى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي كريب عن ابي اسامة وعن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية واخرجه الترمذي في التفسير عن هناد واحد بن شمع واخرجه النسائي فيه عن هناد وعن ابراهيم بن يعقوب وفيه وفي اليوم واليلة عن ابي كريب قوله يا بني فهر بكسر الفاء وسكون الهاء ابن مالك بن النضر بن كنانة بطن من قريش وكذا بنو عدي بفتح العين المهملة ابن كعب بن لؤي ابن غالب بن فهر هط عن ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله بيطون قريش وفي رواية الكشمي بيطون قريش باللام وقدم امر الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار الاقرب فالاقرب من قومه وبدأ في ذلك بمن هو اولى بالبدن ثم بمن يليه وان يقدم انذارهم على انذار غيرهم وهذا الحديث من مراسلات ابن عباس لان الآية نزلت في مكة وابن عباس ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله اعلم **ص** وقال لنا قبيصة اخبرنا سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتاك الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم قبائل قبائل **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وانما قال قال لنا قبيصة لانه سمعه منه في المذاكرة **و** قبيصة بفتح القاف هو ابن حقبة وقدمت كر ذكره وسفيان هو الثوري وحبيب بن ابي ثابت اسمه قيس بن دينار ابو يحيى الكوفي والحديث اخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن سليمان وفي اليوم واليلة عن محمود بن غيلان قوله يدعوهم اى يدعو عشيرته قبائل قبائل بأن قال يا بني فلان يا بني فلان بما يعرف به كل قبيلة كما يأتى توضيحه في الحديث الآتى **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد عن الاصرح عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا بني عبد مناف اشترى انفسكم من الله يا بني عبد المطلب اشترى انفسكم من الله يا ام الزبير بن العوام عمة رسول الله يا فاطمة بنت محمد اشترى انفسكما لاملأ لكما من الله شيئا سلاتى من مالى ماشئما **ش** مطابقتهم للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاصرح عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراده قوله اشترى انفسكما لاملأ لكما من الله اشترى انفسكم مع انهم الباعون قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم لانهم اشتروا انفسهم باعتبار التخليص من العذاب بايعون باعتبار تحصيل الثواب قوله عمة رسول الله عطف بيان من قوله ام الزبير واسمها صفية بنت عبد المطلب وفيه انه صلى الله تعالى

عليه وسلم ناداهم طبقة بعد طبقة الى ان انتهى الى ابنته فاطمة رضى الله تعالى عنها * وفيه ان قريشا
كلهم من الاقربين * وفيه بداهته صلى الله تعالى عليه وسلم بقومه فاذا قامت حجة عليهم قامت على من
سواهم ممن امر بتبليغه * وفيه فضل صفة رضى الله تعالى عنها * وفيه تكتية المرأة حيث قال يا ام الزبير بن
العوام **ص** باب * قصة الحبش **ش** اى هذا باب في بيان قصة الحبش ولم يذكر فيه
الا شيئا نورا من قصة الحبشة وذكر ابن اسحق قصتهم مطولة فن اراد الوقوف عليها فليرجع الى كتابه
والحبش والحبشة جنس من السودان والجمع الحبشان مثل حل وحلان قاله الجوهري وهم من اولاد
حام بن نوح عليه الصلاة والسلام وكانوا سبع اخوة السند والهند والنج والقط والحبش والنوبة وكنعان
والحبش على انواع الدهلك وناصع والزليع والكوكو والفافور واللابة والقوماطين ودرقة والقرنة
والحبش ابن كوش بن حام وهم مجاورون لاهل اليمن يقطع بينهم البحر وقد ظلبوا على اليمن قبل الاسلام
وقصتهم مشهورة **ص** وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى ارفدة **ش** وقول
مجرور لانه عطف على قوله قصة الحبش وارفة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء اسم جد لهم وقبل
ارفة اسم امه وقد مضى هذا اللفظ في حديث طويل في كتاب العيدين في باب الحراب والدرق يوم
العيد وفيه وكان يوم عيديلعب فيه السودان فاماسالت يعنى مائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واما قال تشهين تنظرين قللت نعم فاقمى وراه خدى على خده وهو يقول دونكم يا بنى ارفدة حتى اذا
ملت قال حسبك قلت نعم قال فاذهى **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان ابابكر رضى الله تعالى عنه دخل عليها وعندها جارتان في ايام
منى تغنيان وتدفقان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغش بثوبه فانتهرهما ابوبكر رضى الله
تعالى عنه فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابابكر فانهما ايام عيد وتلك الايام
ايام منى وقالت عائشة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسترنى وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون
في المسجد فزجرهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم امنابنى ارفدة يعنى من الامن **ش**
مطابقته للترجمة الاولى في قوله الى الحبشة وفي الثانية في قوله بنى ارفدة ورجاله قد تكرر ذكرهم وهذا
الحديث قد مضى في العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد ومضى الكلام فيه هناك قوله في ايام منى
تغنيان ويروى في ايام منى تدفقان وتضربان وليس فيه تغنيان قوله فانها اى فان ايام منى ايام عيد ايام فرح
وسرور وقيل هذا يدل على ان ايام العيد اربعة ايام ورد بانها يوم يحتفل ان يكون ذلك اليوم ثاني يوم العيد او ثالثه فاذا
كان كذلك فهو من ايام منى ولا يقال انه على عمومه لان دعوى العموم في الافعال غير صحيحة عند الاكثرين
لانهما قصة عين قوله متغش ويروى متغشى والكل بمعنى واحد من قولهم تغشى اى تغطى بثوبه قوله
فزجرهم اى فزجر ابوبكر الحبشة الذين يلعبون قوله دعهم اى اتركهم آمنين ويجوز ان يكون أمنا
مفعولا مطلقا اى آمنوا أمنا ليس لاحد ان يمنعكم ونحوه قوله بنى ارفدة اى يا بنى ارفدة قوله يعنى
من الامن والغرض من ذكره افظ يعنى بيان انه مشتق من الامن الذى هو ضد الخوف لان الايمان
ص باب * من احب اى لا يسب نسيه **ش** اى هذا باب في بيان من احب ان
لا يسب اى لا يشتم نسيه اى اهل نسيه **ص** حدثني عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام
عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت استاذن حسان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين
فقال كيف بنسى فقال حسان لاسلك منهم كاتسل الشجرة من العجين **ش** مطابقته للترجمة

تؤخذ من قوله فقال كيف ينسبى فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد ان يعجبى نسبه مع هجو الكفار وعبد هو ابن سليمان وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عثمان بن ابى شيبة ايضا وفى الادب عن محمد بن سلام واخرجه مسلم فى الفضائل عن عثمان بن ابى شيبة قوله كيف ينسبى اى كيف ينسبى مجتمعا بنسبهم يعنى كيف تهجو قريش مع اجتماعهم فى النسب وفى هذا اشارة الى ان معظم طرق الهجو القص من الآباء قوله لاسلك منهم اى لاخلص نسبك منهم اى من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك وقال الكرماني اى لا تلطفن فى تخلص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو قوله كاتسل الشعرة ويروى الشعر وانما عين الشعر والعين لانه اذا سل من العين لا يتعلق به شئ ولا يقطع لنعمته بخلاف ما اذا سل من شئ صلب فانه ربما يقطع ويبقى منه بقية عوروى انه لما استأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى هجاء المشركين قال له انت ابا بكر فانه اعلم قريش بانسابها حتى يخلص لك نسبى فانه حسان ثم رجع فقال قد خلص لى نسبك **ص** وعن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة فقالت لاتسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شئ **ص** اى وعن ابى هشام وهو عروة بن الزبير وهذا موصول بالاسناد المذكور الى عروة وليس بملق وقد اخرجه البخارى فى الادب عن محمد بن سلام عن عبد الله بهذا الاسناد وقال فيه وعن هشام عن ابيه فذكر الزيادة وكذلك اخرجه فى الادب المفرد قوله كان ينافح بكسر الفاء بعدها طاء مهملة ومعناه يدافع يقال نأخت عن فلان اى خاصمت عند ويقال نفخت الدابة اذا رمحت بحوافرها ونفخه بالسيف اذا تناوله من بعيد واصل النفع بالمهمل الضرب وقيل للعطاء نفع كأن المعطى يضرب السائل به **ص** باب ما جاء فى السماء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شئ **ص** اى هذا باب فى بيان ما جاء من اسماء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وفى بعض النسخ فى اسماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقول الله تعالى محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار وقوله من بعدى اسمه احد شئ **ص** وقول الله بالجرح عطف على قوله ما جاء وقوله وقوله من بعدى اسمه احد بالجرح ايضا عطف على قول الله وكأنه اشار بما ذكر من بعض الآيتين الى ان اشهر اسمائه صلى الله تعالى عليه وسلم محمد واحد فمحمد من باب التفعيل للمبالغة واحد من باب التفضيل وقيل معناهما اذا جدوا اذا جدوا اذا جدوا فانت محمد وقال عياض كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احد قبل ان يكون محمداً كما وقع فى الوجود لان تسميته احد وقعت فى الكتب السالفة وتسميته محمد وقعت فى القرآن العظيم وذلك انه جدر به قيل ان يحمد الناس وكذلك فى الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمد الناس وقد خص بسورة الحمد ولواء الحمد والمقام المحمود وشرع له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدماء وبعد القدوم من السفر وسميت امته المحمدين فجمعت له معانى الحمد واتوا به وقيل اسمه فى السموات احد وفى الارضين محمود وفى الدنيا محمد وقيل الانبياء كلهم جادون لله تعالى ونبينا احد اى اكثر من ان يكون احداً اكثر جدا لله منهم وقيل الانبياء كلهم محمودون ونبينا احد اى اكثر مناقبا واجمع للفصائل قوله محمد رسول الله محمد اما خبر مبتدأ محذوف اى هو محمد لتقدم قوله هو الذى ارسل رسوله واما مبتدأ رسول الله عطف ببيان والذين معداى اصحابه عطف على المبتدأ وقوله اشداء خبر عن الجميع ويجوز ان يكون استينافا محمداً ورسول الله خبره والذين معه مبتدأ واشداء خبره ويجوز ان يكون والذين معه فى محل الجرح عطف على قوله بالله فى قوله وكفى بالله

والجمهور على ان المراد من قوله والذين معه الصحابة وقيل هم الانبياء اجمعون فيكون التقدير محمد رسول الله والذين معه رسول الله فيحسن الوقف على معه قوله اشد اجمع شديد ومعناه يغفلون على الكفار وعلى من خالف دينهم وان كانوا آباءهم وابناءهم قوله من بعدى اسمه اجد وقيله ومبشرا رسول يأتي من بعدى اسمه اجد وعن كعب ان الخواريين قالوا لعيسى صلى الله تعالى عليه وسلم يا روح الله فهل بعدنا من امة قال نعم امة اجد حكماء علماء ابرار اتقياء **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثني معن عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا اجد وانا الماسي الذي يحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وفي آخره نون ابن عيسى القزاز حر في الوضوء والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الجان عن شعيب واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن ابي عمرو عن حرمة بن يحيى وعن عبد الملك بن شعيب وعن عبد بن حيد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سعيد بن عبد الرحمن وفي الثمائل عن غير واحد واخرجه النسائي في التفسير عن علي بن شعيب البغدادي عن معن بن عيسى به قوله عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه كذا وقع موصولا عند معن بن عيسى عن مالك وقال الا كثرون عن مالك عن الزهري عن محمد بن جبير مرسل وافق معنى على وصله عن مالك جويرية بن اسماء وعند الاسمعيلى ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عن ابي عوانة واخرجه الدارقطني الغرائب من آخرين عن مالك وقال ان اكثر اصحاب مالك ارسلوه ورواه مسلم موصولا من رواية يونس بن يزيد وعقيل ومهر رواه البخاري ايضا موصولا في التفسير من رواية شعبة ورواه الترمذي ايضا موصولا من رواية عيينة كلهم عن الزهري قوله لي خمسة اسماء فيه سؤالان * الاول انه قصر اسماء على خمسة واسماء اكثر من ذلك وقد قال ابو بكر بن العربي في شرح الترمذي عن بعضهم ان الله تعالى الف اسم وكذا الرسول **و** والثاني ان قوله الماسي ونحوه صفة لا اسم **و** الجواب عن الاول ان مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينفي الزيادة وقيل انما اقتصر عليها لانها موجودة في الكتب القديمة ومعلومة للامم السالفة وزعم بعضهم ان العدد ليس من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما ذكره الراوى بالمعنى ورد عليه لتصريحه في الحديث بذلك وقيل معناه ولي خمسة اسماء لم يسم بها احد قبل وقيل معناه ان معظم اسماء خمسة **و** الجواب عن الثاني ان الصفة قد يطلق عليها الاسم كثيرا قوله انا محمد هذا هو الاول من الخمسة وقال السهيلي في الروض لا يعرف في العرب من يسمى بمحمد قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا ثلاثة محمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن احيمة بن الجلاح ومحمد بن حمران بن ربيعة وقد رد عليه ومنهم من عد ستة ثم قال ولا سابع لهم ثم عد منهم هؤلاء الثلاثة وزاد عليهم محمد بن خزاعي السلمي ومحمد بن مسلمة الانصاري ومحمد بن براء البكري ورد عليه ايضا جماعة تسماوا بمحمد وهم محمد بن عدي بن ربيعة السعدي روى حديه البغوي وابن سعد وابن شاهين وغيرهم ومحمد بن اليحمد الازدي ذكره المفجع البصري في كتاب المنقذ ومحمد بن خولي الهمداني ذكره ابن رديد ومحمد بن حرماز ذكره ابو موسى في الذيل ومحمد بن عمرو بن مغفل بضم الميم وسكون الغين المججمة وكسر الفاء وباللام ومحمد الاسيدي ومحمد الفقيمي ومحمد بن يزيد بن ربيعة ومحمد بن اسامة ومحمد بن عثمان ومحمد بن عتوارة الليثي قوله وانا اجد هذا هو الثاني من الخمسة وروى انا محمد واحد بغير

لفظة وانا قوله وانا الماسي هذا هو الثالث من الخمسة قبل اراد بقوله الذي يحوي الكفر من جزيرة العرب وقال الكرمانى محو الكفر اما من بلاد العرب ونحوها وفيه نظر لانه وقع في رواية عقيل ومعمريسمو الله بن الكفرة وفي رواية نافع بن جهمير وانا الماسي فان الله يحوي به سيئات من اتبعه قلت قوله هذا ما يتناول كفر كل احد في كل ارض قوله وانا الحاشر هذا هو الرابع من الخمسة وقد فسر بقوله الذي يحشر الناس على قدمي اى على اثرى اى انه يحشر قبل الناس ويوافق هذا لقوله في الآية الاخرى يحشر الناس على عقبي ويقال معناه على زمانى ووقت قيامي على القدم بظهور علامات الحشر ويقال معناه لاني بعدى قوله قدمي ضبطوه بتخفيف الياء وتشديد هاء مفردا ومثنى قوله وانا العاقب هذا هو الخامس وزاد يونس بن يزيد في روايته عن الزهري الذي ليس بعده احد وقدم الله رؤفا رحيا وقال البيهقي في الدلائل قوله وقدم الله الله الى آخره مدرج من قول الزهري وفي دلائل البيهقي العاقب يعنى الخاتم وفي لفظ الماسي والخاتم وفي لفظ فانا حاشر فبعثت مع الساعة نذير لكم بين يدي عذاب شديد وعند مسلم في حديث ابي موسى الاشعري ونبي التوبة ونبي المحمة وعن ابي صالح قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما نارحة مهداة وقال ابو زكريا العنبري لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة اسماء في القرآن العظيم قال الله عز وجل محمد رسول الله وقال ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احد وقال وانه لما قام عيدا لله يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الجن وقال طه وقال يس يعنى يا انسان والانسان هنا العاقل وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال البيهقي وزاد عبدة وسماء في القرآن رسولا نبيا ميا وسماء شاهد ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وسماء ذكرى ورحمة وجعله نعمة وهاديا وعن كعب قال الله عز وجل لمحمد عبدي المتوكل المختار وعن حذيفة بسند صحيح يرفعه انا الملقى ونبي الرحمة وعن مجاهد قال صلى الله تعالى عليه وسلم انار رسول الرحمة انار رسول المحمة بعثت بالحصاد ولم ابعث بالزراع وفي كتاب الشفاء وانار رسول الراحة ورسول الملاحم وانا قثم والقثم الجامع الكامل وفي القرآن الزمّل والمدثر والنور والمنذر والبشير والشاهد والشهيد والحقّ والدين والامين وقدم الصدق ونعمة الله والعروة الوثقى والصراط المستقيم والنجم الثاقب والكريم وداعى الله والمصطفى والمجتبى والحبيب ورسول رب العالمين والشفيع والمشفع والمتقي والمصلح والظاهر والصادق والمصدق والهادى وسيد ولد آدم وسيد المرسلين وامام المتقين وقائد الفراعنجلين وحبيب الله وخليل الرحمن وصاحب الخوض المورد والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب التاج والمعراج واللواء والقضيب وراكب البراق والناقة والحبيب وصاحب الجنة والسلطان والعلامة والبرهان وصاحب الهراوة والنعلين والمختار ومقيم السنة والمقدس وروح القدس وروح الحق وهو معنى البارقليط في الانجيل وقال ثعلب البارقليط الذي يفرق بين الحق والباطل وماذا معناه طيب طيب والبرقليطس بالرومية وقال ثعلب الخاتم الذي ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقا وخلقوا خلقا ويسمى بالسريانية مشفح والمحمنا وفي التورية احيد ذكرا بن دحية بمدا لالف وكسر الحاء ومعناه احيد امتي عن الباروقيل معناه الواحد وقال عياض ومعناه صاحب القضيب اى السيف وفي الدر المنظم للعزفي من اسمائه المصدق المسلم الامام المهاجر العامل اذن خير الامر الناهي المحلل المحرم الواضع الرافع المجير وقال ابن دحية اسماء وصفاته اذا بحث عنها تزيد على الثلاثمائة وقد ذكرنا عن ابن العربي ان

اسماء بلغت الفا كاسماء الله تعالى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن
 الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتعجبون كيف يصرف الله عنى شتم
 قريش ولعنهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما وانا محمد ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله
 وانا محمد وعلى بن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان ابن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون
 عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم بن قولة الاتعجبون كلمة اللاتنية وكان الكفار من
 قريش من شدة كراهتهم فى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون الى
 ضده فيقولو مذموم ومذموم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذى يقع منهم فى ذلك مصروفا الى غيره
 وانا اسمى محمد كثير الخصال الحميدة والهم الله اهله ان يسموه به لما علم من جيد صفاته وفى المثل
 المشهور الالتاب تنزل من السماء وقال ابن التين استدلهذا الحديث من اسقط حد القذف بالتعريض
 وهم الاكثرون خلافا لما لك واجاب بأنه لم يقع فى الحديث انه لاشئ عليهم فى ذلك بل الواقع انهم
 عوقبوا على ذلك ورد عليه بأنه لا يدل على النفي ولا على الاثبات فلا يتم الاستدلال به **ص**
باب خاتم النبيين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** اى هذا باب فى بيان معنى الخاتم
 من اسمائه انه خاتم النبيين **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر
 ابن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلى ومثل الانبياء كمثل رجل بنى دارا فقامها واحسنها
 الاموضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع البنة ش **ص** مطابقتها
 للترجمة تؤخذ من معناه لان فى طريق من طرق الحديث عند الاسمعيلى من رواية عثمان عن سليم بن
 حيان فانما موضع البنة جئت فختمت الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** ومحمد بن سنان بكسر السين
 المهملة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى ابوبكر العوفى الباهلى الاهى وهو من افراده وسليم
 بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسعيد بن ميناء
 بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ممدودا ومقصورا والحديث اخرجه مسلم فى فضائل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن حاتم واخرجه الترمذى فى الامثال
 عن محمد بن اسمعيل البخارى به وقال صحيح ضريب من هذا الوجه قوله مثلى مبتدا ومثل الانبياء عطف
 عليه وقوله كمثل رجل خبره والمثل ما يضرب به الامثال وفى الجمهرة المثل النظم والمشبه هنا واحد
 والمشبه به متعدد فكيف يصح التشبيه ووجهه انه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما قصد فى التشبيه
 وهوان المقصود من تعيينهم ماتم الا باعتبار الكل فكذلك الدار لم يتم الا بجمع اللبنة ويقال ان
 التشبيه هنا ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثيلى فيؤخذ ووصف من جميع احوال المشبه
 ويشبه بمثله من احوال المشبه به فيقال شبه الانبياء وما بعثوا به من ارشاد الناس الى مكارم الاخلاق
 بدار اسس قواعده ورفع نبياه وبقى منه موضع لبنة فنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بعث تجميع مكارم
 الاخلاق كانه هو تلك اللبنة التى بها الاصلاح ما بقى من الدار قوله الاموضع لبنة بفتح اللام
 وكسر الباء الموحدة وجاز اسكانها مع فتح اللام وكسرها وهى القطعة من الطين تعجن وتيس ويبنى
 بها بناء فاذا احرفت تسمى آجرة قوله لولا موضع اللبنة بالرفع على انه مبتدا وخبره محذوف اى لولا
 موضع اللبنة يوهى القصص لكان بناء الدار كاملا كما فى قولك لولا زيد لكان كذاى لولا زيد موجود
 لكان كذا ويجوز ان يكون لولا تحضيضية لامتناعية وفعله محذوف اى لولا ترك موضع اللبنة او سوى

ويحوز موضع بالنصب اى لولا تركت ايا الرجل موضعها ونحو ذلك ووقع في رواية همام عند
 اجد الا وضعت ههنا لبنة فيتم بديانك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر
 من عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلي ومثل
 الانبياء من قبلى كمثل رجل بنى بيتا فاحسنه واجله الاموضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون
 به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال فانا اللبنة وانا خاتم النبيين **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة * وابوصالح ذكر ان الريات والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن ايوب وقيبة وعلى بن جبر واخرجه النسائي في التفسير عن علي
 ابن جبر ثلاثتهم عن اسماعيل بن جعفر عنه به قوله من زاوية قال الداودي هي الركن وفي رواية
 همام عند مسلم الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فظهر ان المراد انها مكملة محسنة والا
 لاستلزم ان يكون الامر يدونها ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه
 كاملة فالمراد منه هنا النظر الى الاكل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ما خص به من الشرايع * وفيه
 ضرب الامثال للتقريب للافهام وفضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على سائر الانبياء وان الله ختم به
 المرسلين واكل به شرايع الدين **ص** * باب * وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش اى هذا باب في بيان وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا وقعت هذه الترجمة
 عند ابي ذر وسقطت من رواية النسفي **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن
 عقيل عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو
 ابن ثلاث وستين وقال ابن شهاب واخبرني سعيد بن المسيب مثله **ش** مطابقته
 للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده به
 قوله توفي وهو ابن ثلاث وستين هذا هو الاصح في سنه وقد ذكره البخاري في آخر الفزوات
 وترجم عليه هذه الترجمة ايضا وروى ايضا هذا عن ابن عباس ومعاوية وقال البيهقي وهو قول
 سعيد بن المسيب والشعبي وابي جعفر محمد بن علي واحدى الروايتين عن انس وروى عن انس انه
 توفي على رأس الستين وصححه الحاكم في الاكليل واسنده ابن سعد من طريقين عنه وبه قال
 حمزة ويحيى بن جعدة والنسفي وروى مسلم من حديث عمار بن ابي عامر عن ابن عباس انه توفي وهو
 ابن خمس وستين وصححه ابو حاتم الرازي ايضا في تاريخه واما البخاري فذكره في تاريخه الصغير
 عن عمار ثم قال ولا يتابع عليه وكان شعبة يتكلم في عمار وفيه نظر من حيث ان ابن ابي خيثمة ذكره
 ايضا من حديث علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ورواه ايضا ابن سعد عن سعيد بن سليمان
 عن هشيم حدثنا علي فذكره ولوا له البخاري ما ذكره البيهقي من حديث جاد عن عمار عن ابن عباس لكان
 صوابا لان شعبة وان تكلم فيه فقد اتى عليه غير واحد في تاريخ ابن عساكر ثمان وستون سنة ونصف
 وفي كتاب عمر بن شبة احدى او اثنتان لا اراه بلغ ثلاثا وستين وروى البرار من حديث ابن مسعود
 توفي في احدى وعشرين من رمضان ولما ذكر الطبري قول الكلبي وابي عبيد انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم توفي في ثامن ربيع الاول قال هذا القول وان كان خلاف قول الجمهور فانه لا يبعد ان كانت
 الثلاثة الاشهر التي قبله كانت تسعة وعشرين يوما وفي التوضيح وهذا قول انس بن مالك ومحمد
 ابن عمرو الاسدي والمعتز بن سليمان عن ابيه وابي معشر عن محمد بن قيس قالوا ذلك ايضا حكاية البيهقي

والله صلى الله عليه وسلم في البرهان وقال السهيلي في الروض اتفقوا انه توفي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين قالوا كلهم في ربيع الاول غير انهم قالوا وقال اكثرهم في الثاني عشر من الشهر او الثالث عشر او الرابع عشر او الخامس عشر لاجماع المسلمين على ان رقعة عرفة في حجة الوداع كانت يوم الجمعة وهو التاسع من ذي الحجة فدخل ذو الحجة يوم الخميس فكان المحرم اما الجمعة واما السبت واما الاحد فان كان الجمعة فمر كان صفر اما السبت واما الاحد فان كان السبت فقد كان الربيع اما الاحد واما الاثنين وكيف ما دارت الحل على هذا الحساب لم يكن الثاني عشر من ربيع الاول يوم الاثنين بوجهه وعن الخوارزمي توفي صلى الله تعالى عليه وسلم في اول يوم من ربيع الاول قال وهذا اقرب الى لقياس وعن المعتمر بن سليمان عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرض يوم السبت لاثني وعشرين ليلة من صفر بدينه وجمعه عند ولده ربيعة وتوفي في اليوم العاشر وعند ابني معشر عن محمد بن قيس اشتكى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاربعاء لاحدى عشرة بقية من صفر في بيت زبب بنت جحش فمكث ثلاثة عشر يوما وعند الواقدي عن ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه بدى به صلى الله تعالى عليه وسلم وجمعه في بيت ميمونة زوجته وقال اهل الصحيح باجماع انه توفي يوم الاثنين قال اهل السير مثل الوقت الذي دخل فيه المدينة وذلك حين ارتفع الضحى وقال الواقدي كانت مدة علته اثني عشر يوما وقيل اربعة عشر يوما قوله وقال ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري واخبرني سعيد بن المسيب مثله اى مثل ما اخبر عروة عن عائشة وهو موصول بالاسناد الاول المذكور وقد اخرجاه الاسمعيلى من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالاسنادين معا مفردا وهو من مرسل سعيد بن المسيب ويحتمل ان يكون سعيد ايضا سمعه من عائشة رضى الله تعالى عنها والله تعالى اعلم **ص** **باب** * كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكناية تقول كنيته عن الامر بكذا اذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا وقد شاعت الكنى بين العرب وبعضها يغلب على الاسم كابى طالب وابى لهب ونحوهما وقد يكتنى واحدا بكنية واحدة فاكثر ومنهم من يشتر باسمه وكنيته جميعا فالكنية والاسم واللقب كلها من الاعلام ولكن الكنية ما يصدر باب اوام واللقب ما يشعر بمدح او ذم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكتنى بابى القاسم وهو اكبر اولاده وعن ابن دحية كنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابى القاسم لانه يقسم الجنة بين الخلق يوم القيامة ويكنى ايضا بابى ابراهيم باسم ولده ابراهيم الذى ولد في المدينة من مارية القبطية وروى البيهقي من حديث انس انه لما ولد ابراهيم ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مارية جاريته كاد يقع في نفس رسول الله عليه الصلاة والسلام منه حتى اتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال السلام عليك ابا ابراهيم وفي رواية يا انا ابراهيم وذكره ابن سعد ايضا وفي التوضيح وله كنية ثالثة وهو ابو الارامل **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة بن حديد عن انس رضى الله تعالى عنه قال كان النبي عليه الصلاة والسلام في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت النبي عليه الصلاة والسلام فقال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة وهذا الحديث مخفى في كتاب البيوع في باب ما ذكر في الاسواق اخرجاه من طريقين احدهما من آدم بن مالك والآخر عن اسمعيل رضى الله تعالى عنه في حديثه **ص**

حدثنا محمد بن كثير اخبرنا شعبة عن منصور عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** - مطابقتها للترجمة ظاهرة ومنصور هو ابن المعتمر وسالم هو ابن ابي الجعد والحديث مضى يأتي منه في الخمس في باب قوله عز وجل فان الله خسه فانه اخرجهم هسالك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والاخر عن محمد بن يوسف عن سفيان **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ايوب عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول قال ابو القاسم سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** - مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجهم في الادب عن علي بن عبد الله ايضا واخرجه مسلم في الاستيذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعمرو الناقد ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد وابي بكر بن ابي شيبة **قوله** قال ابو القاسم وفيه نكتة لطيفة على ما لا يخفى على الفطن **قوله** سموا بفتح السين وتشديد الميم المضمومة امر للجמاعة من التسمية والله اعلم **ص** **باب ه ش** - اي هذا باب اذا قدرنا هكذا يكون معربا والافلا لان الاعراب لا يكون الا في التركيب وهذا وقع كذا غير ترجمة وقال بعضهم هذا لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو طرف من الحديث الذي بعده ولعل هذا من تصرف الرواة انتهى قلت لانسلم انه لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو صالح جيد لذلك لان الالفاظ التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بها يا محمد يا ابا القاسم يا رسول الله والادب بل الاحسن ان يخاطب يا رسول الله وهذا الحديث يتضمن هذا فله تعلق بما قبله من هذا الوجه وقال هذا القائل ايضا نعم وجهه بعض شيوخنا فانه اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ذا اسماء وكنية لكن لا ينبغي ان ينادى بشيء منها بل يقال له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لما أتته اليه ولا يخفى تكلفه انتهى قلت اراد بعض شيوخه صاحب التوضيح الشيخ سراج الدين ابن الملقن وقوله ولا يخفى تكلفه تكلف بل هو قريب مما ذكرنا وهو توجيه حسن وهذا احسن من نسبته الى تصرف الرواة **ص** حدثنا اسحق اخبرنا الفضل ابن موسى عن الجعيد بن عبد الرحمن رأيت السائب بن يزيد ابن اربع وتسعين جلدا معتدلا فقال قد علمت ما منعت به سمعي وبصري الابداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالتي ذهبت بي اليه فقالت يا رسول الله ان ابن اخي شاك فادع الله قال فدعا لي **ش** - توجد المطابقة بينه وبين الباب المترجم قبله بما ذكرنا الآن واسحاق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه والفضل بن موسى الشيباني وشيخان قرية من قرى مرو والروزي والجعيد بضم الجيم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة بن عبد الرحمن ويقال الجعد ايضا لكن كندی المدي والسائب بن يزيد من الزيادة ابن سعد الكندي ويقال الاسدي ويقال الليثي ويقال الهذلي وقال الزهري هو من الازد عداده في كنانة له ولاية صحبة توفي بالمدينة سنة احدى وتسعين وهو ابن ست وتسعين وفي الحديث المذكور عن اسحق لم يذكر الا هنا فقط بخلاف الحديث الآتي على ما نبه ان شاء الله تعالى **قوله** ابن اربع وتسعين هذا يدل على انه رآه في سنة اثنتين وتسعين فيكون عاش بعد ذلك سنتين وهو الاشهر وابعده من قال انه مات قبل التسعين وقال ابن ابي داود وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة **قوله** جلدا بفتح الجيم وسكون اللام اي قويا صلبا **قوله** معتدلا اي معتدل القامة مع كونه معمر **قوله** ما منعت به على صيغة المجهول **قوله** سمعي بدل من الضمير الذي في به وبصري عطف عليه **قوله** شاك فاعل من الشكوى وهو المرض **قوله** فادع

الله اى ادع الله وهكذا يروى ايضا وقال عطاء مولى السائب كان مقدم رأسه اسود وهو هو لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم محمد و امه عليه بنت شريح الحضرمية ومخرمة بن شريح خاله **ص**
باب خاتم النبوة **ش** اى هذا باب في بيان صفة خاتم النبوة وهو الذى كان بين كتفى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من علاماته التى كان اهل الكتاب يعرفونه بها **ص** حدثنا
 محمد بن عبيد الله حدثنا حاتم عن الجعيد بن عبد الرحمن سمعت السائب بن يزيد قال ذهبت بي خاتى الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اختي وقع فسمع رأسي ودعاني بالبركة
 وتوضأ فشربت من وضوئه ثم قت خلف ظهري فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ص** ومحمد بن عبيد الله بالنصفير ابونابت المدني مشهور بكنته
 وهو من افراد **ص** وخاتم بالحاء المهملة وبالناء المثناة من فوق المكسورة بعد الالف ابن اسمعيل
 الكوفي سكن المدينة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس وقدمر
 الكلام فيه هناك قوله وقع بفتح الواو وكسر القاف اى وقع وقدمضى في كتاب الطهارة بلفظ وجع وقيل
 يشتكى رجله ويروى بلفظ الماضي **ص** قال ابن عبيد الله الحجلة من جمل الفرس الذى بين
 عينيه وقال ابراهيم بن حزة مثل زرا الحجلة **ش** ابن عبيد الله هو شيخه محمد بن عبيد الله المذكور
 آنفا و اشار به الى انه فسر بالجمة التى وقع في هذا الحديث لان فيه فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرا
 الحجلة على ما يأتى في باب الدماء للصبيان من كتاب الدماء فان قلت لم تقع هذه اللفظة هنا في الحديث
 المذكور فوجه تفسيرها هنا قلت الظاهر انه لما روى هذا الحديث من شيخه محمد بن عبيد الله وقع
 السؤال في المجلس عن كيفية الخاتم فقال هو اعنى ابن عبيد الله او غيره مثل زرا الحجلة فسئل هو عن
 معنى الحجلة فقال من جمل الفرس الذى بين عينيه وهذا هو الوجه في هذا وليس مثل ما قال بعضهم
 هكذا وقع وكأنه سقط منه شىء لانه بعد من شيخه محمد بن عبيد الله ان يفسر الحجلة ولم يقع لها في سياقه
 ذكر وكأنه كان فيه مثل زرا الحجلة ثم فسر ها كذلك انتهى قلت قوله كأنه سقط ليس موضع الشك لان
 هذه اللفظة موجودة في نفس حديث السائب بن يزيد ولكنكم اليست بمذكورة ههنا وهى مذكورة
 فيه في الطريق الآخر الذى اخرجه في كتاب الدعوات في باب الدماء للصبيان فلامعنى اقوله وكأنه
 كان فيه مثل زرا الحجلة لانه لا محل للشك فيه والوجه ما ذكرناه فافهم ومع هذا تفسيره من جمل الفرس
 الذى بين عينيه بمعنى البياض فيه نظر لان المعروف الذى بين عيني الفرس انما هو غرة والذى في فوائمه
 هو التحجيل ولئن سلمنا ان يكون هذا التفسير صحيحا فليس له معنى ان اراد البياض لانه لا يقع فائدة
 لذكر الزر قوله وقال ابراهيم بن حزة هو ابو اسحق الزبيرى الاسدى المدينى وهو ايضا من مشايخ
 البخارى روى عنه في غير موضع مات سنة ثلاثين ومائتين و اشار بهذا التعليق الى انه روى هذا الحديث
 كما رواه محمد بن عبيد الله المذكور لانه خالفه في هذه اللفظة فقال مثل زرا الحجلة مثل ما وقع في نفس
 الحديث وسيأتى عنه موصولا في كتاب الطب ان شاء الله تعالى وقد امتنعنا في هذا الباب الكلام في كتاب
 الطهارة فليراجع اليه هناك **ص** **باب** صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 اى هذا باب في بيان صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى في خلقه وخلقه **ص** حدثنا ابو
 عاصم عن عمر بن سعيد بن ابى حسين عن ابن ابى مليكة عن عقبة بن الحارث قال صلى ابو بكر
 رضى الله تعالى عنه العصر ثم خرج يمشى فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحمله على عاتقه وقال ما

شبه بالنبي لاشبه بعلي وعلى يضحك ش مطابقتها لترجمة من حيث ان ابا بكر شبه الحسن بالنبي
 في خلقه بالفتح وهي صفته صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجالة وهم خمسة الاول ابو حاتم
 الضحاك بن محمد المشهور بالنيل الثاني عمرو بن سعيد بن ابي حسين النوفلي القرشي الثالث عبد الله
 ابن ابي مليكة بضم الميم الرابع عقبة بن الحارث بن عامر القرشي النوفلي اوسرعة المكي
 ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه
 القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده وهو بصري والبقية كلهم مكيون وفيه عن ابن ابي مليكة
 وفي رواية الاسمعيلى اخبرني ابن ابي مليكة وفي اخرى حدثني وفيه عن عقبة بن الحارث وفي رواية
 الاسمعيلى اخبرني عقبة بن الحارث والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل الحسن رضي الله تعالى
 عنه عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن عبد الله المحرمي ذكره معناه
 قوله ثم خرج بمشي وزاد الاسمعيلى في رواية بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بليالي وعلى رضي الله
 تعالى عنه يمشي الى جانبه قوله وقال باي ابي قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه باي ابي اذنيه باي ابي او هو مقدي
 باي وقال الكرماني باي اسم وفيه نظر قوله شبه بالنبي اي هو شبه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاشبه بعلي يعني ابا ابن ابي طالب قوله وعلى يضحك جلة حالية وضحه يدل على انه وافق ابا بكر رضي
 الله تعالى عنه على ان الحسن كان يشبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر كان المشبهون برسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة وهم جعفر بن ابي طالب والحسن بن علي وقثم بن العباس وابو سفيان
 ابن الحارث والسائب بن عبيد رضي الله تعالى عنهم وقيل في ذلك شعرا بخمسة شبه المختار من
 مضمر يا حسن ما خولوا من شبه الحسن • يجمعون ابن عم المصطفى قثم • وسائب وابي سفيان والحسن
 • وفيه من الاثر ومن كان يشبهه صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن عامر بن كعب بن ربيعة بن
 حبيب بن عبد شمس رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صغيرا فقال هذا يشبهنا وذكر في المرأة
 منهم مسلم بن عتب وانس بن ربيعة ابن مالك البياضي البصري من بني سامة بن اوى وكان اشبه
 الناس برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في خلقه وخلقه وكان انس بن مالك اذا رآه طافه وبكى
 وقال من اراد ان ينظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليتنظر الى هذا وبلغ معاوية بن ابي سفيان
 خبره فاستقدمه فدخل عليه قام وامتنقه وقبل ما بين عينيه واقطعه مالا وارضا فرد المال وقبل
 الارض وفي الحديث فضيلة ابي بكر وعجته لآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ترك الصبي المميز
 يلعب لان الحسن اذا كان ابن سبع سنين وقدم من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحفظ عنه
 ولعبه محمول على ما يليق لمثله في ذلك الزمان من الاشياء المباحة بل يحمل على ما فيه تمرين وتنشيط
 ونحو ذلك ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا اسماعيل عن ابي جهم رضي الله
 تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه ش مطابقتها لترجمة
 ظاهرة وزهير هو ابن معاوية واسمعيلى هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وابو جهم بضم الجيم
 وقبح الحاء المهملة واسمه وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وبالواو وبالهمزة بعد الالف
 نسبة الى بني سواقة ابن عامر والحديث اخرجه مسلم في صفته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي فضائله
 عن واصل بن عبد الاملى وعن سعيد بن منصور وعن محمد بن عبد الله واخرجه الترمذي في الاستيذان عن
 واصل بن عبد الاملى به وعن محمد بن بشار مختصرا واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي عن
 يحيى بن ص حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابن فضيل حدثنا اسمعيل بن ابي خالد سمعت ابا جهم رضي الله

تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما يشبهه قلت
لابي جعيفة صفه لي قال كان ابيض قد شط وامر لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث عشرة قلو صا قال
قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان نقبضها **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور
بأنهم اخبروه عن عمرو بن علي بن بحر ابي حفص الباهلي البصري الصيرفي عن محمد بن فضيل
بالتصغير الى آخره قوله قد شط بفتح الشين المججمة وكسر الميم اي صار شعر رأسه السواد مختلطا بالبياض
قوله فامر لنا اي له ولقومه من بني سواة وكان امرهم بذلك على سيل جائرة الوفد قوله
ثلاث عشرة وروي بثلاثة عشر وقال ابن التين وكان حقه ان يقول ثلاث عشرة وهو ظاهر
قوله قلو صا بفتح القاف وضم اللام وهي الانثى من الابل وقيل هي الطويلة القوائم وقال الداودي
هي الثنية من الابل قوله قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان نقبضها اي قبل ان نقبض
تلك القلائص وفيه اشعار ان ذلك كان قرب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد شهد ابو جعيفة ومن معه
من قومه حجة الوداع كإسائتي عن قريب فان قلت هل قبضوها بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم قلت نعم روى الاسمعيلى من طريق محمد بن الفضيل بالاسناد المذكور فذهبنا نقبضها فانا موته
فلم يعطونا شيئا فلما قام ابوبكر رضي الله عنه قال من كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم عدة فليجيئ فميت اليه فاخبرته فامرنا بها **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن
ابي اسحق عن وهب ابي جعيفة السوائي قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأيت بيضا
من تحت شفته السفلى العنقة **ش** هذا طريق آخر عن عبد الله بن رجاء بن المثنى القداني
البصري عن اسرائيل بن يونس عن جده ابي اسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي قوله
العنقة بالجر على انه يدل من الشفة ويجوز بالنصب على ان يكون بدلا من قوله بيضا قال ابن سيدة في
الخصص هي ما بين الذقن و طرف الشفة السفلى كان عليها شعرا ولم يكن وقيل هو ما كان ثبت
على الشفة السفلى من الشعر وقال القزاز هي تلك الهزة التي بين الشفة السفلى والذقن وقال
الخليل هي الشعيرات بينهما ولذلك يقولون في التحلية نقي العنقة وقال ابوبكر العنقة خفة التي
وقلته ومنه اشتقاق العنقة فدل هذا على ان العنقة الشعر وانه سمي بذلك لقلته وخفته وفي هذا
الحديث بين موضع البياض والشط **ص** حدثنا عصام بن خالد حدثنا حريز بن عثمان انه سأل
عبد الله بن بسر صاحب البصري صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت اكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
شيئا قال كان في عنقه شعرات بيض **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة * وعصام بكسر العين المهملة
ابن خالد ابو اسحق الحمصي الحضرمي مات سنة بضع عشرة ومائتين من كبار شيوخ البخاري
وايسر له عنه في الصحيح غيره وهو من افراد البخاري وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الياء
آخر الحروف وفي آخره زاي ابن عثمان السامي مات سنة ثلاث وستين ومائة وعبد الله بن بسر
بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راه **ص** والحديث من ثلاثيات البخاري
الثالث عشر منها ومن افراد ايضا قوله رأيت النبي يصور فيه وجهان * احدهما ان يكون
رأيت بمعنى اخبرني ويكون لفظ النبي مرفوعا على الابتداء وقوله اكن شيئا خبره على تأويل
هل يقال فيه كان شيئا وامره بعضهم بان النبي مرفوع على انه اسم كان وفيه ما فيه * والوجه
الآخر ان يكون رأيت استفهاما تقديره هل رأيت النبي اكن شيئا فيكون النبي منصوبا على

المفعولية ويؤيد هذا ما رواه الاسمعيلى من وجه آخر عن حريز بن عثمان قال رأيت عبد الله بن بسر صاحب النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يحمص والناس يسألونه فدنوت منه وانا غلام فقلت انت رأيت رسول الله عليه السلام قال نعم قلت شيخ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام شاب قال فتبسم وفي رواية له فقلت له اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صبيغ قال يا ابن اخي لم يبلغ ذلك قوائمه شعرات بيض الشعرات جمع شعرة والبيض بكسر الباء الموحدة جمع ابيض وقال الكرماني شعرات جمع فلة فلا يكون زائدا على عشرة قلت سمعت بعض الاساتذة الكبار ان عدد الشعرات البيض التي كانت على عنقه سبعة عشر شعرة والله اعلم **ص** حدثني ابن كير حدثني الليث عن خالد عن سعيد بن ابي هلال عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه يصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان ربعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير ازهر اللون ليس بابيض امهق ولا آدم ليس بمحمد قطط ولا سبط رجل انزل عليه وهو ابن اربعين فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه والمدينة عشرين وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بياضا قال ربيعة قرأت شعرا من شعره فاذا هو اجر فسألت فقيل اجر من الطيب **ش** **م** مطابقا لترجمة ظاهرة وابن كير هو يحيى بن كير تصغير بكر وهو منسوب الى جده لانه يحيى بن عبد الله ابن بكير ابو زكريا الخزومي المصري والليث هو ابن سعد المصري وخالد هو ابن يزيد الجمحي الاسكندراني ابو عبد الرحيم الفقيه المفتي وسعيد بن ابي هلال اللبتي المدني وربيعة بن ابي عبد الرحمن بن فروخ الفقيه المدني المعروف بربيعة الرأي والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وفي اللباس عن اسمعيل عن مالك واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن ابوب وقتيبة وعلى بن حجر وعن الفاسم بن زكريا واخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة عن مالك وعن امهق بن موسى عن معن عن مالك واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن مالك به مختصرا **هـ** ذكر معناه **ك** قوله كان ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة اي مربوعا والتأنيث باعتبار النفس يقال رجل ربعة وامرأة ربعة قوله ليس بالطويل ولا بالقصير تفسير ربعة اي ليس بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة قال الاخفش هو عيب في الرجال والنساء وسيأتي في حديث البراء عن قريب انه كان مربوعا ووقع في حديث ابي ربيعة عند الذهلي في الزهريات باسناد حسن كان ربعة وهو الى الطول اقرب قوله ازهر اللون اي ابيض مشرب بحمرة وقد وقع ذلك صريحا في مسلم من حديث انس من وجه آخر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض مشربا بياضه بحمرة وقيل الازهر ابيض اللون ناصعا **ق** قوله ليس بابيض امهق كذا وقع في الاصول ووقع عند الداودي تبعا لرواية المروزي امهق ليس بابيض وقال الكرماني امهق ابيض لافي الغاية وهو معنى ليس بابيض وقال روضة المهق خضرة الماء ولم يوجد لفظ امهق في بعض النسخ وهو الاظهر وفي الموعب الامهق البياض الجصبي وكذلك الامقه وقيل هو بياض في زرقه وامرأة مهقاء ومهقاء وقال بعضهم هما الشديد البياض وعن ابن دريد هو بياض سمح لا يخالطه حرة ولا صفرة وفي التهذيب بياض ليس بنير وفي الجامع بياض شديد **ح** قبح وقيل هو شدة الخضرة وقال عياض من روى انه ليس بالابيض ولا آدم فقد وهم وليس بصواب ورد عليه ان المراد انه ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالآدم الشديد الادمه وانما

يخالط بياضه الحجرة والعرب قد تطلق على من كان كذلك اسما ولهذا جاء في حديث قس اخرجه
احمد والبرار وابن منده باسناد صحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسما وفيه روايات
كثيرة مختلفة فعند النظر يظهر من مجموعها ان المراد بالسمة الحجرة التي تخالط البياض وان المراد
بالبياض المثبت ما يخالط الحجرة والنقي مالا يخالطه وهو الذي تكرهه العرب وتسميه امهق وبهذا
يظهر ان رواية المروزي امهق ليس ببيض مقلوبة على انه يمكن توجيهه بما ذكرناه عن الكرماني
آنفا قوله ليس يجمع قطط الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة والقطط بفتحين والجعودة في
الشعران لا ينكسر ولا يسترسل والقطط شديد الجعودة وفي التلويح الشعر القطط شبيه بشعر
السودان قوله ولا سبط بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة من السبوطه وهي ضد الجعودة
والحاصل انه وسط بين الجعودة والسبوطه ويقال بعنى شعره ليس بهاتين الصفتين وانما فيه جمعة
بصفة قوله رجل بفتح الراء وكسر الجيم وقيل بفتحها وقيل بسكونها وهو مرفوع على انه
خبر مبتدأ محذوف اي هو رجل اي مسترسل وقيل منسرح وفي حديث الترمذي عن علي رضي
الله تعالى عنه ولم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جمعا رجلا ووقع عند الاصيلي رجل
بالجر قيل انه وهم ويمكن توجيهه على انه جر بالمجاورة ويروى في بعض الروايات رجل
بفتح اللام وتشديد الجيم على انه فعل ماض فان صحت هذه الرواية فلا يظهر وجه وقوعه
هكذا الا بتعسف قوله انزل عليه يعني الوحي وفي رواية مالت بعنه الله قوله وهو ابن اربعين سنة
جمله حالية يعني وعمره اربعون سنة وهو قول الاكثرين وقيل انزل عليه الوحي بعد اربعين
سنة وعشرة ايام وقيل وشهرين وذلك يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان وقيل
لسبع وقيل لاربع وعشرين ليلة منه فيما ذكره ابن عساكر وعن ابى قلابه نزل عليه الوحي لثمان
عشرة ليلة خلت من رمضان وعند المسعودي يوم الاثنين لعشر خلون من ربيع الاول وعند ابن
اصمق ابتداء بالتنزيل يوم الجمعة من رمضان بعته وعمره اربعون سنة وعشرون يوما وهو تاسع
سباط لسبعمائة واربعة وعشرين عاما من سنى ذى القرنين وقال ابن عبد البر يوم الاثنين لثمان خلون
من ربيع الاول سنة احدى واربعين من الفيل وقيل في اول ربيع وفي تاريخ يعقوب بن سفيان الفشوى
على رأس خمسة عشر سنة من بقاء الكعبة وعن مكحول اوحى اليه بعد اثنتين واربعين سنة وقال
الواقدي وابن ابى عاصم والدولابي في تاريخه نزل عليه القرآن وهو ابن ثلاث واربعين سنة
وفي تاريخ ابى عبد الرحمن العتقي وهو ابن خمس واربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قاله
الحسين بن علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنهما وجع بين هذه الاقوال والاول بان
ذلك حين حى الوحي وتتابع وعند الحاكم ~~محمدا~~ اسرافيل عليه السلام وكل به ثلاث سنين
قيل جبريل عليه السلام وانكر ذلك الواقدي وقال اهل العلم ببلدنا ينكرون ان يكون وكل به
غير جبريل عليه السلام وزعم السهيلي ان اسرافيل عليه السلام وكل به صلى الله تعالى عليه وسلم
تدريا وتدريجا لجبريل كما كان اول نبوته الرؤيا الصادقة قوله فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه
اي الوحي وهذا يقتضى انه عاش سنين سنة واخرج مسلم من وجه آخر عن انس انه صلى الله
تعالى عليه وسلم عاش ثلاثا وستين سنة وهو موافق لحديث عائشة الذي مضى عن قريب وبه
قال الجمهور والله اعلم قوله رايه في رأسه ولم يته عشرون شعرة بيضاء يعني دون ذلك فان

قلت روى ابن اسحق بن راهويه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر كان شيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحووا من عشرين شعرة بيضاء في مقدمه فهذا وحديث انس يقتضى ان يكون اكثر من عشرة الى مادون عشرين وحديث عبدالله بن بسر الماضى يدل على انها كانت عشرة لانه قال عشر شعرات بصيغة جمع القلة وقد ذكرنا عن قريب ان جمع القلة لا يزيد على عشرة قلت التوفيق بين هذا ان حديث ابن بسر في شعرات عنقته وما زاد على ذلك يكون في صدقيه كما في حديث البراء رضى الله تعالى عنه فان قلت روى ابن سعد باسناد صحيح عن حيد عن انس في اثناء حديث قال لم يبلغ ما في لحية من الشعر عشرين شعرة قال حيد واوما الى عنقته سبع عشرة وروى ايضا باسناد صحيح عن ثابت عن انس قال ما كان في رأس النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ولحيته الا سبع عشرة او ثمان عشرة وروى ابن ابى خيثمة من حديث حيد عن انس لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء قال حيد كن سبع عشرة وروى الحاكم في المستدرك من طريق عبدالله بن محمد بن عقيل عن انس قال لو عددت ما قبل من شبيه في رأسه ولحيته ما كنت ازيدهن على احدى عشرة قلت هذه اربع روايات عن انس كلها تدل على ان شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة والرواية الثانية توضح بأن مادون العشرين كان سبع عشرة او ثمان عشرة فيكون كذا ذكرنا العشرة على عنقته واذا دل عليه ان يكون في بقية لحيته لانه قال في الرواية الثالثة لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء واللحية تشمل العنققة وغيرها وكون العشرة على العنققة بحديث عبدالله بن بسر والبقية بالاحاديث الاخرى في بقية لحيته وكون حيد اشار الى عنقته سبع عشرة ليس بفهم ذلك من نفس الحديث والحديث لا يدل الا على ما ذكرنا من التوفيق واما الرواية الرابعة التي رواها الحاكم فلان في كون العشرة على العنققة والواحد على غيرها وهذا الموضع موضع تأمل قوله قال ربيعة هو موصول بالاسناد المذكور قوله فسألت قبل يمكن ان يكون المسؤل عنه انسا ويدل عليه ما رواه محمد بن عقيل ان عمر بن عبد العزيز قال لانس هل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني رأيت شعرا من شعره قد لون فقال انما هذا الاثر قد لون من الطيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو الذي غير لونه فيحتمل ان يكون ربيعة سأل انسا عن ذلك فأجابه بقوله اجر من الطيب يعنى لم يخضب والله اعلم **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق وليس بالآدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعثه الله على رأس أربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين فتوفاه الله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث انس من رواية ربيعة بن ابى عبد الرحمن والكلام فيه قد مر عن قريب وهذا الحديث يقتضى انه ما شئت سنة وروى مسلم من وجه آخر عن انس انه ما شئت ثلاثا وستين سنة وهذا موافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها الماضى عن قريب وهذا قول الجمهور وقال الاسماعيلى لا بد ان يكون الصحيح احدهما قلت كلاهما صحيح ويحمل رواية الستين على القاء الكسر **ص** حدثنا احمد بن سعيد ابو عبدالله بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس وجها

راحسنة خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واجد بن سعيد
ابن ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالرباطي مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين
وماثين وروى عنه مسلم ايضا واسحق بن منصور ابو عبد الله السلولي الكوفي وابراهيم بن يوسف
ابن اسحق بروى عن ابيه يوسف ابن اسحق ويوسف بروى عن جده ابي اسحق السيعي واسمه
عمر بن عبد الله لان اسحق يقال انه مات قبل ابيه ابي اسحق والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي كريب قوله واحسنه خلقا بفتح الخاء المعجمة في رواية الاكثرين
وضبطه ابن التين بضم اوله واستشهد بقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ووقع في رواية الاسمعيلى
واحسنه خلقا او خلقا قوله ابائن بالباء الموحدة من بان اى ظهر على غيره او فارق سواء **ص**
حدثنا ابو نعيم حدثنا همام عن قتادة قال سألت انساهل خضاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا
انما كان شئ في صدغيه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وهمام ابن يحيى
العوذي البصري والحديث اخرجه الترمذي في الشمائل عن بندار واخرجه النسائي في الزينة
عن ابي موسى قوله شئ اى من الشيب يريد انه لم يبلغ الحضاب لانه لم يكن له شئ من الشيب
الا قليلا في صدغيه لم يحتج الى التخصيب قوله في صدغيه الصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى ايضا
الشعر المتدلى عليه صدفا فان قلت روى ابن عمر في الصحيحين انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصبغ من الصفرة قلت صبغ في وقت وتركه في معظم الاوقات فاخبر كل بما رأى وكلاهما صادقان
فان قلت هذا الحديث يدل على ان بعض الشيب كان في صدغيه وفي حديث عبد الله بن بسر كان على
عنقه قلت يجمع بينهما بما رواه مسلم من طريق سعيد عن قتادة عن انس قال لم يخضب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وانما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذ اى متفرق فان قلت اخرج الحاكم
من حديث عائشة انها قالت ما شانه الله بيبضاء قلت هذا محمول على ان تلك الشعرات البيض لم تغير بها
شئ من حسنه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق
عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مربوطا بعيد ما بين المنكبين له شعر يبلغ شحمة اذنه
رايته في حلة حمراء لم أر شيئا قط احسن منه قال يوسف بن ابي اسحق عن ابيه الى منكبيه **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة وابو اسحق مر الآن والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن ابي الوليد مختصرا
واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي موسى وبندار واخرجه ابو داود في اللباس عن حفص بن عمر
واخرجه الترمذي في الاستبذان والادب عن بندار ببعضه وفي الشمائل عن بندار بتمامه
وعن احمد بن منيع واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن الحسين ومن يعقوب بن ابراهيم الدورقي
قوله مربوطا وهو معنى قوله ربيعة في الاحاديث السابقة قوله بعيد ما بين المنكبين اى عريض اعلى الظهر
ووقع في حديث ابي هريرة عند ابن سعد رجب الصدر قوله اذنه بالافراد وفي رواية الكشي هي اذنيه
بالتنية وفي رواية الاسمعيلى تكاد جتته تصيب شحمة اذنيه قوله قال يوسف بن ابي اسحق نفسه الى
جده لانه ذكر الاب واراد الجحازا وقال الكرماني الضمير في ايه يرجع الى اسحق لا الى يوسف لان يوسف
لا يروى الا من الجد قوله الى منكبيه اى يبلغ الجملة الى منكبيه وهذا التعليق قد اسنده قبل من احمد بن سعد
عن اسحق بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا ابي عن ابي اسحق عن البراء ولكنه اختصره
وقال الدارقطني والله شحمة اذنيه معاير لقوله منكبيه ورد بان المراد ان معظم شعره كان عند شحمة اذنه وما

استرسل منه متصل الى المنكب اريجعل على حالتين **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي اسحق قال سئل البراء اكان وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل القمر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وزهير هو ابن معاوية وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه الترمذي في المعاقب عن سفيان بن وكيع قوله اكان الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله مثل السيف يحتمل انه اراد مثل السيف في الطول قال البراء لا بل مثل القمر في التدوير ويحتمل انه اراد مثل السيف في المعان والصقال فقال البراء لا بل مثل القمر الذي فوق السيف في ذلك لان القمر يشمل التدوير والمعان بل التشبيه به ابلغ لان التشبيه بالقمر لوجه الممدوح شائع ذابيع وكذا بالشمس وقد اخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة ان رجلا قال له اكان وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل الشمس والقمر مستديرا وقد اشار بقوله مستديرا الى انه جمع التدوير مع كونه مثل الشمس والقمر في الاثراق والمعان والصقال فكأنه نبه في حديثه انه جمع الحسن والاستدارة وهذا الحديث يؤيد الاحتمالين المذكورين **ص** حدثنا الحسن بن منصور ابو علي حدثنا حجاج بن محمد الاوربالمصيصة حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابا جحيفة قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عنزة قال شعبة وزاد فيه عون عن ابيه عن ابي جحيفة قال كان يمر من وراءها المرأة وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسحون بها وجوههم قال فاخذت يده فوضعتها على وجهي فاذا هي ابرد من الثلج واطيب رائحة من المسك **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحسن بن منصور ابو علي الصوفي البغدادي وهو من افراده ولم يخرج عنه غير هذا الحديث والحكم بفحنتين ابن عتية بضم العين المهملة وقبح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وقبح الباء الموحدة وقدم غير مرة وهذا الحديث مر في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس فانه اخرجه عن آدم عن شعبة الى آخره ومراريا في كتاب الصلاة في باب الصلاة الى العنزة فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وقدم الكلام فيه هناك قوله بالمصيصة بكسر الميم وتشديد الساد المهملة وكسرها وسكون الياء آخر الحروف وقبح الصاد الثانية وفي آخرها ها وهي مدينة مشهورة بناها ابو جعفر المنصور على نهر جيحان وهو الذي يسميه القوم جاهان وقال البكري ثمر من تغور الشام قلت رأيتها في سفرتي الى بلاد الروم وغالبها خراب وهي في بلاد الارمن بالقرب من مدينة تسمى اذنة وانما قال بالمصيصة لان حجاج بن محمد سكن المصيصة واصله ترمذي ومات ببغداد سنة ست وماثين قوله بالهاجرة وهي نصف النهار عند اشتداد الحر قوله الى البطحاء وهو المسيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى قوله عنزة بفتح النون اطول من العصا واقصر من الرمح وفيه زج قوله قال شعبة هو متصل بالاسناد المذكور قوله وزاد فيه عون اي زاد الحكم في اسناد الحديث حدثنا عون عن ابيه عن ابي جحيفة ويأتي هذا في آخر الباب وقال الكرماني وما وقع في بعض النسخ عون عن ابيه عن ابي جحيفة سهو لان هو ناها وابن ابي جحيفة والصواب نقص الاب قلت في كتاب الصلاة الذي ذكرناه الان قال حدثنا شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وهنا عون عن ابيه عن ابي جحيفة غلظت عن ابيه حشوا طائلا تحتها والصواب ترك هذه اللفظة قوله فاذا هي اي يده ابرد

التلج والحكمة فيه ان برودة يده تدل على سلامة جسده من العلل والعوارض قوله واطيب رائحة
 من المسك قالت العلماء كانت هذه الريح الطيبة صفته صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يس طيبا ومع هذا
 فكان يستعمل الطيب في كثير من الاوقات مبالغة في طيب ريحه للملاقة الملائكة واخذ الوحي الكريم
 وبجاسة المسلمين وروى احد في مسنده من حديث واثل بن جبر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بدلو من ماء فمشرب منه به ثم حج في الدلو ثم في البثرقاق منها مثل ريح المسك وروى ابو يعلى والبرار باسناد
 صحيح عن انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مر في طريق من طرق المدينة
 وجد من رائحة المسك فيقال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الطريق **ص** حدثنا
 عبدان حدثنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال كان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه الصلاة
 والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسلة **ش** مطابقتها للترجمة في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم
 موصوفا بالجلود **ك** وعبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي
 ويونس هو ابن يزيد الابلبي والزهري محمد بن مسلم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة
 وهذا الحديث مر في اوائل باب كيف كان بدء الوحي فانه اخرجه هناك من طريقين احدهما عن عبدان
 ايضا الى آخره نحوه والآخر عن بشر بن محمد عن عبد الله الى آخره وقدم الكلام فيه مستقصى
 واخرجه ايضا في كتاب الصيام في باب اجود ما يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في رمضان
 فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن
 عتبة عن ابن عباس الى آخره قوله اجود الناس اي اعطاهم واكرمهم قوله من الريح المرسلة
 اي المبعوث لرفع الناس **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج اخبرني ابن
 شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها
 مسرورا تبرق اسار بوجهه فقال الم تسمعي ما قال المدلجي لزيد واسامة ورأى اقدامهما ان بعض هذه
 الاقدام من بعض **ش** مطابقتها للترجمة في قوله تبرق اسار بوجهه فان هذا من جملة صفاته
 صلى الله تعالى عليه وسلم ويحيى اما ابن موسى بن عبد ربه السخني في البخاري الذي يقال له خت بفتح الخاء
 المجهة وتشديد التاء المشاة من فوق واما يحيى بن جعفر بن اعين البكندى وكلاهما من افراد البخاري
 وكلاهما روى عن عبد الرزاق بن همام عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحديث اخرجه مسلم
 في المكاح عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق قوله مسرورا حال اي فرحان قوله تبرق بضم الراء اي تضيئ
 وتستبر من الفرح قوله اسار بوجهه الاسار جمع الاسرار وهو جمع السرور وهي الخطوط التي
 تكون في الجبين وبرقانها يكون عند الفرح قوله فقال الم تسمعي ما قال المدلجي بضم الميم وسكون
 الدال المهملة وكسر اللام وبالجم واسمه مجز بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاي الاولى المشددة ونسبته
 الى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بطن من كنانة كبير مشهور بالقيافة والقائف هو من يتبع
 الآثار ويعرفها ويعرف شبيه الرجل باخيه وابه والجمع القافة يقال فلان يتوقف لاثر ويتشافه قيافة
 مثل قفي الاثر واقفاه وكانت الجاهلية تقدح في نسب اسامة بن زيد لكونه اسود وزيد ابيض فربهما
 مجزواهما تحت قطيفة قد بدت اقدامهما من تحتها فقال ان هذه اقدام بعضهما من بعض فلما قضى هذا

القائم بالحاق نسبه وكانت العرب تعتمد قول القائف ويعترفون بحقية القيافة فرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكونه زجرا لهم عن الطعن في النسب وكانت ام اسامة بركة حبشية سوداء وكان اسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى واهام ابن حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واختلفوا في العمل بقول القائف نائبة الشافعي واستدل بهذا الحديث والمشهور عن مالك اثباته في الاماء وفيه في الحرائر ونماء ابو حنيفة مطلقا لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وليس في حديث المدجى دليل على وجوب الحكم بقول القافة لان اسامة كان نسبه ثابتا من زينة قبل ذلك ولم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الى قول احدوا انه تعجب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصابة بجزز كما تعجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشئ الذي ظنه ولا يثبت الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانه لم تعاط في ذلك اثبات ما لم يكن ثابتا **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سرامتار وجهه حتى كأنه قطعة قروكنا نعرف ذلك منه **ش** مطابقة للترجمة قوله استنار وجهه الى آخره وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلي المدني يكنى ابا الخطاب وعبد الله بن كعب بن مالك الانصاري روى عن ابيه كعب بن مالك ابي بن كعب بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة السلي الخزرجي الانصاري المدني **و** ذكر اطائف اساده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السبعة في ثلاثة مواضع وفيه للقول في موضعين وفيه السماع في موضع واحد وفيه شيخه وشيخه مصران وعقيل ابلي والبقية مديون وفيه ثلاثة من التابعين علي نسق واحد وهم محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن بن عبد الله وعبد الله بن كعب وفيه رواية الابن عن الاب عن الجد وحديث كعب هذا قطعة من توبته وسيأتي بطوله في المعازي واخرجه في مواضع مختصرا ومطولا في الماضي اخرج في الوصايا قطعة وفي الجهاد قطعة وفي الذي يأتي في وفود الانصار وفي موضعين من المعازي وفي اربعة مواضع في التفسير وفي الاحكام مطولا ومختصرا واخرجه مسلم في التوبة عن ابي الطاهر وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الطلاق عن ابي الطاهر واخرجه النسائي فيه عن سليمان وعن محمد بن حنبل ومحمد بن يحيى ومحمد بن معاذ قوله فلما سالت وجوابه محذوف تقديره قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وكذا قوله وهو يبرق وجهه جملة حالية ومعنى يبرق يلمع قوله اذا سرام على صيغة المجهول من السرور قوله استنار اي اضاء وتنور قوله كأنه قطعة قراي كأن الموضوع الذي تين فيه السرور وهو جبينه قطعة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت في خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كئمت في القرن الذي كنت فيه **ش** مطابقة للترجمة في كونه من خير قرون وهو صفة من صفاته ويعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري من القارة حليف بني زهرة اصله مدني سكن الاسكندرية ومجرو هو ابن ابي عمرو واسمه ميسرة وولي المطلب والحديث لم يخرج الا هو قوله قرون جمع قرن وهو الناس المجتمعون في عصر واحد وقيل مائة سنة وقيل سبعون سنة وقيل ثلاثون سنة قوله قرنا فقرنا اي نقيت من خير

القرون او افضلها واعتبرت قريش قريشاً من اوله الى آخره فهو حال للتفضيل فخير القرون قرنه ثم قرن الصحابة
 ثم قرن التابعين قواله كنت فيه وروى كنت منه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس
 عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم فكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم رأسه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه في الاخير فرق رأسه وهو صفة من صفاته
 ورجاله مروا عن قريب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن عبدان عن عبد الله بن الماركة وفي
 اللباس عن احب بن يونس واخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم ومحمد بن جعفر وعن
 ابي الطاهر واخرجه ابوداود في الترجل عن موسى بن اسمعيل واخرجه الترمذي في الشمائل عن سويد
 ابن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن سلمة وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه
 في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة قواله يسدل شعره بفتح الباء وسكون السين المهملة وكسر الدال ويجوز
 ضمها اي يترك شعر ناصيته على جبينه وقال النووي قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذها كالقصة
 بضم القاف وبالصاد المهملة قواله وكان المشركون يفرقون بضم الراء وكسر ها اي يلقون شعر رؤسهم الى
 جانبيه ولا يتركونه شعثا على جبهتهم قواله يحب موافقة اهل الكتاب لانه اقرب الى الحق من المشركين
 عبدة الاوثان وقيل لانه كان مأمورا باتباع شريعتهم فيما لم يؤمر فيه بشئ وقال الكرماني احتج به بعضهم
 على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهو ضعيف لانه قال كان يحب من المحبة ولو كان شرعهم شرعه لكانت الموافقة
 واجبة انتهى قلت الذي قاله ضعيف لان المحققين من العلماء قالوا شرع من قبلنا يلزمنا الا اذا قصد الله
 بالانكار قواله ثم فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه يعني القى الى جانبي
 رأسه فلم يترك منه شيئا على جبهته وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت
 انافرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه على يافوخه **ص** حدثنا عبدان
 عن ابي حنيفة عن الاعشى عن ابي وائل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال لم يكن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول ان من خياركم احسنكم اخلاقا **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وعبدان عبد الله بن عثمان المروزي وابوحزة بالحاء المهملة وانزاي اسمه محمد بن ميمون
 السكري المروزي والاعشى سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة ومسروق ابن ابي بدع والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الادب عن حفص بن عمرو عن قتيبة وعن عمرو بن حفص واخرج حديث حفص بن عمرو
 مناقب عبد الله بن مسعود واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعثمان بن ابي شيبة وعن ابي بابر بن
 ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابي سعيد الاشجعي واخرجه الترمذي في البر عن محمود بن عيسى قواله
 لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا من الفحش واصله الزيادة بالخروج عن الحد قوله ولا متفحشا اي
 ولا متكيفا في الفحش حاصله انه لم يكن الفحش له جلبيا ولا كسبيا وروى الترمذي من طريق ابي
 عبد الله الجدلي قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت
 لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا مخبا في الاسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح قواله
 احسنكم اخلاقا وفي رواية مسلم احسنكم **ه** وحسن الخلق اختيار الفضائل فيه وترك الرذائل وهو
 صفة الانبياء عليهم الصلوة والسلام والاولياء رضي الله تعالى عنهم وعند مسلم من حديث عائشة كان خلقه

لقرآن بغضب لغصبه وبرضى لرضاه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين الا اخذ ايسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه الا ان تنهك حرمة الله فينتقم الله بها **ش** **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة جدا والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الادب عن القعننى واخرجه مسلم فى الفضائل عن يحيى بن يحيى وقتيبة واخرجه ابو داود فى الادب عن القعننى به مختصرا قوله ما خير على صيغة المجهول قوله بين امرين اى من امور الدنيا يدل عليه قوله ما لم يكن اثما لان امور الدين لا اثم فيها قوله ايسرهما اى اسهلها قوله ما لم يكن اثم اى ما لم يكن الاسهل اثمافانه حيث يختار الاشق قال الكرماني فان قلت كيف يخير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى امرين احدهما اثم قلت التخيير ان كان من الكفار فظاهر وان كان من المسلمين فعناء ما لم يؤد الى اثم كالنخير فى المجاهدة فى العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة بحيث تنجر الى الهلاك لا تجوز قوله وما انتقم لنفسه اى خاصة فان قلت امر بقتل عقبة بن ابى معيط وعبد الله بن خططل وغيرهما ممن كان يؤذيه قلت هم كانوا مع اداهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا ينهكون حرمت الله تعالى وقيل اراد انه لا ينتقم اذا اودى فى غير السبب الذى يخرج الى الكفر كما عفا عن ذلك الاخرابى الذى جفا فى رفع صوته عليه وعن ذلك الآخر الذى جذب برأته حتى اثر فى كتفه وحل الداودى عدم الانتقام على ما يختص بالمال قال واما العرض فقد اقتصر من نال منه قوله الا ان تنهك هذا استثناء منقطع اى لكن اذا انتهكت حرمة الله انتصر الله وانتقم من ارتكب ذلك واخرج الطبرانى فى الاوسط من حديث انس رضى الله تعالى عنه فيه وما انتقم لنفسه الا ان تنهك حرمة الله فان انتهكت حرمة الله كان اشد الناس غضبا لله تعالى **ه** وفى الحديث الاخذ بالاسهل والحث على العفو والانتصار للدين وانه يستحب للحكام التخلق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله تعالى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد عن ثابت عن انس قال ما مسست حريرا ولا ديباجا البين من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا شممت ريحا قط او عرفا قط اطيب من ريح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة لان المدكور فيه من صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وحاد هو ابن زيد وفى بعض النسخ وقع هكذا والحديث من افراد واخرجه مسلم بعناه من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عنه قوله ما مسست بسيتين مهملتين الاولى مكسورة ويحوز فتحها والثانية ساكنة وكذا البلام فى شممت قترام ولا ديباجا وفى المغرب الدباج الثوب الذى سدها ولحمته ابرسم وعندهم اسم لقمش والجمع دباج قلت فعلى هذا يكون عطفه على الحرير من عطف الخاص على العام قوله البين من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى اثم فان قلت هذا يعارضه ما روى من حديث همد بن ابى هاله الذى اخرجه الترمذى فى صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان فيه انه كان شين الكمين والقدمين اى غليظهما فى خشونة قلت قيل البين فى الجلد والغلط فى العظام فيجتمع له نعومة اليدين مع القوة ويؤيده ما رواه الطبرانى والبرار من حديث معاذ رضى الله تعالى عنه اردفنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلقة فى سفر فامسست شيئا قط البين من جلده صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قوله او عرفا هو شك من الراوى لان العرف بفتح العين وسكون الراء بعدها فاء هو الريح ايضا قوله من ريح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا ايضا شك من الراوى وقوله من ريح بكسر الحاء بالتابون لانه فى حكم المضاف تقديره من ريح

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من عرفه وهذا كما في قول الشاعر * بين ذراعي وجبهة الاسد تقديره
 بين ذراعي الاسد وجبته فقد ادخل بين المضاف والمضاف اليه شيئا والاصل عدمه قيل ووقع في بعض
 النسخ او عرفا بفتح الراء والقاف وكلمة او على هذا تكون للتويع دون الشك والمعروف من الرواية
 هي الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن عبد الله بن ابي عتبة عن ابي سعيد
 الخدري رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشده حياء من العذراء في خدرها
ش مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه صفة من صفاته العظيمة **هـ** ويحيى هو القطان وعبد الله بن
 ابي عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق مولى انس بن مالك مر في الحج والحديث اخرجه
 البخاري ايضا عن بشار عن يحيى وابن مهدي وفي الادب عن علي بن ابي الجعد وعن عدان عن عبد الله
 واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد الله بن معاذ عن زهير بن حرب ومحمد
 ابن المثنى واحمد بن سنان واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه
 في الزهد عن بشار قوله حياء نصب على التمييز وهو تعبير وانكسار عند خوف ما يعاب او يذم والعذراء البكر
 لان عذرتها وهي جلدة البكارة باقية قوله في خدرها بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة اي في سترها
 ويقال الخدر ستر يحل للبكر في جنب البيت فان قلت مبنى امر العذراء على الستر فافادة قوله في خدرها قلت
 هذا من باب التعميم للمبالغة لان العذراء في الخلوة يشد حياؤها اكثر مما تكون خارجة عن الخدر لتكون
 الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ثم محل الحياء فيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير حدود الله ولهذا قال للذي
 اعترف بالزنا انكتهوا ولم يكن **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قالا حدثنا شعبة
 مثله واذا كره شيئا عرف في وجهه **ش** هذا طريق في الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن
 بشار وهو بشار عن يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما روي عن شعبة قوله مثله اي مثل
 الحديث المذكور سندنا ومنا واخرجه الاسمعيلى من رواية ابي موسى محمد بن المثنى عن عبد الرحمن
 ابن مهدي بسنده وقال فيه سمعت عبد الله بن ابي عتبة يقول سمعت ابا سعيد الخدري يقول الى آخره
 قوله واذا كره شيئا عرف في وجهه هذه زيادة محمد بن بشار على رواية مسدد المذكورة ومعنى عرف
 في وجهه انه لا يواجه احدا بما يكرهه بل يتعير وجهه فيعرف اصحابه كراهته لذلك **ص**
 حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة عن الاعشى عن ابي حازم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال ما عاب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما قط ان اشتاه اكله والتركه **ش** مطابقته للترجمة من حيث
 ان المذكور فيه من جملة صفاته الحسنة وابو حازم بالخاء المهملة والزاى واسمه سلمان الاثبجى وليس
 هو ابو حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن محمد
 ابن كثير واخرجه مسلم في الاطعمة عن احمد بن يونس وعن ابي كريب وابن المثنى وعن يحيى بن يحيى
 وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود في عن محمد بن كثير
 واخرجه الترمذي في البر عن احمد بن محمد واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار قوله والا
 اي وان لم يشتهه تركه وهو من جملة خصاله الشريفة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر
 جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبد الله بن مالك ابن بكينة الاسدي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا سجد فرج بين يديه حتى ترى ابطيه قال وقال ابن بكير حدثنا بكر باض ابطيه **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله يارض ابطيه لان هذا ايضا من صفاته الجميلة **هـ** الاسرج هو سبد الرحمن بن هرمر

يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطوَاهن ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطوَاهن ثم يصلي ثلاثاً فقلت يا رسول الله تنام قبل أن توتر قال تنام حتى ولا ينام قلبي شيء **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة لأن نوم عينه وعدم نوم قلبه من الصفات العظيمة والخصال الجليلة وهذا الحديث بهذا الإسناد وهذا المتن قدمضى في كتاب التمجيد كالحديث الذي ذكرناه الآن **ص** حدثنا اسمعيل حدثني أخي عن سليمان عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسرى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسجد الكوفة جاء ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال أولهم إيهم هو فقال أو سلمهم هو خيرهم وقال آخرهم خذوا خيرهم فكانت تلك فلم يرهم حتى جاؤا ليلة أخرى فيأبى قلبه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نائمة عيناه ولا ينام قلبه وكذلك الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تام أعينهم ولا تنام قلوبهم فتولاه جبريل ثم صرح به إلى السماء شيء **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن أبي أويس وأخوه أبو بكر بن عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال والحديث أخرجه في الإيمان عن هرون بن سعيد الأيلي قوله ثلاثة نفرهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام قلت الذي يظهر لي أن هؤلاء الثلاثة كانوا جبريل وميكائيل وإسرافيل لأنني رأيت في كتب كثيرة مخصوصة بالعراج أنهم نزلوا عليه والبراق معهم قوله قبل أن يوحى إليه قيل ليس في أكثر الروايات هذه اللفظة وإن تكن محفوفة فلم يأتها عقيب تلك الليلة بل بعدها بسنتين لأنه إنما أسرى به قبل الهجرة بثلاثة سنين وقيل بسنتين وقيل بسنة قوله إيهم هو أي الثلاثة محمد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم نائماً بين اثنين أو أكثر وقد قيل كان نائماً بين عمه حنيفة وابن عمه جعفر بن أبي طالب قوله أو سلمهم هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان نائماً لا يسلمهم خذوا خيرهم أي لاجل أن يرجع به إلى السماء قوله فكانت تلك أي كانت القصة تلك الحكاية لم يقع شيء آخر قوله فيأبى قلبه أي بين النائم واليقظان فإن قلت ثبت في الروايات الأخرى أنه في البقرة قلت أن قلباً بعدد فظاهره وإن قلنا باتحاده فيمكن أن يقال كان ذلك أول وصول الملك إليه وأيسر فيه ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها والله أعلم **ص** باب علامات النبوة في الإسلام شيء **ص** أي هذا باب في بيان علامات النبوة والعلامات جمع علامة إنما يقل بمجرات النبوة لأن العلامة أعم منها ومن الكرامة والفرق بينهما ظاهر لأن المعجزة لا تكون إلا عند التحدى بخلاف الكرامة قوله في الإسلام أي في زمن الإسلام **ص** حدثنا أبو الوليد حدثنا سلم بن زرير سمعت أبا رجاء قال حدثنا عمر بن ابن حصين أنهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مسير فادخلوا ليبتهم حتى إذا كان وجداً أصبح عرسوا فغلبتهم أعينهم حتى ارتفعت الشمس فكان أول من استيقظ من منامه أبو بكر رضي الله تعالى عنه وكان لا يوقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من منامه حتى يستيقظ فاستيقظ عمر رضي الله تعالى عنه فقعد أبو بكر عند رأسه فجعل يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل وصلى بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فدانصرف قال يا فلان ما يمنعك أن تصلي معنا قال أصابني جنابة فأمره أن يتيمم بالصعيد ثم صلى وجعلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركوب بين يديه وقد عطشنا عطشا شديداً فبينا نحن نسير إذ نحن بامرأة ساءلة رجلاً يهاين من أدبنا فقالت له إن الماء قتلناكم بين هاتين وبين الماء هاتين يوم وليلة فقلنا انطلق لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت وما رسول الله فلم نألف من أمرها حتى استقبلنا بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثته بمثل الذي حدثنا غيرنا

حدثته انها مؤتممة فامر بمزادتها ففسح بالعزلاوين فشر بناعطاشا اربعين رجلا حتى روي بنا فلا تاكل قربة معنا
 واداة غيراته لم تنسق بعيرا وهي تكاذيب من المل ثم قال هاتوا ما عندكم فجمع لها من الكسر والتمر حتى اتت
 اهلها قالت لقيت اسحر الناس او هو نبي كازعوا فهدى الله ذلك الصرم بتلك المرأة فاسلمت واسلو اش
 مطابقتها لترجمة في تكثير الماء القليل يركته صلى الله عليه وسلم رابوا الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
 وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زريق بفتح الزاي وكسر الراء الاولى وقدم في بدء الخلق وابو
 رجاء ضد الخوف عمران بن ملحان العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واسلم بعد الفتح ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ير ابا جبريل والحديث مر في كتاب التيمم في باب
 الصعيد الطيب وضوء المسلم بأتم منه والطول ومضى الكلام فيه هناك قوله فادخلوا من الادلاج يقال
 ادخل القوم اذا ساروا اول الليل واذا ساروا في آخر الليل يقال ادخلوا بتشديد الدال قوله عرسوا من
 التعريس وهو نزول القوم آخر الليل يبقون فيه وقفة للاستراحة قوله وكان لا يرقظ على صيغة الجهول
 قوله فجعل يكبراي فجعل ابوبكر يكبر رافعا صوته وقد تقدم في كتاب التيمم ان عمر رضي الله تعالى عنه هو
 الذي كان يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا وقع في مسلم في الصلاة
 من حديث عوف الاحزابي عن ابي رجاء ان عمر كان رجلا جليدا فكبر ورفع صوته بالتكبير حتى استيقظ
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا منافاة اذا لم يمنع للجمع بينهما لاحتمال ان كلا منهما فعل ذلك قوله في
 ركوب بالضم جمع راكب وفتحها ما يركب قوله سادلة اي مرسله رجلا يقال سدل ثوبه اذا ارخاه قوله
 مزادتين ثنية مزادة بفتح الميم وتخفيف الزاي وهي الراوية وسميت بها لانها يزداد فيها جلد آخر من غيرها
 ولهذا قيل انها كبر من القربة قوله انه بلفظ الحروف المشبهة بالفعل ويروي ايها وقال الجوهري ومن العرب
 من يقول ايها بفتح الهزة بمعنى هيات ويروي ايها على وزن هيات ومعناه قوله مؤتممة من اتمت
 المرأة اذا صار اولادها اينا ما فهي مؤتممة بكسر التاء ويروي بفتحها قوله ففسح في العزلاوين هكذا في رواية
 الكشميهني وفي رواية غيره ففسح بالعزلاوين وهي تشبة عزلا بسكون الزاي وبالمد في القربة قاله بعضهم
 قلت العزلا في المزايدة الاسفل قوله فشر بناعطاشا اي شر بناحالة كوتاعطاشا قوله اربعين بالنصب رواية
 الكشميهني وجهه الصواب انه بيان لقوله عطاشا ويروي اربعون بالرفع اي ونحن اربعون نفسا قوله حتى روي بنا
 بفتح الراء وكسر الواو من اري قوله تبض بكسر الباء الموحدة بعدها الضاد المعجمة المثقلة اي تسبل
 وقال ابن التين تبض اي تنشق فيخرج منه الماء يقال بض الماء من العين اذا تبع وحكي القاضي عياض
 من بعض الرواة بالصاد المهملة من البصيص وهو اللمعان وفيه بعد ويروي تنض بالون عوض الباء
 الموحدة ويروي ابو ذر عن الكشميهني تنصب من الانصباب ويروي تنضرج من الضرج بالصاد المعجمة
 والراء والجيم وهو الشق ويروي تبصر بانه مشاة من فوق مفتوحة بعدها ياء آخر الحروف
 ساكنة وصاد مهملة وراه ذكر الشيخ ابو الحسن ان معناه تنشق قال ومنه صير الباب اي شقه
 ورده ابن التين وهو اجدر بالرد لان فيه تكلفا من جهة الصرف وغير موجود في شيء من
 الروايات قوله ذلك الصرم بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وهو ايات مجمعة نزول على
 الماء **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن انس رضي الله
 تعالى عنه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باناء وهو بالزوراء فوضع يده في الاناء فجعل
 الماء ينبع من بين اصابعه فتوضا القوم قال قتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة او زهاء ثلاثمائة

ش مطابقة لترجمة ظاهرة وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي واسمه ابراهيم البصري وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي موسى قوله وهو بازوراء بجلة حالية والزوراء بفتح الزاي وسكون الواو وبالمد موضع بسوق المدينة ووقع في رواية همام عن قتادة عن انس شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه عند الزوراء وعند بيوت المدينة واخرجه ابو نعيم وعند ابي نعيم من رواية شريك بن ابي نعيم عن انس انه هو الذي احضر الماء وانه احضره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيت ام سلمة وانه رده بعد فراغهم الى ام سلمة قوله والماء ينبع اما انه يخرج من نفس الاصبع وينبع من ذاتها واما انه يكثر في ذاته فينور من بين اصابعه وهو اعظم في الانجاز من تبعه من الحجير لان خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروج من بين اللحم والدم ويجوز في باب ينبع الضم والفتح والكسر قوله زهاء بضم الزاي ممدودا المقدر **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحانت صلاة العصر فاقمس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده في ذلك الاناء فامر الناس ان يتوضؤوا منه فرأيت الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم **ش** هذا طريق آخر في حديث انس وقدم في هذا في كتاب الطهارة في باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه قوله من عند آخرهم كلمة من من ههنا بمعنى الى وهي لغة وقال الكوفيون يجوز مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بعض **ص** حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا حزم قال سمعت الحسن قال حدثنا انس بن مالك قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه ومعه ناس من اصحابه فانطلقوا يسيرون فحضرت الصلاة فلم يجدوا ماء يتوضؤون فانطلق رجل من القوم فاجاء بقدر من ماء يسير فاخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ ثم مداصابعه الاربع على القدح ثم قال قوموا فتوضؤوا **وص** يقوم حتى يلبسوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعين او نحوه **ش** هذا الحديث لانس ايضا من وسه اخر عن عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العباسي وهو من افراده ويروى عن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي ابن ابي حزم واسمه مهران مات سنة خمس وسبعين ومائة وهو يروى عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه والحديث من افراده قوله خرج الذي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه اراد به بعض اسفاره قوله ومعه الواو فيه الحال **ص** حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد اخبرنا حيد عن انس قال حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ وبقي قوم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمخضب من سجارة فيه ماء فوضع كفه فمسح المخضب ان يسط فيه كفه فضم اصابعه فوضعهما في المخضب فتوضأ انقوم كلهم جئما قلت كم كانوا قال ثمانون رجلا **ش** هذا طريق رابع في حديث انس الاول عن قتادة والثاني عن اسحق والثالث عن الحسن والرابع عن حيد ففيها مغيرة واضحة في المتن وتعين المكان وعدد من حضر وغير ذلك فدل هذا كله على تعدد القضية وقال القرطبي قصة مع الماء من اصابعه صلى الله تعالى عليه وسلم تكررت منه في عدة مواضع

في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي
قال ولم يسمع بمثله هذه المعجزة من غير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث نبع الماء من بين
عظمه وعصبه ولحمه ودمه وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون المروزي ويزيد من الزيادة ابن
هارون بن زاذ ان ابو خالد الواسطي والحديث من افراذه قوله بمحض بكسر الميم وبالمجنتين
الركن وهو اثنان من جارة يغسل فيها الثياب ويسمى الاجانة ايضا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال عطش
الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ فجهش الناس نحوه
فقال مالكم قالوا ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب الا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فجعل
الماء يوربين اصابعه كأمثال العيون فشربنا وتوضأنا قلت كم كنتم قال لو كنا مائة الف لكفانا كما
خمس عشرة مائة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن مسلم ابو زيد القسبي المروزي
سكن البصرة وحصين بضم الحاء وقح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلي الكوفي وسالم بن ابي الجعد
بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسمه رافع الاشجعي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن
يوسف بن عيسى واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمر وعن رقاعة
ابن الهيثم وعن ابي موسى ويندار وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه
القسبي في الطهارة عن اسحق بن ابراهيم وفي التفسير عن علي بن الحسين قوله يوم الحديبية وهي
غزوة الحديبية وكانت في ذي القعدة سنة ست بلا خلاف والحديبية بضم الحاء المهملة مثال دويبية
وهي بئر على مرحلة من مكة مما يلي المدينة وقال الخطابي سميت الحديبية بشجرة حدياء
كانت هنالك وقال ابن اسحق خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي القعدة مع ثلثين فارسا
وخرج معه ناس من المهاجرين والانصار ومن الحقبه من العرب وكان معه من الهدى سبعون بدنة وكانوا
خمس عشرة مائة على ما ذكره جابر وعن البراء كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع
عشرة مائة رماه البخاري ايضا على ما يجرى الآن وقال ابن اسحق كانوا سبعمائة وانما قال كذلك
تفقهوا من تلقاء نفسه من حيث ان البدن كانت سبعين بدنة قوله بين يديه ركوة بفتح الراء
وهي اناه صغير من جلد يشرب منها الماء والجمع ركا قوله فجهش الناس بفتح الجيم والهاء بعدها
شين معجمة وهو فعل ماض والناس فاعله ومعناه اسرعوا الى اخذ الماء والفاء في اوله رواية
الكشيمية وفي رواية غيره بدون الفاء وقال الكرماني وجهش من الجهش وهو ان يفرغ الانسان
الى غيره ويريد البكاء كالصبي يفرغ الى امه وقد تهيبا للبكاء قوله يثور بالناء الثلاثة في رواية
الاكثرين وفي رواية الكشيمية يفرغ بالفاء موضع الناء وهما بمعنى واحد **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل
حدثنا اسرئيل عن ابي اسحق عن البراء كنا يوم الحديبية اربع عشرة مائة والحديبية بئر فتر حناها حتى لم نترك
فيها قطرة فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شفير البئر فدعا ماء فغمض وخرج في البئر فثبته غير بعيد
ثم استقينا حتى رويانا ورويت او صدرت ركا بناش **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسرئيل هو ابن يونس
ابن ابي اسحق يروي عن جده ابي اسحق عمرو بن عبد الله عن البراء بن عازب رضي الله عنه والحديث من
افراذه قوله اربع عشرة مائة كان القياس ان يقال الفاو اربع مائة لكن قد يستعمل بترك الالف واعتبار المئات
ايضا وكذلك الكلام في رواية جابر كنا خمس عشرة مائة والقياس ان يقال الفاو خمس مائة وكذلك في

رواية مسلم من حديث اياس بن سلمة عن ابيه قال قدمنا الخديبة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن اربع عشرة مائة وفي التوضيح في قول جابر كنا خمس عشرة مائة قال ابن المسيب هذا وهم وكانوا اربع عشرة مائة وعلى هذا ما لك واكثر الرواة وقيل كانوا ثلاث عشرة مائة فاذا كان اكثر الرواة على اربع عشرة مائة يحمل قول من يزيد على هذا مائة او ينقص مائة على عدد من انضم الى المهاجرين والانصار من العرب منهم من جعل المضافين اليهم مائة ومنهم من جعل المهاجرين والانصار ثلاث عشرة مائة ولم يعدوا المضافين اليهم اكونهم اتباعا لقوله على شفير البئر اى حده وطرفه قوله ورويت بكسر الواو قوله او صدرت اى رجعت قوله ركابنا بكسر الراء اى الابل التي تحمل القوم **قوله** حدثنا عبد الله ابن يوسف حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شئ قالت نعم فاخرجت اقراصا من شعير ثم اخرجت خبزا لها فلفت الخبز ببعضه ثم دسته تحت يدي ولا تثنى ببعضه ثم ارسلتني الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آرسلك ابو طلحة فقلت نعم قال بلعام قلت نعم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فاخبرته فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسبقا قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو طلحة معه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هلم يا ام سليم ما عندك فأتيت بذلك الخبز فامر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعصرت ام سليم عكة فأدمنته ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ما شاء الله ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون رجلا **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري زوج ام سليم والدة انس وقد اتفقت الطرق على ان الحديث المذكور من مسند انس رضى الله تعالى عنه واخرجه البزري ايضا في الاطعمة عن اسمعيل وفي النذور عن قتيبة واخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى ابن يحيى واخرجه الترمذي في المناسقب عن اسحق بن موسى واخرجه النسائي في الوليمة عن قتيبة **قوله** ذكر معناه **قوله** ضعيفا اعرف فيه الجوع فيه العمل بالقرائن وفي رواية احمد عن انس ان ابا طلحة رأى رسول الله طاريا وفي رواية ابي يعلى عن انس ان ابا طلحة بلغه انه ليس عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعام فذهب فأجر نفسه بصاع من شعير فعمل بقتية يومه ذلك ثم جاءه وفي رواية مسلم عن انس قال جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته جالسا مع اصحابه يحوشهم وقد عصمت الله بعصاية فسألت بعض اصحابه وقالوا من الجوع فذهبت الى ابي طلحة فاخبرته فدخل على ام سليم فقال هل من شئ الحديث وفي رواية ابي نعيم عن محمد بن كعب عن انس جاء ابو طلحة الى ام سليم فقال اعندك شئ فاني مررت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقرى اصحاب الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه جرابا من الجوع قوله فاخرجت اقراصا من شعير وعند احمد من رواية محمد بن سيرين عن انس قال عدت ام سلمة الى نصف مد من شعير فطعمته وفي رواية البخاري تأتي عن انس ان امه ام سلمة عدت الى مد من شعير حشده ثم علمته وفي رواية لاجد ومسلم من حديث عبد الرحمن

ابن ابي ليلى عن انس اتي ابو طلحة يدين من شعير فامر به فصنع طعاما فان قلت ما وجه هذا الاختلاف قلت لامانة لاحتمال تعدد القصة او ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخرون قيل يمكن ان يكون الشعر من الاصل كان صاعا فافردت بعضه لعياله وبعضه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا تثنى من الالتفات وهو الالتفاف ومنه لاث العمامة على رأسه اى عصبها واصله من اللوث بالثاء المثناة وهو اللف ومنه لاث به الناس اذا استداروا حوله والحاصل انها لفت بعضه على رأسه وبعضه على بطنه وفي الاطعمة للبخارى عن اسمعيل بن اويس عن مالك في هذا الحديث ففت الخبر ببعضه ودست الخبر تحت ثوبي وردأثنى ببعضه يقال دس الشيء يدسه دسا اذا ادخله في الشيء بقهر وقوة قوله قال فذهبت به اى قال انس فذهبت بالخبر الذى ارسله ابو طلحة وام سليم قوله ارسلت ابو طلحة بهمة مدودة للاستفهام على وجه الاستخبار قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه اى من الصحابة قوموا ظاهر هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فهم ان اباطلحة استدعاه الى منزله فلذلك قال لمن معه قوموا فان قلت اول الكلام يقتضى ان اباطلحة وام سليم ارسلوا الخبر مع انس قلت يجمع بينهما ما ارادا بارسال الخبر مع انس ان يأخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيا كله فلا وصل انس ورأى كثرة الناس حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استعصى وظهر له ان يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليقوم معه وحده الى المنزل * وهنا وجه آخر وهو انه يحتمل ان يكون ذلك عن رأى من ارسله عهد اليه انه اذا رأى كثرة الناس ان يستدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده خشية ان لا يكفيهم ذلك الشيء وقد عرفوا انار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يأتى كل وحده وروايات مسلم تقتضى ان اباطلحة استدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الواقعة ففي رواية سعد بن سعيد عن انس بعثنى ابو طلحة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لادعوه وقد جعل له طعاما وفي رواية عبدالرحمن بن ابي ليلى عن انس امر ابو طلحة لام سليم ان تصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه خاصة ثم ارسلتنى اليه وفي رواية يعقوب بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس فدخل ابو طلحة على اى فقال فهل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز فان جاءنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحده اشبعناه وان جاء احد معه قل عنهم وروى ابو نعيم في حديث يعقوب بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس قال ابي ابو طلحة يا انس اذهب فقم قريبا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قام فدعه حتى يتفرق اصحابه ثم اتبعه حتى اذا قام على عتبة بابي فقل له ان ابي يدعوك وروى احد من حديث النضر بن انس عن ابيه قالت لى ام سليم اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقل له ان رأيت ان تغدى عندنا فافعل وفي رواية محمد بن كعب فقال يا بني اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فادعه ولا تدع معه غيره ولا تفضحنى قوله وليس عندنا ما نطعمهم اى قدر ما يكفيهم قوله فقالت الله ورسوله اعلم كانوا عرفوا انه فعل ذلك عند التظهر الكرامة في تكثير ذلك الطعام ودل ذلك على فطنة ام سليم ورجحان عقلها قوله فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مبارك بن فضالة فاستقبله ابو طلحة فقال يا رسول الله ما عندنا الا قرص عملته ام سليم وفي رواية عمرو بن عبدالله فقال ابو طلحة انما هو قرص فقال ان الله سيبارك فيه وفي رواية يعقوب فقال ابو طلحة يا رسول الله انما ارسلت انسا يدعوك وحده ولم يكن عندنا ما يشبع من انا فقال ادخل فان الله سيبارك فيما عندك وفي رواية نضر بن انس عن ابيه فدخلت على ام سليم وانا مندهش وفي رواية عبدالرحمن بن ابي ليلى ان اباطلحة قال يا انس فضحتنا ولاطبرائى فى الاوسط فجعل يرمينى بالحجارة قوله هلى

يا ام سليم كذا في رواية ابي ذر عن الكشي يهني وفي رواية هلم وهي لغة حجازية فان عندهم لا يؤثرت ولا يثقي ولا يجمع ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم اليها والمراد بذلك طلب ما عندها قوله صكة بضم العين المهملة وتشديد الكاف انا من جلد مستدير يحمل فيه اسمن غالبوا العسل وفي رواية مبارك بن فضالة فقال هل من سمن فقال ابو طلحة قد كان في العكة شيء فجعلوا يعصرانها حتى خرج ثم مسح رسول الله صلى الله تعالى سبائه ثم مسح القرص فانتفخ وقال بسم الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رايت ان القرص في الجفة ينبع قوله فادمته اي جعلته اداما لانه توت تقول ادم فلان الخبر بالهم يادهم بالكسر وقال الخطابي ادمته اصلحته بالادام قوله ايذن لعشرة اي اذن بالدخول لعشرة انفس انما اذن لعشرة عشرة ليكون ارفق بهم فهذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل منزل ابي طلحة وحده وجاء بذلك صريحاً في رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ولفظه فلما انتهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الباب فقال لهم اقعدوا ودخل * فان قلت في رواية يعقوب ادخل على ثمانية فزال حتى دخل عليه ثمانون رجلاً ثم دعاني ودعاني واباطلحة فاكلنا حتى شبعنا قلت هذا يحمل على تعدد القصة واكثر الرويات عشرة عشرة سوى هذه فانه ادخلهم ثمانية ثمانية والله اعلم قوله فاكلوا وفي رواية مبارك بن فضالة فوضع يده في وسط القرص قال كلوا باسم الله فاكلوا من حوالى القصعة حتى شبعوا وفي رواية بكر بن عبد الله فقال لهم كلوا من بين اصابعي قوله والقوم سبعون او ثمانون كذا وقع بالشك وفي غير هذا الموضع الجزم بالثمانين وفي رواية مبارك بن فضالة حتى اكل منه بضعة وثمانون رجلاً وفي رواية لاحد كانوا ثمانية وثمانين وفي رواية مسلم من حديث عبد الله بن عبد الله بن ابي طلحة وافضلوا ما بلغوا جيرانهم وفي رواية عمرو بن عبد الله وفضلت فضلة فاهدنا لجيرا نسا وفي رواية سعد بن ابي سعيد ثم اخذ ما بقي فجمعه ثم دعا فيه بالبركة فصادك **كان** ص حدثني محمد بن المثنى حدثنا ابو احمد الزبيري حدثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا نعد الآيات بركة وانتم تعدونها تخويفاً كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجاؤا ناء فيه ماء قليل فادخل يده في الاثاء ثم قال حي على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رايت الماء ينبع من بين اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل **ش** مطابقته للترجمة في نبع الماء من بين اصابعه وفي تسبيح الطعام بين يديه وهم يسمونه وابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري الاسدي الكوفي وقدم في مرة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور هو ابن المعتمر و ابراهيم هو الخفي وعلقمة هو ابن القيس وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه الترمذي ايضا في المناقب عن محمد بن بشار قوله كنا نعد الآيات وهي الامور المارقة للعادة قوله وانتم تعدونها تخويفاً اي لاجل التخويف فكان ابن مسعود انكر عليهم عد جميع الآيات تخويفاً فان بعضها يقتضى بركة من الله كشعب الخلق الكثير من الطعام القليل وبعضها يقتضى تخويفاً من الله ككسوف الشمس والقمر قوله في سفر جزم البيهقي انه في الحديث لكن لم يخرج ما يصرح به وعند ابي نعيم في الدلائل ان ذلك كان في غزوة خيبر فاخرج من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه عن ابراهيم في هذا الحديث كما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة خيبر فاصاب الناس عطش شديد فقال يا عبد الله التمس لي ماء فأتيته بفضل ماء في اداة

قوله صلى الله عليه وسلم اى طهور اى طهور وهو بفتح الطاء والمراد به الماء ويجوز ضمها ويراد الفعل اى
تطهروا وقوله والبركة مرفوع الابتداء وخبره قوله من الله وهو اشارة الى ان الابدان من الله تعالى قوله
وقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل اى فى حالة الاكل وذلك فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء حدثنى عامر حدثنى جابر رضى الله عنه ان اباة توفى وعليه دين فأتيت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت ان ابى ترك عليه ديناً وايس عندي الا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج
سنتين ما عليه فانطلق معى لكيلا يفحص على الغرماء فغشى حول بيدى من يادى التمر فدعا ثم جلس
عليه فقال اترعوه فأوقاهم الذى اثم وبقي مثل اعطاهم شى ~~مما~~ مطابقتها لترجمة من حيث
حصول البركة الزائدة بمشيه حول البيادر حتى بلغ ما يخرج نخله ما عليه وفضل مثل ذلك وهذه ايضا
من معجراته صلى الله تعالى عليه وسلم و ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابى زائدة
وعامر هو الشعمى والحديث مضى مطولاً ومختصراً فى مواضع فى الاستقراض وفى الجهاد وفى الشروط
وفى البيوع وفى الوصايا ومرا الكلام فى الجميع قوله الا ما يخرج نخله من الاخراج وكذلك قوله
ولا يبلغ ما يخرج من الاخراج قوله سنتين اى فى مدة سنتين ويروى بصيغة الجمع قوله ما عليه مفعول قوله
ولا يبلغ اى ما على ابى من الدين قوله لكيلا يفحص من الاغش قوله على بتشديد الياء قوله الغرماء بالرفع
فاعل يفحص قوله غشى حول بيدى فيه حذف تقديره فقال نعم فانطلق فوصل الى الحائط غشى حول بيدى
بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهملة كالجرن للعب قوله فدعا اى فى ثمره بالبركة
قوله ثم آخر اى ثم مشى حول بيدى آخر فدعا قوله فقال اترعوه اى اترعوه من البيدر قوله وبقي
مثل ما اعطاهم اى مثل ما اعطى اصحاب الديون وفى رواية مغيرة وبقي ترى كانه لم يتقص منه شى
ووقع فى رواية وهب بن كيسان فأوقاه ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا ويجمع بالجل
على تعدد الغرماء فكان اصل الدين كان منه ليهودى ثلاثون وسقا من صنف واحد فأوقاه وفضل من
ذلك البيدر سبعة عشر وسقا وكان له لغير ذلك لليهودى اشياء اخر من اصناف اخرى فأوقاهم وفضل
من المجموع قدر الدين الذى اوقاه ~~ص~~ حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معمر عن ابيه حدثنا
ابو عثمان انه حدثه عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ان اصحاب الصفة كانوا اناس اقراء وان
النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثلاث ومن كان عنده طعام اربعة فليذهب
بخامس او سادس او كما قال وان ابابكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة ابو بكر وثلاثة قال
فهو انا وابى وامى ولا ادري هل قال امرأتى وخادمى بين بيتنا وبيت ابى بكر وان ابابكر تعشى عند النبي صلى
الله عليه وسلم ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى تعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء به بعد ما مضى
من الليل ماشاء الله قالت له امرأتى ما حبسك عن اضيافك او ضيفك قال او عشيتهم قالت ابوا حتى تجئ قد
عرضوا عليهم فغلبوهم فذهبت فاخبت فقال يا غثر فجدع وسب وقال كلوا وقال لا اطلعهم ابدا قال وايم الله
ما كنا نأخذ من القمة الا رمان اسفلها اكثر منها حتى شعبوا وصارت اكثر مما كانت قبل فنظر ابو بكر رضى الله
تعالى عنه فاذا شى او اكثر قال لامرأته يا اخت بنى فراس قالت لا وقرعة عيني اى الآن اكثر مما قبل ثلاث
مرات فاكل منها ابو بكر وقال انما كان الشيطان يعنى بى ثم اكل منها القمة ثم حملها الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عهد فغضى الاجل ففرقنا اثني عشر رجلاً
مع كل رجل منهم اناس الله اهلهم كل رجل رجل غير انه بعث بهم قال اكلوا منها ابر ران او كما قال شى ~~مما~~

لانه يخالف صريح قوله في حديث الباب وان ابوبكر تعشى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى
قلت لم يقل الكرمانى هذا مثل الذى ذكره وانما قال * فان قلت هذا يشعربان التعشى عند النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان بعد الرجوع اليه وما تقدم بانه كان بعده قلت الاول بيان حال ابى بكر رضى الله
تعالى عنه في عدم احتياجه الى الطعام عندها له والثاني هو سوق القصة على الترتيب الواقع او الاول
تعشى الصديق والثاني تعشى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم او الاول من العشاء بكسر العين والثاني
منه بفتحها انتهى هذا لفظ الكرمانى فليتأمل هل نسبة هذا القائل عدم الحكمة الى الكرمانى صحيحة
ام لا وحل تركيب هذا الحديث يحتاج الى دقة نظر وتأمل كثير فقولاه او ضيفك شك من الراوى وعلى
هذا فالضيف كانوا ثلاثة فكيف قال بالافراد فكأنه اشار الى ان الضيف اسم جنس يطلق على
القليل والكثير وقال الكرمانى او الضيف مصدر يتناول المثنى والجمع قلت لا يصح هذا الفساد المعنى
قوله او عشيته وفي رواية الكشيته او ما عشيته من زيادة ماء النافية وكذا في رواية مسلم والاسمعيلى
والهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة ويروى او عشيتهم بالياء الساكنة بعد تاء
الخطاب قوله قالت ابواى امتنعوا الى ان تجيى رفقاه لظنهم انه لا يجد عشاء فصبروا حتى يأكل
معهم قوله قد عرضوا بفتح العين اى قد عرض الازل والخدم قوله فقلوبهم اى ان آل ابى بكر
رضى الله عنه عرضوا على الاضياف العشاء فامتنعوا فمالجوه فامتنعوا حتى غلبوهم وبقية الكلام
مرث في باب السمر مع الازل قوله فذهبت اى قال عبدالرحمن فذهبت وفي رواية مسلم قال فذهبت
انا قوله فاختبأت اى اختفيت خوفا منه قوله فقال يا غنثر بضم العين المجمة وسكون النون
وقح الثاء المثناة وفي آخره راء معناه الجاهل وقيل غنر الذباب واراد به التغليظ عليه حيث
خاطبه بشئ فيه التحقير وقد مر في الصلاة كلام كثير فيه لم يراجع اليه هناك قوله فجدع اى جدع
ابوبكر بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة وفي آخره عين مهملة اى دعا بالجمع وهو قطع الاتف
والاذن ونحو ذلك قوله وسب اى شتم ظنا منه ان عبدالرحمن فرط في حق الاضياف قوله وقال
كلوا اى قال ابوبكر كلوا وفي رواية الصلاة كلوا لاهنيئا وكذا في رواية مسلم انما قاله لما حصل له
من الحرج والغبط بتركهم العشاء بسببه وقبل انه ليس بدعاء انما هو خبر اى لم تهزأ به في وقته قوله
فقال لا اطعمه ابدا وقال القرطبي كل ذلك من ابى بكر على ابنه ظنا منه انه فرط في حق الاضياف فلما
بين له ان ذلك كان من الاضياف ادبهم بقوله كلوا لاهنيئا وحلف ان لا يطعمهم وفي رواية الجريرى
فقال انما انتظرتموني والله لا اطعمه ابدا فقال الآخرون والله لا نطعمه ابدا حتى تطعمه وفي رواية ابى
داود من هذا الوجه فقال ابوبكر فامنعكم قالوا مكانك قال والله لا اطعمه ابدا ثم اتفقا فقال لم ار من
الشرك كالبيلة ويلكم ما انتم لم لا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فوضع فقال بسم الله الاولى من
الشيطان فاكلوا قوله الارلى من الشيطان اراد به يمينه قال القاضى وقيل معناه اللقمة
الاولى من اجل قمع الشيطان وارغامه ومخالفته في مراده باليمين وقال النووي فيه ان من حلف على
يمين فرائى غيرها خيرا منها فعل ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الاحاديث الصحيحة قوله وايم الله
اى قال عبدالرحمن وايم الله هذا من الفساق الذين وهو مبتدأ وخبره محذوف اى وايم الله قسمى
وهمزته همزة وصل لا يجوز قطعه عند الاكثرين وقد اطلنا الكلام فيه في التيم في باب الصعبد
الطيب قوله الارباى زاد من اسفلها اى من الموضع الذى اخذت منه قوله فاذا شئ اى

كذلك هو شيء كما كان أو أكثر و يروى فإذا هي شيء أي البقية أو الاضمة قوله قل لامرأته أي
قال أبو بكر رضي الله عنه تعالى لامرأته يا اخت بنى فراس قال النووي معناه يا من هي من بنى فراس بكسر
الفاء وتخفيف الراء وفي آخره سين مهملة قال القاضي فراس هو ابن غنم بن مالك بن كنانة وقد تقدم ان ام
رومان من ذرية الحارث بن غنم وهو اخو فراس بن غنم فلعل ابا بكر نسبها الى بنى فراس لكونهم اشهر
من بنى الحارث وقد يقع مثل هذا كثيرا وقيل المعنى يا اخت القوم المتسبين الى بنى فراس قوله
قالت لا وقرة عيني كلمة لازمة للتأكيد ويحتمل ان تكون نافية وثمة محذوف أي لاشيء غير ما تقول
وهو قولها وقرة عيني واو اوفيه بقسم وقرة العين بضم القاف وتشديد الراء يعربها عن المسرة
ورؤية ما يحب الانسان وقد طولوا الكلام فيه في كتاب الصلاة في باب السمر مع الاهل والضيف قوله
لهي الآن اكثر بالثاء المثلثة وقيل بالباء الموحدة قوله ثلاث مرات وقيل ثلاث مرار قوله فأكل
منها أي من الاطعمة قوله نعم كان لشيطان يعني انما كان الشيطان الحامل على عبده التي حلفها وهي قوله
والله لا اطعمه وفي رواية مسلم نعم كان ذلك من الشيطان يعني بيمينه وهذا اقرب قوله فأصحت
عنده أي اصحت الاطعمة التي في الجفنة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على حالها وانما لم
يأكلوا منها في الليل لكون ذلك وقع بعد ان مضى من الليل مدة طويلة قوله عهد أي عهد مهادة
ويروى وكانت بيننا والتأنيث باعتبار المهادة قوله فغضى العهد أي مصنت مدة العهد قوله
فقرقمان التفريق قاله فيه مفتوحة والضير المرفوع فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة تا
مفعوله والغاف فيه فاء القصيدة أي فجع و الى المدينة أي جعل كل رجل مع اثني عشرة فرقة وفي رواية مسلم
فعرى بالعين للمهلة والراء المشددة أي جعلها عرفاء نقباء على قومهم وفيه دليل لجواز تعريف
العرفاء على العساكر ونحوها وفي سنن ابى دود العرافة حق ولما فيه من مصلحة الناس وليتيسر
ضبط الجيوش على الامام ونحوها بتخاد العرفاء فان قلت جاء في الحديث العرفاء في النار قلت
هو محمول على العرفاء المقصدين في ولايتهم المرتكبين فيها ما لا يجوز وقال الكرماني وفي بعض الروايات
فقرابة ف وراء به آخر الحروف من القرى وهي الضيافة وقال بعضهم ولم اقف على ذلك قلت لا يلزم
من عدم وقوفه على ذلك الانكار عليه لان من لم يقف على شيء اكثر ممن وقف عليه قوله اثنا عشر
رجلا وفي رواية مسلم اثني عشر بالنصب وهو ظاهر واما رواية الرفع فعلى لغة من يجعل الثني
بالرفع في الاحوال الثلاث ومنه قوله تعالى ان هذان لساحران قوله غير انه بعث أي غير ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معهم نصيب اصحابهم اليهم قوله او كما قال شك من ابى عثمان والمعنى ان
جميع الجيش اكلوا من تلك الاطعمة التي ارسلها أبو بكر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجفنة فنظر
بذلك ان تمام البركة فيها كانت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي وقع في يد ابى بكر رضي الله
تعالى عنه كان شهورا وائل البركة فيها والفوائد التي استفيدت من الحديث المذكور ذكرناها في باب السمر
مع الاهل والضيف ص حدثنا مسدد حدثنا جاد عن عبد العزيز عن انس وعن يونس
عن ثابت عن انس قال اصاب اهل المدينة قحط على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبينما هو
في اب يوم جمعة اذ جاء رجل فقال يا رسول الله هذبت الكراع هلك الشاء فادع الله يسقينا فديده
و دعا قال انس وان السماء مثل الزجاجة فما جئت ربح انشأت سحابا ثم اجتمع ثم ارسلت السماء
فزال فخره نحو من الماء حتى أتينا ما ازلنا فلما نزل تمطر الى الجمعة الاخرى فقام اليه ذلك الرجل

او غيره فقال يا رسول الله تهدمت البيوت فادع الله يحبسني فقبض ثم قال هو اليانا ولا علينا فنظرت
الى السحاب تصدع حول المدينة كأنه اكليل ش مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث
في كتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا من عشرة وجوه * الاول عن محمد بن ابي ضمرة عن شريك
ابن عبد الله بن ابي عمر عن انس بن مالك ، والثاني عن قتيبة عن اسمعيل بن جعفر عن شريك عن انس
* والثالث عن مسدد عن ابي عوانة عن قتادة عن انس * والرابع عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن شريك
عن انس * والخامس عن اسمعيل عن مالك عن شريك عن انس * والسادس عن الحسن بن بشر عن
معافى بن عمران عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس * والسابع عن عبد الله بن يوسف
عن مالك عن شريك عن انس * والثامن عن محمد بن ابي بكر عن معتمر عن عبد الله بن ثابت عن انس *
والثاسع عن ابوبن سليمان معلقا عن ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد
عن انس * والعاشر عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن
ابي طلحة عن انس * والوجه الحادي عشر اخرجه في كتاب الجمعة عن ابراهيم بن المنذر عن الوليد
ابن مسلم عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله عن انس * والثاني عشر اخرجه في الجمعة ايضا من طريقين
كما اخرجه هنا نحوه من طريقين * احدهما عن مسدد عن جاد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن
انس رضي الله تعالى عنه * والاخر عن مسدد عن جاد بن زيد عن يونس بن عبيد البصري عن ثابت
عن انس والحاصل ان لجناد اسنادين احدهما عال والاخر نازل وذكر البرار ان جادا تفرد بطريق
يونس بن عبيد فالطريقان اخرجهما ابوداود في الصلاة عن مسدد باسنادة نحوه قوله فخطاى
جدب يقال فخطا المطر وقطعت بكسر الحاء وقطعها اذا احتبس وانقطع واقطعت الناس اذا لم يمتطروا
قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمنه وايامه قوله اذا قام جواب يدينا
قوله رجل قيل هو خارجة بن حصن الفزاري قوله الكراع يضم الكاف وحكى عن رواية
الاصيلي كسرهما وخطى والمراد به الخيل ههنا لانه عطف عليه وهلك الشاة وقديطلق على غيرها والشاة
جمع شاة واصل الشاة شاهة فحذفت لامها وقال ابن الاثير جمع الشاة شاة وشياه وشوى قوله كمثل
الترجاجة اى في شدة الصفاء ليس فيه شئ من السحاب ومن الكدورات قوله فهاجت اى ثارت
ريح نشأت سحابا وفي التوضيح فيه نظرا لما يقال نشأ السحاب اذا ارتفع وانشأ الله ومنه ينشأ
السحاب الثقال اى يديها قوله عن اليها جمع عن لا يفتح العين المهملة وسكون الزاى وهو في الرواية من
اسفلها وفي الجمع يجوز كسر اللام وقطعها كافي البخارى وقدمر عن قريب قوله منازلنا وروى
منزلنا بالافراد قوله فلم تزل تمطر بضم التاء اى لم تزل السماء تمطر ويجوز ان يكون لم تزل بنون المتكلم وكذلك
تمطر ولكن على صيغة المجهول قوله او غيره اى او غير ذلك الرجل الذى قام في تلك الجمعة شك فيه انس وتارة
يجزم بذلك الرجل وبقية الكلام مرت في كتاب الاستسقاء قوله تصدع وفي رواية الاصيلي تصدع
وهو الاصل ولكن حذفت منه احدى التامين قوله اكليل بكسر الهمزة وهو شبه عصابة مزينة
بالجواهر وهو التاج وكانت ملوك الفرس تستعملها ص حدثنا محمد بن المنني حدثنا يحيى
ابن كثير ابو غسان حدثنا ابو حفص واسمه عمرو بن العلاء اخو ابي عمرو بن العلاء سمعت نافعا عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المنبر تحول اليه
فحن الجذع فأثاء فصح يده عليه ش مطابقتها للترجمة في حنين الجذع ويحيى بن كثير ضد

القاليل ابن درهم ابوغسان بفتح الغين المججمة وتشديد السين المهملة العنبري بسكون النون البصري
 مات بعد المائتين وابو حفص بالمهملة ابن عمر بن العلاء بن عارة البصري المازني وقال صاحب الكاشف
 الاصح انه معاذ بن العلاء لاهر وقيل لم تقع تسمية ابي حفص بعمر بن العلاء الا في رواية البخاري
 والظاهر انه هو الذي سماه وقد اخرج الامميلي من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال حدثنا ابو حفص
 ابن العلاء فذكر الحديث ولم يسمه وذكر الحاكم ابو احمد في ترجمة ابي حفص في الكنى فساقه من طريق
 عبد الله بن رجاء الفدائي حدثنا ابو حفص بن العلاء فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ثم ساقه من طريق
 عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به ثم اخرج من طريق معتز بن سليمان عن معاذ بن العلاء ابي غسان قال وكذا
 ذكر البخاري في التاريخ ان معاذ بن العلاء يكنى ابا غسان قال الحاكم الله اعلم اهما اخوان احدهما يسمى عمر
 والاخر يسمى معاذ او حدثا معا عن نافع بحديث الجذع او احدي الطريقتين غير محفوظ لان المشهور العلاء
 ابو عمرو صاحب القراءات وابوسفيان ومعاذ قاما ابو حفص عمر فلا عرفه الا في هذا الحديث المذكور وقيل
 ليس لمعاذ ولا لعمر في البخاري ذكر في هذا الموضع واما عمرو بن العلاء فهو اشهر الاخوة واجلهم
 وهو امام القراءات بالبصرة وشيخ العربية بها وليس له في البخاري ايضا رواية ولا ذكر الا في هذا
 الموضع واختلف في اسمه اختلافا كثيرا والظاهر ان اسمه كنيته واما اخوه ابوسفيان بن العلاء فاخرج
 حديثه الترمذي وحديث الباب اخرجه الترمذي في الصلاة عن عمرو بن علي الفلاس عن عثمان بن
 عمر ويحيى بن كثير ابي غسان العنبري كلاهما عن معاذ بن العلاء به وقال المزي وقيل ان قوله عمر بن
 العلاء وهم والصواب معاذ بن العلاء كما وقع في رواية الترمذي قوله الى جذع ابي مسعود اليه
 قوله فانه ابي قاتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجذع فمخ يده عليه وفي رواية الامميلي فانه
 فاحتضنه فسكن وقال لولم افعل لما سكن وفي حديث ابن عباس عند الدارمي بلفظ لولم احتضنته لحن
 الى يوم القيامة وفي حديث انس عند ابي عوانة وابن خزيمة وابن نعيم والذي نفسي بيده لولم التزمه
 لما زال هذا الى يوم القيامة حزنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر به فدفن وفي حديث
 ابي سعيد عند الدارمي فامر به ان يحفر له ويدفن فان قلت وفي حديث ابي ابن كعب فاخذ ابي ابن كعب
 ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاءه ترايا قلت هذا لا ينافي ما تقدم من دفعه
 لانه يحتمل انه ظهر بعد الهدم عند التثقيب فاخذ ابي ابن كعب حذو حص وقال عبد الحميد اخبرنا
 عثمان بن عمر اخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع بهذا ش ~~ص~~ هذا التعليق اخرجه عبد الله بن
 عبد الرحمن الدارمي في مسنده عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد وعبد الحميد ما ترجم له احد من رجال
 البخاري وعمر بن ابي اري ومن تعد جرموا به عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد
 الحميد وانه قيل له عبد بغير اضافة لاجل التخفيف وعنه ابن عمر بن ارس البصري ومعاذ بضم الميم
 ابن املاء بالمازني اخو ابي عمرو بن العلاء ~~ص~~ ورواه ابو ماسد عن ابن ابي رواد عن نافع عن ابن
 عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ~~ص~~ اي روى الحديث المذكور ابو عاصم الضحاك
 ابن محمد بن ابي احمد شيخ البخاري البخاري عن عبد العزيز بن ابي رواد بفتح الراء وتشديد الواو
 اسمه ميمون الموزني عن التعليق وصاحب البيهقي من طريق سعيد بن عمرو عن ابي عاصم مطولا واخرجه
 ابو داود بن علي بن ابي عاصم مختصرا ~~ص~~ حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الواحد بن

ايمن قال سمعت ابي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى
 شجرة او نخلة فقالت امرأة من الانصار اورجل يارسول الله الان يجعل لك منبرا قال ان شئتم فجعلو له
 منبرا فلما كان يوم الجمعة دفع الى المنبر فصاحت النخلة صباح الصبي ثم نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فضمه اليه تثنانين الصبي الذي يسكن قال كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها شئ **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة **و** ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبد الواحد ابن ايمن ضد الايسر
 الخزومي مولى ابن عمرو او مولى ابن ابي عمرو والمكي يروي عن ابيه ايمن الحبشي عند البخاري وحده
 والحديث مضى في كتاب البيوع في باب النجار فانه اخرجته هناك عن خلاد بن يحيى عن عبد الواحد بن
 ايمن الى آخره قوله الى شجرة او نخلة شك من الراوى واخرجه الاسمعيلى من طريق وكيع عن عبد الواحد
 فقال الى نخلة ولم يشك قوله امرأة من الانصار اورجل شك من الراوى وقدمضى الكلام فيه في
 الجمعة وقال مالك غلام لرجل من الانصار وهو غلام مسعود بن عباد وقال غيره غلام لامرأة من
 الانصار او لعماس وكان ذلك سنة سبع وفيل ثمان قوله فلما كان يوم الجمعة اى وقت الخطبة قوله دفع
 بضم الدال وفي رواية الكشميهنى بضم الراء قوله فضمه اى الجذع وذكر الضمير باعتبار الجذع
 وفي رواية الكشميهنى فضمها اى الشجرة او النخلة قوله يسكن على صيغة المجهول من التسين **ح**
 حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد اخبرني حفص بن عبيد الله بن انس بن
 مالك انه سمع جابر بن عبد الله يقول كان المسجد مستقوفا على جذوع من نخل فكان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما وضع له المنبر وكان عليه فسمعنا لذلك الجذع صوتا
 كصوت العشار حتى جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت شئ **ش** هذا
 طريق آخر في حديث جابر رضى الله تعالى عنه اخرجه عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه ابي بكر
 عبد الحميد عن سليمان بن بلال القرشي التميمي عن يحيى بن سعيد الانصارى عن حفص بن عبيد الله وروايته
 عنه من رواية الاقران لانه في طبقته **و** وفي رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والحديث اخرجته في الجمعة
 في باب الخطبة على المنبر عن سعيد بن ابى مرجم عن محمد بن جعفر بن ابى كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن
 انس انه سمع جابر بن عبد الله ولم يسمه وذكر ابو مسعود ان البخاري انما قال في حديث محمد بن جعفر عن
 يحيى عن ابن انس ولم يسمه لان محمد بن جعفر يقول فيه عن يحيى عن عبيد الله بن حفص بن انس فقال
 البخاري عن ابن انس ليكون اقرب الى الصواب قوله كان المسجد مستقوفا على جذوع من نخل اراد ان
 الجذوع كانت له كالأعمدة قوله الى جذع منها اى من تلك الجذوع وكان اذا خطب يستند الى جذع منها
 قوله كصوت العشار بكسر العين المهملة وبالشين المعجمة وهو جمع عشار وهى الناقة التى أتت
 عليها من يوم ارسل عليها الفحل عشرة اشهر وفي حديث جابر عند النسائي من الكبرى اضطربت
 تلك السارية كتحين الناقة الحلوج انتهى والحلوج بفتح الحاء المهملة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم
 الناقة التى انتزع منها ولدها وفي حديث انس عند ابن خزيمة فخت الخشبة حين الولادة وفي روايته
 الاخرى عند الدارمي خار ذلك الجذع كخوار الثور وفي حديث ابى بن كعب عند احمد والدارمي وابن
 ماجه فلما جاوز نار الجذع حتى تصدع وانشق وروى الدارمي من حديث بريدة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال له استخر ارضك فى المكان الذى كنت فيه كما كنت يعنى قبل ان تصير جذعا وان شئت ان
 ارضك فى الجنة تشرب من انهارها فيحسن نبتك وتتر فتأكل منك اولياء الله تعالى فقال للنبي صلى الله

تعالى عليه وسلم اختار ان تفرسنى في الجنة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن
شعبة وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد بن شعبة عن سليمان سمعت ابا وائل يحدث عن حذيفة ان عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه قال ايكلم يحفظ قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتنة فقال
حذيفة انا احفظ كما قال قال هات اناك لجرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنة الرجل
في اهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ايست هذه
ولكن التي تموج كوج البحر قال يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها ان بينك وبينها بابا مغلقا قال يفتح الباب
او يكسر قال لا بل يكسر قال ذلك احرى ان لا يغلّق قلنا علم الباب قال نعم كما ان دون غدا ليله انى حدثته
حديثا ليس بالاغلب فهنا ان نسأله وامرنا مسروقا فسأله فقال من الباب قال عمر **ش**
مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده
وهذا ايضا مجزئة من مجزئاته واخرجه من طريقين **الاول** عن محمد بن بشار وابن
ابى عدى وهو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى ابو عمرو البصرى واسم ابى عدى ابراهيم عن
شعبة **والثاني** عن بشر بكسر الباء الموحدة **وسكون** الشين المجهة ابن خالد ابو محمد
العسكري الفرائضى عن محمد بن جعفر الذى يقال له خنجر عن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابى
وائل شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان العبسى والحديث مرفى اول كتاب مواقيت الصلاة في
باب الصلاة كفارة عن مسدد عن يحيى بن سعيد وفي الزكاة عن قتيبة ومضى الكلام فيه هناك
فلذكر بعض شئ **قوله** في الفتنة المراد بالفتنة ما يعرض للانسان مع ذكر من الشرا وان يأتى
لاجل الناس بما لا يحل له او يخل بما يجب عليه **قوله** هات تقول هات يارجل بكسر التاء اى
اعطنى وللأثنين هاتيا مثل آتيا وللجمع هاتوا وللمرأة هاتى وللمرأتين هاتيا وللنساء هاتين مثل
عاطين قال الخليل اصل هات من آتى يؤتى فقلت الالف هاء **قوله** لجرى من الجراءة وهو الاقدام
على الشئ من غير تخوف **قوله** فتنة الرجل في اهله بالميل اليهن او عليهن في القسمة والاثار **قوله** وماله
اى وفي ماله بالاشتغال به عن العبادة وبمحسه عن اخراج حق الله تعالى **قوله** وجاره اى وفي
جاره بالחסد والمفخرة والمزاحة في الحقوق وانما خص الرجل بالذكر لانه في الغالب صاحب
الحكم في داره واهله والا فالنساء شقائق الرجال في الحكم وذكرنا ثلاثة اشياء ثم انه ذكر ثلاثة اشياء
تكفرها فذكر من عبادة الافعال الصلاة والصيام ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة الاقوال
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر **قوله** ايست هذه اى ايست الفتنة التي اريدها هذه ولكن اريد
الفتنة التي تموج كوج البحر وموج البحر يكون عند اضطرابه وهيجانه وكفى بذلك عن شدة المخاضة
وكثرة المنارعة وما نشأ عن ذلك من المشاتمة والمقاتلة **قوله** الفتنة منصوب بلفظ اريد المقدر
قوله قال يا امير المؤمنين اى قال حذيفة **عمر** رضى الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها اى من
هذه الفتنة التي تموج كوج البحر **قوله** ان بينك وبينها اى وبين هذه الفتنة بابا مغلقا يعنى لا يخرج منها
شئ في حياتك وفيه تميل الفتنة بالدار وحياته **قوله** بالباب الذى لها مغلق وموته بفتح ذلك الباب فادامت
حياة عمر موجودة قال ب مغلّق لا يخرج منها شئ فاذا مات فقد انفتح الباب فخرج ما في تلك الدار
قوله لا بأس عليك من هذه الفتنة **قوله** قال ذلك اى قال عمر ذلك احرى اى اجدر
بمن لا بأس عليه من هذه الفتنة **قوله** فاصحح فاما ما انكره فلا يشعور بانه حق

يخبر انتهى وقيل انما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة في وقوع الفتنة في هذه الامة ووقوع البأس بينهم الى يوم القيمة وقد وافق حذيفة على روايته هذه ابوذر فروى الطبراني باسناد رجاله ثقات انه لقي عمر فاخذ بيده فغمزها فقال له ابوذر ارسل يدي يا قتل الفتنة وفيه ان ابذر قال لا تصيبكم فتنة مادام فيكم و اشار الى عمر رضي الله تعالى عنه قوله اني حدثته من بقية كلام حذيفة قوله بالا غالب جمع اغلوطة وهو ما يغالط به يعني حديثه حديثا صدقا محققا من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاعن اجتهاد ولا عن رأي قوله فهنا ان نسأله من كلام ابي وائل اي حضا ان نسأل حذيفة وامرنا مسروق بن الاجدع فسأله اي فسأل مسروق حذيفة ومسروق من كبار التابعين ومن اخصاء اصحاب حذيفة وعبد الله بن مسعود وغيرهما من كبار الصحابة وفي ذلك ما يدل على حسن تأديبهم مع كبارهم **عن** حديثنا ابواليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابوالزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعرو حتى تقاتلوا الترك صفار الاعين حر الوجوه ذلف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة وتجدون من خير الناس اشد هم كراهية لهذا الامر حتى يقع فيه والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام وليأتين على احكم زمان لان يراني احب اليه من ان يكون له مثل اهله وماله **ش** مطبقته للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده فوفقت من ذلك اشياء وستقع اخرى وابواليمان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وابوالزناد بازاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعمرج عبد الرحمن وهذا الحديث يتضمن اربعة احاديث اولها قتال الترك اوردته من وجهين احدهما قوله لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر والاخر قوله وحتى تقاتلوا الترك صفار الاعين حر الوجوه الى قوله المطرقة وقدمر هذان في كتاب الجهاد في باب قتال الترك وباب الذين يتعلون الشعر الثاني هو قوله وتجدون الى قوله فيه قوله لهذا الامر اي الامارة والحكومة الثالث قوله الناس معادن الى قوله في الاسلام وقدمر هذا في باب المناقب عن ابي هريرة عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن حمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة الرابع هو قوله وليأتين الخ ولنتكلم في بعض الفاظه وان كان مكررا زيادة الفائدة قوله في الحديث الاول تقاتلوا قوما نعالهم الشعر وفي الثاني تقاتلوا الترك وهما جنسان من الترك كثيران وقيل المراد من القوم الاكراد فوصف الاول بأن نعالهم الشعر وقيل المراد يطول شعورهم حتى تصير اطرافها في ارجلهم موضع النعال وقيل المراد ان نعالهم من شعر بأن يجعلوها من شعر مضغورا وفي رواية لمسلم يلبسون الشعور وزعم ان دحية ان المراد القدس الذي يلبسونه في الشرايش قال وهو جلد كلب الماء ووصف الثاني بصغر العيون كأنها مثل خرت المسلة ويحمر الوجه كأن وجوههم مطلية بالصبيغ الاحمر وبذلافة الانوف فقال ذلف الانوف والذلف بضم الذال المعجمة جمع اذلف وروى بالمهمله ايضا وهو صغير الانف مستوى الارنية وقيل الذلافة تشمير الانف عن الشفة العليا وجاء فطس الانوف والقلاسة انفراس الانف قوله كالمجان وهو جمع مجن وهو الترس والمطرقة بضم الميم وسكون الطاء وقبح الراء وقال عياض الصواب فيه المطرقة بتشديد الراء وذكر ابن دحية عن شيخه ابي اسحق ان الصواب سكون الطاء ففتح الراء وهي التي طرقت بالعقب اي البست حتى غلظت فكأنها ترس على ترس ومنه طارة العنكبوت جلا على جلد وحزته **عن** حديثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن حماد عن هبة عن ابي سنان

وليا لها وقتلوا من اهلها خلقا لا يحصون وسوا من النساء والدراري زهاء مائة الف ثم رحل هلاون
 من حلب وتزل على حص وارسل اكبر نوابه كسبعاونين مع اثني عشر طوما كل طوما عشرة
 آلاف الى مصر ليأخذها وكان صاحب مصر حينئذ الملك المظفر فجهز وخرج ومعه مقدار اثني عشر
 الف نفس مقاتلين في سبيل الله فتلاقوا على عين جالوت فصره الله تعالى على التار وهزمهم
 بعون الله ونصرته يوم الجمعة الخامس والعشرين من شهر رمضان من سنة ثمان وخمسة مائة
 ابن وقتل كسبعاون في المعركة وقتل غالب من معه والذين هربوا قتلهم لعرب في انبر ري ولما
 وقال صاحب التوضيح تابعا لصاحب التلويح انه في سنة ثمانمائة وتسعين ويسمى غارن الى اخر ما ذكرناه
 عن قريب قلت هذا ايضا كلام فيه خباط وهذا غازان بالغين والزاي المجتمعتين يسمى ايضا قاران
 بالقاف موضع الغين واسمه محمود تولى ملكة جسر خان في العراقيين وما والاها بعد يندوين
 طرغاي بن هلاون وكان قتل لسوء سيرته وقازان بن ارغون بن ابغا بن هلاون مات في سنة ثلاث
 وسبعمائة والملك الناصر محمد بن قلاون لم يجتمع بقازان ولا حصلت بينهما الملاقاة ولا
 وقع بينهما حرب نعم خرج الملك الناصر لاجل حركة قازان في سنة سبعمائة ثم عاد لاجل الغلاء
 والشتاء المفرط والبرد الشديد الذي قتل غالب الغلمان والاتباع ثم خرج في سنة ثنتين وسبعمائة
 لاجل حركة التار وحصل القتال بينه وبين قتلوشاه من اكبر امراء قاران فصره الله تعالى الناصر
 وانهم التار وعاد عسكر المسلمين مصورا قوله فطس الانوف بضم الفاء جمع افطس وقد
 فسرناه عن قريب **ص** تابعه غيره عنه عن عبد الرزاق **ش** اي تابع غيري
 شيخ البخاري في روايته عنه عن عبد الرزاق بن همام واخرج هذه المتابعة اسحق بن راهويه
ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قال اسمعيل اخبرني قيس قال انبأنا ابو هريرة
 رضي الله تعالى عنه قال صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث سنين لم اكن في شيء
 احرص على ان اعني الحديث مني فيهن سمعته يقول وقال هكذا بيده بين يدي الساءة تقاثلون
 قوما نعالهم الشعر وهو هذا البارز وقال سفيان مرة وهم اهل البارز **ش** هذا طريق
 آخر من حديث ابي هريرة اخرجه عن عبي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن ابي
 خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن ابي اريب عن ابي
 اسامة ووكيع كلاهما عن اسمعيل نحوه قوله ثلاث سنين كذا وقع في النسخة في هذا نظر
 لان ابا هريرة قدم في خير سنة سبع وكانت خيرة في صفر ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في ربيع الاول سنة احدى عشرة فقلوب المدة اربع سنين وزيادة ويؤكد هذا بما قال جابر بن
 عبد الرحمن صحبت رجلا صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع سنين كما صحه ابو هريرة
 اخرجه احمد وغيره ووجه ما ذكره البخاري بوجوه الاول كانه اعتبر المدة التي لازم فيها النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اللازمة الشديدة فلم يعتبر بالايام التي وقع فيها سفر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من غزوة وجة وعمره لان ملازمته فيها ليست كلالزمته له في المدينة **ث** اعتبر المدة
 التي وقع له فيها الحرص الشديد من السمع والضبط وما عداها لم يكن فيها هذا **ث** وثالث انه وقع
 له الحرص في مدة اربع سنين وزيادة ولكن اقواه واشده كان في ثلاث سنين والله اعلم قوله لم اكن
 في شيء بفتح الشين المعجمة وسكون الداء وفي آخره همزة واحد الاشياء هذه رواية الكشي عن

وفي رواية غيره ثم كن في سني تاسر السين الممثلة وكسر الون على اضافة جمع السنة الى ياء
 المتكلم واراد في مدة عمرى قوله احرص اعمل التفضيل والمفضل عايه والمفضل كلاهما هو
 حريرة فهو مفضل باعتبار الثلاثة ومفضل عليه باعتبار باقى سني عمره قوله على ان اعى اى احفظ
 قوله بين يدي الساعة اى قبلها مثل مصداق لما بين يدي من التورية قوله وهو هذا البارز
 بفتح الراء بعدها زاي هكذا قيده الاصبلى في الموضعين ووافقه ابن السككن وغيره ومنهم من
 ضبطه بكسر الراء قال القابسي معناه البارزون لقتال اهل الاسلام اى الظاهرون في براز من الارض
 وقال الكرماني قيل المراد بالبارز ارض فارس وقيل اهل البارز هم الاكراد الذين يسكنون
 في البارز اى الصحراء ويحتمل ان يراد به الجبل لانه بارز عن وجه الارض وقيل هم الديالة قوله
 وقال سفيان اى ابن عيينة وهم اهل البازر بفتح الزاي بعدها الراء قيل هو السوق بلغتهم
 قلت البازر بالزاي اولاً ثم الراء اسم السوق بلغة الجيم والترك ايضا وقال ابن كثير قول سفيان
 المشهور من الرواية تقديم الراء على الزاي وعكسه تحكيك كانه اشتبه على الراوى من البازر وهو السوق
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين يدي الساعة تقاتلون قوما ينتعلون الشعر وتقاتلون
 قوما كانوا وحوهم ليجن نصرقة ش مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبار النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن القتال مع قومين قبل ان يقع وشى من ذلك وقع وشى سيقع وهذا الحديث مضى
 في كتاب الجهاد في باب قتال الترك عن ابي النعمان عن جرير بن حازم الى آخره ومضى الكلام فيه هناك
ص حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبدالله ان عبدالله بن عمر قال
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يقاتلكم اليهود فتسلطون عليهم ثم يقول الجمر يا مسلم
 هذا يهودى ورائى فاقته مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبار عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن امر سيقع هو ايضا من علامات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مضى نحوه في الجهاد
 في باب قتل اليهود من حديث مالك عن نافع عن عبدالله بن عمرو الحكم بفتح الكاف هو ابن ايمان
 قوله ثم يقول الجمر وروى حتى يقول الجمر قوله ورائى اى اختفى خلفي **ص** حدثنا قتيبة بن
 سعيد حدثنا سعد بن عمرو عن جابر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال بئس على الناس زمانى وويل يديهم هل فيكم من صحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون
 نعم فيفتح عليهم ثم يغفرون فيقال هل فيكم من صحب من صحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
 فيقولون نعم فيفتح لهم **ش** مع بقية للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وسفيان هو ابن عيينة
 وعمر هو ابن ... وسائر هو ابن عبدالله صحابي ابن الصحابي يروى عن ابي سعيد سعد بن بن مالك
 زهرى والحديث مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ومضى
 الكلام فيه **ص** حدثنا محمد بن الحكم اخبرنا النضر اخبرنا اسرائيل اخبرنا سعد
 المنقلى اخبرنا عن ابن حبيب عن عدي بن حاتم قال بئس انا عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا تاه رجل وشكى ازمه فقه ثم تاه آخر فشكا قطع السيل فدل يا عدي هل رأيت الحيرة قلت لم ارها
 وقد امنت عمر قال ويا عدي بك حيرة اترس اقلعية رنخل من الحيرة حتى تطوف الكعبة لا تخاف احدا
 الا الله قالت فاني و... نسي دى دمار طى الدين قد سمعوا البلاد ولش طالبت بك الحياة لتفككن كنوز
 نسيه قل اريد ... نرى بن هرمز ولش طالبت بك حيرة لترين الرجل يخرج مل كفه

من ذهب او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجدا حدا يقبله منه ويلقي الله احدكم يوم يلقاه وليس بينه
 بينه وبينه ترجان يترجم له فيقولن الم ابعث اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول الم اصطك مالا وافضل
 عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال هدى سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشقة تمره فمن لم يجد شقة تمره فبكلمة طيبة قال
 هدى فرأيت الظعينة ترنحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف الا الله وكننت فيمن افتتح كنوز كسرى بن
 هرمز ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج مل كفه ش مطابقتها
 للترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة الحديث السابق ومحمد بن الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحة حين ابو عبد الله
 المروزي الاحول وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شمير بن حراشد ابو الحسن
 المازني مات اول سنة اربع ومائتين واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي وسعد ابو مجاهد الطائي وهو
 من افراد البخاري ومحل بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام ابن خليفة الطائي وفي هذا السند الحديث
 بصيغة الجمع في موضع والعنينة في موضع والباقي كله اخبرنا الى الان لم يقع مثل هذا والحديث مضى
 في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد قوله الفاقة اي الفقر قوله الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون اليا
 آخر الحروف وقص اراء بلدمعروف قديما مجاور الكوفة قوله انبثت على صيغة المجهول اي اخبرت
 قوله الظعينة بالطاء المجمة المرأة في اليهودج وهو في الاصل امم اليهودج قوله حتى تطوف
 بالكعبة وفي رواية احد من غير جوار احد قوله فابن دمارطى بضم الدال المهملة وتشديد
 العين المهملة جمع داصر وهو الشاطر الخبيث المفسد الفاسق والمراد قطاع الطريق وقال الجواليقي
 والعمامة يقولون بالذال المجمة والمعروف بالمهملة وطى قبيلة مشهورة واسمه جلهمة ابن ادب بن
 زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبا قوله قد سعروا البلاد اي اوقدوا نار الفتنة
 في البلاد وهو مستعار من سرعت النار اذا اوقدت قوله لتفتحن على صيغة المجهول وفتح اللام
 وتشديد النون قوله كسرى بكسر الكاف وفتحها علم من ملك الفرس قوله قال كسرى بن هرمز
 اي قال هدى مستقهما عنه وانما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه في ذلك الوقت وقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بذلك كان في زمنه قوله لئن علي صيغة المعلوم باللام المفتوحة والنون المشددة
 وهو خطاب لعدى والرجل منصوب به قوله يخرج بضم الياء من الاخراج قوله فلا يجدا حدا يقبله
 لعدم الفقراء في ذلك الزمان قيل يكون ذلك في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل يحتمل ان يكون
 هذا اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه لما رواه البيهقي في الدلائل من
 طريق يعقوب بن سفيان بسنده الى عمر بن اسعد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال انما ولي عمر بن
 عبدالعزيز ثلاثين شهرا الا والله مامات حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث
 ترون في الفقراء فانه يرجع بماله يذكر من يضعه فيه فلا يجده فداغني عمر الناس قال البيهقي
 فيه تصديق ما روينا في حديث هدى بن حاتم رضي الله تعالى عنه انتهى قبل هذا ارجح من الاول
 لقوله في الحديث ولئن طالت بك حياة قوله ويلقي الله احدكم باللام المفتوحة والنون
 الشديدة ولقطة الله منصوبة به واحدكم بالرفع فاعله قوله وافضل عليك من الافضال اي ولم افضل
 عليك منه قوله ولو بشقة تمره بكسر الشين هذراوية المستعمل بشقة بالناء في الموضعين وفي رواية
 غيره بشق تمره بدون الناء في شق وهو النصف قوله ولئن طالت بكم الى آخر من كلام هدى
 ابن حاتم ص حدثني عبد الله حدثنا ابو ماصم حدثنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا

حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه رملة بنت ابي سفيان وزينب بنت جحش زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم روى الحديث زينب عن حبيبة عن امها عن زينب فاجتمعت فيه اربع صحابات وقدمضى الحديث في احاديث الانبياء في باب بأجوج وما أجوج ومضى الكلام فيه هناك قوله فزما اى خافا مما اخبره انه يصيب امته قوله ويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة ولا يترحم عليه ويح كلمة تقال لمن وقع في هلكة يترحم عليه قوله للعرب يعنى للمسلمين لان اكثر المسلمين العرب ومواليهم قوله من ردم بأجوج وما أجوج اى من سدهم قوله باصبه اى الابهام وقد صرح به في كتاب الانبياء في باب ويسألونك عن ذى القرنين قوله انهلك وفيما الصالحون ارادت ايقع الهلاك بقوم وفيهم من لا يستحق ذلك قال ثم اذا كثرا خبث اى الزنا وقيل اذا عزا الاشرار وذل الصالحون **ص** وعن الزهرى حدثنى هذيل بن الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا انزل من الخزائن وماذا انزل من الفتن **ش** هو عطف على الزهرى في الحديث السابق متصل به في الاسناد واورده مختصرا وتامه يأتى في الفتن عن ابي اليمان المذكور آنفا قوله ماذا انزل من الخزائن قال الداودى الخزائن الكنوز والفتن ههنا القتال الذى يكون بين المسلمين وقيل خزائن الله علم غيوبة التى لا يعلمها الا هو **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال ائى اراك تحب الغنم وتخذها فاصلمها واصلم رعاها فأتى سمعت النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يأتى على الناس زمان تكون الغنم فيه خيرا مال المسلم ينفع بها شعف الجبال او شعف الجبال في مواقع القطر يفريديته من الفتن **ش** مطابقة للترجمة في قوله يأتى على الناس زمان الى آخره و ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن ابي سلمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة واسم ابي سلمة دينار والماجشون بكسر الجيم وفتحها وضمها قال الكرماتى وفي بعض النسخ عبد العزيز بن ابي سلمة بن الماجشون بزيادة لفظه ابن بعد ابي سلمة والصواب عدمه وجاز فيه ضم النون لانه صفة لعبد العزيز ويجوز كسرهما لانه صفة لابي سلمة قلت وقال ابن سعد يعقوب بن ابي سلمة هو الماجشون فسمى بذلك هو وولده فيعرفون جميعا بالماجشون وسمى بذلك لان وجنتيه كانتا حراوان فسمى بالفارسية لما يكون فيه خرشبه وجنتاه بالخمر فعربه اهل المدينة فقالوا الماجشون ويعقوب ابن ابي سلمة هو عم عبد العزيز المذكور وعبد الرحمن بن ابي صعصعة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة ينسب الى جده وروايته لهذا الحديث عن ابيه لاهن ابي صعصعة فافهم واول الحديث مضى في اب ذ كراجلن وثوابهم فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقوله يأتى على الناس زمان الى آخره في باب خير مال المسلم فتم ولكن فيها بعض زيادة ونقص في المتن يعرف عند النظر ورعاها بضم الراء وتخفيف العين المهملة وهو الخطا يقال شاعر عوم بهاد ايسيل من انقها الرمام اى داو الرمام منها ويرى رعاتها جمع الراعى نحو الة فداة والقاضى قوله شعف الجبال بالشين المعجمة قوله او شعف الجبال بالسين المهملة شك من الراوى وهو جمع سمعته فأس الجبل والشك اما في حركة العين وسكونها واما في السين المهملة او المعجمة وهى ضمن النخل وقال ابن الاثير غنم النخل اذا ليس يسمى سمعة بالسين المهملة وادان رطبافى سمعة والشعف بالشين المعجمة رأس جبل من الجبال ومنديل لاعلى شعر الرأس شعفة **ص** حدثنا عبد العزيز بن ابراهيم عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن ان اباه ريرة

رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القاشم والقاشم
 فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ومن يشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاذ فليعذبه
ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن فتن ستقع وهذا من علامات النبوة وعبد العزيز
 هو ابن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسى بضم الهمة وقص الواو وسكون الياء آخر الحروف
 وفي آخره سين مهملة نسبة الى اويس احد اجداده وهو من افراده و ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن
 عبد الرحمن بن صوف وفيه ثلاثة اثنان منها مذكوران بالابن والثالث بالكنية والحديث اخرجه
 مسلم قوله فتن بكسر الفاء جمع فتنة قوله ومن يشرف بضم الياء آخر الحروف من الاشراف وهو الانتصاب
 لشيء والتطلع اليه والتعرض له ويروى من تشرف على وزن تقبل من الماضي وكذا في رواية مسلم
 قوله تستشرفه اي تغلبه وتصعد وقيل هو من الاشراف على الهلاك اي يستهلكه وقيل من طلع لها
 بشخصه طالعت بشرفها قوله ملجأ اي موضعا يلجئ اليه فليعذبه وهو امر للغائب من ماذبه قوله
 او معاذ اشك من الراوى وهو بمعنى ملجأ ايضا وفيه الحث على تجنب الفتن والهرب منها وان شرها
 يكون بحسب التعلق بها **ص** وعن ابن شهاب حديث ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن
 عبد الرحمن بن مطيع بن الاسود عن نوفل بن معاوية مثل حديث ابي هريرة هذا الا ان ابانكر يزيد من
 الصلاة صلاة من فاته فكما نما وتراهله وماله **ش** هو باسناد حديث ابي هريرة الى الزهري وشيخ هو
 ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المحزومي ويقال راهب قرشي
 لكثرة صلاته ويقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وعبد الرحمن بن مطيع بن الاسود بن حارثة يكنى ابا
 عبد الله وعبد الرحمن هذا تابعي على الصحيح وذكره ابن حبان وابن منده في الصحابة واخوه عبد الله
 ابن مطيع الذي ولي الكوفة مذكور في الصحابة وعبد الرحمن هذا ليس له في البخاري الا هذا الحديث
 ونوفل بن معاوية بن عروة الكنانى الديلى وهو من مسلمة الفتح حاش الى خلافة يزيد بن معاوية
 ويقال انه جاوز المائة وليس له في البخاري غير هذا الحديث وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوى
 عنه والحديث اخرجه مسلم ايضا عن عمرو الناقد والحسن الحلواني وعبد بن حيد قوله مثل حديث
 ابي هريرة هذا اشار به الى الحديث السابق الذى رواه ابو هريرة قوله الا ان ابانكر اى شيخ الزهري
 قوله يزيد من الصلاة الى آخره قيل يحتمل ان يكون زاده مرسلا ويحتمل ان يكون بالاسناد المذكور
 عن عبد الرحمن بن مطيع قوله من الصلاة المراد بها صلاة العصر وقد صرح بذلك النسائى في روايته قوله
 اهله وماله بالنصب فيه ما وروى من وتره حقه اي نقصه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
 عن الاعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون اثرة وامور
 تنكرونها قالوا يا رسول الله فانما امرنا قال تؤدون الحق الذى عليكم وتسألون الله الذى لكم **ش**
 مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن الامور التى ستقع ورجاله قد ذكرنا غير مرة والحديث
 اخرجه البخاري ايضا فى الفتن عن مسدد واخرجه مسلم فى المغازى عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي
 سعيد الأشج عن ابي كريب ومحمد بن عبد الله بن نعيم عن عثمان بن ابي شيبة الكل عن الاعمش
 واخرجه الترمذى فى الفتن عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد بن قوله اثرة بفتح الهمة وقص التاء الثلاثة
 وبضم الهمة وسكون التاء اي استبداد واختصاص بالاموال فيما حقه الاشتراك قوله تؤدون الحق
 الذى عليكم قيل المراد بالحق السمع والطاعة للائمة ولا يخرج عليهم قوله وتسألون الله الذى لكم

ص حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا ابو معمر اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ابواسامة حدثنا شعبة عن ابى التياح عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهلك الناس هذا الحى من قريش قالوا فما تأمرنا قال لو ان الناس اعتزلوهم **ش** مطابقتة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن المغيسات **و** محمد بن عبد الرحيم الملقب بصاعقة مر في الوضوء وابو معمر يفتح الميم اسمه اسمعيل ابن ابراهيم الهذلى الهروى البغدادى مات سنة ست وثلاثين ومائتين وهو احد مشايخ البخارى ومسلم وروى البخارى عنه ههنا بواسطة وهو صاعقة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وابواسامة جاد بن اسامة وابو التياح يفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن حديد الضبي مات سنة ثمان وعشرين ومائة وابو التياح لقبه وكنيته ابو جاد وابو زرعة بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن حريز بن عبد الله البجلي **و** الحديث اخرجه مسلم في الفتن عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن احمد بن ابراهيم الدورى قوله يهلك بضم الياء من الاهلاك والناس بالنصب مفعوله وقوله هذا الحى بالرفع فاعله يعنى بسبب وقوع الفتن والحروب بينهم يتخط احوال الناس قوله لو ان الناس جزاؤه محذوف تقديره لكان خيرا ونحو ذلك ويجوز ان يكون للتمنى فلا يحتاج الى جواب **ص** وقال محمود حدثنا ابو داود اخبرنا شعبة عن ابى التياح سمعت ابازرعة **ش** محمود هو ابن غيلان هو احد مشايخ البخارى المشهورين وابو داود سليمان الطيالسى ولم يخرج له البخارى الا استشهادا واراد بذلك تصريح ابى التياح بسماعه من ابى زرعة **ص** حدثنا احمد بن محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الاموى عن جده قال كنت مع مروان وابى هريرة فسمعت ان باهريرة يقول سمعت الصادق المصدوق يقول هلاك امتى على يدي غلبة من قريش قال مروان غلبة قال ابو هريرة ان شئت ان اسميهم بنى فلان وبنى فلان **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة **و** احمد بن محمد بن الوليد ابو محمد الازرقى المكي ويقال الزرقى المكي وعمرو ابن يحيى بن سعيد بن عمرو ابن سعيد بن العاص ابو امية القرشى سمع جده سعيد بن عمرو واباعثان القرشى الكوفى وروى له مسلم ايضا الا ان ابن ابنه عمرو من افراد البخارى وكذلك احمد بن محمد من افراد **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن عن موسى بن اسمعيل قوله الصادق في نفسه والمصدوق من عند الله والمصدق من عند الناس قوله غلبة بكسر الغين جمع غلام جمع قلة والعلام الطار الشارب وقال بعضهم قال الكرماتى تعجب مروان من وقوع ذلك من غلبة فاجابه ابو هريرة ان شئت صرحت باسمائهم انتهى وكأنه غفل عن الطريق المذكورة في الفتن فانها ظاهرة في ان مروان لم يوردها مورد التعجب فان لفظه هالك فقال مروان ان الله عابهم غلبة فظهر ان في هذه الطريق اختصارا انتهى قلت لا مانع من تعجبه من ذلك مع لعنه عليهم فلا وجه لفساده الى التغفل قوله ان شئت خطاب لمروان ويروى ان شتم خطاب له ولمن كان معه او يكون له للتعظيم **ص** حدثنا يحيى بن موسى حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني يسر بن عبيد الله الحضرمي حدثني ابو ادريس الخولاني انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركني فقلت يا رسول الله انا كنانى جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد هذا الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هدى تعرف منهم وتكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دماء الى ابواب جهنم من اجابهم الياء قد فود فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا فقال هم من جلدتنا ويشكهمون بالسفنا قلت فما تأمرني ان ادركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم تكن اهل جماعة ولا امام قال فاعتزل تلك الفرق كلها

ولو ان بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة مثل
الذي ذكرناه في قبل ه ويحيى بن موسى بن عبدربه السخيتاني البلخي الذي يقال له سحت بفتح الخاء المعجمة
وتشديد التاء المشاة من فوق والوليد هو ابن مسلم القرشي الاموي ابو العباس الدمشقي وابن جابر هو عبد
الرحمن بن يزيد بن جابر مرق في الصلاة وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن عبيد الله بضم العين
مصغر الحضرمي بفتح الخاء المعجمة وسكون الضاد المعجمة وابو ادريس اسمه عائد الله بالعين المهملة وبالذال المعجمة
من العوذ بن عبد الله الخولاني وهو لا الاربعة شاميون والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن ابي
موسى محمد بن المثني واخرجه مسلم قال المزي في الفتن وليس كذلك وانما اخرجه في كتاب الامارة والجماعة
عن محمد بن المثني به واخرجه ابن ماجه في الفتن عن علي بن محمد ببعضه قوله مخافة نصبه على التعليل وكلمة ان
مصدرية قوله دخن بفتح الدال المهملة وانحاء المعجمة وهو الدخان والمعنى ليس خيرا خالصا ولكن يكون
مع شوب وكدورة منزلة الدخان في النار وقيل الدخن الامور المكروهة قاله ابن فارس وقال صاحب العين
الدخن الحقد وقال ابو عبيد تقسيمه في الحديث الاخر وهو قوله لا ترجع قلوب قوم على ما كانت وفي الجامع
هو فساد في قلوبهم ومثل الدغل وقال النووي المراد من الدخن ان لا تصفو القلوب بعضها لبعض ولا
ترجع الى ما كانت عليه من الصفة **قوله** يبرءني بالتونين ويروي بغير هدي بضم الهاء وتونين الدال ويروي
بغير هدي باضافة الهدي الى ياء المتكلم **قوله** تعرف منهم وتنكر قال القاضي عياض الخير بعد الشرايم عرب
عبد العزيز والذين يعرف منهم وينكر الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة او ضلالة كالخوارج
ونعوهم **قوله** دعاة بضم الدال جمع داع **قوله** من جلدتنا قال الكرماني اي من العرب وقال الخطابي
اي من انفسنا وقومنا والجلد عش البدين واللون انما يظهر فيه وقال الداودي من بني آدم وقال
الشيخ ابو الحسن اراد انهم في الظاهر مثلنا معنا وفي الباطن مخالفون لنا في امورهم وجلدة الشيء ظاهره
قوله ولو ان بعض اي واو كان الاعتزال بأن بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك
العض بالاسنان وهو من باب عضض بعضض مثل مس مس ومنه قوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه
فادغمت الضاد بالضاد فصار عض بعض وحكي انقراز ضم العين في المضارع مثل شبد **قوله** وانت
على ذلك او اوفد للحال **ص** حدثني محمد بن المثني حدثني يحيى بن سعيد عن اسمعيل حدثني
قيس عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال تعلم اصحابي الخير وتعلمت الشر **ش** هذا طريق آخر
من حديث حذيفة اخرجه من محمد بن المثني عن يحيى بن سعيد القطن عن اسمعيل بن ابي خالد البجلي
الكوفي عن قيس بن ابي حازم عنه **قوله** تعلم علي وزن تعلم ماض من التعلم واصحابي فاعله والخير
بالنصب مفعوله وتعلمت من باب التفعّل ايضا وتعلمت انا الشر والمعنى اصحابي كانوا يسألون من ابواب الخير
ويتعلمون الخير وانا كنت اخاف على نفسي من ادراك الشر وتعلمت لذلك ما يجلب الخير ويدفع الشر **ص**
حدثنا الحكم بن نافع حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان دعواهما واحدة **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن الغيب **قوله** فئتان بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة تشبه فئنة
وهي الجماعة قال بعضهم المراد بهما من كان مع علي ومعاوية لما تحاربا بالصفيين **قوله** دعواهما اي دينهما واحد
لان كلامهما كان يسمى بالاسلام والمراد ان كلا منهما كان يدعي انه الحق وذلك ان عليا رضى الله عنه كان اذ
ذاك امام المسلمين وافضلهم يومئذ باتفاق اهل السنة ولان اهل الحل والعقد بايعوه بعد قتل عثمان رضى الله عنه

وتختلف عن بيعته اهل الشام وقال الكرماني دعواهما واحدة اي يدعى كل منهما انه على الحق وخصمه مبطل ولا يد ان يكون احدهما مصيبا والاخر مخطئا كما كان بين علي ومعاوية وكان علي رضي الله تعالى عنه هو المصيب ومخالفه مخطئ معذور في الخطأ لانه بالاجتهاد والمجتهد اذا اخطأ لا اثم عليه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجر انتهى وفيه نظرو وهو موضع التأمل بل الاحسن السكوت عن ذلك **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا عن عمر بن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان تكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة المذكور وفيه زيادة وهي قوله تكون بينهما مقتلة عظيمة وقوله ولا تقوم الساعة حتى يبعث الى آخره قوله مقتلة عظيمة المقتلة بفتح الميم مصدر ميمي اي قتل عظيم فان كان المراد من الفئتين فئة على وفئة معاوية كما زعموا فقد قتل بينهما وحكي ابن الجوزي في المنتظم عن ابي الحسن البراء قتل بصفين سبعون الفا خمسة وعشرون الفا من اهل العراق وخمسة واربعون الفا من اهل الشام فن اصحاب امير المؤمنين على خمسة وعشرون بدرية وكان المقام بصفين مائة يوم وعشرة ايام وكانت فيه تسعون وقعة وحكى عن ابن سيف انه قال اقاموا بصفين تسعة اوسبعة اشهر وكان القتال بينهم سبعين زحفا قال وقال الزهري بلغني انه كان يدفن في القبر الواحد خمسون رجلا قوله حتى يبعث على صيغة المجهول اي حتى يخرج ويظهر وليس المراد بالبعث الارسال المقارن للنبوة بل هو كقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين قوله دجالون جمع دجال واشتقاقه من الدجل وهو التخليط والتويه ويطلق على الكذب فعلى هذا قوله كذابون تأكيد قوله قريبا نصب على الحال من النكرة الموصوفة ووقع في رواية احمد قريب بالرفع على انه صفة بعد صفة قوله من ثلاثين اي ثلاثين نفسا كل واحد منهم يزعم انه رسول الله وعد منهم عبد الله بن الزبير ثلاثة وهم مسيلة والاسود العنسي والخنار رواء ابو يعلى في مسنده باسناد حسن عن عبد الله بن الزبير بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلة والعنسي والخنار قلت ومنهم طليحة بن خويلد وسجاح التيمية والحارث الكذاب وجاعة في خلافة بني العباس وليس المراد بالحدث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم من نشأة جنون اوسوداء غلبة وانما المراد من كانت له شوكة وسول لهم الشيطان بشبهة قلت خرج مسلمة باليمامة والاسود باليمن في آخر زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل الاسود قبل ان يموت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل مسيلة في خلافة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وخرج طليحة في خلافة ابي بكر ثم تاب ومات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقبل ان سجاحا تاب والخنار بن عبد الله الثقفي غلب على الكوفة في اول خلافة ابن الزبير ثم ادعى النبوة وزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام يأتيه وقتل في سنة بضع وستين والحارث خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم قسما اذا نام ذوالخوبصرة وهو رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال ويلك ومن يعدل اذا لم اعدل قد خبت وخسرت ان لم اكن اعدل فقال عمر يا رسول الله اذن لي فاضرب عنقه فقال دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يحاوز

تراقيم بمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه
 فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نصيبه وهو قد حده فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى قدده فلا يوجد فيه شيء
 قد سبق الفرت والدم آتتهم رجل اسود احدى عضديه مثل ندى المرأة او مثل البضعة تدررو ويخرجون
 على خير فرقة من الناس قال ابو سعيد قاشد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واشهد ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قاتلهم وانا معه فامر بذلك الرجل فالتبس فأتى به حتى
 نظرت اليه على نعمت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي نعمته شيء مطابقتة للترجمة ظاهرة
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم وفي استنباط المرتدين من
 عبد الله بن محمد وفي فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن المثنى به وعن
 ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واحمد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن
 محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في السنة عن
 ابي بكر بن ابي شيبة هو كرمه الكلام في ثلثا قد مر غير مرة قوله وهو يقسم الواو فيه للحال قوله
 انه نوال وحصرة بضم الناء لمعجزة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر الصاد المهملة
 والراء في اسمي يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم ضام هو اذن
 جاءه ذو الخويصرة سمى اصل الخوارج قال اعدل قال هذا غير ذي الخويصرة اليماني
 الذي يال في المسجد وقال ابن الاثير في كتاب الاذواء ذو الخويصرة رجل صحابي من بني تميم وهو الذي
 قال ناني صلى الله تعالى عليه وسلم في قسم قسمه اعدل انتهى ولما ذكره السهلي عقبه بقوله ويذكر عن الواقدي
 انه حرق قوس بن زهير الكهمي من سعد بن بكر وكان حرق قوس هذا مشاهدا كثيرة مشهورة مجودة في حرب
 العراق مع لقيس بن ابي عامر رضي الله تعالى عنه ثم صار خارجا قال وليس ذو الخويصرة هذا هو ذو النديفة
 الذي قتله علي رضي الله تعالى عنه بالنهر وان ذلك اسمه نافع ذكره ابو داود و قيل المعروف ان ذا النديفة
 اسمه حرق قوس وهو الذي حل علي رضي الله تعالى عنه لقتله فقتله علي رضي الله تعالى عنه قوله
 قد خبت لمعط المتكلم وبالخطاب اي خبت ان تكونك تاء او فتد يا لمن لا يعدل واقترح اشهر واوجه قوله
 وقال عمر اي ابن الخطاب وقال في موضع اخر قال خالد بن الوليد ائذن لي في قتله ولا مانع ان يكون
 كل منهما استاذن في ذلك قوله فان له اصحابا القاء فيدليس للتعليل في ترك القتل في كون الاصحاب له وان
 استحق القتل بل لتعقيب الاخبار اي قال دعه ثم عقبه مقالة بقصتهم وغاية ما في الباب ان حكمه حكم المنافق
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقتلهم اثلاثا قال ان محمد يقتل اصحابه قوايم لا يجاوز
 تراقيم التراقي جمع ترقة وهو عظام واصل ما بين ثغرة النحر والعاتق وفي رواية لا يجاوز حناجرهم قوله
 بمرقون من المروق وهو الخروج وان كان المراد بالدين الاسلام فهو جهة لمن يكفر الخوارج وان كان المراد
 الطاعة لا يكون فيه جهة والى هذا مال الخطابي قوله من الرمية على وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهو الصيد
 الرمي شبه مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه من شدة سرعة خروجه
 لقوة الرمي لا يعلق من جسد الصيد بشيء قوله الى نصله وهو حديدة السهم قوله الى رصافه
 بكسر الراء وبالصاد المهملة ثم بالفاء وهو العصب الذي يلوى فوق مدخل النصل والرصاف جمع رصفة
 بالحركات الثلاث قوله الى نصيبه بفتح النون وحكي ضمها وبكسر الضاد المججمة وتشديد الياء آخر
 الحروف وقد فسره في الحديث بالقدر بكسر القاف وسكون الدال المهملة وهو عود السهم قبل ان يرش

وينصل وقيل هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي وقال ابن فارس سمي بذلك لانه يرى حتى عادنضوا
اي هز يلاو حتى الجوهرى عن بعض اهل اللغة ان النضى النصل والاول اولى قوله الى قدذه بضم القاف
وبدالين مجتمعين الاولى مفتوحة وهو جمع فذة وهى واحدة الريش الذى على السهم يقال اشبه به من القذة
بالقذة لانها تنحذى على مثال واحد قوله قد سبق الفرث اى قد سبق السهم بحيث لم يتعلق به شئ من الفرث
والدم ولم يظهر اثرهما فيه والفرث السرجين مادام فى الكرش ويقال الفرث ما يجتمع فى الكروش مما تأكله
ذوات الكروش وقال القاضى معنى تفذ السهم من جهة اخرى ولم يتعلق شئ منه بقوله آتتهم اى علامتهم
قوله او مثل البضعة بفتح الباء الموحدة اى مثل قطعة اللحم قوله تدر در بدالين وراين مهملات اى
تضطرب وهو فعل مضارع من الدردرة وهو صوت اذا اندفع سمع له اختلاط وقيل تدر در تجيى
وتذهب ومنه دردر الماء قوله على خير فرقة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفى
آخره راء اى على افضل فرقة اى طائفة وهذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره على حين فرقة
بكسر الخاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف ثم نون وفرقه بضم الفاء على هذه الرواية اى على
زمان فرقة اى امتراق وقال القاضى خير فرقة اى افضل طائفة هم على رضى الله تعالى عنه واصحابه
وخير القرون وهو الصدر الاول قوله فالتس على صيغة المجهول اى فطلب قوله على نعمت النى
صلى الله تعالى عليه وسلم اى على وصفه الذى وصفه والفرق بين الصفة والنعمة هو ان النعمة
يكون بالحلية نحو الطويل والقصير والصفة بالافعال نحو خارج وشارب فعلى هذا لا يقال
الله منعمون بل يقال موصوف وقيل النعمة ما كان لشيء خاص كالعرج والعمى والعور
لان ذلك يخص موضعاً من الجسد والصفة ما لم تكن لشيء مخصوص كالعظيم والكريم قلت فلذلك
قال ابو سعيد هما على نعمت النى صلى الله تعالى عليه وسلم فافهم فان فيه دقة ~~ص~~ حدثنا
محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن خزيمة عن سويد بن غفلة قال قال على رضى الله تعالى
عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلائن اخرج من السماء احب الى من ان
اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول يأتى فى آخر الزمان قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية
يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية لا يتجاوز ايمانهم حناجرهم فائما لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم
اجر لمن قتلهم يوم القيامة ~~ش~~ مطابقة للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة والاعمش
سليمان وخزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الشاء المثناة ابن
عبد الرحمن الجعفي الكوفي ورث مائى الف واثقةها على اهل العلم وسويد بضم السين المهملة وفتح
لواو وسكون الياء آخر الحروف اب غدة بفتح الغين المعجمة والفاء وقدم فى اول كتاب القطة والحديث
اخرجه البخارى ايضا فى فضائل القرآن عن محمد بن كثير عن سفيان ايضا وفى استنابة المرتدين عن عمر بن
حفص واخرجه مسلم فى الزكاة عن محمد بن عبد الله بن نمير وابى سعيد الاشج وعنه اسحق بن ابراهيم
وعنه عثمان بن ابي شيبة وابى بكر بن ابي كريب وزهير بن وهب بن ابي بكر بن ابي نافع ومحمد بن ابي بكر الكلبي عن
الاعمش عن خزيمة واخرجه ابو داود فى السنة عن محمد بن كثير واخرجه النسائي فى المحاربة عن محمد
ابن بشار ولم يذكر صدر الحديث قوله فلان اخرج من الخروار وهو الوقوع والسقوط قوله خدعة
بفتح الخاء وضمها وكسرها والظاهر اباحة الكذب فى الحرب لكن الاقتصار على التعريض افضل قوله

حدثنا الاسنان اى الصفار وقصير عن السن بالعمر والحدثاء جمع حديث السن وكذا يقال غلمان
حدثنا بالضم قوله سمعنا الاحلام اى ضعف العقول والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل
قوله يقولون من قول خير البرية اى من السنة وهو قول محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خير
الخليقة قال الكرماني ويروى من خير قول البرية اى من القرآن ويحتمل ان تكون الاضافة من باب
ما يكون المضاف داخلا في المضاف اليه وحيث يراد به السنة لا القرآن هو كما قال الخوارج لاحكم
الله في قضية الحكم وكانت كلمة حق لكن ارادوا باطلا قوله يرقون اى يخرجون وقدم عن
قريب قوله حناجرهم جمع خنجر وهى رأس الغلصمة حيث تراء ناتجا من خارج الخلق قوله فان قتلهم
اجر لمن قتلهم هذا هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره فان قتلهم اجرا لمن قتلهم وانما كان
الاجر في قتلهم لانهم يشغلون عن الجهاد ويسعون بالفساد لا فتراق كلمة المسلمين **ص** حدثنا
محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو متوسد برده في ظل الكعبة قلنا له الا تستنصر لنا الاتدعو
انما قال كان الرجل فيمن كان قبلكم يحفر له في الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه
فيشق باثنتين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد مادون لجمه من عظم او عصب وما يصده
ذلك عن دينه والله ليتن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله
او الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى القطان واسمعيل
ابن ابي خالد وقيس ابن ابي حازم البخلى وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن
الارت بفتح الهمزة والراء وباءثة المثناة من فوق كان سادس سنة في الاسلام مات بالكوفة رضى الله
تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاكراه عن مسدد وفي مبعث النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم عن الحميدى واخرجه ابوداود في الجهاد عن عمرو بن عون وعن خالد بن عبد الله
واخرجه النسائي في العلم عن عدة بن عبد الرحمن وفي الزينة عن يعقوب بن ابراهيم وابن المثنى
بعضه قوله وهو متوسد الواو فيه لئلا وردة منصوبة به وهى نوع من الثياب معروف
وكذلك البرد قوله الا تستنصر اى الا تطلب النصرة من الله لنا على الكفار وهذا بيان لقوله
شكونا وكلمة الاقوى الموضعين للحث والتعريض قوله بالمنشار بكسر الميم وسكون النون وهو آلة
نشر الخشب ويقال ايضا المنشار بالياء آخر الحروف الساكنة موضع النون من اشترت الخشب اذا
قطعنها قوله مادون لجمه اى تحت لجمه او عند لجمه قوله ليتن بفتح اللام وبالنون الثقيلة قوله
من صنعاء الى حضرموت قال الكرماني وصنعاء بفتح الصاد المهملة وسكون النون والمدقاعدة
لبن ومدينة العظمى وحضرموت بفتح الحاء المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء والميم بلدة ايضا بالين
وجاز في مثله بناء الاسمين وبناء الاول واصراب الثاني فان قلت لا مبالغة فيه لانهما بلدان متقاربان
قلت القرض بيان انتفاء الخوف من الكفار على المسلمين ويحتمل ان يراد بالصنعاء الروم او صنعاء
دمشق قرية في جانبها الغربى في ناحية الربوة قال الجوهري حضرموت اسم قبيلة ايضا انتهى
كلامه قلت قال ياقوت في المشترك صنعاء البن اعظم مدنها واجلها تشبه دمشق في كثرة البساتين
والياء وصنعاء قرية على باب دمشق من ناحية باب القرادس واتصلت حيطانها بالعقبة وهى محلة
في ظاهر دمشق قلت قوله لانهما بلدان متقاربان ليس كذلك لان بين عدن وصنعاء

ثلاث مراحل وبين حضرموت والشهر اربعة ايام وبينه وبين عدن مسافة بعيدة فعلى هذا يكون بين صنعاء وحضرموت اكثر من اربعة ايام قوله او الذئب عطف على الاسم الا عظم وان احتمل ان يعطف على المستثنى منه المقدر قوله ولكنكم تستعجلون وحاصل المعنى لا تستعجلوا فان من كان قبلكم قاسوا ما ذكرنا فصبروا واخبرهم الشارع بذلك ليقوى صبرهم على الاذى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا اذهر بن سعد حدثنا ابن عون انبأني موسى بن افس عن افس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتقد ثابت ابن قيس فقال رجل يا رسول الله انا املك علمه فأتاه فوجده جالسا في بيته منكسار رأسه فقال ما شأنك فقال شر كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من اهل النار فأتى الرجل فاخبره بانه قال كذا وكذا فقال موسى بن افس فرجع المرة الآخرة ببشارة عظيمة فقال اذهب اليه فقل له انك لست من اهل النار ولكن من اهل الجنة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لست من اهل النار ولكن من اهل الجنة لان هذا امر لا يطلع عليه الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يعيش جيذا ويموت شهيدا فلما كان يوم اليمامة ثبت حتى قتل وروى ابن ابي حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن افس في قصة ثابت بن قيس فقال في آخرها قال افس قلنا نراه يمشى بين اظهرينا ونحن نعلم انه من اهل الجنة فلما كان يوم اليمامة كان في بعضنا بعض الانكشاف فاقبل وقد تكفن وتحنط فقاتل حتى قتل **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة اعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني **و** اذهر بن قيس الهذلي وسكون الزاي **و** ابن سعد الباهلي السمان البصري مات سنة ثلاث ومائتين **و** ابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطبان ان عون المزي البصري **و** موسى ابن افس بن مالك قاضي البصرة **و** افس بن مالك رضى الله تعالى عنه **و** ذكر معناه **و** قوله انبأني موسى بن افس ووقع في رواية ابي عوانة ورواية عبد الله بن اجدع عن ابن عون عن ثمامة بن عبد الله بن افس بدل موسى بن افس واخرجه ابو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا ادري من الوهم واخرجه الاسمعيلى من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن افس قال لما نزلت يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي فقد ثابت بن قيس في بيته الحديث وهذا صورته مرسل الا انه بقوى ان الحديث لابن عون عن موسى لانه ثمامة **و** قوله افتقد ثابت بن قيس وقيس ابن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك وهو الاغر بن ثعلبة بن كعب ابن الخزرج وكان خطيب الانصار وخطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا انه قتل باليمامة شهيدا **و** قوله فقال رجل قيل هو سعد بن معاذ لما روى مسلم من وجه آخر من طريق جاد عن ثابت عن افس فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا ابا عمرو ما شان ثابت اشتكى فقال سعد انه جارى وما علمت له شكوى فان قلت **و** الآية المذكورة نزلت في سنة الوفود بسبب الاقرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بني قريظة وذلك في سنة خمس قلت اجيب عن ذلك بان الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الاقرع اول السورة وهو قوله لا تقدموا بين يدي الله ورواه وقيل الرجل المذكور هو سعد بن معاذ لما روى ابن المنذر في تفسيره من طريق سعيد بن بشر عن قيادة بن افس في هذه القصة فقال سعد بن عبادتيار رسول الله هو جارى الحديث قيل هو اشبه بالصواب لان سعد بن عبادتيار من قبيلة

ثابت بن قيس فهو شبه ان يكون جاره من معد بن معاذ لانه من قبيلة اخرى قوله انا اعلم لك
 هكذا رواية الاكثرين وقال الكرمانى كلمة الالتئيب او الهمة في لابلستفهام وفي بعضها انا اعلم قلت
 كان النسخ التي وقعت عندهم الا اعلم موضع انا اعلم فلذلك قال كلمة الا للتئيب او تكون الهمة
 في الا للاستفهام ثم اشار الى رواية الاكثرين وهي انا اعلم بقوله وفي بعضها انا اعلم قوله لك
 اي لاجلك قوله فأتاه اي فأتى الرجل المذكور ثابت بن قيس فوجده جالسا في بيته وقوله
 جالسا ومنكسا حالان مترادفان او متداخلان ورأسه منصوب بقوله منكسا قوله ماشاك اي ما حالك
 قوله فقال شر اي فقال ثابت حالي شر قوله كان يرفع صوته هذا التغاير ومقتضى الحال ان يقول كنت
 ارفع صوتي ولكنه التفت من الحاضر الى الغائب قوله فقد حبط عمله اي بطل وكان القياس
 فيه ايضا ان يقول فقد حبط عملي وكذا قوله وهو من اهل النار والقياس فيه وان من اهل النار قوله فأتى
 فآخبره اي فأتى الرجل الذي صلى الله تعالى عليه وسلم فآخبره انه قال كذا وكذا وكان ثابت لما نزلت
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي جلس في بيته وقال اتان من اهل النار وفي رواية لمسلم فقال ثابت
 انزلت هذه الآية ولقد عنتني من ارفعكم صوتا قوله فقال موسى بن انس وهو الراوي
 المذكور عن ابيه انفس قوله فرجع المرأة الآخرة اي فرجع الرجل المذكور وروي مرة اخرى
 قوله بشارة بضم الياء وكسر ها والكسر اشهر وهي الخبر السار سميت بذلك لانها تظهر طلاقة
 الانسان وفرحه قوله فقال اذهب اليه بيان البشارة اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل
 المذكور اذهب الى ثابت بن قيس فقل له الى آخره فان قلت فيه زيادة العدد على المبتشرين
 بالجنة قلت التخصيص بالعدد لا يتنافى الزائد او المراد بالعشرة الذين بشروا بها دفعة واحدة وبما حفظ
 البشارة وكيف لا والحسن والحسين وازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل الجنة قطعاً
 ونحوهم **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب قرأ
 رجل الكهف وفي الدار الدابة فجعلت تنفر فسلم فاذا ضبابه او سحابة غشيت فذكره لاسي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة نزلت للقرآن او نزلت للقرآن **ش**
 مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن نزول السكينة عند قراءة
 القرآن وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه مسلم
 في الصلاة عن ابي موسى وبنار كلاهما عن غندر وعن ابي موسى عن عبد الرحمن بن مهادي وابي
 داود واخرجه الترمذي في فضائل القرآن عن محمود بن غيلان قوله قرأ رجل هو اسيد بن حضير
 قوله الكهف اي سورة الكهف قوله تنفر بكسر الفاء من النفرة قوله فسلم اي دعا بالسلامة
 كما يقال اللهم سلم او غوض الامر الى الله ورضى بحكمه او قال سلام عليك قوله ضبابه هي سحابة
 تغشى الارض كال دخان وقال ابن فارس الضبابه كل شيء كالغبار وقال الداودي قريب من السحاب
 وهو الغمام الذي لا يكون فيه مطر قوله او سحابة شك من الراوي قوله غشيت اي احاطت
 به قوله فلان اي يافلان معناه كان ينبغي ان تستمر على القرآن وتغنم ما حصل لك من نزول
 الرحمة وتستكثر من القراءة قوله فانها اي فان الضبابه المذكورة هي السكينة واختلفوا في معناها فقل
 دى ربح هفانتولها وجه كوجه الانسان وقيل هي الملائكة وعليهم السكينة والخيار انها شيء من مخلوقات

[illegible]

الأرض الصلبة وأرتطم في الوحل أي دحا، فيه واحتبس ورطمت الشيء إذا ادخسه فارتطم
 في أي أرى أضخم لهمة أي الخن، قوله ربه يرأوى وفي رواية مسلم الشكس زهير يعني هل قال هذه
 الهمزة لا قوله في جلد بفتح الجيم، ربه الأسس الأرض المستوي فهي السهل لا الكثرة قال
 سراقه لشي ولا يكر أي أرا، قدوتنا، ربه الله بالرفع مبتدأ رقل، إنما خبره أي
 ناصر لكم قوله أن اردعكم أي ادسوا لأن رد فهو علة للقاء ويروي بفتح الهمزة لئلا
 فاشهد الله لاجلكم أن اردعكم، المذب وقيل بالجر أيضا نزع الحوض والتميز اسم لله
 بأن ارد الطلب وهو جمع طلب وفي شرح السنة قسم بالله لكما على الرد في دفعه أي من لا ردم
 هو أي الأقال كفيتم ويروي كفيتم في أي ما عاين ما عاين الذي قلناه سر أي لا يلقى احدا
 الاردة بيان قوله ماها قوله وفي أي وفي سراقه بما وعده من رد الطلب وفي هذا الحديث
 معجزة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسأ وفضيلة لابي بكر رضي الله تعالى عنه وفيه خدمة
 التابع للمتبع واستصحاب الركوة في السمر وفضل التوكل على الله تعالى وإن الرجل الجليل إذا
 نام يدافع عنه وقال الخطابي استدله بعض شيوخ السوء من الحديثين على الأخذ على الحديث
 لأن عاربا لم يحمل الرجل حتى يحدثه أبو بكر بالقصة وليس الاستدلال صحيحا لأن هؤلاء اتخذوا
 الحديث بضاعة يبيعونها ويأخذون عليها أحرارا أما ما التمس أبو بكر من تحمل الرجل فهو من باب
 المعروف والعادة المتررة أن تدركه آثار يحملون الانتقال إلى بيت المشتري ولو لم يكن ذلك
 لكان ذممه إقامه القصة قالوا من لا يسالكم أجرا وهم مهتدون حقه ص حنا
 من ابن اسد حدثنا عبد العزيز بن الحنار حدثنا حاتم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عن عراقي يعودوه قال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا
 دخل على مريض يعودوه قال لا بأس طهور إن شاء الله قال لا بأس طهور إن شاء الله قال لا بأس طهور
 بل هي حتى تهور أو تور على شيخ كبير تروره القصور فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسمعا
 إلا ما لم يترجعه تره، قوله ثم دار ذلك من حيث أن الأعرابي لما رد على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله لا بأس طهور إن شاء الله تعالى، وفي ما نقله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا معجزة
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقد أحسنهم ربه في ما قاله من أن لا بأس طهور إن شاء الله تعالى
 تخصي إرادته في علامات، قوله إذا كان ويرده دبره إذا ربه، قوله
 وقد ذكرنا حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال صلى الله تعالى عليه وسلم أما ربه، قوله
 رتضاء لله كأنه أمي من بعد ذميت انتهى قلت الذي ذكرنا وحملنا على ذكره هو حقا لقوله
 مع ادوات توجيه المطابقة من نفس الحديث أو حقه من توجيهها من حديث آخر قال ربه وفي وقت
 أم لا وهل هو على شرط أم لا، وعبد العزيز بن الحنار ما نقله المعجمة أنساري الدرع مرة الصلاة
 - وهو ابن - أن الحديث أخرجه ليخاري أيضا في الطب من صحيحه، حاتم، في التوحيد
 عن محمد بن عبد الله وأخرجه المصنف في الطب وفي يوم وليلة عن سوار بن عبد الله عن أبيه
 عن أبي قال الرخصة في ربيع لا رار اسمها الأعرابي قيس قال، باب الامراء والعلل دخل
 من، إلى أن تلي لم يسمعا، قيس بن بن عمار يعودوه وذكر القصة وتليهم لم أر تسميته
 ليريه، أن قال محمود هو وعير قيس بن أبي حازم أحد المحضرين لأن صاحب السنة مات في زمن

ان صلى الله عليه وسلم وقيس بن ابي سلمى صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن في حياته انتهى
تلت عدم رؤيته ذلك لاينا في رؤية غيره مع ان بعضهم قال انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بخطب قوله يعود في الموضوعين جلة حالية قوله ان شاء الله بمعنى الدعاء قوله قال قلت
ي قال الاعرابي مخاطبا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت طهور قوله كلا اي ليس بطهور
فاني ومخط فلا جرم اماته الله قوله اوتنور بالناء المثلثة شك من الراوى قوله تزيه
بضم التاء المثناة من فوق من ازاره اذا حله على الزيارة قوله فقم اذا اي نعم بازاره القبور
حيثذ ويجوز ان يكون الشارع قد علم انه سميت من مرضه فقوله طهور ان شاء الله
دعاء له بتكفير ذنوبه ويجوز ان يكون اخبر بذلك قبل موته بعد قوله وقال صاحب التوضيح
في قوله لا بأس طهور فيه دلالة على ان الطهور هو المطهر خلافا لابي حنيفة في قوله الطهور
هو الطاهر قلت ليت شعري من نقل هذا عن ابي حنيفة وكيف يقول ذلك والطهور صيغة مبالغة
وهو كان بمعنى طهر بقوت القصور **ص** حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز
عن نسر رضى الله تعالى عنه قال كان رجل نصرانيا فاسلم وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب
اشى الى ... عليه وسلم فعد نصرانيا وكان يقول ما يدري محمد الا ما كتبت له فاماته الله فدفنوه
بجرح وقد افظته لارض فقالوا هـ فعل محمد واصحابه لما هرب منهم نبشوا عن صاحبنا فالتقوه
فحرقوه فافقوا فاصبح وقد افظته الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه نبشوا عن صاحبنا لما هرب منهم
فالتقوه فحرقوه فافقوا فاصبح وقد افظته الارض فقالوا هـ فعلوا انه ليس من الناس
فالتقوه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ظهرت مجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في لفظ
لارض اياه مرات لانه لما ارتد عاقبه الله تعالى بذلك ليقوم الحججة على من يراه ويدل على صدق
الشارع وابو عمر يفتح الميم سمع عبد الله بن عمرو بن ابى الحجاج المقعد البصرى وعبد الوارث
بن سعيد البصرى وعبد العزيز بن صهيب ابو حزة البصرى وهؤلاء كلهم بصريون والحديث
من اتراده قوله نصرانيا منسوب على انه خبر كان وروى نصراني بالرفع على ان كان تامة ولم يدرا اسمه
في قوله **ص** ما يدري محمد الا ما كتبت له قوله فاماته الله وفي رواية ثابت عن انس بن مالك
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا من بني النجار قال يا رسول الله انى كان هذا النصراني يقول
ما يدري محمد الا ما كتبت له وفي رواية الاسعدي كان يقول ما لى يحسن محمد الا ما كنت اكتب له
وروى ابن حبان عن ابى هريرة نحوه قوله فاماته الله وفي رواية ثابت غلبت ان قصم الله صفة
فهم قفر وقد افظته الارض اى رمته من القبر الى الخارج ولفظته بكسر الفاء وفتحها وقال القرأز
في جامعه كل ما طرحته من يدك فقد لفظته ولا يقال بكسر المعاء وانما يقال بالفتح **ص** حدثنا
يحيى بن كثير حدثنا ابيث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني ابن المسيب عن ابى هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر
بعده والذي نفس محمد بيده انتفعن كنوزهما في سبيل الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
جدا والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن حرمة بن يحيى والحديث قد مر في الخمس من وجه آخر عن ابى
هريرة في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم وقد مر في اوائل الكتاب
السلام في كسرى وقيصر والمعنى لاسقى كسرى بالعراق وقيصر بالشام ولما فتحت عراق
والشام في ايام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انتفعت كنوزهما في سبيل الله مثل ما خبر به النبي

[illegible]

قبض فيه فسارها بشئ فبكت ثم دعاها فسارها فغمضت قالت فسألتها عن ذلك فقالت سارني
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرني انه قبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فاخبرني
اني اول اهل بيته اتبعه فغمضت شئ هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث عائشة المذكور
اخرجه عن يحيى بن قزعة بالقاف والراي والعين المهمة المفتوحات الحجازي وهو من اوردته بروي عن
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابراهيم يروي عن ابيه سعد المذكور عن عروة
ابن الزبير عن عائشة ام المؤمنين واخرجه البخاري ايضا في المغازي عن يسرة بنت صفوان عن ابراهيم
ابن سعد واخرجه مسلم في فضائل فاطمة رضي الله تعالى عنها عن منصور بن ابي مزاحم عن ابراهيم بن
سعد وعن زهير بن حرب عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه واخرجه النسائي في المناقب عن
محمد بن رافع عن سليمان بن داود الهاشمي عن ابراهيم بن سعد بن قولة في شكواه اي في مرضه وبقية
الكلام مرت في الحديث السابق ص حدثنا محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن ابي بشر عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن
ابن عوف رضي الله تعالى عنه ان ابانا مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه
الاية اذ جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه اياه قال ما اعلم منها الا
ما تعلم شئ مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله اعلمه اياه اي اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ابن عباس ان هذه السورة في اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اخبار قبل وقوعه
ووقع الامر كذلك وابو نضر بكسر الداء الموحدة واسمه جعفر بن ابي وحشة اياك الشكري البصري
والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابي التيمان وفي التفسير عن موسى بن اسمعيل وفي المغازي
ايضا عن محمد بن عرفة ايضا واخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن بشير عن غندر عن عبيد بن حميد وقال
حسن صحيح قوله يدني اي يقرب وفيه الفات قوله ان لما بنا مثله اي مثل ابن عباس في العمر ورضاه
اننا شوخ وهو شاب فلم تقدمه علينا وتقربه من نفسي قال اقربه واقدمه من جهة علمه والعلم يرفع كل
من لم يرفع قوله من حيث تعلم اي من اجل انك تعلم انه عالم وكان ذلك بركة دعاه صلى الله تعالى
عليه وسلم اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل قوله اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي
مجيء النصر والفتح ودخول الناس في الدين علامة وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر الله
رسوله بذلك ص حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن العسيل حدثنا
عكرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه بالحفة
قد عصب بعصابة دسما حتى جلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان الناس يكثر
ونقل الانصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام فقول منكم شيئا يضر فيه قوما وينفع
فيه آخرين فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم فكان ذلك آخر مجلس جلس به النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم شئ مطابقتها لترجمة من حيث انه اخبر بكثرة الناس وقلة الانصار بعده وان منهم
من يتولى امور الناس وانه وصي اليهم بما ذكر فيه و ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن سليمان
ابن حنظلة بفتح الحاء المهمة وسكون النون وقبح الظاء المعجمة وباللام ابن ابي عامر الراهب قد مر
في الجمعة قوله ان الغسيل ويروي حنظلة الغسيل بدون لفظ الان وكلاهما صحيح ولكن بشرط
ان يرفع الابن على انه صفة لعبد الرحمن فافهم وحنظلة من سادات الصحابة وهو معروف بغسيل

الملائكة مسأوا امرأته - انت سمع اهيمة وهو حنث فام يتأخر الاغتسال وكان يوم احد فقاتل
 حتى قتل قتله يوم من بن حرب وقتل حذلة بحذلة يعني بابه حذلة المقنول بدر فلما قتل شهيدا
 خبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته فسمى حنظلة الغسيل والحديث اخرجه
 في الجملة عن اسمعيل بن ابان عن ابن الصديق وقدم الكلام فيه هناك قوله بعصاة دسما قال
 الخطابي اي بعصاة سوداء قوله ينزله الملح وجهد التشبيه الاصلاح بالقليل دون الافساد بالكثير
 كما في قوامهم الكو في الامام كالمح في اطعام او كونه قليلا بالنسبة الى سائر اجزاء الطعام قوله
 فكان ذلك آخر مجلس الى آخره من كلام ابن عباس قوله جلس به ويروي مجلس فيه ص
 حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن ابي موسى عن الحسن عن ابي
 بكره اخرج الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم الحسن فصعد به على المنبر فقال ابني هذا سيد
 واعلم الله ان يصلح به بين اثنين من المسلمين ش من مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم اخر ابن الحسن رضي الله تعالى عنه يصلح به بين الفئتين من المسلمين وقد وقع مثل ما خبر
 فانه ترك الخلافة له به وارتفع النزاع بين العائشيين وعلى بن عبد الله المعروف بالمسندى ويحيى
 ابن آدم بن سليمان - توفي صاحب الثوري وحسين بن علي بن الوليد الجعفي بضم الجيم وسكون
 العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفي بن سعد العشيرة من مذحج قال الجوهرى ابو قبيلة من اليمن
 والنسبة اليه كذلك وابو موسى اسرائيل بن موسى البصري نزل الهند والحسن هو البصري
 وابو بكره نفع بن الحارث الثقفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الصلح وقدمضى
 الكلام فيه هناك قوله ذات يوم معتمدة قطعة من الزمان ذات يوم قوله ابني دليل على ان ابن البنت
 يطلق عليه لابن ولا اعتبار بقول الشاعر - بنونا بنوا بناتنا وبناتنا بنوهن ابنا الرجال
 الا بعد قوله فبين اي طفتين - ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب
 عن حميد بن هلال عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعى جعفرا وزيدا قبل ان يحيى
 خبرهم وعيانه ندره ش - مطابقتها لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل
 جعفر بن أبي طه - وريه بن ح - ثقة بموته قبل ان يحيى خبرهما وهذا من علامات النبوة وسيأتي بيان
 ذلك في غزوة مؤتة معصلا ان شاء الله تعالى وايوب هو الضماني وحيد بضم الحاء ابن هلال بن هيرة
 ابو نصر البصري ومضى الحديث في الجائر عن ابي معمر عبد الله بن عمرو ومضى الكلام فيه هناك قوله
 خبرهم ويروي خبرهما اي حمير زيدوا الضمير في الرواية الاولى رجع اليهما والى من قتل معهما والمراد
 اهل مؤتة وما جرى بهم قوله وعيانه الواو فيه للعال اي وعينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 تذرقان بالذال المحجمة والراء المكسورة يعني تسيلان دمعا ص حدثنا عمرو بن عباس حدثنا
 ابن مهدي حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل لكم
 من انماط قلت واني تكون لنا الانماط قال اماته سيكون لكم الانماط فانما قول لها يعني امرأته اخرى
 يعني انماطك فنقول الميقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها ستون لكم الانماط فادعها ش
 مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم بانئ سيكون لهم الانماط وقد كان ذلك
 في جمع نمط بفتح ن وهو بساط له خجل دقيق وعمر بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان
 البصري من فراده يروي عن عبد الرحمن بن مهدي بن حسان الازدي البصري يروي عن سفيان

الثوري والحديث أخرجه مسلم عن محمد بن عبدالله بن نمير وعن محمد بن المثني وأخرجه الترمذي في
 الاستيذان عن محمد بن بشار قوله هل لكم من انماط انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لجابر لما تزوج
 قوله وانى يكون اى ومن ابن يكون لنا الانماط قوله اما بفتح الهزة وتخفيف الميم وهى من مقدمات
 اليمين وطلأته كقول الشاعر اما الذى لا يعلم الغيب غيره ولما ذكر ابن ابن هشام الا بفتح الهزة وتخفيف
 وذكر انواعها قال واختها اما من مقدمات اليمين وطلأته قوله فاننا قول لها اى قال جابر انا قول لها
 بمعنى لامرأته قوله فتقول اى امرأته قوله فادعها اى اتركها بحالها مفروشة **ص** حدثني احمد
 ابن اسحق حدثنا عبيد حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبدالله بن مسعود قال
 انطلق سعد بن معاذ معتمرا قال فنزل على امية بن خلف ابى صفوان وكان امية اذا انطلق الى الشام فر
 بالمدينة نزل على سعد فقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس انطلقت
 فطفت فينا سعد يطوف اذا ابو جهل فقال من هذا الذى يطوف بالكعبة فقال سعد انا سعد
 فقال ابو جهل تطوف بالكعبة آمن وقد آوئتم محمد واصحابه فقال نعم فتلاحيا بينهما فقال امية لسعد لا ترفع
 صوتك على ابي الحكم فانه سيد اهل الوادى قال سعدوا لله لئن متعتنى ان اطوف لاقطعن متجرك
 بالشام قال فجعل امية يقول لسعد لا ترفع صوتك وجعل يسدكه فغضب سعد فقال دعنا عنك فاني سمعت محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انه قاتلك قال اباى قال نعم قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فرجع الى امرأته
 فقال اما تعلمين ما قال لي اخي البثرى قالت وما قال قال يزعم انه سمع محمدا يزعم انه قاتلى قالت والله ما يكذب محمد
 قال فلما خرجوا الى بدر وجاء الصريح فقتله امرأته اما ذكرت ما قال لك اخوك البثرى قال فاراد ان
 لا يخرج فقال له ابو جهل انك من اشرف الوادى فمريوما او يومين فسا رمعهم فقتله الله **ش**
 مطابقته لترجته من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل امية بن خلف فقتل في وقعة بدر
 قتله رجل من الانصار من بنى مازن وقال ابن هشام قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن
 اساف اشتركوا فيه وهو امية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح **ح** ذكر رجاله **ح** وهم ستة **ح**
 الاول احمد بن اسحق بن الحصين بن جابر ابو اسحق السلى السمرمارى وسمرمار قرية من
 قرى بخارى **ح** الثاني عبيد الله بن موسى بن اذام ابو محمد العيسى الكوفي وهو احمد مشايخ البخارى **ح**
 الثالث اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي **ح** الرابع ابو اسحق عمر بن عبدالله السبيعي **ح**
 الخامس عمرو بن ميمون الازدى الكوفي ادرك الجاهلية **ح** السادس عبدالله بن مسعود رضى الله
 تعالى عنه وقد اخرج البخارى هذا الحديث ايضا في اول المغازى في باب ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 من يقتل ببدر **ح** ذكر معناه **ح** قوله سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل
 ابن جشم بن الحارث بن الحرج بن لبيد وهو عمرو بن مالك بن الاوس الانصارى الاشهل يكنى ابا عمرو
 واسلم بالمدينة بين العقبة الاولى والثانية على يدى مصعب بن عمير وشهد بدرا واحدا واخذنى فرمى يوم
 الحديق بهم فعاش شهرا ثم انقض جرحه فمات منه قوله معتمرا نصب على الحال وكانوا يعتمرون من المدينة
 قبل ان يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فنزل اى سعد بن معاذ حين دخل مكة لاجل العمرة
 على امية بن خلف بن وهب يكنى بابى صفوان من كبار المشركين قوله وكان امية اذا انطلق الى الشام يعنى
 لاجل التجارة فر بالمدينة لانها طريقه نزل على سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وكان موافقيا معه قوله
 وقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس لانه وقت غفلة وقالة انطلقت فطفت بالناء

المفتوحة فيهما لانه خطاب امية لسعد وفي رواية البخاري في اول المغازي فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة انطلق سعد معتمرا فنزل على امية بمكة فقال لامية انظر لي ساعة خلوة لعلني اطوف بالبيت فخرج به قريبا من نصف النهار قوله فيينا سعد يطوف اذا ابوجهل يعني قد حضر وفي رواية المغازي فاذا به اي فخرج ابو امية بسعد قريبا من نصف النهار فلقيا ابوجهل فقال يا اباصفوان يعني يقول لامية من هذا معك قال فقال هذا سعد فقال ابوجهل يعني لسعد الا اراك تطوف بمكة آنا يعني حال كونك آمنا وقد آوينا اصبنا وزعمتم انكم تصرونهم وتغيثونهم اما والله لا اراك مع ابى صفوان ما رجعت الى اهالك سالما وقوله الصباة بضم الصاد المهمل وتخفيف الباء الموحدة جمع صابي مثل قضاة جمع قاض وكانوا يسمون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الذين هاجروا الى المدينة صباة من صبي اذا مال من دينه قوله فتلاحيا اي تخاصما وتنازعا وقيل تسابعا يعني سعد بن معاذ وابوجهل قوله على ابى الحكم بقصتين هو عدو الله ابوجهل واسمه عمرو بن هشام المخزومي وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابى جهل قوله فانه سيد اهل الوادي اي فان ابوجهل سيد اهل الوادي اراد به اهل مكة ثم قال سعدى لابي جهل والله اني معني ان اطوف اي من طواف البيت لا قطع من تجيرك بالشام اي تجاركت وفي رواية المغازي اما والله اس منعتني هذا لامعك ما هو اشد عليك منه طريقك على المدينة قوله فقال دعنا معك اي يقال سعد لامية بن خلف دعنا لك اي اترك محاماتك لابي جهل فاني سمعت محمدا يزعم انه قاتلك وان الخطاب لامية وفي المغازي دعنا لك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انه قاتلك وفي رواية انهم قاتلوك قال بمكة قال لا ادري قوله قال اي اي اي قال امية اي اي قال سعد ثم اياك قوله فرجع الى امرائه اي فرجع امية الى امرائه وفي رواية المغازي ففرع لذلك امية نزما شديدا فلما رجع الى اهله قال يا ام صفوان الم ترى ما قل لي سعدو هنا قال اما ائلين ما قل لي اخي اليتيم اراد به سعدا فسميه الى يثرب مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وانما قاله اخي يعني في المصاحبة دون النسب ولا الدين قوله قال هو الله ما يكذب محمداي قال امية ما يكذب محمدا لانه كان موصوفا عندهم بالصدق ولامانة وان كانوا لا يصدقونه قوله فلما خرجوا الى اهل مكة الى بدر وجاء الصريح قال في توضيح فيه تقديم وتأخير وهو ان الصريح جاءهم فخرجوا الى بدر اخبرهم انه صلى الله عليه وسلم واصحابه خرجوا الى غير ابى سفيان فخرجت قريش اثميرين بطرين موقنين عند انفسهم انهم قالون فكانوا ينحرون يوما عشرة من الابل ويوما تسعة والصريح فعيل من الصراخ وهو صوت المستصرخ اي المستغيث قوله فاراد ان لا يخرج اي اراد امية ان لا يخرج من مكة مع قريش الى بدر وفي المغازي فقال امية والله لا اخرج من مكة فلما كان يوم بدر استفر ابوجهل الناس فقال ادركوا عيركم فكم امية ان يخرج فأتاه ابوجهل فقال يا اباصفوان انك متى برئت الناس قد تخلفت وانت سيد اهل الوادي تخلفوا معك فلم يزل به ابوجهل حتى قال اما اذ غلبتني فوالله لا شترين اجود بعير بمكة ثم قال امية يا ام صفوان جهر بني فقالت يا اباصفوان وقد نسيت ما قال لك اخوك اليتيم قال لا ما يريد ان اجوز معهم الا قريبا فلما خرج امية لا ينزل منزلا الا عقل بعيره فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل بدر وانما سقت ما في المغازي لانه كان شرحا لاهلنا وقد ذكر الكرمانى هنا شيئا بغير نظر ولا تأمل حتى نسب بذلك الى التغفل عند بعض الشراح وهو انه قال فان قلت اين ما خبره سعد من كون ابى جهل قتله اي قاتل امية قلت ابوجهل كان السبب في خروجه فكأنه قتله اذ القتل كما يكون مباشرة قد يكون تسببا انتهى وانما حمله على هذا الامر المحجب لانه فهم ان قول سعد لامية انه

قَاتَلَ أَيُّ إِنْ أَبْجَهْلَ قَاتَلَ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَإِنَّمَا أَرَادَ سَعْدُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 هُوَ الَّذِي يَقْتُلُ أَمِيَّةً فَلَمَّا فَهَمَ هَذَا الْفَهْمَ اسْتَشْكَلَ ذَلِكَ بِكَوْنِ أَبِي جَهْلٍ عَلَى دِينِ أَمِيَّةٍ ثُمَّ
 تَعَسَّفَ بِالْجَوَابِ كَذَلِكَ **ص** حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ النَّاسَ يَجْتَمِعُونَ فِي صَعِيدٍ فَمَامَ أَبُو بَكْرٍ فَتَزَعُ ذُنُوبًا أَوْ ذُنُوبِينَ وَفِي بَعْضِ
 نَزْعِهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ ثُمَّ أَخَذَهَا عَنْ يَمِينِهِ فَاسْتَحَالَتْ بِيَدِهِ غَرَابًا قَلَمَ أَرَعَقْرِيَا فِي النَّاسِ يَفْرَى فَرِيهَ حَتَّى
 ضَرَبَ النَّاسَ بِعُطْنٍ وَقَالَ هَمَامٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُنُوبِينَ شَيْءٌ
 مُطَابِقَتُهُ لِلتَّرَجَّةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ عَمَّارَآءَ فِي الْمَنَامِ فِي أَمْرِ خِلَافَةِ الشُّخَيْرِينَ وَقَدْ
 وَقَعَ مِثْلُ مَا قَالُ عَلَى مَا نَذَرُوا مِنَ الْإِنْبَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَقٌّ بِإِخْلَافِهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ
 هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ شَيْبَةَ أَبُو بَكْرٍ الْخَوَارِزْمِيُّ الْقُرَشِيُّ مَوْلَاهُمُ الْمَدَنِيُّ وَهُوَ مِنْ أَفْرَادِهِ
 وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُغِيرَةِ بِضَمِّ الْمِيمِ وَكُسْرِ الْغَيْنِ الْمَجْمُوعُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدِ بْنِ حِزَامٍ بْنِ
 خُوَيْلِدٍ أَبُو الْقَاسِمِ الْحِزَامِيُّ الْمَدِينِيُّ يَرَوِي عَنْ أَبِيهِ الْمُغِيرَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ يَرَوِي عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِبَةَ
 ابْنِ أَبِي عِيَّاشٍ الْأَسَدِيِّ الْمَدِينِيِّ الْأَمَامِ وَهُوَ يَرَوِي عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْزُوقٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُمَا وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضًا فِي التَّعْبِيرِ عَنْ أَحَدِ بْنِ يُونُسَ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْفَضَائِلِ
 عَنْ أَحَدِ بْنِ يُونُسَ بِهِ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الرَّوِّاءِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشَّارٍ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِيهِ عَنْ يُونُسَ
 ابْنِ سَعِيدٍ قَوْلُهُ فِي صَعِيدٍ هُوَ فِي الْفَتْحِ وَجْهُ الْأَرْضِ قَوْلُهُ ذُنُوبًا بِفَتْحِ الذَّالِ الْمَجْمُوعِ وَهُوَ الدَّلْوُ الْمَمْلُوءَةُ مَاءً
 وَقَالَ ابْنُ فَارَسٍ هُوَ الدَّلْوُ الْعَظِيمُ قَوْلُهُ أَوْ ذُنُوبِينَ شَيْءٌ مِنَ الرَّوِّاءِ قَوْلُهُ وَفِي بَعْضِ نَزْعِهِ أَيْ اسْتَقْنَاهُ قَوْلُهُ
 ضَعْفٌ بِفَتْحِ الضَّادِ الْمَجْمُوعِ وَضَمِّهَا لَفْتَانِ وَلَيْسَ فِيهِ حُطٌّ مِنْ فَضِيلَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِنَّمَا
 هُوَ إِخْبَارٌ عَنْ حَالٍ وَلَا يَنْبَغِي أَنَّهُ اشْتَغَلَ بِقِتَالِ أَهْلِ الرَّدَةِ فَلَمْ يَتَفَرَّغْ لِفَتْحِ الْأَمْصَارِ وَجَبَايَةِ الْأَمْوَالِ
 وَلِقْصَرِ مَدَّتِهِ فَاتَّهَا سِتْنَانٌ وَثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَعِشْرُونَ يَوْمًا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ لَيْسَ فِيهِ تَقْيِصٌ لَهُ
 وَلَا إِشَارَةٌ إِلَى ذَنْبٍ وَإِنَّمَا هِيَ كَلِمَةٌ يَدْعُونَ بِهَا كَلَامَهُمْ وَنَعِمَتِ الدَّمَامَةُ قَوْلُهُ ثُمَّ أَخَذَهَا إِلَى الذُّنُوبِ وَقَالَ
 الدَّوْدِيُّ أَيْ فَأَخَذَ الْخِلَافَةَ قُلْتُ لَفْظُ الْخِلَافَةِ غَيْرُ مَذْكُورٍ وَإِنَّمَا الذُّنُوبُ الَّتِي اسْتَحَالَتْ غَرَابًا كَنَائَةً عَنْ
 خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَوْلُهُ فَاسْتَحَالَتْ بِيَدِهِ غَرَابًا أَيْ تَحَوَّلَتْ مِنَ الصَّغَرِ إِلَى الْكِبَرِ وَالْغَرَبِ بِفَتْحِ
 الْغَيْنِ الْمَجْمُوعِ وَسُكُونِ الرَّاءِ الدَّلْوُ الْعَظِيمُ يَسْقِيهِ الْبَعِيرُ فَهِيَ أَكْبَرُ مِنَ الذُّنُوبِ وَهَذِهِ الْحَالَةُ إِنَّمَا حَصَلَتْ لَهُ
 لَطُولُ أَيَّامِهِ وَمَاقِصُّ اللَّهِ مِنَ الْبِلَادِ وَالْأَمْوَالِ وَالْعَنَائِمِ فِي عَهْدِهِ وَأَنَّهُ مَصْرًا لِأَمْصَارٍ وَدُونَ الدَّوَاوِينِ
 وَقَالَ النَّوَوِيُّ هَذَا الْمَنَامُ مِثْلُ الْمَاجِرِيِّ لِلْخَلِيفَتَيْنِ مِنْ ظُهُورِ آثَارِهِمَا وَاتِّفَاعِ النَّاسِ بِهِمَا وَكُلُّ ذَلِكَ مَا خُوِذَ
 مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْهُوَ صَاحِبُ الْأَمْرِ فَمَامَ بِهِ أَكُلَ قِيَامٍ وَقَرَّرَ الْقَوَاعِدَ ثُمَّ خَلَفَهُ أَبُو بَكْرٍ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سِتْنَيْنِ فَقَاتَلَ أَهْلَ الرَّدَةِ وَقَطَعَ دَابِرَهُمْ ثُمَّ خَلَفَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَاتَّسَعَ الْإِسْلَامُ
 فِي زَمَنِهِ فَقَدْ شَبَّهَ أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ بِقَلْبٍ فِيهِ الْمَاءُ الَّذِي بِهِ حَيَاتُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ وَسَقِيَهُمَا قِيَامُهُمَا
 بِمَصَالِحِهِمْ قَوْلُهُ عَقْرِيَا بِفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْبَاءِ الْمَوْحُودَةِ وَفَتْحِ الْقَافِ وَكُسْرِ الرَّاءِ وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ
 أَخْرَاجُ حُرُوفٍ وَالْعَقْرِيُّ هُوَ الْحَادِثُ فِي عَمَلِهِ وَهَذَا عَقْرِي قَوْمُهُ أَيْ سَيِّدُهُمْ وَقِيلَ أَسْلَ هَذَا مِنْ عَقْرِ
 وَهِيَ أَرْضٌ يَسْكُنُهَا الْجِنُّ فَصَارَ مِثْلًا لِكُلِّ مَنْ سَوَّبَ إِلَى شَيْءٍ غَرِيبٍ فِي جُودَةِ صَنْعَتِهِ وَكَيْلِ رَفْعَتِهِ
 وَقِيلَ عَقْرٌ قَرِيَةٌ يَعْمَلُ فِيهَا الثِّيَابَ الْحَسَنَةَ فَيَنْسُبُ إِلَيْهَا كُلَّ شَيْءٍ جَيِّدٍ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ الْعَقْرِيُّ كُلُّ شَيْءٍ يَبْلُغُ

التي اية في الخير والشر قوله يفرى فريه يفرى بكسر الراء وفتح القاف وتسكين الراء وتخفيف الياء
آخر الحروف ويروى فريه بفتح القاف وكسر الراء وتشديد الياء اي يعمل عملا مصلحا ويقطع قطعة مجيدا يقال
فلان يفرى فريه اذا كان يأتي بالخير في عمله وقال الخليل يقال في الشجاع ما يفرى احد فريه مخففة الياء ومن
شدد اخطأ يقال معناه ما كل احد يفرى على عمله قوله ضرب الناس بعطن والعطن مبرك الابل حول
موردها تشرب عللا بعد نهل وتستريح منه وقال القاضي ظاهر لفظ حتى ضرب الناس انه طائد الى خلافة
عمر رضي الله تعالى عنه وقيل يعود الى خلافتها لان تدبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين تم هذا الامر
لان ابا بكر جمع شملهم وابتدأ الفتوح وتكامل في زمن عمر رضي الله تعالى عنه قوله وقال همام اي همام
ابن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذنوبين يعني من غير شك وهذا تعليق وصله
البخاري في التعبير من هذا الوجه من غيره **ص** حدثنا عباس بن الوليد النرسي حدثنا معتمر سمعت
ابي حدثنا ابو عثمان قال انبث ان جبريل عليه السلام اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده
ام سلة فجعل يحدث ثم قام فقام الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لام سلة من هذا او كما قال قال
تاريخ هذا دحية قالت ام سلة ايم الله ما حسنته الا اياه حتى سمعت خطبة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بنجر جبريل عليه السلام او كما قال قال قتلت لابي عثمان بن سمرة هذا قال من اسامة
ابن زيد **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر جبريل عليه السلام وهو الذي كان
يخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمعيات فكان علما من اعلام نبوته **و** عباس بتشديد الباء
الموحدة ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصري وهو من افراد مائة سنة ثمان وثلاثين ومائتين
والنرسي بفتح الدون وسكون الراء وبالسین المهملة قال الكلاباذي نرس لقب احد اجداد عباس
المذكور وكان اسمه نحر فقال له بعض النبط نرس بدل نصر فني لقباً عليه ومعتمر هو ابن
سليمان التيمي كان رأسا في العلم والعبادة كايه مات سنة سبع وثمانين ومائة وابوه سليمان بن طرخان
التيمي من السادة تابعي مات سنة ثلاث واربعين ومائة وابوه عثمان اسمه عبد الرحمن بن مل النهدي
بفتح الدون زكي في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الحديث يأتي في فضائل القرآن واخرجه
مسلم في فتنه ال ام سمة رضي الله تعالى عنها قوله انبثت على صيغة المجهول اي اخبرت وهذا
مرسل لكنه صار مسندا متصلا حيث قال في آخر الحديث سمعته من اسامة بن زيد قوله وعنده
ام سلة جلة حالية واسمها هند بنت ابي امية احدي زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
فجعل اي جبريل يحدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قام قوله او كما قال اي النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله قال قالت اي قال ابو عثمان قالت ام سلة هذا دحية بكسر الدال المهملة
وقهها ابن خليفة الكلبي الصحابي وكان من اجل الناس وكان جبريل عليه السلام يأتي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته ويظهر اغيره صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته وربما
لم يره الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بنجر جبريل عليه السلام بفتح الخاء المعجمة
والياء الموحدة ويروى بنجر جبريل على لفظ المضارع من اخرج وروى ايضا بنجر جبريل بدون
ياء الجر قوله قال قتلت لابي عثمان اي قال سليمان بن طرخان والد معتمر المذكور لابي عثمان
عبد الرحمن المذكور من سمعت هذا اي هذا الحديث قال سمعته من اسامة بن زيد بن حارثة واه
ام ايمن حاضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

واستعمله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وتوفي في آخر ايام معاوية سنة ثمان
اوتسع وخمسين بالمدينة رضى الله تعالى عنه

ص بسم الله الرحمن الرحيم * باب * قول الله تعالى يعرفونه كما
يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكنتمون الحق وهم يعلمون ش

اي هذا باب في بيان ما جاء من ذكر قول الله تعالى يعرفونه الآية واول الآية الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه الآية اخبر الله تعالى ان علماء اهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم كما يعرف احدهم ولده والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشيء بهذا قال القرطبي وروى
ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لعبد الله بن سلام اتعرف محمدا كما تعرف ابنك قال نعم واكثر نزل
الامين من السماء بنعته فعرفته وانني لا ادري ما كان من امه وقبل يعرفون محمدا كما يعرفون ابناءهم من
بين ابناء الناس لا يشك احد ولا يتارى في معرفة ابنه اذ ارآه من بين ابناء الناس كلهم ثم اخبر الله تعالى انهم
مع هذا التحقق والايقان العلمى ليكنتمون الحق اى ليكنتمون الناس ما في كتبهم من صفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وهم يعلمون اى والحال انهم يعلمون الحق فان قلت ما وجد دخول هذا الباب المترجم
في ابواب علامات النبوة المذكورة قلت من جهة انه اشار في الحديث الى حكم التورية والنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم سألهم عما في التورية في حكم من زنى والحال انه لم يقرأ التورية ولا وقف عليها قبل ذلك
وظهر الامر كما اشار اليه وهو ايضا من اعظم علامات النبوة ص حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامراه زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ما تجدون في التورية في شأن الرجم فقالوا نفصهم ويحجلدون فقال عبد الله بن سلام
كذبتم ان فيها الرجم فاتوا بالتورية فنشروها فوضع احدهم يده على آية الرجم تقرأ ما قبلها وما بعدها
فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فامر بها
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا قال عبد الله فرأيت الرجل يحنا على المرأة يقبها الحجارة ش
وجه المطابقة قد ذكرناه الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا في المحاربين عن اسمعيل بن ابي اويس
واخرجه مسلم في الحدود عن ابي الطاهر واخرجه ابو داود فيه عن ابي قعنب عن مالك بن ابي رجا
الترمذى فيه عن اسحق بن موسى عن معمر بن عبد بن مخرصة واخرجه النسائي في الرجم عن قتيبة عند
تمامه قواله فذكروا له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قواله ان رجلا منهم اى من اليهود وامراه
زنيا وفي رواية مسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجم في الزنا يهوديين رجل
وامراه زنيا فانت اليهود الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهما الحديث قواله ما تجدون في التورية
هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لاثباتهم بما يعتقدونه في كتبهم ولعله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد اوحى اليه ان الرجم في التورية الموجودة في ايديهم لم يغير وما غيروا شيئا او انه اخبره
بذلك من اسلمهم ولذلك لم يخف عليه حين كتموه قواله في شأن الرجم اى في امره وحكمه قواله فقالوا
نفصهم اى نكشنا مساوهم والاسم القنينة من فضح فلان فلان اذا نكش مساويه ويدلها للناس
وفي رواية مسلم نسوا وبجوههما ونكملهما ونخالف بين وجوههما ويدل فيهما + قوله
ونكملهما بالحاء واللام في اكثر الروايات وفي بعضها نكملهما بالجيم المفتوحة وفي بعضها نكملهما

بجيم وكذا مثقرب فمعي تحملهما يعني على الحمل ومعنى الثاني تجعلهما جميعا على الحمل ومعنى الثالث
نسود وجوههما بالحلم بضم الحاء وقبح الميم وهو الفهم قوله فقال عبد الله بن سلام بتخفيف اللام ابن
الحارث وهو اسرايلى من بنى قينقاع وهو من ولد يوسف الصديق وكان اسمه في الجاهلية الحصين فقبروه
وكان حليف الانصار مات سنة ثلاث واربعين في ولاية معاوية بالمدينة شهده له الشارع بالجنة قوله ان فيها
اى ان في التورية الرجم على الزاني قوله فوضع احدهم اى احد اليهود هو عبد الله بن سوريا
الاعور وقال المنذرى انه ابن صوري وقيد بعضهم بكسر الصاد قوله يحنأ بفتح الياء آخر الحروف
وسكون الحاء المهملة وقبح النون وبالهزة في آخره قال الخطابي من حنيت الشئ احنيه اذا غطيته
والحفوف بالميم والهزة من جنأ الرجل على الشئ يحنأ اذا اكب عليه قيل فيه سبع روايات كلها
راجعة الى الوقاية قوله يقبها من وقى بفتح الواو وهو الحفظ من وصول الحجارة اليها ذكر ما يستفاد
منه في فقه الشافعي واحدا احتج به ان الاسلام ليس بشرط في الاحصان وبه قال ابو يوسف وعند
ابى حنيفة وسعيد من شروط الاحصان الاسلام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشرک بالله فلايس
بمحسن والجواب عن الحديث ان ذلك كان بحكم التورية قبل نزول آية الجلد في اول ما دخل صلى الله
تعالى عليه وسلم المدينة فصار منسوخا بها ومنه وجوب حد الزنا على الكافر ومنه ان الكفار مخاطبون
بفروع الشرع وفيه خلاف قليل لا يخاطبون بها وقيل هم مخاطبون بالنهي دون الامر ومنه ان
الكفار اذا اتحاكوا اليها حكم القاضي بينهم بحكم شرعنا قاله النووي قلت اختلف العلماء في الحكم
بينهم اذا ارتفعوا اليها ووجب علينا ام نحن فيه مخبرون فقالت جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام
او الحاكم مخير ان شاء حكم بينهم اذا اتحاكوا اليه بحكم الاسلام وان شاء اعرض عنهم ومن قال ذلك
مالك والشافعي في احد قوليه وهو قول عطاء والشعي والنخعي وروى عن ابن عباس في قوله فان جاؤك
قال نزلت في بنى قريظة وهي محكمة قال عامر والنخعي ان شاء حكم وان شام لم يحكم وقال ابن القاسم ان اتحاكم
اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضى الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهما الا برضى من اساقفهما فان كرم ذلك
اساقفهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضى الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم
بينهما وقال الزهري مضت السنة ان يرد اهل الذمة في حقوقهم ومعاملاتهم وموارثهم الى اهل
دينهم الا ان ياتوا راغبين في حكمنا فتحكم بينهم بكتاب الله تعالى وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم
بينهم اذا اتحاكوا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله نسخ للنهي
في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه روى ذلك عن ابن عباس من حديث سفيان بن حسين
والحكم عن مجاهد عنه ومنهم من يرويه عن سفيان والحكم عن مجاهد قوله وهو صحيح عن مجاهد
وعكرمة وبه قال الزهري وعمر بن عبد العزيز والسدي واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو احد
قولي الشافعي الا ان ابا حنيفة قال اذا جاءت المرأة والزوج فعليه ان يحكم بينهما بالعدل وان جاءت
المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم وقال صاحباه يحكم وكذا اختلف اصحاب مالك
ص باب سؤال المشركين ان يربهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية فأراهم انشقاق
القمر شي في بيان سؤال المشركين من اهل مكة ان يربهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم آية في معجزة خارقة للعادة فأراهم انشقاق القمر وهي معجزة
عظيمة لا يعبادها شي من آيات

الانبياء لانه ظهر في ملكوت السماء والخطيب فيه اعظم والبرهان به اظهر لانه خارج من جلة طابع
ما في هذا العالم من العناصر **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن ابن ابي نجيح
عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال انشق القمر على عهد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم شقين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا **ش** مطابقتها
للتجعة ظاهرة وذلك ان كفار مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأرأهم
انشقاق القمر وفي افظ فقال القوم هذا سحر ابن ابي كبشة فاسألوا السفار يقدمون عليكم فان كان مثل
ما رأيتم فقد صدقوا والافهوه سحر فقدم السفار فاسألوه فقالوا رأينا قدامنا شقاً وصدقة بن الفضل
ابو الفضل المروزي يروي عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم وهو
عبد الله بن يسار المكي صاحب التفسير عن مجاهد عن ابي معمر بفتح الميم واسمه عبد الله بن منجزة
الازدي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله وعن الحميدي وفي
التفسير ايضا عن مسدد وفي انشقاق القمر عن عبدان وعن عمر بن حفص بن غياث واخرجه مسلم في
التوبة عن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن ابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن عمرو بن حفص
ابن غياث وعن منجاب بن الحارث وعن عبد الله بن معاذ وعن بشر بن خالد وعن محمد بن بشار
واخرجه الترمذي في التفسير عن علي بن حجر وعن ابن ابي عمر واخرجه النسائي فيه عن محمد بن
عبد الاعلى وعن عبد الله بن سعيد وروي الترمذي ايضا من حديث عبد الله بن مسعود قال بلغنا نحن
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة فانشق القمر فلقين فلقاً من وراء الجبل وفلقاً دونه
فقال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا اقتربت الساعة وانشق القمر وقال هذا حديث
حسن صحيح قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وفي ايامه قوله شقين
بكسر الشين وفتحها ويروي شقين قوله اشهدوا من الشهادة انما قال ذلك لكونه معجزة عقلية
محسوسة خارجة عن المعجزات ولا يلتفت الى اعتراض مخذول بأنه لو كان هذا لم يخف على اهل الارض
لامرين احدهما قد ذكرنا صحة قول السفار برؤية ذلك والاخر لم ينقل لنا عن اهل الارض انهم
رصدوه تلك الليلة فلم يروه انشق ولو نقل اليها عن لا يجوز نقله لشبههم في الكذب لما كانت علينا
حجة اذ ليس القمر في حد واحد لجميع اهل الارض فقد يطلع على قوم قبل ان يطلع على آخرين وقد يكون
من قوم بضد ما هو من مقابلهم من اقطار الارض او يحول بين قوم وبينه صحاب او جبال ولهذا نجد
الكسوفات في بعض البلاد دون بعض وفي بعضها جزئية وفي بعضها كلية وفي بعضها لا يعرفها الا المدعوون
لها اذ ذلك تقدير العزيز العليم **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيان عن
قناة عن انس بن مالك وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قناة عن انس بن
مالك انه حدثهم ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأرأهم
انشقاق القمر **ش** اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن عبد الله بن محمد هو
المعروف بالمسندى عن يونس هو ابن محمد المؤدب البغدادي من شيان هو ابن عبد الرحمن
النحوي عن قناة عن انس * والثاني عن خليفة بن خياط عن يزيد من الزيادة ابن زريع
بضم الزاي وفتح الراء العيشي البصري عن سعيد بن ابي عروبة عن قناة عن انس والحديث اخرجه
البخاري ايضا في التفسير عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب

عبد الله بن ابي الاسود حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس سمعت المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال ناس من امتي ظاهرين حتى يأتهم امر الله وهم ظاهرون **ش** هذا ملحق بابواب علامات النبوة وفيه معجزة ظاهرة فان هذا الوصف مازال بحمد الله تعالى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الآن ولا يزول حتى ياتي امر الله المذكور في الحديث **ع** وعبد الله بن ابي الاسود واسم ابي الاسود جند بن الاسود البصري ويحيى القطان واسمعيل ابن ابي خالد الجعفي الكوفي وقيس ابن ابي حازم **ع** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن عبد الله بن موسى وفي التوحيد عن شهاب بن عباد واخرجه مسلم في الجهاد عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابن ابي عمر قوله ظاهرين من ظهرت اى علوت والواو في قوله وهم ظاهرون للحال واحتجبت به الخبايلة على انه لا يجوز خلوا الزمان عن المجتهد قوله حتى يأتهم امر الله قال النووي هو الريح الذي ياتي فيأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة و يروى حتى تقوم الساعة اى تقرب الساعة وهو خروج الريح و يروى لا تزال طائفة من امتي وهو في مسلم كذلك قال البخاري واما هذه الطائفة فهم اهل العلم وقال احمد بن حنبل ان لم يكونوا اهل الحديث فلا درى من هم قال القاضى انما اراد اجداهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب اهل الحق وقال النووي يحتمل ان هذا الطائفة مفرقة من انواع المؤمنين قسم شعبان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وآمرون بالمعروف وناهون عن المنكر ومنهم انواع اخرى من اهل الخير ولا يلزم ان يكونوا مجتمعين بل قد يكونوا متفرقين في اقطار الارض قال وفيه دليل لكون الاجماع حجة وهو اصح ما يستدل به من الحديث واما حديث لا يجتمع امتي على ضلالة فضعيف **ص** حدثنا الحميدي حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني هير بن هاني انه سمع معاوية يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال من امتي امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتهم امر الله وهم على ذلك قال عمر فقال مالك ابن يخامر قال معاوذ وهم بالشام فقال معاوية هذا مالك يزعم انه سمع معاذا يقول وهم بالشام **ش** الكلام في مطابقته لترجمة مثل الكلام في الحديث الماضي **ع** والحميدي بضم الحاء عبد الله بن الزبير ابن عيسى نسبة الى جده احد اجداده والوليد هو ابن مسلم القرشي الاموي الدمشقي وابن جابر هو عبد الرحمن بن زيد من الزيادة ابن جابر الازدي الشامي وغير مصغر عمرو ابن هاني بالون بعد الالف الشامي مرفى التهجيد ومعاوية بن ابي سفيان الاموي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن الحميدي عن الوليد واخرجه مسلم في الجهاد عن منصور بن ابي مزاحم قوله قال عمر هو ابن هاني الراوى قوله مالك بن يخامر بضم الياء آخر الحروف وبالحاء المججمة الخفيفة وبعد الالف ميم مكسورة الشامي من كبار التابعين وقيل ارله صحبة وايس صحيح وماله في البخاري الا هذا الحديث قوله قال معاوذ هو معاوذ بن جبل قوله وهم بالشام هذا مقول معاوذ اى الامة القائمة بامر الله مستقرون بالشام قوله فقال معاوية هو ابن ابي سفيان هذا مالك هو مالك بن يخامر المذكور قوله سمع معاذا يعنى ابن جبل وحديث مالك هذا غير مرفوع **ص** حدثنا علي بن عبد الله اخبرنا سفيان حدثنا شبيب بن غرقدة قال سمعت الحى يحدثون عن عروة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاء دينارا يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع احدهما بدينار وجاء بدينار وشاة فدعاه بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لربح فيه قال سفيان كان الحسن بن عمارة جاءنا بهذا الحديث عنه قال سمعه شبيب بن عروة

فأما قوله فقال شبيب اني لم اسمعه من عروة قال سمعت الحلي يخبرونه عنه ولكن سمعته يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان خير معقود بنو اصى الخليل الى يوم القيامة قال وقدر أيت في داره سبعين فرسا قال سفيان بشرى له شاء كأنها اضحية شئ فيه من علامات النبوة ما في قوله فدعاه بالبركة في بيعة وكان لو اشرى التراب لم يح فيه يظهر ذلك عند التأمل وذكر رجاله وهم خمسة الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني الثاني سفيان بن عيينة الثالث شبيب بفتح الشين المججمة وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة اخرى ابن غرقدة بفتح الغين المججمة وسكون الراء وفتح القاف السلي الكوفي من صغار التابعين الثقات وماله في البخاري غير هذا الحديث الرابع عروة بن الجعد او ابن بن الجعد البارقى بالباء الموحدة نسبة الى بارق جبل باليمن الصحابي قال الشعبي اول من قضى على الكوفة عروة بن الجعد البارقى ويقال ان عمر رضى الله تعالى عنه استعمله على الكوفة قبل ان يستقضى شريحا رضى الله تعالى عنه الخامس الحسن بن عماره انضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن المضرب البجلي الكوفي الفقيه كان على قضاء بغداد في خلافة ابي جعفر المنصور مات سنة ثلاث وخسين ومائة وقال بعضهم الحسن بن عماره احد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم قلت سفيان الثوري من اقرانه وروى عنه ايضا سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وابو يوسف القاضي وعبد بن الحسن الشيباني ويحيى بن سعيد القطان وآخرون من اكابر الحديث وفي التهذيب قال عيسى بن يونس الرملي الفاخوري سمعت ايوب بن سويد يقول كنت عند سفيان الثوري فذكر الحسن بن عماره فقمره فقلت له يا ابا عبد الله هو عندي خير منك قال وكيف ذلك قلت جلست منه غير مرة فيجري ذكرك فايدرك الاخير قال ايوب ما ذكر سفيان الحسن بن عماره بعد ذلك الاخير حتى فارقه وقال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني اعيش الى هذا يحدث فيد عن محمد بن اسحق ويسكت فيه الحسن بن عماره وذكر من اخرجه غيره خروجه ابو داود في البيوع عن مسدد وعن الحسن بن لمباج واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن سعيد السارمي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احمد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة واما حديث الخليل فقد اخرجه البخاري في الجهاد وفي الخمس وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به وذكر معناه قوله سمعت الحلي اي قبيلته المنسوبين الى بارق نزل بنو سعد بن عدى بن حارثة بن عمرو بن عامر من بني ساء وهذه العبارة تقتضي ان يكون سمعه من جماعة واقلهم ثلاثة وقال الخطابي والبيهقي وآخرون هذا الحديث غير متصل لان احدا من الحلي لم يسم وفيه جهالة الحلي كآري فهو غير متصل والشافعي توقف فيه في بيع الفضولي وقال ان صح قلت به كذا في البويطي وحكي المزي عن الشافعي انه حديث ليس بسات هذه قال البيهقي وانما ضعفه الشافعي لان شبيب بن غرقدة رواه عن الحلي وهم غير معروفين وفي موضع آخر اتما قال الشافعي لما في اسناده من الارسال وهو ان شبيب بن غرقدة لم يسمه من عروة البارقى انما سمعه من الحلي يخبرونه عنه وقال في موضع آخر الحلي الذي اخبر شبيب بن غرقدة عن عروة لا نعرفهم وليس هذا من شرط اصحاب الحديث في قبول الاخبار وقال المنذري في اختصاره للسنن تخريج البخاري لهذا الحديث في صدر حديث الخير معقود بنو اصى الخليل يحتمل

ان يكون سمعه من علي بن المديني على التمام فحدث به كما سمعه وذكر فيه انكار شبيب سمعه من عروة
حديث الشاة وانما سمعه من الحى عن عروة وانما سمع من عروة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخير
معقود بنواصى الخليل ويشبه ان الحديث لو كان على شرطه لاخرجه في البيوع والوكالة كما جرت
عادته في الحديث الذى يشتمل على احكام ان يذكره في الابواب التى تصلح له ولم يخرج له الا هنا
وذكر بعد حديث الخليل من رواية ابن عمر وانس وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم فدل ذلك ان
مراده حديث الخليل فقط اذ هو على شرطه وقد اخرج مسلم حديث شبيب بن غرقدة عن عروة
مقتصرا على ذكر الخليل ولم يذكر حديث الشاة انتهى قلت قوله فدل ذلك ان مراده حديث
الخليل فقط اذ هو على شرطه فيه نظر لانه لو كان الامر كما ذكره يعكر عليه ذكره بين ابواب
علامات النبوة لعدم المناسبة من كل وجه وقال الكرماني فان قلت فالحديث من رواية المجاهيل
اذ الحى مجهول قلت اذا علم ان شيبا لا يروى الا عن عدل فلا بأس به اولما كان ذلك ثابتا بالطريق
المعين المعلوم اعتمد على ذلك فليبال بهذا الابهام او اراد نقله بوجه آكد اذ فيه اشعار بأنه لم يسمع من
رجل واحد فقط بل من جماعة متعددة ربما يقيد خبرهم القطع به انتهى قلت كلامه يدل على ان الحديث
المذكور متصل عنده وان الجهالة بهذا الوجه غير مانعة من القول بالاتصال وان الراوى اذا كان معروفا
عندهم بأنه لا يروى الا عن عدل فاذا روى عن مجهول لا يضره ذلك وان الرواية عن جماعة بمجهولين
ليست كالرواية عن مجهول واحد قوله اعطاء دينار اى اعطى النى صلى الله تعالى عليه وسلم
اعروة دينارا ليشتري له به شاة وفي رواية اجد وغيره عن عروة بن الجعد قال عرض لى صلى الله
تعالى عليه وسلم جلب فاعطاني دينارا فقال اى عروة ائت الجلب فاشتر لنا شاة قال فأتيت الجلب
فسأمت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار قوله فدعاه بالبركة في بيعه وفي رواية اجد
فقال اللهم بارك له في صفقة قوله وكان لو اشترى التراب لربح فيه وفي رواية اجد قال لقد رأيتنى اقف
بكناسة الكوفة فاربح اربعين الفا قبل ان اصل الى اهلى قال وكان يشتري الجوار ويدع قوله
قال سفيان يعنى ابن عينة وهو موصول بالاسناد المذكور قوله كان الحسن بن عماره جاءنا
بهذا الحديث اى الحديث المذكور عنه اى عن شبيب بن غرقدة وقد ذكرنا عن قريب ترجمة
الحسن وماله الحسن في البخارى الا هذا الموضع قوله قال اى الحسن بن عماره سمعه شبيب عن عروة قوله
فأتيته اى قال سفيان أتيت شيبا فلما جاء سأله قال شبيب اى الحديث من عروة قال اى عروة
سمعت الحى يخبرونه عنده اى يخبرون الحديث عن عروة وقال بعضهم اراد البخارى بذلك بيان ضعف
رواية الحسن بن عماره وان شيبا لم يسمع الخبر من عروة وانما سمعه من الحى ولم يسمع من عروة
فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم انتهى قلت لم يخرج عادة البخارى ان يذكر في صحيحه حديثا ضعيفا
ثم يشير اليه بالضعف ولو ثبت عنده ضعفه لاكتفى بحديث الخليل كما اكتفى به مسلم في صحيحه والكلام
في سمعه من الحى قدم عن قريب على انه قد وجد له متابع من رواية اجد وابى داود والترمذى وابن
ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير بن الخريت عن ابى ايوب قال حدثنى عروة البارقي قال دفع الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دينارا لاشترى له شاة فاشتريت له شاتين فبعت احدهما بدينار
وجئت بالشاة والدينار الى النى صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ما كان من امره فقل له بارك الله لك
في صفقة يمينك الحديث فان قلت سعيد بن زيد ضعيف ضعفه يحيى القطان وابو ايوب ليس بمعروف العداة

قلت سعيد بن زيد من رجال مسلم واستشهده بخبري ووقفه جماعة وابوليد اسمه لمأزة بضم اللام
 ابن زيار بفتح الزاي وتشديد الباء لموحدة وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية وقال سمع من علي وكان
 ثقة وقال احمد صالح الحديث واثني عليه ثناء حسنا وقال الكرماني فان قلت الحسن بن عماره كاذب
 يكذب فكيف جاز القل منه قلت ما ثبت شيء بقوله من هذا الحديث مع احتمال انه قال ذلك بناء على
 ثلثه انتهى قلت قد اشبع في العبارة فلم يكن من دأب اهل العلم ان يذكر شخصاً ما لم يتفقهم فغيره متقدما
 في زمانه علما ورياسة بهذه العبارة الفاحشة ولكن الداعي في ذلك له ولا مثاله اريحية التعصب بالباطل
 وقد ذكرنا عن قريب ما قاله جرير بن عبد الحميد من الثناء عليه قوله قال سفيان يشترى له شاة اي قال سفيان بن
 عيينة ايضا وهو ايضا موصول بالاسناد الاول قوله في داره اي في دار صروة والقائل بالرؤية هو شبيب
 قوله له اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كانهما الضميمة الظاهر ان هذه اللفظة مدرجة من
 سفيان وقد اخرج الحديث المذكور ابو حنيفة واسحق ومالك في المشهور عنه على جواز بيع الفضولي لان
 عروته لم يكن وكلا الا في الشراء وقال الكرماني والجواب عنه احتمال ان يكون وكلا مطلقي في البيع
 والشراء انتهى قلت هذا عجيب بترك الظاهر حقيقة ويعمل بالاحتمال وعن الشافعي قولان في بيع
 الفضولي وقد ذكرناه عن قريب وفي التوضيح واختلف قول المالكية فيما امر بشراء سلعة بكذا فوجد
 سلعتين في صفقة ما امر به وتمهما ما امر ان يشتري به واحدة وقد رضى بشراء واحدة به فقال ابن القاسم
 الامر غير ان شاء اخذوا واحدة بحصتها من الثمن ويرجع بقية الثمن على المأمور وان شاء اخذها جميعا
 وقال اصبح عند ابن حبيب تزمان الامر جميعا وقال عبد الملك في مبسوطه ان شاء الامر اخذها جميعا
 او تركها جميعا **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبد الله اخبرني نافع عن ابن عمر رضى الله
 تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخليل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة
ش مطابقة للترجمة كما قبله من ان فيه علامة من علامات النبوة وهو اخباره عن امر مستر
 الى يوم القيامة **ص** يحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
 والحديث مرفوع في الجهاد في باب الخليل معقود في نواصيها الخير فانه اخبره هناك عن عبد الله بن مسلة
 بن ميث عن نافع الى احرم نحوه وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا قيس بن حفص
 حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت انساً رضى الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخليل معقود في نواصيها الخير **ش** مطابقة لما قبله ظاهرة
 * وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وهو من افرادة وحارث بن الحارث ابو عثمان الهجيمي
 البصري وابو التياح بفتح التاء اثنا من فوق وتشديد الباء آخر الحروف وبعد الالف حاء مهملة
 واسم يزيد بن حديد وقدم الحديث في الجهاد فانه اخبره هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة
 عن ابي التياح عن نسي بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البركة في نواصي
 الخير ومر الكلام فيه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح
 السمان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخليل لثلاثة رجل
 اجر ولرجل سترو على رجل وزر فما الذي له اج فرجل ربطها في سبيل الله فاطال لها في مرج اوروضة
 وما اصابت في ثيلها من المرج والروضة كما تله حسبات ولو انها قطعت طيلها فاستت شرفا وشرفين
 كانت ارواثا حسبات له ولو انها مرت برفت مرت ولم يرد ان يسقيها كان له ذلك حسبات ورجل ربطها

تغنيا وسترا وتعففا ولم ينس حق الله في رقبها وظهورها فهي له كذلك ستور رجل ربطها فترا ورياء
ونواء لاهل الاسلام فهي وزر وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحرق قال ما نزل علي فيها
الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **ش**
وجه المطابقة في ذكره عقيب ابواب علامات النبوة يمكن ان يقال فيه ان فيه من جالة ما اخبر به ما وقع
كالاخبر وقد مضى هذا الحديث بعين هذا الاسناد عن عبد الله بن مسلة عن مالك وبعين هذا المتن في الجهاد
في باب الخيل لثلاثة وهذا هو المكرر الحقيقي وقد مضى الكلام فيه مستوفي والمرج بالجيم الموضع
الذي ترعى فيها الدواب والطيل بكسر الطاء المهملة وقص الياء آخر الحروف الحبل الذي يطول للدابة
ترعى فيه والاستئان العدو والشرف الشوط واصله المكان العالي قوله ارواها وفي كتاب الشرب
آثارها وفي الجهاد جمع بينهما والنواء بكسر النون وبالمد المناواة وهي العداوة والجر يضم الحاء المهملة
جمع الحمار قال الكرماني وكثيرا يصحفون بالجر بالمججمة اى في صدقة الخمر **ص** حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان حدثنا ابوب عن محمد سمعت انس بن مالك يقول صبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
خير بكرة وقد خرجوا بالمساحي فلارأوه قالوا الحمد والخميس واحالوا الى الحصن يسعون فرفع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح
المنذرين **ش** وجه المطابقة فيه مثل ما ذكرنا انه اخبر عن خراب خير فوقع كما اخبر وعلى بن
عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين **ح** والحديث
مضى في الجهاد في باب التكبير عند الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن سفيان الى آخره
قوله والخميس اى الجيش وسمى به لانه خمسة اقسام المينة والميسرة والمقدمة والساقة والقلب
قوله واحالوا بالحاء المهملة اى اقبلوا وقيل تحولوا قال ابو عبد الله يقال احال الرجل الى مكان كذا
تحول اليه وقال الخطابي حلت عن المكان تحولت عنه ورواه بعضهم عن ابي ذر بالجيم قال في التوضيح
وايس بشئ وقال الكرماني واحالوا بالمهملة اقبلوا وبالجيم من الجولان قوله يسعون حال قوله
فرفع النبي صلى الله تعالى عايه وسلم يديه قال الكرماني قال البخاري لفظ فرفع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يديه غريب اخشى ان لا يكون محفوظا قوله خربت خير اى ستغرب في توجهنا اليه
ص حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن القبري عن ابي هريرة
قال قلت يا رسول الله انى سمعت منك حديثا كثيرا فانساء قال بسط رداءك فبسطت فعرف يده فيه ثم قال
ضمه فضمته فانسيت حديثا بعد **ش** وجه المطابقة فيه ان فيه علامة من علامات النبوة على ما لا يخفى
وابراهيم بن المنذر ابو اسحق الخزاعي المديني وابن ابي فديك هو محمد بن اسمعيل واسم ابي ذئب بضم الفاء
دينار الديلي المديني وابن ابي ذئب بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف هو محمد بن عبد الرحمن
ابن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام المديني والمقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة
هو سعيد بن ابي سعيد واسم ابيه كيسان المديني وهو لا تكلمهم مديون والحديث قد مضى في كتاب العلم في باب
حفظ العلم عن ابي مصعب احدين ابي بكر عن محمد بن ابراهيم عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة
قوله فانسيت حديثا بعد وهناك فانسيت شيئا بعده **ص** باب ٥ في فضائل اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم والفضائل جع الفضيلة وهي خلاف النقيصة كما ان الفضل خلاف القص والفضل في اللغة

الزيادة من فضل بفضل من باب قصر ينصرف وفيه لغة اخرى فضل بفضل من باب علم حكاه ابن
السكيت وفيه لغة مركبة منهما فضل بالكسر بفضل بالضم وهو شاذ لانظيره وقال سيويه هذا عند
اصحابنا انما يجيء على لغتين وفي بعض النسخ باب فضل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي
رواية ابي ذر وحده فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا بدون لفظة باب والمراد
بالفضائل الخصال الحميدة والخلال المرضية المشكورة والاصحاب جمع صحب مثل فرخ وافرأخ قاله
الجوهري والصحابة بالفتح الاصحاب وهي في الاصل مصدر وجمع الاصحاب اصحاب من صحبه
يحببه صحبة بالضم وصحابة بالفتح وجمع الصاحب صحب مثل راكب وركب وصحبة بالضم مثل فاره
وفرهة وصحاب مثل جابع وجياح وصحبان مثل شاب وشبان **ص** ومن صحب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين فهو من اصحابه **ش** اشار بهذا الى تعريف الصاحب وفيه
اقوال الاول ما اشار اليه البخاري بقوله من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين
فهو من اصحابه وقال الكرماني يعني الصحابي مسلم صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه وخبر
المذموم الثاني صلى الله تعالى عليه وسلم والفاعل للمسلم على المشهور الصحيح ويحتمل العكس لانهما
متلازمان عرفا فان قلت التزديد بنافي تعريف قلت التزديد في اقسام المحدود يعني الصحابي قسمان لكل
منهما تعريف فان قلت اذ صحبه فقد رآه قلت لا يلزم اذ عبد الله بن ام مكتوم صحابي اتفاقا مع انه لم يره
انتهى قلت من في محل الرفع على الابتداء وهي موصولة وصحب صلتها وقوله اورآه مطلق عليه
اي اورأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصاحب ويحتمل العكس كما قاله الكرماني لكن الاول اولى
ليدخل فيه مثل ابن ام مكتوم وقوله فهو من اصحابه جملة في محل الرفع على انها خبر المبتدأ ودخول
الفاء ضمن المبتدأ الشرط وقوله من المسلمين قيد يخرج به من صحبه اورآه من الكفار فانه لا يسمى
صحابيا قيل في كلام البخاري نقص يحتاج الى ذكره وهو ثم مات على الاسلام والعبارة السالمة من
الاستراض ان يقال الصحابي من اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد
ومات كافرا كابن خطل وريمة بن امية ومقيس بن صبابه ونحوهم ومنهم من اشترط في ذلك ان يكون
حين اجمته عده بانها وهو مردود لانه يخرج مثل الحسن بن علي رضي الله عنهم ونحوه من احداث
الصحابة **هـ** انقول الثاني انه من طالبت صحبه له وكثرت مجالسته مع طريق التبعية والخذ عنه هكذا حكمه
ابو المنذر السمعاني عن الاصوليين وقال ان اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث اللغة والظاهر قال واصحاب
الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثا او كله ويتوسعون حتى يعدون من رآه رؤيته من
الصحابة ومن ارتد ثم عاد الى الاسلام لكن لم يره ثانيا بعد عوده **ق** الصحيح انه معدود في الصحابة لا طباق الحديثين
على عد الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم احاديثهم في المسانيد وقال الامدي الاشبه
ان الصحابي من رآه وحكاه عن احدهما كثر اصحاب الشافعي واختاره ابن الحاجب ايضا لان الصحبة تتم
القليل والكثير وفي كلام ابي زرعة الرازي وابي داود ما يقتضي ان الصحبة اخص من الرؤية فانهما قالوا
في طارقي بن شهاب له رؤية وليست له صحبة قال شيخنا ويبدل على ذلك ما رواه محمد بن سعد في الطبقات
عن علي بن محمد بن شعبة عن موسى السبلائي قال انيت انس بن مالك رضي الله تعالى عنه فقلت انت آخر
من بقى من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد بقي قوم من الاشراف قدامنا من اصحابه فانما آخر
من بقى باب ابن السرح **س** ده جيره القول الثالث ما روى عن سعيد بن المسيب انه لا بعد الصحابي الامن

اقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة اوسنتين وغزاه مع غزوة او غزوتين وهذا فيه ضيق
يوجب ان لا يعدم من الصحابة جري بن عبد الله الجعفي ومن شاركه في فقد ظاهر ما اشترطه فيهم من لا تعلم
خلافا في عدمه من الصحابة قال شيخنا هذا عن ابن المسيب لا يصح لان في اسناده محمد بن عمار الواقدي وهو
ضعيف في الحديث القول الرابع انه يشترط مع طول الصحبة الاخذ عنه حكام الامدى عن عمرو بن بحر
ابي عثمان الجاحظ من ائمة المعتزلة قال فيه ثعلب انه غير ثقة ولا مأمون ولا يوجد هذا القول لغيره
القول الخامس انه من رآه مسلما بالغا فلا حكام الواقدي عن اهل العلم والتقيد بالبلوغ شاذ وقدم عن قريب
القول السادس انه من ادرك زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسلم وان لم يره وهو قول يحيى بن عثمان
المصري فانه قال فيمن دفن ابي بمصر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ادركه ولم
يسمع منه ابو نعيم الجبشاني واسمه عبد الله بن مالك انتهى وانما هاجر ابو نعيم الى المدينة في خلافة عمر رضي الله
تعالى عنه فانفاق اهل السير ومن حكى هذا القول من الاصوليين القراني في شرح التقيج وكذلك ان كان
صغيرا محكوما باسلامه تبع الاحاديث فائدة وتعرف الصحبة اما بالتواتر كابي بكر وعمر وبقية العشرة
وخلق منهم واما بالاستفاضة والشهرة القاصرة عن التواتر كعكاشة بن محصن وضمائم بن ثعلبة وغيرهما
واما اخبار بعض الصحابة عنه انه صحابي كحميدة بن ابي حزيمة الدوسي الذي مات باصبهان مبطونا فشهد
له ابو موسى الاشعري انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكم له بالشهادة ذكر ذلك ابو نعيم في تاريخ
اصبهان واما اخباره عن نفسه انه صحابي بعد ثبوت عدالة قبل اخباره بذلك هكذا اطلق ابن الصلاح
تبع الخطيب وقال شيخنا لا بد من تقيد ما اطلق من ذلك بأن يكون اسأؤه لذلك يقتضيه الظاهر اما لو
ادماه بعد مضي مائة سنة من حين وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لا يقبل وان كان قد ثبتت عدالته
قبل ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح ارايتم لبلتكم هذه فانه على رأس مائة
سنة لا يبقى احد ممن على وجه الارض يريد انخرام ذلك القرن فان ذلك في سنة وفاته صلى الله تعالى
عليه وسلم وقد اشترط الاصوليون في قبول ذلك منه ان يكون عرفت معاصرته لابي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال الامدى فلو قال من عاصره انا صحابي مع اسلامه وعدالته فالظاهر صدقه
ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول اخبرنا ابو سعيد الخدري
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي على الناس زمان فيغزو قثم من الناس فيقولون فيكم من
صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يأتي على الناس زمان فيغزو قثم
من الناس فيقال هل فيكم من صاحب اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم
يأتي على الناس زمان فيغزو قثم من الناس فيقال هل فيكم من صاحب من صاحب اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ش مطابقة لترجمة ظاهرة و علي بن عبد الله
المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعمر هو ابن دينار وفيه رواية الصحابي عن الصحابي والحديث
مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن
محمد عن سفيان عن عمرو الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قثم بكسر الهمزة الجماعة من الناس
لا واحده من لفظه والعادة تقول قيام بلا همزة ص حدثني اسحق حدثنا النضر اخبرنا
شعبة عن ابي جرة سمعت زهد بن مخزب سمعت عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم خير امتي قرني ثم الذين يلونهم قال عمران فلا ادري اذ كر بعد قرنه قرنين او ثلاثا ثم ان يعدكم

قوما يشهدون ولا يشهدون ويخونون ولا يؤثرون ، يذرون ولا يفون ويظاير فيهم السمن
 ش مطابقة لترجمة ظاهرة و محقق دواير هويه وبذلك جزم بن السكك وابونعيم
 في المستخرج وقال الكرماني امحق اما بن ابراهيم واما بن منصور والضرب بفتح الون وسكون
 الضاد المعجمة ابن شميل مصغر الشمل بالمعجمة مر في الوضوء وابوجرة بفتح الجيم وبالراء نضرب
 عمران صاحب ابن عباس وزهدم بفتح زاي وسكون الهاء وقح الدال المهملة وفي آخره ميم ابن مضرب
 بلفظ اسم الفاعل من تضرب بالصاد المعجمة الجرحى بفتح الجيم والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب
 لا يشهد على جور ومضى الكلام فيه هـ ك قوله خير الناس قرني اي اهل قرني وهم الصحابة والقرن
 اهل زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة واختلف في القرن من عشرة الى مائة
 وعشرين والاكثر من على انه ثلاثون سنة قوله ثم الذين يلونهم اي القرن الذي بعدهم وهم التابعون
 قوله فلا ادري شك عمران بعد قرنه هل دار قرنين اود كرثلاثة وجاء اكثر طارق هذا الحديث بغير
 شك وروى مسند من حديث عائشة قل رجل يا رسول الله اي الناس خير قال القرن الذي اتا فيه ثم الثاني ثم
 الثالث وروى ابن مسعود عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اي الناس خير قال القرن الذي اتا فيه والثاني ثم الثالث ووقع في حديث
 جعدة بن هيرة وروى ابن ابي شيبة واطبر في ثبت لقرن رابع ولعله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
 ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون اردى ورجاله ثقات الا ان جعدة بن هيرة مختلف في صحبته
 فان قلت روى ابن ابي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير احد التابعين باسناد حسن قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدركن المسيح قواماتهم لئلا يكون ثلثا ولن يخزي الله امة انا واولها
 والمسيح آخره وروى ابن عبد البر من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رفعه افضل الخلق ايمانا قوم
 في اسلاب ارجان يؤمنون في ولم يروني قلت لا يقاوم المسند الصحيح والثاني ضعيف قوله ثم ان
 بعدكم قوما بنصب قوما عند الاكثرين ويروى قوم بالرفع قل بعضهم يحتمل ان يكون من الناسخ
 على طريقة من لا كتب الالف في المنسوبة ويحتمل ان يكون ان تقريره بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف
 تنهى قلت لا يحتمل ان لا الالف في الوجه فيه ان يكون ارتفاع قوم على تقدير
 صحة الرواية بعمل محذوف تقديره ان بعدكم يعني قوم قوله يشهدون ولا يشهدون معناه يظهر
 فيهم شهادة الزور قوله ويخونون ولا يؤثرون قيل يطلبون الامانة ثم يخونون فيها وقيل ليسوا بمن
 يوثق بهم قوله ويذرون بضمة الدال وكسر هاء قوله ويظاير فيهم السمن بكسر السين وفتح الميم قيل معناه
 يكثر ان يساليس فيهم من اشرف وقيل يحسمون الاموال من أي وجه كان وقيل يغفلون عن امر
 الدين ويقالون امة مبهلة لان العرب على السمين ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه
 رقاوا لدموم م ما يشبهه واما الملقح فلا حصر حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
 عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يعني اقوام تسبق شهادة احدهم
 بيمينه ويمينه شهادة قال ابراهيم وكانه اضربونا لمادة والعهد ونحن صغار ش
 مطابقة لترجمة ظاهرة و محقق دواير هويه وبذلك جزم بن السكك وابونعيم
 في المستخرج وقال الكرماني امحق اما بن ابراهيم واما بن منصور والضرب بفتح الون وسكون
 الضاد المعجمة ابن شميل مصغر الشمل بالمعجمة مر في الوضوء وابوجرة بفتح الجيم وبالراء نضرب
 عمران صاحب ابن عباس وزهدم بفتح زاي وسكون الهاء وقح الدال المهملة وفي آخره ميم ابن مضرب
 بلفظ اسم الفاعل من تضرب بالصاد المعجمة الجرحى بفتح الجيم والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب
 لا يشهد على جور ومضى الكلام فيه هـ ك قوله خير الناس قرني اي اهل قرني وهم الصحابة والقرن
 اهل زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة واختلف في القرن من عشرة الى مائة
 وعشرين والاكثر من على انه ثلاثون سنة قوله ثم الذين يلونهم اي القرن الذي بعدهم وهم التابعون
 قوله فلا ادري شك عمران بعد قرنه هل دار قرنين اود كرثلاثة وجاء اكثر طارق هذا الحديث بغير
 شك وروى مسند من حديث عائشة قل رجل يا رسول الله اي الناس خير قال القرن الذي اتا فيه ثم الثاني ثم
 الثالث وروى ابن مسعود عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اي الناس خير قال القرن الذي اتا فيه والثاني ثم الثالث ووقع في حديث
 جعدة بن هيرة وروى ابن ابي شيبة واطبر في ثبت لقرن رابع ولعله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
 ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون اردى ورجاله ثقات الا ان جعدة بن هيرة مختلف في صحبته
 فان قلت روى ابن ابي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير احد التابعين باسناد حسن قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدركن المسيح قواماتهم لئلا يكون ثلثا ولن يخزي الله امة انا واولها
 والمسيح آخره وروى ابن عبد البر من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رفعه افضل الخلق ايمانا قوم
 في اسلاب ارجان يؤمنون في ولم يروني قلت لا يقاوم المسند الصحيح والثاني ضعيف قوله ثم ان
 بعدكم قوما بنصب قوما عند الاكثرين ويروى قوم بالرفع قل بعضهم يحتمل ان يكون من الناسخ
 على طريقة من لا كتب الالف في المنسوبة ويحتمل ان يكون ان تقريره بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف
 تنهى قلت لا يحتمل ان لا الالف في الوجه فيه ان يكون ارتفاع قوم على تقدير
 صحة الرواية بعمل محذوف تقديره ان بعدكم يعني قوم قوله يشهدون ولا يشهدون معناه يظهر
 فيهم شهادة الزور قوله ويخونون ولا يؤثرون قيل يطلبون الامانة ثم يخونون فيها وقيل ليسوا بمن
 يوثق بهم قوله ويذرون بضمة الدال وكسر هاء قوله ويظاير فيهم السمن بكسر السين وفتح الميم قيل معناه
 يكثر ان يساليس فيهم من اشرف وقيل يحسمون الاموال من أي وجه كان وقيل يغفلون عن امر
 الدين ويقالون امة مبهلة لان العرب على السمين ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه
 رقاوا لدموم م ما يشبهه واما الملقح فلا حصر حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
 عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يعني اقوام تسبق شهادة احدهم
 بيمينه ويمينه شهادة قال ابراهيم وكانه اضربونا لمادة والعهد ونحن صغار ش
 مطابقة لترجمة ظاهرة و محقق دواير هويه وبذلك جزم بن السكك وابونعيم
 في المستخرج وقال الكرماني امحق اما بن ابراهيم واما بن منصور والضرب بفتح الون وسكون
 الضاد المعجمة ابن شميل مصغر الشمل بالمعجمة مر في الوضوء وابوجرة بفتح الجيم وبالراء نضرب
 عمران صاحب ابن عباس وزهدم بفتح زاي وسكون الهاء وقح الدال المهملة وفي آخره ميم ابن مضرب
 بلفظ اسم الفاعل من تضرب بالصاد المعجمة الجرحى بفتح الجيم والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب
 لا يشهد على جور ومضى الكلام فيه هـ ك قوله خير الناس قرني اي اهل قرني وهم الصحابة والقرن
 اهل زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة واختلف في القرن من عشرة الى مائة
 وعشرين والاكثر من على انه ثلاثون سنة قوله ثم الذين يلونهم اي القرن الذي بعدهم وهم التابعون
 قوله فلا ادري شك عمران بعد قرنه هل دار قرنين اود كرثلاثة وجاء اكثر طارق هذا الحديث بغير
 شك وروى مسند من حديث عائشة قل رجل يا رسول الله اي الناس خير قال القرن الذي اتا فيه ثم الثاني ثم
 الثالث وروى ابن مسعود عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اي الناس خير قال القرن الذي اتا فيه والثاني ثم الثالث ووقع في حديث
 جعدة بن هيرة وروى ابن ابي شيبة واطبر في ثبت لقرن رابع ولعله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
 ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون اردى ورجاله ثقات الا ان جعدة بن هيرة مختلف في صحبته
 فان قلت روى ابن ابي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير احد التابعين باسناد حسن قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدركن المسيح قواماتهم لئلا يكون ثلثا ولن يخزي الله امة انا واولها
 والمسيح آخره وروى ابن عبد البر من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رفعه افضل الخلق ايمانا قوم
 في اسلاب ارجان يؤمنون في ولم يروني قلت لا يقاوم المسند الصحيح والثاني ضعيف قوله ثم ان
 بعدكم قوما بنصب قوما عند الاكثرين ويروى قوم بالرفع قل بعضهم يحتمل ان يكون من الناسخ
 على طريقة من لا كتب الالف في المنسوبة ويحتمل ان يكون ان تقريره بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف
 تنهى قلت لا يحتمل ان لا الالف في الوجه فيه ان يكون ارتفاع قوم على تقدير
 صحة الرواية بعمل محذوف تقديره ان بعدكم يعني قوم قوله يشهدون ولا يشهدون معناه يظهر
 فيهم شهادة الزور قوله ويخونون ولا يؤثرون قيل يطلبون الامانة ثم يخونون فيها وقيل ليسوا بمن
 يوثق بهم قوله ويذرون بضمة الدال وكسر هاء قوله ويظاير فيهم السمن بكسر السين وفتح الميم قيل معناه
 يكثر ان يساليس فيهم من اشرف وقيل يحسمون الاموال من أي وجه كان وقيل يغفلون عن امر
 الدين ويقالون امة مبهلة لان العرب على السمين ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه
 رقاوا لدموم م ما يشبهه واما الملقح فلا حصر حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
 عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يعني اقوام تسبق شهادة احدهم
 بيمينه ويمينه شهادة قال ابراهيم وكانه اضربونا لمادة والعهد ونحن صغار ش

الاسناد والمضى في الشهادات في باب لا يشهد على شهادة جور وهذا مكرر حقيقة غير ان
هنا لفظ ونحن صغار ليس هناك قوله وبينه شهادته اى ويسبق بينه شهادته قيل هذا دور
واجيب بأن المراد بيان حرصهم على الشهادة وترويحها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون
قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما
حتى لا يدري باليهما يتدنى فكانت يتسابقان لقلة مبالاة في الدين قوله يضربونا وروى يضربونا
اى على الجمع بين اليمين والشهادة والمراد من العهد هنا اليمين **ص** باب مناقب المهاجرين
وفضلهم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب المهاجرين والمناقب جمع منقبة وهو ضد النقلة
والمهاجرون هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة الى الله تعالى وقيل المراد بالمهاجرين من عدا
الانصار ومن اسلم يوم الفتح وهلم جرا فالصحابا من هذه الخبيثة ثلاثة اصناف والانصار هم الاوس
والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم وسقط لفظ باب في رواية ابي ذر **ص** منهم ابو بكر عبد الله
ابن ابي قحافة التيمي رضى الله تعالى عنه **ش** اى من المهاجرين ومن سادتهم ابو بكر
رضى الله تعالى عنه وجزم البخارى بان اسمه عبد الله وهو المشهور وفي التلويح كان اسمه في
الجاهلية عبد الكعبة وسمى في الاسلام عبد الله وكانت امه تقول يا رب عبد الكعبة بما تمنع به ما ربه
فهو بصخر اشبه **ص** وصخر اسم ابي امه واسمها سلمى بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو بن كعب بن
سعد بن تميم مرة بن كعب بن لؤي بن غالب وكانت تكنى ام الخير قوله ابن قحافة بصم القاف وتخفيف
الحاء المهملة وبعد الاثبات واسم عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب والباقي ذكرناه الآن يلتقي مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب اسلم ابواه وامه ايضا هاجرت وذلك معدود من مناقبه
لانه انتظم اسلام ابويه وجميع اولاده وسمى ايضا الصديق في الاسلام لتصديق النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسرى به قال لجبريل عليه السلام ان
قومي لا يصدقوني فقال له جبريل يصدقك ابو بكر وهو الصديق وعن ابراهيم النخعي كان يسمى
الابواه وكان يسمى ايضا عتيقا لثقه في الاسلام وفي الخير وقيل لحسنه وجسالة وسئل ابو طلحة
لم سمي ابو بكر عتيقا قال كنت امه لا يعيش لها ولد فلما ولدتها استقبلت به ابيت ثم قالت اللهم هذا عتيقك
من الموت فهب له وقال ابن المعلى مكانت امه اذا نقرته قالت * عتيق عتيق * دوا المظن الاتيق *
رسمت منه ريق * كالزنب العتيق * وقيل سمي بالعتيق لانه عتيق من النار وفي ربيع ابرار لم يخشى
قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان لابي قحافة ثلاثة من الولد اسماء وهم عتيق ومعتق وعتيق
وفي الوشاح لابن دريد كان يلقب ذو الخلال لعبادة كان يخلها على صدره وقال السهيلي وكان يلقب
امير الشاكرين واجمع المؤرخون وغيرهم على انه يلقب خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاشي
ابن خالويه فانه قال في كتاب ليس الفرق بين الخليفة والخليفة ان الخليفة الذي يكون بعد الرئيس
الاول قالوا لابي بكر انت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني لست خليفة ركني خالفته
كنت بعده اى بقيت بعده واستخلفت فلانا جعلته خليفة وقدر دوا عليه ذلك وولى ابو بكر الخلافة
بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنتين ونصفا وقيل سنتين واربع اشهر الا عشر ليال وقيل
ثلاثة اشهر الا خمس ليال وقيل ثلاثة اشهر وسبع ليال وقيل ثلاثة اشهر واثني عشر يوما وقيل
عشرين شهرا واستكمل بخلافته سن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمات وهو بن ثلاث وستين سنة

وصلى عليه عمر بن الخطاب في المسجد ودفن ليلا في بيت مائشة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتزل في قبره عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وابنه عبدالرحمن بن ابي بكر وتوفي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء اثنا عشر وقيل ثلاث بقين من جادى الاولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة

ص وقول الله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون وقال الله تعالى الاتصروا فقد نصروه الله الى قوله ان الله معنا ش وقول الله بالجرح عطف على قوله مناقب المهاجرين المجرور باضافة الباء اليه وعلى قول ابوذر وقول الله بالرفع لانه عطف على لفظ مناقب المرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه مناقب المهاجرين قوله تعالى للفقراء المهاجرين قال الرخصى للفقراء بدل من قوله لذي القربى والمعطوف وهو قوله ما قام الله على رسوله من اهل القرى قلله وللرسول ولذي القربى قوله الذين اخرجوا اي اخرجهم كفار مكة من ديارهم قوله يبتغون فضلا اي يطلون بهجرتهم فضل الله وغفر له وينصرون اي اخرجهم لجهاد اعداء الله تعالى قوله الاتصروا يعنى الاتصروا رسول الله من الله نصروه مؤيده وحافته وكافيه كما تولى نصرة اذ اخرجهم الذين كفروا قوله الى قوله ان الله معنا في رواية الاصيلي وكريمة هكذا الى قوله ان الله معنا ويروى الآية وتماها اذ اخرجهم الذين كفروا ثانيا اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وابده بمعنوده لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم قوله اذ اخرجهم اي حين اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القوم الذين كفروا وهم اهل مكة من كفار قريش قوله ثانيا اثنين حال من الضمير المصوب في اذ اخرجهم الذين كفروا يقال ثانيا اثنين يعنى احدا الاثنين وهم رسول الله وابوبكر الصديق يروى ان حبريل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معي قال ابوبكر وقرى ثانيا اثنين بالسكون قوله اذ هما بدل من قوله اذ اخرجهم والغار نقب في اعلى تور جبل من جبال مكة منها على مسيرة ساعة قوله اذ يقول بدل ثان وصاحبه هو ابوبكر وقالوا من انكر صحبة ابي بكر فقد كفر لا دكاره كلام الله وليس ذلك اسر الصحابة قوله فانزل الله سكينته اي تأيده ونصره عليه اي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اشهر القولين وقيل على ابي بكر روى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول لم تزل معه سكينته وهذا لا ينافي تجديد سكينته خاصة بتلك الحال قوله وابده بمعنوده اي الملائكة قوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى قال ابن عباس اراد بكلمة الذين كفروا الشرك واد بكلمة الله لا اله الا الله (والله عزيز) في انتقامه من الكافرين (حكيم) في تديره

ص قالت عائشة وابو سعيد وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكان ابوبكر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الغار ش اما قول عائشة فسيأتى مطولا في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغار في جبل تور واما قول ابى سعيد فقد اخرجهم ابن حبان من طريق ابى حوالة عن الاعشى عن ابى صالح عنه في قصة بعث ابى بكر الى الحج وفيه فعليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخي وصاحبي في الغار واما قول ابن عباس فقد اخرجهم احد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه فانطلق ابوبكر ودخل معه الغار ص حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق

عن البراء قال اشترى ابوبكر من مازب رجلا ثلاثة عشر درهما فقال ابوبكر لعاذب مر البراء فليصل
الى رحلي فقال مازب لاحتى تحدثنا كيف صنعت انت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فاحيينا او سرينا ليلتنا ويومنا
حتى اظهرنا وقام قائم الظهيرة فرميت بصري هل ارى من ظل قاي الى فادا صخرة اثناء فظرت
بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ثم قلت له افترضطجع ياني الله
فاضطجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انطلقت انظر ما حولى هل ارى من الطلب احدا فادا
انا براعى يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذي اردنا فساأته فقلت له لمن انت يا علام قال رجل
من قریش سمعته فقلت هل في غنمك من ابن قال نعم قلت فهل انت حالب لبنا قال نعم فامرته فاعتقل شاة
من غنمه ثم امرته ان ينفض ضرعها من الغبار ثم امرته ان ينفض كفيه فقال هكذا ضرب احدى كفيه بالآخرى
فحلب لي كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداة على فمها
خرقة فصبيت على اللبن حتى برد اسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوافقته
قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال
بلى فارتحلنا والقوم يطلبونا فلم يدركنا احد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرسه له
فقلت له هذا الطالب واقد لحقنا يا رسول الله قال لا تخزن ان الله معنا **ش** مطابقته لترجيه تؤخذ
من حيث ان فيه فضيلة ابى بكر رضى الله تعالى عنه **هـ** وعبدالله بن رجاء بالجيم والمد ابن النخعي
القدي ابوعمر والبصري واسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السبيعي يروى عن جده ابى اسحق
واسمه عمرو بن عبدالله الكوفي والبراء بن مازب بن الحارث الانصارى الخزرى الاوسى والحديث
مضى عن قريب في باب علامات النبوة ومضى الكلام فيه هناك ولذا ذكرهنا ما يحتاج اليه قوله اوسرنا
شك من الراوى من السرى وهو المشى في الليل قوله حتى اظهرنا كذا عند ابى ذر بالالف واسقطها
غيره والصواب الاول اى صرنا في وقت الظهر قوله قلت قد آن الرحيل اى دخل وقته وقد قدم
في علامات النبوة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ألم يأن الرحيل ولا مناة لجواز اجتماعها
قوله هذا الطالب جمع الطالب قوله ان الله معنا اقتصر فيه على هذا المقدار وقد روى الاسعلى هذا
الحديث عن ابى خليفة عن عبدالله بن رجاء شيخ البخارى فزاد فيه فى آخره ومضى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم واتاه حتى أتينا المدينة ليلا فتسارع القوم اليهم ينزل عليه فذكر القصة مطولة
ص تريخون بالعشى تسرحون بالعدة **ش** هذا اشارة الى تفسير قوله ولكم فيها
جمال حين تريخون وحين تسرحون ولا مناسبة لذكره هنا اصلا الا انه ذكر في رواية الكشميني
وحده والصواب ان يذكر هذا عند حديث عائشة في قصة الهجرة فان فيه ويرى عليها حمار بن فهيرة
ويريها عليها ولا مناسبة له في حديث البراء لانه لم يذكر فيه هذه اللفظة **ص** حدثنا محمد بن
سنان حدثنا همام عن ثابت عن انس عن ابى بكر رضى الله عنهما قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
واتا في العارلوان احدهم فظرت تحت قدميه لا بصرنا فقال ما ظلك باثنين الله ثاينهما **ش**
مطابقته لترجيه ظاهرة لان فيه منقبة ابى بكر رضى الله عنه ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وبالونين
بينهما الف ابوبكر العو في الباهلى الاعى وهو من افراد همام بالشديد هو ابن يحيى بن دينار
الشياني البصري وثابت هو ابن اسلم البصري ابو محمد البناني والحديث اخرجه البخارى ايضا

في الهجرة عن موسى بن اسمعيل وفي التفسير عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن
حرب وعبد بن حديد وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجه الترمذي في التفسير عن زياد بن ابوب
قوله عن ثابت في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت قوله عن انس عن ابي بكر في رواية
حبان بن هلال حدثنا انس حدثني ابي بكر قوله قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانافى الغار وفي رواية
حبان المذكورة فرأيت آثار المشركين وفي رواية موسى بن اسمعيل عن همام فرفعت رأسي فاذا انا
باقدام القوم قوله ما ظنك باثنين الله ثالثهما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاثنتين نفسه وابا بكر ومعنى
ثالثهما بالقدر والنصرة والاحاطة وفي رواية موسى بن اسمعيل فقال اسكت يا ابا بكر اثنان الله ثالثهما
فقوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان الله ناصرهما ومعنيهما والله اعلم **باب ٥**
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدوا الابواب الابواب ابي بكر قاله ابن عباس عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
رسلم الى آخره هذا وصله البخاري في الصلاة بلفظ سدوا عن كل خوذة في المسجد وهذا هنا نقل بالمعنى
ولفظه في الصلاة في باب الخوذة والمهر في المسجد واخرجه من طريقين احدهما عن محمد بن سنان ولفظه
لا يقين في المسجد باب الاسد الابواب ابي بكر والثاني عن عبد الله بن محمد الجعفي ولفظه سدوا عن كل خوذة
في هذا المسجد غير خوذة ابي بكر ومرا الكلام فيه هناك **ص** حدثني عبد الله بن محمد
حدثنا ابو عامر حدثنا قليح حدثني سالم بن ابي النضر عن بسر بن سعيد عن ابي سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا
بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبني ابي بكر فجبنا لبيك ان يخبر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الخير وكان
ابي بكر اعلمنا به فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من آمن الناس على في صحبته وماله
ابا بكر ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام ومودته لا يقين
في المسجد باب الاسد الابواب ابي بكر **ش** هذا الحديث قدمضي في كتاب الصلاة في باب
الخوذة والمهر في المسجد وقد اخرج عن محمد بن سنان كما ذكرناه الآن وهو يروى عن قليح وهذا
اخرجه عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى عن ابي عامر
المعدي واسمه عبد الله بن عمرو ابصرى من قليح بضم الفاء ابن سليمان الخزاعي وكان اسمه عبد الله
وقليح لقبه وهو يروى عن سالم بن ابي النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة القرشي التيمي
المدني عن بسر بن سعيد بن عبد الله بن جعفر الجعفي المعروف بالمسندى عن ابي عامر
المعدي عن ابي سعيد الخدري وقد مر الكلام فيه هناك قوله بين الدنيا وبين ما عنده وفي لفظ
بين ان يؤتيه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده قوله وكان ابي بكر اعلمنا به اي بالنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله ان من آمن الناس وروى ان آمن الناس قوله ابا بكر بالنصب في رواية الاكثرين
وروى ابو بكر بارفع وتكلم اشراج في وجه الرفع بالتحسينات فلا يحتاج الى ذلك بل وجهه
الرفع ان صحح على رواية ان آمن الناس بدون لفتة من ولفتة آمن أفعل تفضيل من المن وهو
العناء والبذل والمعنى ان ابدل الناس نفسه وماله لامن الله وي الترمذي من حديث ابي هريرة
فظا ما لاحد عندنا بدالكافية عاها ما خلا ابا بكر فان له عندنا يدا يكا فبدا الله تعالى يوم القيامة
وروى الشبراقي من حديث ابن عباس ما احدا عظم مني يدا من ابي بكر واساني بنفسه وماله وانكحني ابنته

وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه أن أعظم الناس علينا منا أبو بكر زوجتي ابنته وواساني نفسه
وان خير المسلمين مالا أبو بكر اعتق بلالا وحلني الى دار الهجرة اخرجني ابن عساكر ووجهه عن عائشة
مقدار المال الذي انفق أبو بكر رضي الله تعالى عنه فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن ابيه
عن عائشة قالت انفق أبو بكر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أربعين الف درهم وروى عن الزبير بن
بكار عن عروة عن عائشة انه لما مات أبو بكر مترك ديناراً ولادرهما قفوله ولو كنت ممثداً لخليل
قال الداودي لا ينافي هذا قول أبي هريرة وابن ذر وغيرهما اخبرني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم
لان ذلك جاز لهم ولا يجوز لاحد منهم ان يقول أنا خليل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا يقول إبراهيم
خليل الله ولا يقال الله خليل إبراهيم * واختلف في معنى الخلقة واشتقاقها فقبل الخليل المنقطع الى الله
تعالى الذي ليس في انقطاعه اليه ومحبة له اختلال وقبل الخليل المختص واختار هذا القول غير
واحد وقبل اصل الخلقة الاستصفاً وسمى إبراهيم خليل الله لانه يوالي فيه ويعادى فيه وخلقة الله له
نصره وجعله اماماً لمن بعده وقبل الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع مأخوذ من الخلقة وهي الحاجة
فسمى إبراهيم عليه السلام لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه به ولم يجعله قبل غيره وقال
أبو بكر بن فورك الخلقة صفاء المودة التي توجب الاختصاص بتخلل الاسرار وقبل اصل الخلقة المحبة
ومعناها الاسعاف والاطاف وقبل الخليل من لا يتسع قلبه لسواه * واختلف العلماء ارباب القلوب ايها
ارفع درجة درجة الخلقة ارفع المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون الحبيب الا خيلاً ولا يكون الخليل
الا حبيباً لكنه خص إبراهيم بالخلقة ومحمد عليهما السلام بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلقة ارفع
واختص بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت ممثداً لخليل غيري فلم يتخذته وقد اطلق صلى الله
تعالى عليه وسلم المحبة لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم * واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلقة لان
درجة الحبيب نبينا ارفع من درجة الخليل عليهما السلام واصل المحبة الميل الى ما يوافق المحب
ولكن هذا في حق من يصح الميل منه والاتفاق بالوفق وهي درجة المخلوق واما الخالق عز وجل
فقره من الاعراض فمحبة لعهده تمكنه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتمييزه اسباب القرب وافاضة
رحمته عليه وقصوا ما كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته فيكون كما قال
في الحديث فاذا حبيته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصره ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي
ان يفهم من هذا سوى النجدة لله تعالى والاتضاع اليه والاعراض عن غيره وصفاء القلب واخلاص
الحركات له * ونقل ابن فورك عن بعض المتكلمين كلاماً في الفرق بين المحبة والخلقة بكلام طويل ملخصه
الخليل يصل بالواسطة من قوله وكذلك ترى إبراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب يصل لحبيبه به
من قوله فكان قاب قوسين او ادنى والخليل الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله والذي اطعم
ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله عز وجل ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر والخليل قال ولا تخزني والحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتدأ بالبشارة
قبل السؤال والخليل قال في المحبة حمسى الله والحبيب قيل له يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال
واجعل لي اسان صدق والحبيب قيل له ورفعنا لك ذكرك اعطى بلا سؤال والخليل قال واجنبي
وبني ان تعبد الاسنام والحبيب قيل له انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت قوله ولكن اخوة
الاسلام اخوة الاسلام مبتدأ وخبره مخذوف، ثم افضل من كل اخوة ومودة امير الاسلام وقيل رفع في بعض
الروايات ولكن اخوة الاسلام بغير الالاف، فقال ابن بدال لا عرف معنى هذه التسمية ولم اجد خوة

معنى خلة في كلام العرب ولكن وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال
ابن التين لعل الالف سقطت من الكاتب فان الالف ثابتة في سائر الروايات وقال ابن مالك في توجيهه نقلت
حركة الهمزة الى التون فحذفت الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها ولا يجوز مع
اثبات الهمزة الاسكون التون فقط انتهى قلت هذا توجيه بعيد لا يوافق الاصول قوله لا يبقين بفتح
اوله وبنون التأكيدي روى بالضم واصله التبي الى الباب يجوز لان عدم بقائه لازم للنهي عن ابقائه فكان
المعنى لا يتقوه حتى لا يتقى قوله الاسد على صيغة المجهول قوله الاباب ابي بكر استثناء مفرغ ومعناه
لا يتقوا باضاير مسدد الاباب ابي بكر فتركوه بغير سد وفي رواية الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا
الحديث فاني رايت عليه ثورا فان قلت روى النسائي من حديث سعد بن ابي وقاص قال امر رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب على رضى الله تعالى عنه واستأذنه قوى
وفي رواية الطبراني في الاوسط زيادة وهي فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما ناسد سددتها ولكن
الله سدها ونحوه عن زيد بن ارقم اخرجه احمد عن ابن عباس فهذا يخالف حديث الباب قلت جمع
بينهما بان المراد بابا في حديث علي الباب الحقيقي والدي في حديث ابي بكر يراد به الخوخة كما صرح
به في بعض خرقة وقال الخواص في مشكل الآثار بيت ابي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة
الى داخله وبيت علي لم يكن له باب الامن داخل المسجد قلت فلذلك لم يأت النسي صلى الله تعالى عليه
وسلم لاحد ان يمر من المسجد وهو جنب الا لعلي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه لان بيته كان في المسجد
رواه اسمعيل القاضي في احكام القرآن وقال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص
ظاهر لابي بكر رضى الله تعالى عنه وفيه اشارة قوية الى استحقاقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في
آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الوقت الذي امرهم فيه ان لا يؤمهم الا ابو بكر وقد ادعى بعضهم
ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسد كناية عن طلبها كما انه قال لا يطلب احد الخلافة الا بابا بكر فانه لا حرج
عليه في طلبها والى هذا مال ابن حبان فقال بعد ان اخرج هذا الحديث فيه دليل على ان الخلافة له بعد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا عني كل خوخة في المسجد اطماع الناس كلهم من ان يكونوا
خلفاء بعده وعن ابي بكر رضى الله تعالى عنه قال جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل بيستانا
وجاءت ودقي الباب فقال يا انس اقنع له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة بعدى قال فقلت يا رسول الله اعلمه قال
اعلمه فاذا ابوبكر فقلت ابشر بالجنة وبان الخلافة من بعد النبي عليه الصلاة والسلام قال ثم جاء آت فقال يا انس اقنع
له وبشره بالجنة وبان الخلافة من بعد ابي بكر قلت اعلمه قال نعم قال فخرجت فاذا عمر رضى الله تعالى عنه فبشرته
ثم جاء آت فقال يا انس اقنع له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة من بعد عمر وانه مقتول قال فخرجت فاذا عثمان
قال فدخل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اتى والله ما نسيته ولا نسيته ولا مسست ذكرى بيدايك
قال هو ذا عمر واه ابو علي الموصلي من حديث المختار بن قنقل عن انس وقال هذا حديث حسن **باب**
باب فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **باب** اي هذا باب في بيان
فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس المراد البعدية الزمانية
لان فضل ابي بكر كان ثابتا في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم **باب** حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا سليمان بن يحيى بن سعيد بن نافع عن ابن عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فخيرنا ما بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنهم **باب** مطابقتها
لمرتبة من حيث فضل ابي ثابت في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي العامري الأوسي المدني وهو من أفراد سليمان
هو ابن بلال أبو أيوب القرشي التميمي ويحيى بن سعيد الأنصاري والحديث من أفراد رجال إسناده
كلهم مدنيون قوله نخير أي كنا نقول فلان خير من فلان وفلان خير من فلان في زمن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وبعده كنا نقول أبو بكر خير الناس ثم عمر ثم عثمان وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع
الأنصاري في مناقب عثمان كنا لا نعدل بأبي بكر أي لا نجعل له مثلاً وفي رواية الترمذي كنا نقول ورسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حي أبو بكر وعمر وعثمان وقال حديث صحيح غريب ورواه الطبراني بلفظ كنا نقول
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حي أفضل هذه الأمة أبو بكر وعمر وعثمان يجمع ذلك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينكره وعلى هذا أهل السنة والجماعة ص باب ه قول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً قاله أبو سعيد ش أي هذا باب في بيان قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بهذا إلى حديث أبي سعيد الخدري الذي سبق قبل باب فراجع
إليه ص حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر ولكن أخي وصاحبي ش مطابقة
للترجمة ظاهرة ومسلم بن إبراهيم الأزدي القصاب البصري ووهيب بن خالد البصري
وأبو أيوب هو الشخصاني قوله لا اتخذت أبا بكر عدم اتخاذه أبا بكر خليلاً لعدم اتخاذه خليلاً فهذا الحديث
وغيره دل على نفى الخلقة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأحد من الناس فان قلت أخرج أبو الحسن
الحرابي في فوائده عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال أنا حدثت عهد نبيكم قبل موته بخمس
دخلت عليه وهو يقول أنه لم يكن نبي الا وقد اتخذ من أمته خليلاً وان خليلي أبو بكر الا فان الله اتخذني
خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً قلت هذا لا يقاوم الذي في الصحيح ولا يعارضه على أنه يعارضه ما رواه
مسلم من حديث جندب أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس أي
أبراً إلى الله تعالى ان يكون لي منكم خليل فان قلت ان ثبت حديث أبي بن كعب فما التوفيق
بينه وبين حديث جندب قلت يحمل على أنه يرى من ذلك تواضعاً له وأعظاماً له ثم ادن الله له في
ذلك اليوم لما رآه من تشوفه إليه وأكراماً لأبي بكر بذلك فلا يتناقض الخبران قوله ولكن أخي وصاحبي
أي ولكن هو أخي في الدين وصاحبي في السراء والضراء والحضر والسفر وفي رواية خيصة في فضائل
الصحابية عن أحمد بن أبي الأسود عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه ولكن أخي وصاحبي في الله
تعالى ص حدثنا علي وموسى قال حدثنا وهيب عن أيوب وقال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذته
خليلاً ولكن أخوة الاسلام افضل ش هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن
علي بن أسد وموسى بن اسمعيل التبوذكي إلى آخره كذا في أكثر الروايات التبوذكي وهو الصواب
ووقع في رواية أبي ذر وحده التبوذكي وهو تصحيف قوله ولكن أخوة الاسلام افضل قال الداودي
لأراه محفوظاً وان كان محفوظاً فعناء ان أخوة الاسلام دون الخالصة افضل من الخالصة دون
أخوة الاسلام وان لم يكن قوله لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي صحيحاً لم يحز ان يقال أخوة
الاسلام افضل وأيسر يقضى في هذا بأخبار الآحاد ص حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب
عن أيوب مثله ش هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن
عبد الوهاب الثقفي عن أيوب الشخصاني عن عكرمة عن ابن عباس عن الحديث المذكور وهذه
الطرق الثلاثة من أفراد ص حدثنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن

ابن مليكة قال كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجدة قال اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لو كنت متخذاً من هذه الامة خليلاً لاتخذته انزله ابايعني ابا بكر **ش** مطابقتها لترجمة من حيث
ان فيه فضل ابن بكر حيث اجاب بان الجد كالا ب في استحقاق الميراث **ش** وابن ابن مليكة بضم الميم هو عبد الله
ابن عبد الله بن ابي مليكة وقدم من قريب والحديث من افراد **قوله** كتب اهل الكوفة اي بعض
اهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة **قوله** في الجد اي في مسألة
الجد وميراثه **قوله** اما الذي جواب اما هو قوله انزله والفاء فيه محذوفة اي انزل ابو بكر الجد منزلة
الاب في الارث وحاصله انه قال في جوابهم اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حقه
لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذته جعل الجد كالا ب وانزله منزلته في استحقاق الميراث يريد انه يرث وحده
دون الاخوة كالا ب وهو مذهب ابي حنيفة وعند الشافعي ومالك انه يقاسم الاخوة ما لم يقصده ذلك عن
الثالث وهو قول زيد **ص** باب **ه** **ش** اي هذا باب وهذا كالفصل لما قبله
ص حدثني الحميدي ومحمد بن عبيد الله قالوا حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن
مطعم عن ابيه قال انت امرأة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرها ان ترجع اليه قالت ارأيت ان جئت
ولم اجدك كانهما قول الموت قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان لم تجدني فاتي ابا بكر **ش**
مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه اشارة الى فضله وفيه اشارة ايضا الى انه هو الخليفة من بعده واصر
من هذا دلالة على انه هو الخليفة من بعده مارواه الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول الله
الى من تدفع صدقات اموالنا بعدك قال الى ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وفيه ضعف وروى
الاسمعيلى في صحيحه من حديث سهل بن ابي حنيفة قال بايع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم
ان اتى عليه اجله من يقضيه فقال ابو بكر ثم سألته من يقضيه بعده قال عمر رضي الله عنه الحديث والحميدي هو
عبد الله بن الزبير بن عيسى ومحمد بن عبيد الله بن محمد بن زيد القرشي الاموي وكلاهما من افراد و ابراهيم
ابن سعد يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه والحديث اخرجه البخاري
ايضا في الاحكام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام من عبد الله بن سعد و اخرجه مسلم في الفضائل عن
عبد بن موسى وعن ج بن الشاهر و اخرجه الترمذي في المناقب عن عبد بن حيد **قوله** ارأيت اي اخبرني
قوله ان جئت ولم اجدك كانهما كنت عن موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومرادها ان جئت
فوجدتك قدمت ماذا اعمل وفي رواية الاسميلى فان رجعت فلم اجدك تعرض بالموت وفي رواية
الحميدي في الاحكام كانهما تعني الموت **ص** حدثنا احمد بن ابي الطيب حدثنا اسمعيل بن محمّد
حدثنا بيان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال سمعت عمرا يقول رأيت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ومعه الاخسة اعبد وامرأتان وابو بكر **ش** مطابقتها لترجمة من حيث
ان في ابي بكر فضيلة خاصة لسبقه في الاسلام حيث لم يسلم احد قبله من الرجال الاحرار واحمد بن ابي
الطيب اسمه سليمان المروزي البغدادي روى عنه البخاري هذا الحديث الواحد واسميلى بن محمّد
بالجيم ابن عمير الهمداني الكوفي وليس له عند البخاري الا هذا الحديث الواحد و بيان بفتح الباء الموحدة
وتخفيف الباء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة المعلم
الاحمسي بالمهملة ثين التابعي و وبرة بفتح الواو وسكون الباء الموحدة وقمها ابن عبد الرحمن الحارثي
وهو بن الحارث النخعي الكوفي مرفى الصلاة وفيه ثلاثة من التابعين علي نسق واحمد وعمر
هو ابن ياسر رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في اسلام ابي بكر عن عبد الله

عن يحيى بن معين قوله ومات مع أي من أسلم قوله الأخسنة عبد وهم بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر فانه أسلم قديما مع أبي بكر وأبو فكيمة مولى صفوان بن أمية بن خلف ذكر ابن اسحق انه أسلم حين أسلم بلال فعذبته أمية فاشترى أبو بكر فاعتقه وعبيد بن زيد الحبشي وذكر ابن السكن في كتاب الصحابة عن عبد الله بن داود ان النبي صلى الله تعالى عليه ورثه من أياه هو وام أيمن وفي التلويح هم عامر وزيد بن حارثة وبلال وعامر بن فهيرة وشقران والمرأتان خديجة وام الفضل زوج العباس رضي الله تعالى عنهم وقيل المرأتان خديجة وام أيمن أو سمية قلت هما بن ياسر مولى بني مخزوم وامه سمية بنت خياط وكان هو وأبوه يعذبون في الله فربهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يعذبون وقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة وشقران بضم الشين المعجمة وسكون القاف لقب واسمه صالح ابن عدي الحبشي وقيل أوس وقيل هرمز ورثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن امه وقيل عن أياه وقيل كان لعبد الرحمن عوف فوهبه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ~~حدثني هشام بن~~ عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن عائدة الله أبي ادريس عن أبي الدرداء قال كنت جالسا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبل أبو بكر رضي الله تعالى عنه أخذنا بطرف نوبة حتى أبدي عن ركبته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال اني كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فامسحت اليه ثم ندمت فسالته ان يغفر لي فأبى علي فاقبلت اليك فقال يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثا ثم ان عمر رضي الله تعالى عنه ندم فأتى منزل أبي بكر فسال أئمة أبو بكر فقالوا لا فأتى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يغمض حتى اشتفى أبو بكر فبثنا على ركبته فقال يا رسول الله والله انا كنت اعظم مرتين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لي صاحبي مرتين فما وذي بعدها ~~شيء~~ مطابقته لترجمة ظاهرة وهشام بن عمار بن نصير أبو الوليد السلمي الدمشقي وصدقة بن خالد أبو العباس مولى أم البنين بنت أبي سفيان بن حرب اخت معاوية وزيد بن واقد بكسر القاف الدمشقي ثقة قليل الحديث وأيسر له في البخاري غير هذا الحديث وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهمة الحضرمي الشامي وعائدة الله بالذال المعجمة من العوذ ابن عبد الله الخولاني بفتح الخاء المعجمة وبالون وكنيته أبو ادريس وهؤلاء كلهم شاميون والحديث أخرجه البخاري ايضا في التفسير عن عبد الله قبل انه ابن حنبل الايلي وهو من افراد قوله عن بسر بن عبيد الله وفي رواية عبد الله بن العلاء عند البخاري في التفسير حدثني بسر بن عبيد الله حدثني أبو ادريس سألت أبا الدرداء قوله اما صاحبكم وفي رواية الكشي عن اما صاحبك بالافراد قوله فقد غامر بالغين المعجمة أي خاصم ولا بأس بالخصومة ونحوها من الامور يقال دخل في غمرة الخصومة وهي معظمها وغر الحرب ونحوها والمغامر الذي يرمي بنفسه في الامور والحروب وقيل من المعاجلة أي سارع قوله فسلم بتشديد اللام من السلام ووقع عند أبي نعيم في الحلية حتى سلم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذ كر الرد وهو ما يحذف للعلم به وقسم اما مخذوف نحو واما غيره فلا أعلمه قوله أئمة بفتح الهمزة وتشديد الميم والهمزة للاستفهام أي ائنا أبو بكر قوله شيء وفي رواية التفسير بيني وبينه محاورة بالحاء المهمة أي مراجعة قوله ندمت زاد محمد بن المبارك على ما كان قوله فسالته ان يغفر لي وفي رواية التفسير ان يستغفر له

فلم يفعل حتى اغاق بابيه في وجهه قوله فابى على زاد محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى
خرج من داره قوله ثلاثاى اعاد هذه الكلمة ثلاث مرات قوله يتمر بالعين المهملة المشددة
اى تذهب نضارته من الغضب واصله من المعر وهو الجذب يقال امر المكان اذا اجذب ويقال
معناه يتغير لونه من الضجر ويقال ذهب رونقه حتى صار كالمكان الامعر قوله حتى اشفق ابو بكر
اى حتى خاف ابو بكر ان يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عمر ما بكره قوله
فبعثنا بالجيم والشاء المثلثة اى برك على ركبته قوله انا كنت اعلم اى من عمر في القصة
المذكورة وانما قال ذلك لانه كان البادى قوله مرتين اى قال ذلك القول مرتين وقال الكرماني
مرتين ظرف لقال اول قوله كنت قوله وواساني وفي رواية الكشيحي وحده وواساني والاول
اوجه لانه من الواساة قوله تاركوا لي صاحبي وفي رواية التفسير تاركوا لي على الاصل
قوله لي فصل بين المضاف والمضاف اليه بالجار والمجرور عناية بتقديم لفظ الاختصاص وذلك
جائز كقول الشاعر هـ فرشني بخير لا اكونن ومديحتي هـ كئناحت يوما صخرة بعسيل *
قلت رثنى امر من راش يرش يرش يقد رشت فلانا اصلحت حاله والواو في ومد حتى للمصاحبة
اى مع مد حتى والاستشهاد فيه في قوله يوما فانه ظرف فصل به بين المضاف وهو قوله كئناحت
وبين المضاف اليه وهو صخرة والتقدير كئناحت صخرة يوما بعسيل بفتح العين المهملة وكسر
السين المهملة وهو قضيب القيل قاله الجوهري وبهذا يرد على ابي البقاء حيث يقول ان حذف النون
من خطأ الرواة لان الكلمة ليست مضافة ولا فيها الفسولام وانما يجوز في هذين الموضعين ولاوجه
لانكاره او قوع مثل هذه كثير في الاشعار وفي القرآن ايضا في قراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين
قتل اولادهم شركائهم نصب اولادهم وجرح شركائهم قوله فا اودى بعدهاى فا اودى ابو بكر بعد
هذه القضية لاجل ما ظهره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم من تعظيمه ابا بكر رضى الله تعالى
عنه هـ وفي هذا الحديث فوائد الدلالة على فضل ابي بكر على جميع الصحابة وليس ينبغي للفاضل
ان يغاضب من هو افضل منه وجواز مدح الرجل في وجهه ومحل اذا آمن عليه الاقتسان
والاغتزار هـ وفيه ما ضاع عليه الانسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الاولى
لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع الى الاول لقوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف
من الشيطان تذكروا) وفيه ان خير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واوبلغ في الفضل الغاية فليس
بمعصوم وفيه احتجاب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلوم هـ وفيه ان من غضب على صاحبه
نسبه الى ابيه او جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول ابي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان يبنى
وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه وتظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان كان ابن ابي طالب
يريد ان ينكح ابنتهم هـ وفيه ان الركبة ليست بمورة **ح** حدثنا علي بن اسد حدثنا عبد العزيز
ابن المختار قل خالد الحذاء حدثنا عن بي عثمان حدثني عمرو بن العاص ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتته فقلت اى الناس احب اليك قال عائشة فقلت من
الرجال فقال ابو هاشم ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا **ش** **ح** مطابقتها للترجمة ظاهرة
ودان لان كون احب الناس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر يدل على انه فضلا كثير او انه افضل
الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ح** وعبد المزي بن المختار ابو اسمعيل الانصاري الدماغي وخالد

هو ابن مهران الخذاء وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بالنون ورجال هذا الاسناد كلهم بصريون الا الصهايني والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسحق بن شاهين واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن ابراهيم بن يعقوب وبندار واخرجه النسائي في دع عن ابى قدامة عبيد الله بن سعيد قوله خالد الخذاء حدثنا هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا تقدير الكلام حدثنا عبد العزيز قال حدثنا خالد الخذاء عن ابى عثمان قوله ذات السلاسل بسنين مملتين والمشهور فتح الاولى على لفظ جمع السلسلة وضبطه كذلك ابو عبيد البكري وضبطها ابن الاثير بالضم ثم فسر به معنى السلاسل اى السهل وفسره ابو عبيد بانه اسم مكان سمي بذلك لانهم كانوا مبعوثين الى ارض يمارمل يعتقد بعضهم على بعض كالسلسلة وكانت غزوة ذات السلاسل سنة سبع كذا صححه ابن ابى خالدي تاريخه وقال ابن سعد والحاكم سنة ثمان في جادى الآخرة وذكر ابن اسحق ان ام العاص بن وائل كانت من بلى فبعته الى صلى الله تعالى عليه وسلم الى العرب يستنفر الى الاسلام يستألفهم بذلك حتى اذا كان على ماء بارض حذام يقال له السلاسل وبه سميت تلك الغزوة ذات السلاسل على يأتى الباقي في المغازي وقال ابن التين سميت ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وعن يونس عن ابن شهاب قال هى مشارق الشام الى بلى وسعد الله ومن يليهم من قضاة وكندة وبلقين وصحان وكفار العرب ويقال لها بدر الآخرة وقال ابن سعد وهى وادى القرى بينهما وبين المدينة عشرة ايام قوله قتل اى الناس احب اليك هذا السؤال من عمرو انما كان لما وقع في نفسه حين امره على الجيش وفيهم ابوبكر وعمرانه مقدم عنده في المنزلة عليهم فسأله لذلك قوله فعذر رجلا و يروى فعدد رجلا يحتمل ان يكون منهم ابو عبيدة بن الجراح على ما اخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة اى اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان احب اليه قالت ابوبكر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت ابو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكتت قيل يحتمل ان يفسر بعض الرجال الذين اجهلوا في حديث الباب بابى عبيدة **ص** حدثنا ابو الهيثم اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن ان اباه ريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يثأر اعراف غنم هذا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعى فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى وبيننا رجل يسوق بقرة قد سجل عليها فالتفت اليه فكلته فقالت انى لم اخلق لهذا ولكنى خلقت للحرث قال الناس سبحان الله قال صلى الله تعالى عليه وسلم فاني اومن بذلك وابوبكر وعمر بن الخطاب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجال اسناده على هذا النسق قد تكرر ذكرهم جدا والحديث قد مر في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل في باب مجرد بعد حديث القار فانه رواه عن ابى هريرة بغير هذا الطريق وفيه تقديم وتأخير وقد مر الكلام في ذلك وبيننا غير مرة قوله راع مرفوع لا ابتداء متصفا بقوله في غنمه وخبره هو قوله عدا عليه الذئب قوله يوم السبع بضم الباء الواحدة ويروى بالسكون وبقيته الكلام قد مر هناك **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس الزهري قال اخبرني ابن المسيب انه سمع اباه ريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بيننا انا انتم رأيتنى على قلب عليهما ولو فترعت منها ماشاء الله ثم اخذها ابن ابى خفافة ففرع منها ذنوبا وذنوبين وفي ترعه ضعف والله يفر له ضعفه ثم استحالته فربا فاخذها ابن الخطاب فلم ار عبقرى

من الناس ينزع ترع عمر حتى ضرب الناس بعطن **ش** مطابقتة للترجة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآه في المنام وهو ينزع من القلب وذكره قبل عمرو هو يدل على فضل ابي بكر على عمر ومن بعده واما ضعفه في النزاع فلا يدل على النقص لان ايامه كانت قصيرة على ما ذكرناه وعبد ان هو عبدالله بن عثمان وشيخ عبدالله بن المبارك والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن حرملة بن يحيى وقدم نظيره في علامات النبوة عن عبدالله بن عمرو مر الكلام فيه هناك مستوفي والقلب بئر يحفر فيقلب ترابها قبل ان تطوى والغرب الدلوا كبر من الذنوب والعقري كل شئ يبلغ النهاية والعطن مناخ الابل **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جرتوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه ان احشيتي ثوبى يسترخى الان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا قال موسى فقلت لسالم اذكر عبدالله من جرازاره فقال لم اسمعه ذكر الاتوبه **ش** مطابقتة للترجة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا وفيه فضيلة لابي بكر حيث شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بما تاني ما يكره وعبدالله شيخ شيخ البخاري هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس من احمد بن يونس وفي الادب عن علي بن عبدالله عن سفيان واخرجه ابو داود في اللباس عن الغبلي عن زهير واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن حجر قوله خيلا اي كبرا وتخترا او اتصابه على انه مفعول له اي لاجل الخيلاء قوله لم ينظر الله اليه اي لا يرجه فالنظر هنا مجاز عن الرحمة واما اذا استعمل في المخلوق يقال لا ينظر اليه زيد فهو كناية قوله يسترخى لعل مادته انه عند الشئ يدل الى احد الطرفين الا يحفظ نفسه عن ذلك قوله فقلت لسالم القائل هو موسى بن عقبة قوله اذكر فعل ماض دخلت عليه همزة الاستفهام وعبدالله فاعله قوله وقال اي فقال سالم لم اسمع عبدالله ذكر في حديثه الاتوبه **ص** حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني حبيب بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اتفق زوجين من شئ من الاشياء في سبيل الله دعى من ابواب الجنة يا عبدالله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال ابو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها احديا رسول الله قال نعم وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر **ش** مطابقتة للترجة في قوله وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر ورجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع محقق وفيه اقوى دليل على فضيلة ابي بكر رضي الله تعالى عنه و ابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مر في كتاب الصوم في باب الريان للصائمين من طريق آخر عن ابن شهاب عن حبيب بن عبد الرحمن ومر الكلام فيه هناك قوله في سبيل الله اي في طلب ثواب الله وهو اعم من الجهاد وغيره قوله هذا خير يعني فاضل لا يعني افضل وان كان اللفظ يحتمل ذلك قوله باب الريان بدل اوبان عما قبله وذكرنا اربعة ابواب من ابواب الجنة وقال بعضهم وتقدم في اوائل الجهاد ان ابواب الجنة ثمانية وفي من الاركان الحج فله باب بلا شك واما الثلاثة الاخرى ففيها باب الكاشمين الغيظ والعاقين عن الناس رواء احمد عن روح بن عبادة عن الاشعث عن الحسن مرسل ان الله بابا في الجنة لا يدخله الا من عفا عن مظلة ومنها الباب الايمن وهو

باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب **و** اما الثالث فلعلة باب الذكر فان عند الترمذي ما يوحى اليه ويحتمل ان يكون باب العلم انتهى قلت ما فيه من طريق القن والحسبان ولا تخصصر الابواب التي اعدت لدخول منها لاصحاب الاعمال الصالحة من انواع شتى وليس المراد منه الابواب الثمانية التي دل القرآن على اربعة منها والحديث على اربعة اخرى وانما المراد من تلك الابواب هي الابواب التي هي في داخل الابواب الثمانية قوله ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب اي من احدث تلك الابواب وفيه اضمار وهو من توزيع الافراد على الافراد لان الجمع والموصول كلاهما امان وكلمة ما للنفي قوله من ضرورة اي ضرر والمقصود دخول الجنة فلا ضرر لمن دخل من اي باب دخلها **ف** ان قلت روى مسلم من حديث عمر بن توشا ثم قال اشهد ان لا اله الا الله الحديث فحتم له ابواب الجنة بدخولها من ايها شاء قلت لا منافاة بينه وبين ما تقدم وان كان ظاهره المعارضة لانه يفتح له ابواب الجنة على سبيل التكرم ثم عند دخوله لا يدخل الامن باب العمل الذي يكون اغلب عليه والله اعلم **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات وابوبكر بالسنع قال اسمعيل يعني بالعالية فقام عمر رضي الله تعالى عنه يقول والله ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلت وقال عمر والله ما كان في نفسي الا ذلك وليعثنه الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم فجاء ابوبكر رضي الله تعالى عنه فكشف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبله قال يا بني انت وامي طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين ابدا ثم خرج فقال ايها الخالف على رسلك فلما تكلم ابوبكر جلس عمر فحمد الله ابوبكر واثني عليه وقال الا من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت واتهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين فنشج الناس بكون قال فاجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا منا امير ومنكم امير فذهب اليهم ابوبكر وعمر بن الخطاب وابوعبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم فذهب عمر يتكلم فاسكتهم ابوبكر وكان عمر يقول والله ما اردت بذلك الا اني قد هبأت لئلا اس كلاما قد اعجبني خشيت ان لا يبلغه ابوبكر ثم تكلم ابوبكر فتكلم ابلغ الناس فقال في كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل منا امير ومنكم امير فقال ابوبكر لا ولكننا الامراء وانتم الوزراء هم اوسط العرب داروا عربهم احسابا فبايعوا عمر وابوعبيدة فقال عمر بل نبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس فقال قائل قتلتم سعد بن عباد فقال عمر قتله الله وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم اخبرني القاسم ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت شخص بصير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال في الرفيق الاعلى ثلاثا وقص الحديث قالت فا كان من خطبتهما من خطبة الانفع الله بهما قد خوف عمر الناس وان فيه لهم لنفاقا فردهم الله بذلك ثم لقد بصير ابوبكر الهادي وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا يتلون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين **ش** معاينته للترجمة ظاهرة لان فيه فضيلة ابي بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **و** ذكر رجال الحديث

وهم خمسة * الاول اسمعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبد الله بن اخت مالا بن
 انس * الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي * الثالث هشام بن عروة * الرابع ابو عروة ابن
 الزبير بن العوام * الخامس عائشة ام المؤمنين * ذكر الرجال الذين فيه * ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنهما * وسعد بن عباد بن دلهم بن حارثة الانصارى الساعدي وكان نقيب بني ساعدة
 عند جميعهم وشهد بدرا عند البعض ولم يبايع ابا بكر ولا عمر وسار الى الشام فأقام بحوران الى ان مات
 سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مفصلة قيل ان قبره بالنخبة قرية من قوطة دمشق
 وهو مشهور يزار الى اليوم * وعبيدة بن الجراح واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح مات سنة ثمان عشرة
 في طاعون عوام وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عيا * وحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء
 الموحدة ويعد الالف بام اخرى ابن المنذر بن الجوح الانصارى السلمى وهو القائل يوم السقيفة انا
 جدي لها المحنك * وعديقه المرجب * من امير ومنكم امير مات في خلافة عمرو رضى الله تعالى عنه
 * وعبد الله بن سالم ابو يوسف الاشعري الشامي مات سنة تسع وسبعين ومائة * والزبيدي بضم الزاي وقح
 الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالذال المهملة واسمه محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل
 الشامي الحمصي الزبيدي وقال ابن سعد مات سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة * وعبد الرحمن
 ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث من افرادة * ذكر معناه *
 قوله وابوبكر بالنسخ بضم السين المهملة وسكون النون بعدها حاء مهملة وضبطه ابو عبد البكرى
 بضم النون وقال انه منازل بن الحارث بن الخزرج بالعوالي بينه وبين المسجد النبوى ميل وبه
 ولد عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما وكان ابوبكر نازلا بها ومعه اسماء ابنته وسكن
 هناك ابو بكر لما تزوج ابنة خاتمة الانصارية قوله قال اسمعيل هو شيخ البصري
 المذكور وهو ابن ابي اويس قوله يعنى بالعالية اراد تفسير قول عائشة بالنسخ العالية
 والعوالي اماكن باعلى اراضى المدينة وادناها من المدينة على اربعة اميال وابعدها من جهة نجد
 ثمانية والنسبة اليها علوى على غير قياس قوله والله ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما حلف
 عمر رضى الله عنه بهذا على فله حيث ادى اجتهاده اليه قوله قالت اى عائشة رضى الله عنها قوله
 ذلك اى عدم الموت قوله وليعنه الله اى ليعين الله محمدا في الدنيا فليقطعن ايدي رجال وارجلهم
 وهم الذين قالوا بموته قوله فجاء ابوبكر اى من النسخ فكشف عن وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قبله وقدم في اول الجنائز قالت عائشة قبل ابوبكر على فرسه من مسكنه بالنسخ حتى نزل فدخل
 المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقيم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معجب يرد خيرة
 فكشف عن وجهه ثم اكب عليه قبله ثم بكى قوله ماى انت وامى اى انت معدي بابى وامى قوله حيا وميتا
 في حالة حياتك وحالة موتك قوله لا يذيقك الله الموتين بضم الياء من الاذاقة واراها الموتين الموت في الدنيا
 والموت في القبر وهما موتان المعروفتان المشهورتان فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتان الواقعتان
 لكل احد غير الانبياء عليهم السلام فانهم لا يموتون في قبورهم بل هم احياء واما سائر الخلق فانهم يموتون
 في القبور ثم يحيون يوم القيامة ومذهب اهل السنة والجماعة ان في القبر حياة وموت فلا بد من ذوق الموتين
 لكل احد غير الانبياء * وقوله لا يذيقك الله الموتين من انكر الحياة في القبر وهم المعتزلة ومن
 نكحواهم واجاب اهل السنة عن ذلك بان المراد به في الحياة اللازم من الذى اثبتته عمر رضى الله عنه

بقوله ليعتد الله في الدنيا ليقطع ايدي القائلين بموته فليس فيه نفي موت عالم البرزخ قوله ثم خرج اي ثم خرج
 ابوبكر من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلك بكسر الراء وسكون السين اي اتد في الحلف
 او كن على رسلك اي التؤدة لا تستعجل قوله الامن كان كلمة الالهة للتنبيه على شيء يأتي اوبقوله قوله فتشج
 الناس بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها جيم يقال تشج الباكى اذا غص في حلقة البكاء وقيل التشج بكاء
 معه صوت نقله الخطابي وقيل هو بكاء بترجيع كما يردد الصبي بكاءه في صدره وقال ابن فارس تشج الباكى
 غص بالبكاء في حلقة من غير انتخاب والتهيب بكاء مع صوت قوله في سيفة بنى ساعدة وهو موضع
 سقف كالساباط كان مجتمع الانصار ودارندوتهم وساعدة هو ابن كعب بن الحريج وقال ابن دريد ساعدة
 اسم من اسماء الاسد قوله فقالوا اي الانصار منا امير ومكهم امير انما قالوا ذلك بناء على عادة العرب
 ان لا يسود القبيلة الا رجل منهم ولم يعملوا حينئذ ان حكم الاسلام بخلاف ذلك فلا سمعوا انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال الخلافة في قريش اذعنوا لذلك وبايعوا الصديق قوله خشيت ان لا يبلغه
 ابو بكر خشيت بانحاء المجمة من الخشية وهو الخوف ويروى حسبت بالحاء والسين المهملتين
 من الحسبان وفي رواية ابن عباس قد كنت زورت اي هيات وحسبت مقالة المجتئى اريدان اقدمها
 بين يدي ابى بكر وكنت اُدارى منه بعض الخدائى الخدة فقال على رسلك فكرهت ان اغضبه
 قوله فتكلم ابلغ الناس بنصب ابلغ على الحال وابلغ افعل التفضيل والبلاغة في الكلام مطابقتها
 لمقتضى الحال مع فصاحة الكلام فالحال في الاصطلاح هي الامور الداعية الى التكلم على
 الوجه المخصوص ويجوز الرفع على الفاعلية كذا قاله بعض الشراح وارتقاعه على انه خبر مبتدأ
 محذوف اولى فالتقدير فتكلم ابوبكر وهو ابلغ الناس وقال السهيلي النصب اوجه ليكون تأكيذا
 لمدحه وصرف الوهم عن ان يكون احدا موصوفا بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال عمر
 رضى الله تعالى عنه ما ترك كلمة اجهتني في تزويرى الا قالها في يديته وافضل حتى سكت قوله
 فقال في كلامه اي فقال ابوبكر في جله كلامه فحن الامراء وانتم الوزراء كانه اراد بهذا ان الامارة اعنى
 الخلافة لا يكون الا في المهاجرين واراد بقوله انتم الوزراء انتم المتشارون في الامور تابعون للمهاجرين
 لان مقام الوزارة الاعانة والمشورة والاتباع فقال حباب بن المنذر لا والله لا تفعل يعنى لا ترضى ان
 تكون الامارة فيكم بل منا امير ومنكم امير اراد ان يكون امير من المهاجرين وادير من الانصار فلم يرض
 ابوبكر بذلك وهو معنى قوله فقال ابو بكر لا يعنى لا ترضى بما تقول لكنا نحن الامراء وانتم الوزراء
 ثم بين وجه خصوصية المهاجرين بالامارة بقوله هم اوسط العرب دارا اي قريش اوسط العرب
 دارا اي من جهة الدار واراد بها مكة وقال الخطابي اراد بالدار اهل الدار واراد بالوسط الاخير
 والاشرف ومنه يقال فلان من اوسط الناس اي من اشرفهم واحسبهم ويقال هو من اوسط قومه اي
 خيارهم قوله واعربهم احسابا بالباء الموحدة في احصهم اي اشبه شمائل واعمالا بالعرب ويروى اعرفهم
 بالالف موضع الباء من العرافة وهي الاصلة في الحسب وكذا يقال في النسب والاحساب بفتح الهزة جمع
 حسب وهو الافعال وهو مأخوذ من الحساب يعنى اذا حسوا ما اتهم من كان امره رزقا ولا يبدى ما سبق
 اكثر كان احسب فتعلمه في ايام عمر هذا قول ابى بكر يقول للمهاجرين وانتم رزقا يا عمر اربايعوا
 ابا عبيدة انما قال هذا الكلام حتى لا يترهموا ان له من صفى الخلافة واذن ان يترهموا حتى لا يظنوا
 اني اعمى ثم قال ابو بكر هذه المقالة لئلا يترهموا اني اعمى بل نبياءك انت فموا مدويح الى س قوله

فقال قائل اى من الانصار قتلتم سعدا بنى سعد بن عباد وقال الكرمانى هو كناية عن الاعراض والخذلان
لاحقية القتل وقال بعضهم يرد هذا ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال قائل من
الانصار اتقوا سعد بن عباد لا تطأوه فقل عمر اقبلوه قتل الله انتهى قلت لا وجد قط لرد المذكور لانه ليس
المراد من قول عمر اقبلوه حقيقة القتل بل المراد منه ايضا الاعراض عنه وخذلانكم في الاول ومعنى قول عمر
قتله الله دعاء عليه لعدم نصرته للحق ومخالفته الجماعة لانه تخلف عن البيعة وخرج من المدينة ولم ينصرف
اليها الى ان مات بالشاء كما ذكرناه عن قريب قواه وقال عبدالله بن سالم قد ذكرناه وهذا تعليق لم يذكره
البخارى الامعلقا غير تمام وقد وصله الطبراني في مسند الشاميين قواه شخص بصير النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من الشخص ومن هو ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر واتزامه قوله في الرفيق
الاعلى اى الجنة قاله صاحب التوضيح قلت الرفيق جماعة الانبياء عليهم السلام الذين يسكون اعلى عليين
وهو اسم جاء على نهيل وهو الجماعة كالصديق والحليط يقع على الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وحسن
اوتاك رفيقا) فان قمت ما متعدي في الرفيق الاعلى قلت محذوف يدل عليه السياق نحو ادخلوني
فيهم وذلك قوله حين خير بين الموت والحياة فاختر الموت قوله وقص الحديث اى قص
القاسم بن محمد بن ابو بكر الصديق واراد بالحديث ما قاله عمر من قوله ان لم يمت ولن
يموت حتى يقطع ايادى رجال من المنافقين وارجلهم وما قال ابو بكر من قوله انه مات وتلا الآيتين
كما مضى قوله قالت اى عائشة رضى الله تعالى عنها قوله من خطبتهما اى من خطبة ابي بكر وعمر
وبكلمة من لبعضهم ومن الاخرى في قوله ومن خطبه زائدة قوله لقد خوف عمر الى آخره بيان
الخطبة التى نصح الله ابا قول له وان فيهم اغساقا اى ان فيهم لمنافقين وهم الذين عرض بهم
عمر رضى الله تعالى عنه في قوله الذى سبق عن قريب قيل وقع في رواية الحميدى في الجمع بين
الصحابين فان فيهم لثقي فليل انه من اسلاحه فانه ظن ان قوله وان فيهم لفاقا تحكيه قصيره لثقي
كأنه استعظم ان يكون في المذكورين نفاق وقال القاضي لا ادري هو اصطلاح منه او رواية
معلى الاول فلا استعظمه وقد ظهر من اهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذى اذهل عقول
الانصار فاني بضمه ذمهم فانصواب ما في النسخ والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن كثير
اخبرنا سفيان حدثنا جامع بن ابي راشد حدثنا ابو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اى الناس
خير بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت ان يقول
عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسفيان هو
ثوري وجامع هو ابن راشد الصيرفي الكوفي وابو يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون
انصر المهملة وفتح اللام وانقص اسم من الاشارة بلفظ اسم الفاعل ضد الابشار ابن يعلى
ثوري الكوفي ومحمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب يكنى بالقاسم وشهرته بنسبة امه
وهي من سبي النجاة واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن مسيلة بن ثعلبة بن ربوع بن ثعلبة
ابن دؤل بن حنيفة مات سنة احدى وثمانين وهو ابن خمس وستين برضوى ودفن بالبقيع ورضوى
حبش بن يونس الحديث اخ جده ابو دؤب في نسخة من شيخ البخارى الى آخره نحوه قوله قلت
لانس بعد رسول الله تعالى عليه وسلم قال او ما تعلم يا ابني قلت لا قال ابو بكر قوله

وخشيت قيل لم خشى من الحق واجيب بانه لعل عنه بناء على غلظه ان عليا خير منه وخاف ان عليا يقول عثمان خير
منى قوله ما نا الارجل من المسلمين وهذا القول منه على سبيل الهضم والتواضع * وفيه خلاف بين اهل
السنة والجماعة فمهم من فضل عليا على عثمان والاكثرون بالعكس ومالك توقف فيه **ص** حدثنا
قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت خرجنا
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء وبذات الجيش انقطع عقدلى
فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على التماسد واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء
فاتى الناس ابا بكر فقالوا الاترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبالناس
معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاجابوا بركر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس وليسوا على ماء
وليس معهم ماء قالت فدائبنى وقال ماشاء الله ان يقول وجعل يطعننى بيده في خاصرقي فلا يمنعنى
من الحركة الا مكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اصبح على غير ماء فازل الله آية التيمم
فتيمموا فقال اسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذى كنت عليه
فوجدنا العقد تحت شئ **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر
والحديث قد مر في كتاب التيمم في اوله فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهذا
اخرجه عن قتيبة عن مالك ومر الكلام فيه هناك والبيداء يفتح الباء الموحدة وسكون الياء
آخر الحروف اسم للمفازة في الاصل والمراد بها هنا موضع خاص قريب المدينة وكذلك ذات الجيش
بالجيم والياء آخر الحروف والشين المجمة واسيد بضم الهمزة مصغرا سد وحضير بضم الحاء الهملة
مصغر حضر ضد السفر **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن الاعمش سمعت ذكوان
يحدث عن ابي سعيد الخدرى قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم
انفق مثل احد ذهب ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه شئ **ص** هذا لا يدل على فضل ابي بكر على
الخصوص وانما يدل على فضل الصحابة كلهم على غيرهم فلا مطابقة بينه وبين الترجمة الا انه لما دل
على حرمة سب الصحابة كلهم فلائنه على الحرمة في حق ابي بكر اقوى وكدا لانه قد تقرر انه افضل
الصحابة كلهم وانه افضل الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن هذه الحاية يمكن ان تؤخذ وجه
المطابقة للترجمة والاعمش هو سليمان وذكوان ما نزل المجهة ابو صباح الزبائي عثمان والحديث
اخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابي شعبة وعن ابي سعيد الاشجع وابي كريب وعن ابي موسى
وبندار وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه الترمذى في المناقب
عن الحسن بن علي الخلال وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن محمد بن هشام واخرجه ابن
ماجه في السنة عن محمد بن الصباح وعن علي بن محمد وعن ابي كريب قوله لا تسبوا اصحابي
خطاب لغير الصحابة من المسلمين المفروضين في العتل جعل من سيوجد كالموجود ووجودهم المقرب
كال حاضر هكذا قرره الكرماني ورد عليه بعضهم ونسبه الى التعفل بانه وقع التصريح في نفس الخبر
بان المخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق قلت نمرود مسلم
حدثنا عثمان بن ابي شعبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد قال كان بين خالد بن
الوليد وبين عبد الرحمن شئ فسه خالد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا احدا

من اصحابي الحديث ولكن الحديث لا يدل على ان الخطاب بذلك خالد والخطاب للجماعة ولا يعد
 ان يكون الخطاب لغير الصحابة كما قاله الكرماني ويدخل فيه خالد ايضا لانه من سبب على تقدير
 ان يكون خالد اذ ذاك صحابيا والدعوى بانه كان من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق يحتاج
 الى دليل ولا يظهر ذلك الا من التاريخ قوله انفق مثل احد ذهباً اي مثل جبل احد الذي بالمدينة
 زاد البرقاني في المصافحة من طريق ابي بكر بن عياش عن الاعمش كل يوم قوله ما بلغ مدا حدهم اي
 المدا من كل شيء وهو بضم الميم في الاصل ربع الصاع وهو رطل وثلاث بالعراقي عند الشافعي واهل
 الحجاز وهو رطلان عند ابي حنيفة واهل العراق وقيل اصل المدا قدر بان يمد الرجل يديه فيملا ثقبه طعاما
 وانما قدره لانه اقل ما كانوا يتصدقون به في العادة وقال الخطابي يعني ان المدا من التمر الذي يتصدق به
 الواحد من الصحابة مع الحاجة اليه افضل من الكثير الذي ينقده غيرهم مع السعة وقديروى مدا حدهم
 بفتح الميم يريد الفضل والطول وقال القاضي وسبب تفضيل انفاقهم ان انفاقهم انما كانت في وقت الضرورة
 وضيق الحال بخلاف غيرهم ولان انفاقهم كان في نصرته صلى الله عليه تعالى وسلم وحجته
 وذلك معدوم بعدهم وكذا جهادهم وسائر طاعاتهم قوله ولا نصيفه فيه اربع لغات نصف بكسر النون
 وبضمها وفتحها ونصيف بزيادة الياء مثل العشروا عشروا ثلث والثمن وقيل النصف هنا مكيال يكال به
 ص تابعه جرير وعبد الله ابن داود وابو معاوية ومحاضر عن الاعمش شيء اي تابع
 شعبة جرير بن عبد الحميد في روايته عن سليمان الاعمش عن ابي سعيد الخدري وحديث جرير عن
 الاعمش قد ذكرناه عن قريب وعبد الله بن داود اي وتابعه ايضا عبد الله بن داود بن عامر بن الربيع
 الهمداني ابو عبد الرحمن المعروف بالخريبي سكن الخريبة محلة بالبصرة وهي بضم الخاء المعجمة وفتح
 الراء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الياء الموحدة وحديثه عن الاعمش رواه مسدد في مسنده ورواه
 عنه قوله وابو معاوية اي تابعه ابو معاوية بن محمد بن خازم بالمعجمين الضمير وحديثه عن الاعمش
 عن احد في مسنده هكذا رواه مسلم عن ابي معاوية عن الاعمش عن ابي صالح هو ذكوان ولكن
 عن ابي هريرة قوله ومحاضراي وتابعه محاضر بضم الميم وبالحاء المهملة والضاد المعجمة على وزن
 مجاهد بن المورع بالراء المكسورة مرفي آخر الحج وحديثه عند ابي الفتح الحداد في فوائده من طريق
 احمد بن يونس الضبي عن محاضر فذكره مثل رواية جرير لكن قال بين خالد بن الوليد وبين ابي بكر
 بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير اصح ص حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا
 يحيى بن حسان حدثنا سليمان عن شريك بن ابي نمر عن سعيد بن المسيب اخبرني ابو موسى
 الاشعري انه توطأ في بيته ثم خرج فقلت لارزمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولا كون معه يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا خرج
 ووجهه ههنا فخرجت على اثره واسأل عنه حتى دخل بئر اريس فجلست عند الباب وبابها
 من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاجته فتوطأ فقلت اليه فاذا هو
 جالس على بئر اريس وتوسط قفها وكشف من ساقيه ودلاهما في البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست
 عند الباب فقلت لا كون بواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليوم فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه
 فدفع الباب فقلت من هذا فقال ابو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابو بكر
 يستأذن فقال اذن له وبشره بالجنة فاقبلت حتى قلت لابي بكر ادخل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يشرك بالجنة فدخل ابوبكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه في القف ودلى
 رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكشف عن ساقه ثم رجعت وجلست وقد
 تركت اخي يتوضأ ويلحقني فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يريد اخاه يأت به فاذا انفسان يحرك الباب
 فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت علي رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال ائذنه وبشره بالجنة فجئت فقلت ادخل وبشرك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القف
 عن يساره ودلى رجله في البئر ثم رجعت وجلست فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يأت به فجاء انسان يحرك
 الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت علي رسلك فجئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاخبرته فقال ائذنه وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك فدخل فوجد القف قد ملي فجلس وجاهه من الشق الآخر قال
 شريك قال سعيد بن المسيب قال لثما قبورهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه التصريح
 بفضيلة هؤلاء الثلاثة ابي بكر وعمر وعثمان وان ابكر افضلهم لسبقه بالبشارة بالجنة وجلوسه على يمين
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والغرض من ايراده في مناقب ابي بكر خاصة الاشارة الى هذا الوجه
ذكر رجاله وهم ستة * الاول محمد بن مسكين بن نميلة البجلي بكنى ابا الحسن وهو شيخ مسلم
 ايضا * الثاني يحيى بن حسان بن حنان ابو زكرياء التنيسي حكى البخاري عن حسن بن عبد العزيز
 انه مات سنة ثمان ومائتين . الثالث سليمان بن بلال ابو ايوب وابو محمد القرشي التيمي مولى القاسم بن
 محمد بن ابي بكر الصديق وكان بربر يامات سنة سبع وسبعين ومائة . الرابع شريك بن عبد الله بن
 ابي نمر بلفظ الحيوان المشهور ابو عبد الله القرشي ويقال الليثي من انفسهم مات سنة اربعين ومائة وهو
 منسوب الى جده * الخامس سعيد بن المسيب * السادس ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه
 واسمه عبد الله بن قيس * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن سعيد بن ابي هريرة واخرجه
 مسلم في الفضائل عن محمد بن مسكين به وعن الحسن بن علي الحلواني وابي بكر بن ابي اسحق
ذكر معناه قوله لا تزن باللام المفتوحة وبالنون الثقيلة للتأكيد وكذلك قوله لا كونن قوله
 وجه بفتح الواو وتشديد الجيم على لفظ الماضي هكذا في رواية الاكثرين ومعناه توجهه ووجه نفسه
 وفي رواية الكشميهني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا الى الظرف اى جهة كذا وقال الكرماني وفي بعضها
 اى في بعض الرواية وجهته يعنى بالرفع وهو مبتدأ وههنا خبره قوله اريس بفتح الهمزة وكسر الراء
 وسكون الياء آخر الحروف بعدها سين مهملة وهو بستان بالمدينة معروف قريب من قبا وفي هذا البئر
 سقط خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبع عثمان رضى الله تعالى عنه وهو منصرف وان جعلته
 اسماء تلك البقعة يكون غير منصرف للعلمية والتأنيث قوله وتوسط قفها اى صار في وسط قفها
 والقف بضم القاف وتشديد القاف والجمع قفاف ويقال القف اليابس ويحمل ان يكون معنى به لان ما رتبع
 لقف الدكة التي جعلت حول البئر والجمع قفاف ويقال القف اليابس ويحمل ان يكون معنى به لان ما رتبع
 حول البئر يكون يابس ادون غيره غالباً قوله فدلاهما اى ارسلهما قواماً فقلت لا كونن بوبى للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ظاهره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن
 جعفر عن شريك في الادب وزاد فيه ولم يأمرني وقال ابن الزين فيدان المرء يكون بوايا للامام وان لم يأمره

فان قلت وقع في رواية ابي عثمان التي تأتي في مناقب عثمان بن عيسى عن ابي موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامره بعمق باب الحائط واخرج ابو عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال يا ابا موسى املك على الباب فانطلق فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء فقعد على قف البئر وروى الترمذي من طريق ابي عثمان عن ابي موسى وقال يا ابا موسى املك على الباب فلا يدخلن على احد قلت وجه الجمع بينهما بانه لما حدث نفسه بذلك صادف امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب فان قلت يعارض هذا قول انس رضي الله تعالى عنه لم يكن له بواب وقد سبق في كتاب الجمار قلت مراد انس انه لم يكن له بواب مستمر مرتب لذلك على الدوام قوله على رسلك بكسر الراء اي على هينك وهو من اسماء الافعال ومعناه اشد قوله وقد تركت اخي توضأ ولم يحقني كان لابي موسى اخوان ابورهم وابوردة ويقال ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابوردة واسمه عامر وقد اخرج احمد في مسنده عنه حديثا قوله فاذا انسا يحرك الباب فيه حسن الادب في الاستبذان وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذا قبل ان ينزل قوله تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) واعترض عليه باستبعاد ما قاله وذلك لانه وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة فجاء رجل فاستأذن فعرف من هذا ان معنى قوله يحرك الباب يعني مستأذنا لادافعا قوله يبشرك بالجنة زاد ابو عثمان في روايته فحمد الله تعالى قوله فقال عثمان الى قوله فقال ائذنه وفي رواية ابي عثمان ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيئة ثم قال ائذنه قوله على بلوى تصيبك وهي البلية التي صار بها شهيد الدار وفي رواية ابي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند احمد فبعل يقول اللهم صبر احني جلس قوله فجلس وجاءه ضم الواو وكسرها اي والله قوله قال شريك هو شريك ابراهيم نمر الراوى وهو موصول بالاسناد الماضى قوله فارلها تورهم اي اوات هؤلاء الثلاثة الجالسين على الهيئة المذكورة بقبورهم والتأويل بالقبور من جهة كون الشخين مصاحبين له عند الحفرة اذ اركلا من جهة ان احدهما في اليمن والاخر في اليسار واما عثمان فهو في القبة مع ابائهم وهذا من الفراسة الصادقة ص حديثنا محمد بن بشار حدثني يحيى عن سعيد عن قتادة عن انس بن مالك حديثهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعد احدا وابوبكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم فرجع بهم فاستأذنهم فاستأذنهم وصديق وشهدان ص **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وصديق على ما لا يخفى ويحيى هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن ابي عمرو والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن مسدد واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد ايضا واخرجه الترمذي في المناقب عن بنادبره واخرجه الفسائي فيه عن ابي قتادة عن يحيى بن عمرو بن علي عن يحيى بن يزيد بن زريع به قوله صعد احدا هو الجبل المعروف بالمدينة فان قلت وقع لابي يعلى من وجه آخر عن سعيد حراء جبل بمكة قال بعضهم والاول صحح واوالاتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة قلت الاختلاف فيمن سعيد فان في مسند الحارث بن اسامة عن روح بن عباد عن سعيد فقال احدا وحراء واشك ولكن لا شك في تعدد القصة فان احمد رواه من طريق بريدة بلفظ حراء واسناده صحيح واما يعلى رواه من حديث سهل بن سعد بلفظ احد واسناده صحيح واخرجه مسلم من حديث ابي هريرة فذكر انه كان على حراء ومعه ابوبكر وعمر وعثمان وغيرهم فهذا كله يدل على تعدد القصة قوله وابوبكر عطف على الضمير المرفوع الذي في صعد وهذا لا خلاف فيه لوجود قوله احدا وهو الحائل واما اذا كان بغير الحائل ففيه خلاف بين الكوفيين والبصريين وقد ذكرناه فيما مضى فرجع

أي اضطرب أحدهم قوله أثبت أمر من ثبت قوائمه أحد بضم الدال منادى قد حذف حرف ندائه تقدیره
 يا أحد قوله صدیق هو أبو بكر قوله وشهيدان هما عمر وعثمان **ص** حدثني أحمد بن سعيد
 أبو عبد الله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صخر عن رافع أن عبد الله بن عمر قال قال رسول صلى الله تعالى
 عليه وسلم بيننا أنا على بئر انزع منها جاءني أبو بكر وعمر فاخذ أبو بكر الدلو فزغ ذنوبا أو ذنوبين وفي
 نزعه ضعف والله يعفر له ثم اخذها ابن الخطاب من يدي بكر فاستحالت في يده فزغ باطم اربعة ريا من الناس
 يضري فريد فزغ حتى ضرب الناس بعطن قال وهب العطن مبرك الابل يقول حتى رويت الابل فاناخت
ش وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث ان فيه اشارة الى ان الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه
 وسلم لابي بكر رضي الله تعالى عنه وتقدمه على عمر وغيره يدل على انه افضل منه **ص** واحد بن سعيد بن
 ابراهيم أبو عبد الله المروزي المعروف بالباطي مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين
 وماثين وروى عنه مسلم ايضا وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جويرية بالجيم ابو رافع
 الثمري يعد في البصريين والحديث مضى قبل باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الحديث
 في اواخر علامات النبوة قوله بيا انا على بئر أي في النام وقال البيضاوي البئر اشارة الى الدين
 الذي هو منبع ماء حياة النفوس قوله رويت بكسر الواو يعني ان معنى حتى ضرب الناس بعطن
 حتى رويت الابل فاناخت **ص** حدثني الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن
 سعيد بن ابي الحسن المكي عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال اني لواقف في قوم
 فدعوا الله لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقد وضع على سريره اذا رجل من خلفي قد وضع
 مرفقه على منكبي يقول رحك الله ان كنت لارجو ان يجعلك الله مع صاحبك لاني كثيرا مما كنت
 اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كنت وابوبكر وعمر وانطلقت وابوبكر وعمر فان
 كنت لارجو ان يجعلك الله معهما فالتفت فاذا هو علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **ش**
 وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه يدل على فضل الشيخين ولكن الغرض منه مقبة ابي بكر
 لفضله على عمر وغيره لتقدمه في كل شيء حتى في ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم والوليد بن صالح الفيلسطيني
 الخناس بالنون والخاء المعجمة الضبي وولاهم البغدادى فيه كلام لان احدا لم يكتب عنه قيل لانه كان
 من اصحاب الراى فرآه يصلي فلم تعجبه صلاته وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وعيسى
 ابن يونس بن ابي امحق السبيعي لهمد في الكوفي وعمر بن عيسى بن سعيد بن ابي حسين النوفلي
 القرشي المكي وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة المكي قوله لواقف
 اللام فيه للتأكد مفتوحا قوله وقد وضع الواو فيه الحال قوله رحك الله الخطاب به لعمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه قوله لارجو اللام فيه هي الفارقة بين ان الخففة والماية قوله وابوبكر عطف
 على الضمير المتصل بدون التأكيد وفيه خلاف بين البصرية والكوفية فالحديث يرد على المانعين
 بدون التأكيد **ص** حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوايد عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير
 عن محمد بن ابراهيم عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو عن اشد ما يحع المؤمن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت حفصة بن ابي عبيط جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوقع رداءه
 في عنقه فحلقه به خنثا فذا جاء ابي بكر رضي الله تعالى عنه حتى دفعه عنه فتن ثلثون رجلا
 ان يقول ربي الله وقد جاء لم بالبيان من ردهم **ش** مطابقة له ليرجيه يؤخذ من قوله فجاء

أبو بكر حتى دفعه عند إلى آخره * وشهد بن يزيد من الزيادة البراز بشديد الزاي الأولى الكوفي كذا
 قاله الكرمانى رحمه الله وقال بعضهم قيل هو أبو هاشم الرضا وهو مشهور بكنيته وقال
 الحاكم والكلاباذى هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن الفربرى محمد بن كثير وهو وهم تبه
 عليه أبو على الجبائى لأن محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد وهو وليد بن مسلم وقال أبو
 على هكذا هذا الاسناد في رواية أبي زيد وأبي أحمد عن الفربرى محمد بن يزيد والقول قول
 أبي زيد ومن تابعه والأوزاعى عبد الرحمن بن عمرو ويحيى بن أبي كثير الجبائى الطائى واسم أبي كثير
 صالح من أهل البصرة سكن اليمامة ومحمد بن إبراهيم بن الحارث أبو عبد الله التميمى القرشى المدينى مات
 سنة عشرين ومائة والحديث يأتى في باب ما أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصابه من المشركين بحكمة
 من وجه آخر عن الوليد بن مسلم قوله عقبه بن أبي معيط بضم الميم وفتح العين المهملة الأموى قتل يوم بدر
 كافرا بعد أن صرفه صلى الله تعالى عليه وسلم منه يوم * وفيه منقبة عظيمة لأبي بكر رضى الله تعالى عنه
 ص ٥ باب * مناقب عمرو بن الخطاب أبي حفص القرشى العدوى رضى الله تعالى عنه
 ش ٥ أى هذا باب فى أن مناقب عمر بن الخطاب وفى غالب النسخ ليست فيه لفظ باب هكذا
 مناقب عمر بن الخطاب أى هذا مناقب عمر بن الخطاب والمناقب جمع منقبة وقدم ريانها وعمر بن الخطاب
 ابن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب القرشى
 العدوى أبو حفص أمير المؤمنين وأمه حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون النون ويقال خيمته بالخاء المعجمة
 وسكون اليا آخر الحروف وفتح الثاء المثلثة ثم بالميم وهو الأشهر والأول أصح وهى بنت هاشم ذى الرمحين
 ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى كناه بأبي حفص وكانت
 حفصة أكبر أولاده ولقبه الفاروق بالاتفاق قيل أول من لقبه به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه
 ابن سعد من حديث عائشة وقبل أهل الكتاب أخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جبريل عليه الصلاة
 والسلام ذكره النووي ص ٥ حديثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد العزيز الماجشون حدثنا محمد بن
 المكدر عن جابر بن عبد الله قال قال الذى صلى الله تعالى عليه وسلم رأيتنى دخلت الجنة فإذا أنا
 بزميمة امرأة أبي طلحة وسمعت خشقة فقلت من هذا فقال هذا بلال ورأيت قصرا بفناءه جارية
 فقلت لمن هذا فقال لعمر فاردت أن أدخله فأنظر إليه فذكرت غيرتك فقال عمر رضى الله تعالى عنه
 بأبي وأمى يا رسول الله أعليك أغار ش ٥ مطابقتها للترجمة في قوله ورأيت قصرا إلى آخره
 وحجاج بن منهال بكسر الميم وسكون النون السلى الأنطاقي البصرى وعبد العزيز هو ابن
 عبد الله بن أبي سلمة وفي رواية أبي ذر عبد العزيز بن الماجشون بزيادة لفظ ابن وقدم تفسير الماجشون
 وهو لقب جده ويلقب به أولاده والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن الفرغ وأخرجه
 النسائي في المناقب عن نصير بن الفرغ قوله رأيتنى أى رأيت تقسى ودخات الجبة جلة حالية قوله
 فإذا كلمت المفاجأة قوله بالرمضاء وهو مصفر الرمضاء مؤنث الأرمضاء والصاد المهملة وأقبت به الرمص
 لأن بعينه واسمها سهلة وقيل رميلة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء وهى
 بنت الحارث بن كسر الميم وبالهاء المهملة ابن سعد بن زيد الأنصارى زوجة أبي طلحة زيد بن سهل الأنصارى
 بنى أم أنس بن مالك خاله روى الله تعالى عليه وسلم من الرضاعة وهى أخت أم حرام
 بنت أبي بكر بن عبد الله بن كسر الميم من الرضاعة وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة

اخرى لابي طلحة قوله خشفة بفتح المجهتين والقاءى حركة وزنا ومعنا قاله بعضهم وفي التوضيح هو بفتح الخاء وسكون الشين وحكى شمر قصها ايضا وقال الكرماني بفتح الخاء وسكون الشين الحس والحركة وقال ابو عبيد الخشفة الصوت ليس بالشديد يقال خشف يخشف خشفا اذا ممعت له صوتا او حركة وقبل واصله صوت ديب الحيات وقال الفراء الخشفة الصوت للواحد والخشفة الحركة اذا وقع السيف على اللحم ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم قوله قال هذا بلال القائل يحتمل ان يكون جبريل عليه الصلاة والسلام او ملكا من الملائكة ويحتمل ان يكون بلالا نمتسا قوله بقائه بكسر الفاء والمدا ممتد مع القصر من حوائجهم من خارج وقال الداودي قد يقال القصر نفسه فناء قوله فقال لعمر في رواية الكشي يهني فقالوا القائل اما جبريل كما قلنا والقائلون جمع من الملائكة ويروى فقالت اى الجارية قوله باني وامى اى انت مقدى بهما او فديك بهما قوله اعليك اغار هذا من القلب لان الاصل اعليها اغارمك وقال الكرماني والاصل ان يقال امك اغار عليها ثم اجاب بأن لفظ عليك ليس متعلقا بقوله اغار بل معناه امستعليك اعليها مع ان كون الاصل ذلك ممنوع فلا يحظر فيه **ص** حدثنا سعيد بن ابى مریم اخبرنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فملت من هذا القصر قالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكي وقال اعليك اغار يا رسول الله شئ **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين والحديث قدمضى في باب ما جاء في صفة الجنة بهذا الاسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمد بن الصلت ابو جعفر الكوفي قال حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري اخبرني حجة عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم شربت يعنى اللبن حتى انظر الى الرى يجرى في ظهري او في اظفاري ثم ناولت عمر فقالوا اما اولته يا رسول الله قال العلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة - ومحمد بن الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون التاء المشاة من فوق الاسدى الكوفي مات سنة سبع عشرة ومائتين وابن المبارك هو عبدالله وحجة بالمهملة والراى ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب والحديث مضى في كتاب العلم فانه اخرج ههناك عن سعيد بن عفير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن حجة بن عبدالله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن عبدالله بن نمير حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبدالله حدثني ابو بكر بن سالم عن سالم بن عبدالله بن عمر ان لى صلى الله تعالى عليه وسلم قال اريت في المنام انى اتزع بدلو بكرة على قليب فيجا ابو بكر متزع ذنوبا او ذنوبين نزحا ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غمرا فلم اربعة يا بقرى فريد حتى روى الناس وضربوا بعطن **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة - وعبدالله هو ابن عمر العمري وابو بكر بن سالم هو ابن عبدالله بن عمر وهو من اقران الراوى عنه وهما مدنيان من صفار التابعين واما ابو سالم فعنود من كبارهم وهو احد الفقهاء السبعة وليس لابي بكر بن سالم في البخارى غير هذا الموضع وثقه العجلي ولا يعرف له راوا الا عبدالله بن عمر المذكور وانما اخرج له البخارى في المتابعات والحديث مضى من طريق الزهري عن سالم ومضى في باب الكرماني **ص** صخر عن نافع عن ابن عمر ومضى فيه ايضا من طريق ابن المنيب عن ابى هريرة ذكره **ش**

بدلو بكره باضة. قالوا لي انكره مسكان كلف وحكي قصها وقيل بكره مثناة الباء قلت البكرة باسكان
 لكاف على ان المراد نسبة الدوا الى الاثنى من الال وهي الشابة اي الد لوالتي يستقي بها واما
 تحريك الكاف فالمراد الخشبة المستديرة التي تعلق فيها الدوا **ص** قال ابن جبير العبقري
 عن ق الزرابي وقال يحيى الزرابي الطافس اما خل رقيق مبثوثة كثيرة **ش** ابن جبير
 هو سعيد بن جبير وهذا تعلق وصله عبد بن حديد من طريقه قوله عتاق الزرابي اي حسان
 لذرابي وهو جمع عتيق وهو الكريم الرائع من كل شيء ووقع في رواية الاصيلي وكريمة وبعض
 نسخ عن ابي ذر هنا قال ابن نمير والمراد به محمد بن عبد الله بن نمير شيخ البخاري فيه وقال الكرماني
 هو اول ادهو الراوي له قوله وقال يحيى قال الكرماني اي القطان ادهو ايضا راوي هذا
 الحديث مرآتنا في ما نسب ابي بكر وقل بعضهم هو يحيى بن زياد الفراء ذكر ذلك في كتاب معاني
 اقرآن له وثلث الكرماني انه يحيى بن سعيد القطان فجزم بذلك واستند الى كون الحديث ورد
 في رويته كما تقدم في: قب ا. بكر رضى الله تعالى عنه قلت استناد الكرماني اقوى ولا يلزم من ذكر
 القراء الزرابي في كتابه ان يكون يحيى المذكور هنا هو الفراء بل الاقرب ما قاله الكرماني لان
 كثيرا من الرواة يسمون ما وقع في الفاظ الاحاديث التي يروونها قوله الطافس جمع طنفسة
 مكسر الطاء والفاء وبضمها وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذي له خل رقيق والخل يفتح الخاء
 المعجمة والميم بعدها لام الاهداب قوله رقيق اي غير غليظة قوله مبثوثة اشار به الى ما في قوله تعالى
 وزرابي مبثوثة ومسررها بقوله كثيرة وقال بعضهم هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور قلت هذه دعوى
 بلا دليل بل الظاهر انه من كلام البخاري وهذا قال هو * ثم استمررد المصنف كعادته فذكره في صفة
 الزرابي الواردة في القرآن في قوله تعالى وزرابي مبثوثة وهذا كلامه يدل على انه من كلام البخاري وانه يرد
 عليه نسبه الى يحيى فافهم **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح
 عن ابن شهاب اخبرني عبد الحميد بن محمد بن سعد اخبره ان اباة قال (ح) وحدثني عبد العزيز بن عبد الله حدثنا
 ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد عن محمد بن سعد بن ابي وقاص
 عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يكلمنه
 من وراء حجاب فنهى عنهن على سموته فلما استأذن عمر بن الخطاب من فبادر الحجاب فأذن له رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك الله سنك
 يا رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عجبت من هؤلاء الاتي كن عندي فليأمنن صوتك
 من الحجاب فنهى عنهن فأتى ابن عمر بن رسول الله ثم قال عمر يا دعوات أنفسهن اتينني ولاتين
 من الله - بنى الله تعالى عليه - لم يقل نهى عنهن فأتى ابن عمر بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا
 فجعلا الاسمات فجاء غير فجعك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والذي نفسي بيده الى آخره *
 وخرج هذا الحديث من طريقين * احدهما عن علي بن عبد الله عن يعقوب بن ابراهيم عن ابنه
 ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب
 الزهري عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب كان واليهم بن عبد العزيز على الكوفة
 يروي عن محمد بن سعد بن ابي وقاص وكاهم دينيون وفيه اربعة من التابعين على نسق وهم صالح وابن
 شهاب وهما قريبان وعبد الحميد ومحمد بن سعد وهما قريبان وقد مر الحديث بهذا الطريق

في باب صفة ابليس وجنوده والطريق الآخر عن عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوصمي المدني عن ابراهيم بن سعد المذكور عن صالح بن كيسان الى آخره قوله وعند منسوبة من قريش هن من ازواجه ويحتمل ان يكون معهن من غيرهن لكن قريشة كونهن يستكثرنه يؤيد الاول والمراد انهن يطلبن منها اكثر مما يعطين كذا قاله بعضهم وقال النووي يستكثرنه اي يطلبن كثير من كلامه وجوابه لجوابهن وفي التوضيح يستكثرنه يردن الطعام وقد ابان في موضع آخر ذلك انهن يردن النفقة وقال الداودي المراد انهن يكثرن الكلام عنده وقال بعضهم هو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم انهن يطلبن النفقة قلت الذي قاله النووي اظهر لان الضمير المنصوب في يستكثرنه يرجع الى الكلام الذي يد عليه يكلمنه وشمه قريشة تؤيد هذا وهو ان عمر رضي الله عنه لم يكن يرى بالخطاب لازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اي عدوات انفسهن في حضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والظاهر انهن غير ازواج النبي صلى الله تعالى عليه جئن لاجل حوائجهن كما قاله النووي واكثرن الكلام كما قاله الداودي ورد كلامه ليس له وجه ولا يصلح ان يكون حديث جابر مؤيداً للمذهب اليه هذا القائل لان حديث سعيد غير حديث جابر ولئن سلمنا ان يكون معناهما واحداً فلا يلزم من قوله يطلبن النفقة ان تكون تلك النسوة ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاحتمال ان تكون ازواج تلك النسوة غائبات ولم يكن عندهن شيء فيجئن الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبن منه النفقة وايضا لفظ النفقة غير مخصوص بنفقة الزوجات على ما لا يخفى قوله عالية بالنصب على الحال ويجوز ان رفع على ان يكون صفة للنسوة اما علواً صواتهن فاما انه كان قبل نزول قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم وامانه كان باعتبار اجتماع اصواتهن لان كلام كل واحدة منهن بانفرادها اعلى من صوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فسادرن اي اسرعن قوله اضحك الله سنك لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل اراد لارمه وهو السرور والفرح قوله يهينني بفتح الهاء اي يوقرنني ولا يوقرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله افظ واغلظ من الفظاظ والغلاظة وهما من اقل التفضيل وهو يقتضي السرقة في اصل الفعل فان قلت كيف ذلك في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت باعتبار القدر الذي في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اغلاظه على الكفار وعلى المنتهكين لحرمات الله تعالى فان قلت يعارض هذا قوله تعالى (ولو كنتم فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك) قلت الذي في الآية يقتضي ان لا يكون ذلك صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث ذلك بل يجدد ذلك من انكر على الكفار كذا ذكرناه وقال بعضهم وجوز بعضهم ان يكون اللفظ هاء بمعنى الغلظ وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقصي لكون افعل على بابه قلت اراد البعض الكرماني فانه قال هاء وايضاً يحمل للظرف فيه لان هذا الباب واسع في كلام العرب قوله ايها بكسر الهمزة وسكون الهمزة آخر الحروف وبالله المفتوحة المونة وبروي اي بكسر الهمزة وسكون الهمزة المونة والفرق بينهما ان معنى الاول لا يتبدلنا بحديث ومعنى الثاني زدنا حديثنا وفيه لغة اخرى وهي ايها بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين ومعناه زدنا بما عهدنا وقال الجوهري ايها بمعنى بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين اسم يسمى به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزنته من حديث او عمل ايها بكسر الهمزة وقال ابن السكيت فان وصلت نونت قلت ايها حديثنا وقال الجوهري انفسا وان اردت التباعد قلت ايها بفتح الهمزة بمعنى هيهات وقال ابن الاثير ايها كلمة يراد بها الاستزادة وغير

مبنية على الكسر فاذا وصلت نونت فقلت ايه حدثنا واذا قلت ايهما بالنصب فامباراد بها فامرهم
بالسكوت وقال الطيبى الامر بتوقير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطلوب لذاته تحمد
الزيادة منه فكان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايه استراة منه في طلب توقيره وتعظيم جانبه
فذلك عقه بقوله والذي نفسى بيده الى آخره فانه يشعر بانه رضى مقالة وحده فاعاله قوله
فجأ اى طريقا واسعا * وفيه فضيلة عظيمة لعمر رضى الله تعالى عنه لان هذا الكلام يقتضى ان
لا سبيل للشيطان عليه الا ان ذلك لا يقتضى وجوب العصمة اذ ليس فيه الاقرار الشيطان من ان
يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما اتصل اليه قدرته هكذا قرر
بعضهم قلت هذا موضع التأمل لان عدم سلوكه الطريق الذى يسلك فيه عمر رضى الله تعالى
عنه انما كان لاجل خوفه لاجل معنى آخر والدليل عليه ما رواه الطبراني في الاوسط من حديث
حفصة بلفظ ان الشيطان لا يلقى عمر منذ اسلم الاخر لوجهه انتهى فالذى يكون حاله مع عمر هكذا
كيف لا يمنع من الوصول اليه لاجل الوسوسة وتمكن الشيطان من وسوسة بنى آدم ما هو الا بانه يجرى
شعره ببنى آدم ل ما يجرى الدم فالذى يهرب منه ويختر على وجهه اذا رآه كيف يجد طريقا اليه
وماذا الا خاسمته وصعها الله فيه فضلا عنه وكرما وبهذا لا تدعى العصمة لانها من خواص الانبياء عليهم
الصلاة والسلام **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسماعيل حدثنا قيس قال قال عبد الله ما زلنا
اعزة منذ اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد
القمطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه واخرجه البخارى ايضا في اسلام عمر رضى الله تعالى عنه عن محمد بن كثير عن سفيان قوله ما زلنا
اعزة الى آخره لما به من الجلال والقوة في امر الله تعالى وروى ابن ابي شيبة والطبراني من طريق
لقسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود كان اسلام عمر عزا وهجرة نصرا وامارته رجة
والله ما استطعنا ان نصلى حول البيت ظاهرين حتى اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ص**
حدثنا عبد الله بن عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة انه سمع ابن عباس يقول وضع عمر
عمر سريره **ص** اس يدعون ويصلون قبل ان يرفع وانافهم فلم يرعنى الا رجل آخذ منكبي
فادا على رضى الله تعالى عنه فترحم على عمر وقال ما خلفت احدا احب الى ان التى الله بمثل عمله
ملك وايم الله ان كنت لاظن ان يعملك الله مع صاحبك وحسبت انى كنت كثيرا اسمع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذهبت اما وابوبكر وعمر ودخلت انا وابوبكر وعمر وخرجت
انا وابوبكر وعمر **ش** مطابقتة للترجمة في قوله ذهبت انا وابوبكر وعمر الى آخره
عبد الله بن عمر بن سعيد بن عبد الله هو ابن المبارك وعمر بن سعيد بن ابي حسين النوفلى
القرشى المكنى بابن ابي مليكة بضم الميم عبد الله بن ابي مليكة وقد مر هو لاء غير مرة
والحديث مر عن قريب في مناقب ابي بكر فانه اخرج هالك عن الوليد بن صالح عن عيسى بن
يونس عن عمر بن سعد الى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله وضع عمر على سريره
بنى لاجل العمل قوله فتكفنه الناس بالزون والماء اى احاطوا به من جميع جوانبه والاكناف
او اجمي قوله فبرعني بضم الراء لم ينوفنى ولم يفجأنى قوله آخذ على وزن فاعل وفي رواية
الكنية **ص** حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه

وكلمة اذا المفاجأة قوله احب بالنصب والرفع قاله الكرماني وغيره ولم يذكر احد وجههما قلت اما النصب
فعلى انه صفة لاحد واما الرفع فعلى انه يكون خبر مبتدأ محذوف قوله وایم الله اى يمين الله قوله مع صاحبك
اراد بهما النبي وابا بكر قوله وحسبت اني يحوز بفتح الهزة وكسرهما اما القتح فعلى انه مفعول حسبت
واما الكسر فعلى الاستيناف التعليلي اى كان في حسابي الجمل سماعي قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد وقال لي خليفة حدثنا محمد بن سواء وكهـ من بن
المنهال قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال سعد النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الى احدومعه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه برجله وقال اثبت احدنا عليك الانبي او
صديق او شهيد **ش** مطابقتة الترجمة في ذكر عمر واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد بن مسرهد
عن يزيد بن زريع بضم الزاي وقص الرء عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس **و** والاخر بطريق
المذاكرة عن خليفة بن خياط احدهما عن محمد بن سواء بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وبالمد
الضريري السدوسي مات سنة سبع وثمانين ومائة يروى هو وكهـ من بن المنهال كلاهما عن سعيد
ابن ابى عروبة عن قتادة عن انس وایس لكهـ في البخاري غير هذا الموضع وسقط جميع ذلك من
رواية ابى ذر واقتصر فيه على طريق يزيد بن زريع وقدم الحديث في مناقب ابى بكر فانه اخرج
هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة قوله اثبت احديني يا احد قوله او شهيد كان
مقتضى الظاهر ان يقول شهيدان ولكن معناه ما عليك غير هؤلاء الاجناس اى لا يخلو عنهم
وقيل شهيد فعيل يستوى فيه المثنى والجمع ويروى الانبي وصديق بالواو او شهيد بأولان فيه تعبير
الاسلوب للاشعار بمغايرة حالهما الان النبوة والصديقية حاسلتان حيث يختلف الشهادة والاولان حقيقة
والثاني مجاز ويروى بلفظ او فيهما كافي المتن هنا وقيل او بمعنى الواو **ص** حدثنا يحيى
ابن سليمان حدثني ابن وهب حدثني عمر هو ابن محمد بن زيد بن اسلم حدثه عن ابيه قال سألني ابن عمر
رضى الله تعالى عنهما عن بعض شأنه يعني عمر فاخبرته فقال ما رأيت احدا قط بعد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من حين قبض كان اجد واجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب **ش** مطابقتة
الترجمة في قوله ما رأيت احدا الى آخره **و** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي سكن مصر و
ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى
الله تعالى عنه وزيد بن اسلم ابواسامة يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى اما خالد كان
من سبي اليم قال الواقدي ابو زيد الحبشي الجعفي بفتح الجيم وبالواو من
بجاعة من سبي اليم اشتراه عمر بن الخطاب بمائة سنة احدى عشرة لابعثه ابوبكر الصديق ليقيم للناس الحج
مات قبل مروان بن الحكم وهو صلى عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة قوله عن بعض شأنه اى عن
بعض شأن عمر قوله فقال اى ابن عمر قوله بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى بعده في
هذه الخصال او بعد موته قوله اجد بفتح الجيم وتشديد الدال افعل التفضيل من جد اذا اجتر
يعنى اجد في الامور قوله واجود افعل ايصال الجود يعنى ولا اجود في الاموال قوله حتى
انتهى من عمر بن الخطاب يعنى حتى انتهى الى آخر عمره حاصله لم يكن احد اجد منه ولا اجود في مدة
خلافة **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس ان رجلا سأل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة فقال وماذا اعدت لها قال لا شيء
الا انى احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال انس فافرحنا بشي فرحنا بقول الى

صلى الله تعالى عليه وسلم انتمع من احببت قال انس فانا احب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا بكر وعمر وارجو ان اكون معهم بحبي اياهم وان لم اعمل بمثل اعمالهم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قول انس فانه قرن ابا بكر وعمر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العمل والحديث اخرجه مسلم في الادب عن ابي الربيع قوله ان رجلا قيل هذا الرجل هو ذو النخوة البصري واليماني وزعم ابن بشكوال انه ابو موسى الاشعري او ابوذر وسباني في الادب من طريق آخر عن انس ان السائل هنا اعرابي ووقع عند الدار قطني من حديث ابن مسعود ان الاعرابي الذي بال في المسجد قال يا محمد متى الساعة فقال وما اعدت لها قال بعضهم فدل على ان السائل في حديث انس هو الاعرابي الذي بال في المسجد قلت لادليل واضح هنا لاحتمال تعدد السائلين قوله فافرحنا بك سر الراء بصيغة الفعل الماضي قوله ففرحنا بفتح الراء والخاء مصدر اي كفرحنا لانتصايه بنزع الخافض قوله معهم اي مع النبي وابي بكر وعمر وان قلت الدرجات متفاوتة فكيف يكون انس في درجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه قلت المراد المعية في الجنة اي ارجو ان اكون في دار الثواب لا العقاب ونحن ايضا نجدهم ونرجو ذلك من الله الكريم **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الامم محدثون فان يكن في امتي احد فانه عمر زاذ زكرياء بن ابي زائدة عن سعيد عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان قبلكم من بني اسرائيل رجال يكلمون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتي احد فعمر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروي عن ابيه سعد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه ومضى هذا في باب ما ذكر عن بني اسرائيل فانه اخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة الى آخره واصحاب ابراهيم بن سعد كلهم رويوا بهذا الاسناد عن ابي هريرة الاعبد الله بن وهب فانه خالفهم فقال عن ابراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن ابي سلمة عن عائشة قال ابو مسعود لا اعلم احدا تابع ابن وهب علم هذا والمعروف عن ابي هريرة لا عن عائشة وزكرياء بن ابي زائدة ذكره كذا البخاري لما ياتي الآن فان قلت قال محمد بن عجلان عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن عائشة اخرجه مسلم والترمذي والنسائي قلت قال ابو مسعود وهو مشهور عن ابن عجلان فكان ابو سلمة سمعه من عائشة ومن ابي هريرة جميعا قوله زاد زكرياء الى آخره معلق وفي روايته زيادتان احدهما كونهم من بني اسرائيل والاخرى تفسير المراد بالحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير ان يكونوا انبياء وتعليق زكرياء وصله الاسمعيلى وابو نعيم في مستخرجيهما قوله محدثون ويروي ناس محدثون وقد مر تفسير محدثون هناك قوله لقد كان قبلكم ويروي لقد كان فين كان قبلكم قوله يكلمون قال الكرمانى يعنى الملائكة تكلمهم فعلى هذا يكلمون على صيغة المجهول قوله فان يكن من امتي ويروي في امتي قوله احد وفي رواية الكشيحي من احد قوله فعمر اي فهو عمرو كلمة ان ليست للشك فان امته افضل الامم فاذا كان موجودا في الاولى ان يكون في هذه الامة بل لتسا كيد كقول الجيران عملت لك فوفني حتى **ص** قال ابن عباس من نبي ولا يحدث **ش** اشار بهذا الى قراءة ابن عباس في قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى الآية فانه زاد فيها ولا يحدث واخرجه عبيد بن حنيد من حديث عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرؤ وما ارسلنا من قبلك

من رسول ولا نبي ولا محدث **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن قالا سمعنا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينما راع في غنمه عدا الذئب فآخذ منها شاة فطلبها حتى استنقذها فالتفت إليه الذئب فقال من لها يوم السبع ليس لها راع غیری فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني او من به وابوبكر وعمر ومائة ابوبكر وعمر **ش** هذا الحديث مضى في مناقب ابي بكر فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره وذكر فيه قصة البقرة ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرنا ابو امامة بن سهل بن حنيف عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا انتم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قصص فبها ما بلغ الثدى ومنها ما بلغ دون ذلك وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قصص اجتره قالوا لغا ولته يا رسول الله قال الدين **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه فضيلة عمر رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال فانه اخرجه هناك عن محمد بن عبيد الله عن ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **قوله** قص بضم الميم وسكونها جمع قص **قوله** الثدى بضم التاء المثناة وكسر الدال وتشديد الياء جمع ثدى **قوله** اجتره بمعنى يسحسه لطوله **قوله** قالوا اى الحاضرون من الكتابة وسياقى في التعبير ان السائل في ذلك ابوبكر رضى الله تعالى عنه فان قلت يلزم منه ان يكون عمر افضل من ابي بكر قلت خص ابوبكر من عمر وقوله عرض على الساس ويحتمل ان ابوبكر لم يكن في الذين عرضوا والله اعلم **ص** حدثنا الصلت بن محمد حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن السور بن مخرمة قال لما طعن عمر رضى الله عنه جعل يأم فقال له ابن عباس وكأنه يحز به يا امير المؤمنين ولئى كان ذلك لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسنت صحبته ثم فارقتوه وهو عك راض ثم صحبت ابوبكر فاحسنت صحبته ثم فارقتوه وهو عك راض ثم صحبت صحبته فاحسنت صحبته ثم فارقتهم لتفارقهم وهم عك راضون قال اما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضاه فاما ذلك من من الله تعالى من به على واما ما ذكرت من صحبة ابي بكر ورضاه فاما ذلك من من الله جل ذكره من به على واما ما ترى من جزعى فهو من اجلك واجل اصحابك والله وان لى طلاع الارض ذهب لا فتديت به من عذاب الله عز وجل قبل ان اراه قال جاد بن زيد حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس قال دخلت على عمر بهذا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لقد صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله اما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك ان له فضلا عظيما من حيث انه صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفارقه وهو عن راض وكذلك مع ابي بكر وبقية الكتابة رضى الله عنهم **و** الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالهاء المثناة من فوق ابن محمد بن عبد الرحمن ابوهام الخاركي بالخاء المعجمة وبالراء البصرى وهو من افراده واسماعيل بن ابراهيم هو اسماعيل بن عليية وعليية بضم العين امه وقد مرت غير مرة وايوب هو الصحباني وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله السور بن مخرمة بكسر الميم في الابن وقصها في الاب واهما صحبة والحديث من افراده فاما ما طعن عمر وطعنه ابو اؤلوة عند المغيرة بن شعبان ضربه في خاصرته وهو في صلاة الصبح يوم الاربعاء لاربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين **قوله** وكأنه يحز به

المودة والاتحاد ولولا ان في عمر فضلا عظيما لما اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ويحيى بن سليمان ابوسعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وتوفي بها سنة ثمان اوسبع وثلاثين ومائتين وابن وهب هو عبد الله ابن وهب المصري وحبوة بفتح الحاء المهملة والواو بينهما سا كنة آخر الحروف ابن شريح بضم الشين الميمجة ابو زرعة الحضرمي المصري الفقيه العابد الزاهد مات سنة ثلاث وخسين ومائة وابو عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف زهرة بضم الزاي على المشهور وقيل بفتحها واسكان الهاء ابن معبد بفتح الميم القرشي المصري وجده عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان وهو من افراد البخاري واخرجه ايضا في النذور عن يحيى بن سليمان ايضا باتم منه **ص** باب مناقب عثمان بن عفان ابي عمرو القرشي رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب عثمان بن عفان بن ابي العاص بن امية بن عبد الشمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عبد مناف وكنيته ابو عمرو الذي استقر عليه الامر وفيه قولان ايضا ابو عبد الله وابوليلي وعن الزهري انه كان يكنى ابا عبد الله بانه عبد الله رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكي ابن قتيبة ان بعض من ينتقصه بكنية ابي ليلى يشير الى لين جانبه وقد اشتران لقبه ذو النورين وقيل للمهلب بن ابي صفرة لم يقل لثمان ذو النورين قال لانه لم نعلم احدا اسبل ستر على ابنتي نبي غيره وروي خزيمة في الفضائل والدار قطني في الافراد من حديث علي رضي الله تعالى عنه انه ذكر عثمان فقال ذلك امرؤ يدعى في السماء ذو النورين وانه اروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وامها ام حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان رضي الله تعالى عنه **ش** هذا التعليق مضى في الوقف في باب اذا وقف ارضا او بئرا من عبدان عن ابيد من شعبة الى آخره ووصله الدار قطني والاسمعيلى وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن عبد ان ولفظ البخاري عنه ان عثمان رضي الله عنه قال الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرتها الحديث وقدم مضى الكلام فيه هناك مستقصى **ص** وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان **ش** اي وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قد مر في الباب المذكور اتفاقا في الحديث المذكور وفيه وجيش العسرة هو غزوة تبوك وسميت بها لانها كانت في زمان شدة الحروب وجذب البلاد وفي شقة بعيدة وعدو كثير قتل له فجهزه عثمان اي جهز جيش العسرة وقال الكرماني فجهزه بتسمائة وخسين بعيرا وخسين فرسا وجاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالف دينار **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ابوب عن ابي عثمان عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامرني بحفظ باب الحائلا فجاء رجل يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا ابوبكر ثم جاء آخر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا عمر ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان بن عفان **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وفي بعض النسخ مذكور وابوب هو المختصيان وابو عثمان عبد الرحمن بن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري **و** الحديث مضى عن قريب في آخر الباب الذي قبله **قوله** هنيهة بالتصغير واصلاها من الهمة كناية عن الشئ من نحو الزمان وغيره واصلاها هنة وتصغيرها هنية وقد تبدل من الياء الثانية هاء في هنية

اى شئ قليل **ص** قال جاد وحدثنا عاصم الاحول وعلي بن الحكم سمعا ابا عثمان يحدث
 عن ابي موسى بن جهم وزاد فيه عاصم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء
 قد انكشف عن ركبته اوركبته فلما دخل عثمان غطاها **ش** جاد هذا هو ابن زيد عند الاكثرين
 ووقع في رواية ابي ذر وحده وقال جاد بن سلمة حدثنا عاصم الى آخره والاول هو الاصبوب وقوله قال
 جاد متصل بالاسناد الاول وبقية منه فلذلك ذكره وحدثنا عاصم بالواو **و** وعلي بن الحكم بقفتين
 ابو الحكم البزازي البصري مات سنة احدى وثلاثين ومائة وقدم في الاجارة في باب عصب الفعل ولما
 اخرج الطبراني هذا الحديث قال في آخره قال جاد فحدثني علي بن الحكم وعاصم انهما سمعا ابا عثمان يحدث
 عن ابي موسى نحو ما من هذا واما حديث جاد بن سلمة فقد اخرج ابن ابي حنيفة في تاريخه لكن عن
 علي بن الحكم وحده واخرجه عن موسى بن اسماعيل وكذا اخرجه الطبراني من طريق ججاج بن منهال
 كاهم عن جاد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده وليست فيه هذه الزيادة **قوله** اوركبته شك من الراوى
 ووهو الداودي هذه الرواية فقال هذه الرواية وهم وقد ادخل بعض الرواة حديثا في حديث انما اتى
 ابو بكر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيته منكشف فخذله فجلس ابو بكر ثم اتى عمر
 كذلك ثم استأذن عثمان فغطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخذله فقليل له في ذلك فقال ان عثمان رجل
 حيي فان وجدني على تلك الحالة لم يبلغ حاجته وايضا فان عثمان اولى بالاستحياء لكونه خنثى فزوج البنات اكثر
 حياء من ابي الزوجة بوضعه ارسال علي رضي الله تعالى عنه ليسأل حكم المذي **ص** حدثني احمد بن
 شبيب بن سعيد حدثني ابي عن يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة ان عبيد الله بن عدي بن الخمار اخبره ان
 المسور بن مخزومة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قال لا ما يمنعك ان تكلم عثمان لاخته الوليد فقد
 اكثر الناس فيه فقصدت لعثمان حتى خرج الى الصلاة قلت ان لي اليك حاجة وهي نصيحة لك قال
 قال يا ايها المرء منك قال معمر اراه قال اعوذ بالله منك فانصرفت فرجعت اليهم اذ جاء رسول عثمان فآتينه
 فقال ما نصيحتك فقلت ان الله سبحانه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب
 وكنت ممن استجاب لله ورسوله فهاجرت الهجرة وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ورايت هديه وقد اكثر الناس في شان الوليد قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت
 لا ولكن خلص الى من علم ما يخلص الى العذراء في سترها قال اما بعد فان الله بعث محمدا صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالحق وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمنت بما بعث به وهاجرت الهجرة وصحبت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا فشتته حتى توفاه الله
 من وجع ثم ابوبكر ثم عمر ثم عثمان ثم استخلف اباي من الحق مثل الذي لهم قلت بلى قال فاهذه الاحاديث
 التي تبلغني عنكم وماذا كرت من شان الوليد فسنأخذ فيه بالحق ان شاء الله تعالى ثم دعا عليا رضي الله تعالى
 عنه فامر ان يجلده فجلده ثمانين **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ثم دعا عليا رضي الله تعالى
 عنه الى آخره من حيث انه اقام الحد على اخيه فهذا دلالة على مراعاة الحق **و** وفيه منقبة من مناقبه
 ه واحد بن شبيب بن سعيد ابو عبد الله الحطبي البصري وابوه شبيب بن سعيد يروى عن
 يونس ابن يزيد روى عنه ابنه هنا وفي الاستقراض مقردا وفي غير موضع مقرونا وعروة
 ابن الزبير وعبيد الله بن عدي بفتح العين المهملة وكسر الراء المهملة ابن الخمار النوفلي الفقيه
 والمسور بن مخزومة فتح ايم في الارب وكسرهما في الابن وقدمرا عن قريب وعبد الرحمن بن الاسود

ابن عبد يغوث بفتح الياء آخر الحروف وضم الغين المجمة وفي آخره ثاء مثلثة القرشي الزهري المدني وهو من افراد البخاري قوله ما يمنعك الخطاب لعبيد الله بن عدي وفي رواية معمر عن الزهري التي تأتي في هجرة الحبشة قال ما يمنعك ان تكلم خالك لان عبيد الله هذا هو ابن اخت عثمان بن عفان قوله لاخته اي لاجل اخيه وفي رواية الكتيميني في اخيه الوليد هو ابن عقبة وصرح بذلك في رواية معمر وكان الوليد هذا اخا عثمان لأمه وعقبة هو ابن ابي معيط بن ابي عمرو بن أمية بن عبد شمس وكان عثمان رضي الله تعالى عنه ولي الوليد الكوفة وكان عاملا بالجزيرة على عربها وكان على الكوفة سعد بن ابي وقاص وكان عثمان ولما ولي الخلافة بوصية من عمر رضي الله تعالى عنه وكان عمرة عزله عن الكوفة كما ذكرنا ثم عزله عثمان سعدا عن الكوفة وولي الوليد عليها وكان سبب العزل ان عبد الله بن مسعود كان على بيت المال في الكوفة فاقترض منه سعدا لاجفاء بقاضا فاختصما فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا واستخضر الوليد من الجزيرة وولاه الكوفة قوله فقد اكثر الناس فيه اي في الوليد يعني اكثروا من الكلام في حقه بسبب ما صدر منه وكان قد صلى بأهل الكوفة صلاة الصبح اربع ركعات ثم التفت اليهم فقال ازيد كمو كان سكرانا وبلغ الخبر بذلك الى عثمان وترك اقامة الحد عليه فتكلموا بذلك فيه وانكروا ايضا على عثمان عزل سعد بن ابي وقاص مع كونه احدا العشرة ومن اهل الشورى واجتمع له من الفضل والسن والعلم والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق منه شيء للوليد بن عقبة ثم لما ظهر لعثمان سوء سيرته عزله ولكن آخر اقامة الحد عليه ليكشف عن حاله من يشهد عليه بذلك فلما ظهر له الامر امر باقامة الحد عليه كما تذكره وروى المدايني من طريق الشعبي ان عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه قوله فقصدت القائل هو عبيد الله بن عدي حاصل المعنى انه قصد الحضور عند عثمان حتى خرج الى الصلاة وفي رواية الكتيميني حين خرج والمعنى على هذه الرواية صادف عبيد الله وقت خروج عثمان الى الصلاة وعلى الرواية الاولى انه جعل قصده منتظرا خروج عثمان قوله وهي نصيحة لك الواو فيه للتحال ولفظة هي ترجع الى الحاجة قوله قال اي قال عثمان يا ايها المرء منك يخاطب بذلك عبيد الله بن عدي تقديره اعوذ بالله منك وقد صرح معمر بذلك في روايته في هجرة الحبشة على ما يأتي وأشار اليه ههنا وله قول معمر اراه قال اعوذ بالله منك اي قال معمر بن راشد البصري وكان قد سكن اليمن قوله اراه اي اظه قال ايها المرء اعوذ بالله منك وقال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشيء يقتضي الانكار عليه وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره قوله فانصرفت اي من عند عثمان رضي الله تعالى عنه قوله فرجعت اليهم اي الى المسورين مخزومة وعبد الرحمن بن الاسود ومن كان عندهم وفي رواية معمر فانصرفت فحدثتهما اي المسور وعبد الرحمن بالذي قلت لعثمان فقالا قد قضيت الذي عليك قوله اذ جاء رسول عثمان كلمة اذ للمفاجاة وفي رواية معمر فبينما انما جالس معهما اذ جاء رسول عثمان فقال لي قد اتلاك الله فانطلقت قوله فأتيت اي أتيت عثمان فقال ما نصيحتك اراد بها ما في قوله لما جاء اليه وقال له نالي اليك حاجة وهي نصيحة لك قوله فقلت اشار به الى تفسير تلك النصيحة فالق التفسيرية من قوله ان الله سبحانه الى قوله ادرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكنت بفتح ثاء الخطاب يخاطب به عثمان وكذا بفتح التاء في قوله هاجرت وصعبت ورأيت واراد بالمهجرين الهجرة الى الحبشة والهجرة الى المدينة قوله ورأيت هديه بفتح الهاء وسكون الدال اي رأيت طريقته قوله وقد اكثر الناس في شأن الوليد اي اكثروا فيه الكلام بسبب شره اخبره وسوء سيرته وزاد معمر

في روايته عقيب هذا الكلام وحق عليك ان تقيم عليه الحد قوله قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي قال عثمان لعبيد الله بن عدي يخاطب بقوله ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية معمر فقال لي يا ابن اختي وفي رواية صالح بن الاخضر عن الزهري عند عمر بن شبه هل رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ومراده بالادراك ادراك السماع والاخذ به وبالرؤية ورؤية الميراث ولم يردني الادراك بالعين فانه ولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن مأكولا ولد على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل ابوه يوم بدر كافرا وقال ابن سعد في طبقة القهجين والمدائني وعمر بن شبه في اخبار المدينة ان هذه القصة المحكية ههنا وقعت لعدي بن اخبار نفسه مع عثمان رضي الله تعالى عنه والله اعلم قوله قلت لا اي ما رأته ولكن ادركت زمانه قوله خاص بفتح اللام يقال خلص فلان الى فلان اي وصل اليه وضبطه بعضهم بضم اللام واظنه غير صحيح وفي حديث المعراج فلما خلصت بمستوى اي وصلت وبلغت وقد ضبط بفتح اللام قوله الى العذراء وهي البكر واراد عبيد الله بن عدي بهذا الكلام ان علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شائعا ذائعا حتى وصل الى العذراء المخدرة في بيتها فوصله اليه مع حرصه عليه بالطريق الاولى قوله كما قلت بفتح التاء خطاب لعبيد الله بن عدي وجدا للتشبيه فيه بيان حال وصول علم رسول الله تعالى عليه وسلم يعني كما وصل علم الشريعة اليها من وراء الحجاب فوصله اليه بالطريق الاخرى قوله ثم ابوبكر مثله اراد ثم صحبت ابابكر رضي الله تعالى عنه وما عصبته وما غششته مثل ما فعلت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم عمر مثله يعني ثم صحبت عمر ايضا فافعلت شيئا من ذلك قوله ثم استخلفت على صيغة المجهول قوله افليس لي الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اي افليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم على قوله قلت بلي القائل هو عبيد الله بن عدي قوله فاهذه الاحاديث جع احدوثة وهي ما يتحدث به وهي التي كانوا يشكمون بهامن تأخير اقامة الحد على الوليد قوله ثم دعا عليا هو علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فامر ان يجلدوا اي فامر عثمان عليا ان يجلد الوليد بن عقبة ويجلدوا الضمير المنصوب في رواية الكشيهي وفي رواية غيره ان يجلدوا بلا ضمير قوله فيجلده ثمانين وفي رواية معمر فيجلد الوليد اربعين جلدة قبل هذه الرواية اصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوي عنه شيب بن سعيد والمرجح رواية معمر ما رواه مسلم من طريق ابي ساسان قال شهدت عثمان اتي بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال ازيدكم فشهد عليه رجلان احدهما حمران يعني مولى عثمان بن عفان انه قد شرب بالخمر فقال عثمان قم يا علي فاجلده فقال علي ثم يا حسن فاجلده فقال الحسن ولحارها من تولى قارها فكاثنه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر فاجلده فجلده وعلي بعد حتى بلغ اربعين فقال امسك ثم قال جلد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين وابوبكر اربعين وثمانين وكل سنة وهذا احب الى انتهى فان قلت من الشاهد الاخر الذي لم يسم في هذه الرواية قلت قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواء يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح ان الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كامم جده وفي رواية اخرى ان من شهد عليه ابازين بن عوف الازدي وابامورع الاسدي ابوزينب اسمه زهير بن الحارث بن عوف بن كاسي الحجير وقال ابو عمر من ذكره في الصحابة فقد اخطأ ليس له شيء يدل على ذلك وابوالمورع وذكر

المسعود في المروج ان عثمان قال للذين شهدوا ما يدريكم انه شرب الخمر قالوا هي التي كنا نشربها
 في الجاهلية وذكر الطبري ان الوليد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى عثمان
 بعده سعيد بن العاص فسار فيهم سيرة مائلة وكانت تولية عثمان سعيد بن العاص الكوفة في سنة
 ثلاثين من الهجرة وقح سعيد هذا طبرستان في هذه السنة وقال الواقدي لما ولي عثمان سعيد بن
 العاص وقدمها قال لا اصعد المنبر حتى تغسلوه من آثار الوليد الفاسق فانه نجس فأغسلوه ثم ظهرت
 بعد ذلك من سعيد بن العاص هنات **و** واحتج اصحابنا بهذا الحديث ان احد السكران من شرب
 الخمر وغيرها من الاتبة ثمانون جلدة وقال الشافعي اربعون جلدة وبه قال احد في رواية لان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد والنعال وضرب ابوبكر اربعين قلنا مارواه
 كان يجريدتين والنعلين فكان كل ضربة بضربتين والذي يدل على هذا قول ابي سعيد جلد على
 عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر بنغلين فلما كان في زمن عمر رضي الله تعالى عنه
 جعل بدل كل نعل سوطا رواه احد **ص** حدثني محمد بن حاتم بن بزيع حدثنا شاذان حدثنا
 عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كنا
 في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانعدل بابي بكر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم نترك اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانفاضل بينهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يدل على ان
 عثمان افضل الناس بعد الشخين **و** محمد بن حاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المشاة من فوق ابن بزيع يفتح
 الباء الموحدة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة ابو سعيد مات ببغداد
 في رمضان سنة تسع واربعين ومائتين وشاذان بالشين المعجمة والذال المعجمة وفي آخره نون واسمه
 الاسود بن عامر ويلقب بشاذان اصله شامي سكن ببغداد وعبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون بكسر الجيم
 وقحها وهو بضم النون صفة لعبد العزيز وبكسرهما صفة لابي سلمة لان كلامهما يلقب به وعبيد الله
 هو ابن عمر العمري والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبة عن الاسود بن
 عامر به قوله لانعدل بابي بكر احدا اي لانجعل احدا مثله ثم عمر كذلك ثم عثمان كذلك قوله
 ثم نترك اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادوا انهم بعد تفضيل الشخين وثمان لا يتعرض
 لاصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم بالتفضيل وعدمه وذلك لانهم كانوا يجتهدون
 في التفضيل فيظهر لهم فضائل هؤلاء الثلاثة ظهورا بينا فيجزمون به قوله لانفاضل اي في نفس الامر
 تفسير قوله ثم نترك يعني لانحكم بعدهم بتفضيل احد على احد ونسكت عنهم وقال الخطابي وجه
 هذا انه اريد به الشيوخ وذووا الاسنان وهم الذين كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا حربه امرشاورهم وكان على رضي الله تعالى عنه في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم حديث السن
 ولم يرد ابن عمر الازدراء بعلي رضي الله تعالى عنه ولاناخيره عن العزيلة بعد عثمان لان فضله مشهور
 لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة قلت وقد تقرر عند اهل السنة قاطبة من تقديم علي بعد عثمان
 ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم اهل بدر على من لم يشهدوا وقال الكرماني
 ما لمصلحة لاحجية في قوله كنا نترك لان الاصوليين اختلفوا في صيغة كما نعمل لافي صيغة كنا لانعمل
 لتصور تقرير السؤال في الاول دون الثاني وعلى تقدير ان يكون جهة غاهو من العمليات حتى
 يكفي فيه الظن ولش سلما فقد عارضه ما هو اقوى منه ثم قال ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد ان ذلك

وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني يوم احد ما يزول يرمى عن قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصابة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابوبكر الصديق رضي الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجروا وقال البخاري لم يبق مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا اثني عشر رجلا على ما أتى ان شاء الله تعالى وقال البلاذري ثبت معه من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن صوف وسعد بن ابي وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير ابن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم ومن الانصار الخطاب بن المنذر وابو دجانة وحاصم بن ثابت بن ابي الالفح والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله نحوه ثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي رقية وروى الحاكم في المستدرک من طريق جادين سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان واسامة ابن زيد على رقية في مرضها لما خرج الى بدر فماتت رقية حين وصل زيد بن ثابت بالبشارة وكان عمر رقية لثمانين سنة قوله مكانه اي مكان عثمان قوله هذمه عثمان اي بدلها قوله على يده اي اليسرى قوله فقال هذمه اي البيعة لعثمان اي عن عثمان قوله اذهب بها الآن معك اي اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما جبتك به حجة على ما كنت تعتقد من غيبة عثمان رضي الله تعالى عنه وقال الطبري قال له ابن عمر تكلم به اي توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعد ما بينت لك **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انساً رضي الله تعالى عنه حدثهم قال صعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدا ومعه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف وقال اسكن احدا ظنه ضربه برجله فليس عليك الانبي وصديق وشهيدان **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وشهيدان لان احدهما هو عثمان رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث وقع هنا عند الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر والخطيب قبل حديث محمد بن حاتم بن بزيغ عن شاذان في هذا الباب ومرفى مناقب ابي بكر رضي الله تعالى عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه هناك قوله فرجف اي اضطرب احد وقال ويروى فقال بالفاي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله احد بضم الدال لانه منادى مفرد وحذف منه حرف النداء وروى حراء فان صححت رواية انس بلفظ حراء فالتوفيق بينهما يكون بالحمل على التعدد ووقع لفظ حراء في حديث ابي هريرة اخرجه مسلم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حراء هو وابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فصركت الصخرة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اهدء فاعليك الانبي وصديق وشهيد وفي رواية له وسعد **ص** **باب** قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان قصة البيعة بعد عمر بن الخطاب واتفاق الصحابة على تقديم عثمان بن عفان في الخلافة قوله وفيه مقتل عمر بن الخطاب لم يوجد الا في رواية الدر خسي والبيعة بفتح الباء الموحدة عبارة عن المعاهدة عليه والمعاهدة فان كل واحد منهما باع ماعنده من صاحبه واعطاء خالصة نفسه وطاعته ودخيلة امره **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قبل ان يصاب بايام بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما اتخافان ان تكونا قد جاتما الارض مالا تطيق قال قالا جلنا امرأه له طيبة ما فيها كير فضل قال انظر ان تكونا حلتما الارض مالا تطيق

قال قال لا فقال عمر لئن سلمني الله لادعن ارامل اهل العراق لا يحججن الى رجل بعدى ابدا قال فانت عليه
الارابعة حتى اصيب قال اتى لقا ثم ما بنى وبينه الاعبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما غداة
صبيب وكان اذا مر بين الصفيين قال استنوا حتى اذا لم يرفهين خللا تقدم فكبر وربما قرأ
سورة يوسف او النحل او نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فا هو الا ان كبر
فسمعه يقول قلني او اكلني الكلب حين طعنه قطار العلي بسكين ذات طرفين لا يمر على
احد يميني ولا شمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة فلما رأى ذلك
رجل من المسلمين طرح عليه برنسا فلما ظن العلي انه مأخوذ نحر نفسه وتناول عريده عبد الرحمن بن
عوف رضى الله تعالى عنه فقدمه فن يلى عمر فقد رأى الذي ارى واما نواحي المسجد فانه لا يدرون
غير انهم قد فقدوا صوت عمروهم يقولون سبحان الله سبحان الله فصرى بهم عبد الرحمن بن عوف صلاة
خفيفة فلما انصرفوا قال يا بن عباس انظر من قلني فيجال ساعة ثم جاء فقال غلام المنيرة قال الصنع قال
ثم قال قاله الله لقد امرت به معروفا الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعى الاسلام قد كنت
انت وابوك تحبان ان تكثر العلوج بالمدينة وكان العباس اكثرهم رقبيا فقال ان شئت فعلت اى
ان شئت قتلنا قال كذبت بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم وهجوا بحكم فاحتمل الى بيته
فاطلقنا معه وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ فقاتل يقول لا بأس وقاتل يقول اخاف عليه
فاضى بنبيذ فشربه فخرج من جوفه ثم اتى بلبن فشربه فخرج من جرحه فقلوا انه ميت فدخلنا عليه
وجاء الناس يثنون عليه وجاء رجل شاب فقال ابشر يا امير المؤمنين ببشرى الله لك من صحبة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في الاسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة قال
وددت ان ذلك كفاف لاعلى ولا لى فلما ادبر اذا ازاره يس الارض قال ردوا على الغلام قال ابن
اخي ارفع ثوبك من الارض فانه ابقى لثوبك واتق ربك يا عبد الله بن عمر انظر ماذا على من الدين فحسبوه
فوجدوه ستة وثمانين الفا ونحوه قال ان وفي له مال آل عمر فاده من اموالهم والافضل في بنى
عدى بن كعب فان لم تنف اموالهم فسل في قريش ولا تعدهم الى غيرهم فادعنى هذا المال اطلق
الى عائشة ام المؤمنين فقل يقرؤ عليك عمر السلام ولا تقل امير المؤمنين فأتى لست اليوم للمؤمنين
اميرا وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبيه فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدتها
قاعدة تبكى فقال يقرؤ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبيه فقالت كنت
اريد لنفسي ولا وثرته اليوم على نفسي فلما اقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال ارفعوى فاسنده
رجل اليه فقال مالديك قال الذى تحب يا امير المؤمنين اذنت قال الحمد لله ما كان من شئ اهم الى
من ذلك فاذا انا قضيت فاحملوني ثم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب فان اذنت لى فادخلوني وان
ردتني ردوني الى مقابر المسلمين وجاءت ام المؤمنين حفصة والنساء تسير معها فلما رأيناها قنا فوجلجت
عليه فبكت عنده ساعة واستأذن الرجال فوجلجت داخلهم فسمعنا بكاءها من الداخل فقالوا اوص
يا امير المؤمنين استخلف قال ما وجد احق بهذا الامر من هؤلاء القر او الرهط الذين توفى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال
يشهد الله بن عمر وايسر له من الامر شئ كهيته التعزية له فان اصابته الامرة سعدا فهو ذلك
والا فليس من يامر فأتى لماعرله عن عجز ولا خيانة وقال اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين

الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم واوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ان يقبل من محسنهم وان يعفى عن مسيئتهم واوصيه باهل الامصار خيرا فانهم ردة الاسلام وجباة الاموال وغيظ العدو وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم واوصيه بالاهراب خيرا فانهم اصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من حواشي اموالهم وترد على فقرائهم واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم بمهديهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا الا طاعتهم فلما قبض خرجنا به فانطلقا نمشي فسلم عبدالله بن عمر قال يستأذن عمر بن الخطاب قالت ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقل عبدالرحمن اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد جعلت امرى الى علي فقال طلحة قد جعلت امرى الى عثمان وقال سعد قد جعلت امرى الى عبدالرحمن بن عوف فقال عبد الرحمن ايكما تبرا من هذا الامر فجمعهم اليه والله عليه والاسلام لينظرون افضلهم في نفسه فامكت الشيخان فقال عبدالرحمن اقتبلوه الى والله على ان لا آلو عن افضلكم قالوا نعم فاخذ بيد احدهما فقال لك قرابة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والقدم في الاسلام ما قد علمت فالتفت اليك لث امرتك لتعدلين وان امرت عثمان سمعن ولتظعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له علي وولج اهل الدار فبايعوه شي  مطابقتها للترجمة ظاهرة لان الحديث يشتمل على جمع ما في الترجمة وموسى بن اسماعيل ابو سلمة المقرئ البصري الذي يقال له التبوذكي وابو عوانة الوضاح بن عبدالله الشكري وحسين بن ضم الحاء وقبح الصاد الممكتين والنون ابن عبدالرحمن الكوفي وعمرو بن ميمون الاودي ابو عبدالله الكوفي ادرك الجاهلية وروى عن جماعة من الاصحاب وكان بالشام ثم سكن الكوفة وقدم في قطعة من هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب ما جاء في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر معناه  قوله قيل ان يصاب اي قبل ان يقتل بايام اي اربعة لما سألني فوالله حذيفة بن اليمان وهو حذيفة بن حسيل ويقال احسل بن جابر ابو عبدالله العباسي حليف بني الاشهل صاحب سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليمان لقب حسيل وانما لقب به لانه خالف ليمانة فوالله وعثمان بن حنيف بضم الحاء المهملة وقبح الون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فابن واهب الانصاري الاوسي الصحابي وهو احدث من تولى مساحة سواد العراق ما روى عن عمر بن الخطاب وولاه ايضا لسواد مع حذيفة بن اليمان فوالله قال كيف فعلت اي قال عمر لحذيفة وعثمان كيف فعلت في ارض سواد العراق توليت امسحها قوله اتخافان ان تكونا حاملة الارض اي هل تخافان بان تكونا اي من كونكما قد حملت الارض اي ارض العراق ما لا تطيق حمله وذلك لانه كان بينهما بضربان الخراج عليها والجزية على اهلهما فسالهما هل فعلت ذلك ام لا فاجابا وقالوا لا جلدنا امرها اي الارض المذكورة وهو في محل الرفع على الابتداء فوالله اي لما جلدناها مطيقة خبر المبتدأ يعني ما جلدناها شيئا فوق طاقتها وروى ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة لو شئت لاصعقت اي جعلت خراجها صاعفين وروى من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر رضي الله تعالى عنه قال لعثمان بن حنيف لث زدت على كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهما وقفيرا من طعام لا طاقوا ذلك قال نعم وقال اكرمائي وروى اتخافا بخذف النون تخفيقا وذلك جائز بلا ناصب ولا جازم قوله قال انظرا اي قال عمر انظرا في التعميل ويجوز ان يكون هذا كناية من الخبر لانه مستلزم لا فوالله قال قال لا اي قال عمرو بن ميمون قال حذيفة

وهثمان ما حملنا الارض فوق طاقتها قوله فأتت عليه اى على عمر رضى الله تعالى عنه الاربعة اى
 صبيحة رابعة ويروى الاربعة اى اربعة ايام حتى اصيب اى حتى طعن بالسكين قوله قال انى لقاتم
 اى قال عرو بن ميمون انى لقاتم فى الصف تنتظر صلاة الصبح قوله ما بينى وبينه اى ليس بينى وبين
 عمر رضى الله تعالى عنه الابد الله بن عباس وفى رواية ابى اسحق الارجلان قوله غداة نصب على
 الطرف مضاف الى الجملة اى صبيحة الطعن قوله فبين اى فى الصفوف وفى رواية الكشميى فيهم اى
 فى اهل الصفوف قوله او التحل شك من الراوى اى ارسورة التحل قوله ارا كلنى شك من الراوى و اراد
 بالكلب العليج الذى طعنه وهو غلام المغيرة بن شعبة ويكنى ابو لؤلؤة واسمه فيروز قوله حتى طعه
 يعنى طعنه ثلاث مرات وفى رواية ابى اسحق فعرض له ابو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ثم طعنه ثلاث
 طعنات فرأيت عريقول دونكم الكلب فقد قتلنى وروى ابن سعد باسناد صحيح الى الزهرى قال كان
 عمر رضى الله تعالى عنه لا يأذن لسى قد احتمل من دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على
 الكوفة يذكر له غلاما عنده صنعة ويستأذنه ان يدخله المدينة ويقول ان عنده املا لا ينفع به الناس انه
 حداد نقاش نجار فاذن له فحضر عليه المغيرة كل شهر مائة فشكى الى عرشدة الخراج فقال له ما خراجك
 فكثير من جنب ما تعمل نصرف ساخطا فلبث عمر ليلالى فربه العبد فقال المحدث انك تقول لو اشاء
 لصنعت رضى تطعن بالرجح فالتفت اليه عابسا فقال لا صنعت لك رضى يتحدث الناس بها فاقبل عمر
 رضى الله تعالى عنه على من معه فقال توعدنى العبد فلبث ليلالى ثم اشتغل على حجر ذى رأسين نصابه
 وسماه فكمن فى زاوية من زوايا المسجد فى الغلس حتى خرج عريقول بالناس الصلاة الصلاة فلما دنا عمر منه
 وثب عليه وطعنه ثلاث طعنات احداهن تحت السرة قد خرفت الصفاق وهى التى قتلتها وروى مسلم
 من طريق مهران بن ابى طلحة ان عمر خطب فقال رأيت كأن ديكاً تقربنى ثلاث نقرات ولا أراهم الا حضور
 اجلى قوله فطار العليج كسر العين المهملة وسكون اللام وفى آخره جيم وهو الرجل من كفار
 لهم وهذه القصة كانت فى اربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله حتى طعن ثلاثة
 عشر رجلا وفى رواية ابى اسحق اثني عشر رجلا معه وهو ثالث عشر ومنهم كليب بن الكير الليثى وله
 ولاخوته باقر وعامر واياس صبيحة قوله مات منهم سبعة اى سبعة انفس وعاش الباقيون قوله
 فلما رأى ذلك رجل قيل هو من المهاجرين يقال له حطان التميمى اليربوعى قوله برنسا بضم الباء
 الموحدة وسكون الراء وضم النون وهى قلنسوة طويلة وقيل كساء يجعاه الرجل فى رأسه وفى رواية
 ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال فطعن ابو لؤلؤة نفرا فاخذ ابو لؤلؤة رهط من قريش منهم عبد الله
 ابن عوف وهشيم بن عتبة الزهريان ورجل من بنى سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خيصة كانت
 عليه فان ثبت هذا يحمل على ان الكل اشترى ذلك وروى ابن سعد عن الواقدي باسناد آخر ان
 عبد الله بن عوف المذكور احترق رأس ابى لؤلؤة قوله فلما ظن العليج انه مأخوذ فهو نفسه وقال الكرمانى
 رضى رجل من اهل العراق برنسه عليه وبرك على رأسه فلما علم انه لا يستطيع ان يتحرك قتل نفسه
 قوله فقدم اى تقدم عمر عبد الرحمن بن عوف للصلاة بالناس وقد كان ذلك بعد ان كبر عمر وقال مالا
 قبل ان يدخل فى الصلاة قوله صلاة خفيفة وفى رواية ابن اسحق بأقصر سورتين من القرآن انا اعطيتك واذا
 جاء نصر الله وانفتح قوله فابى بن عباس انظر من قتلنى وفى رواية ابن اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس
 اخرج فتاد فى الاس اسمن ملاء ثم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطاعنا قوله قال الصنع اى قال

عمر اهو الصنع بفتح الصاد المهملة وفتح النون اى الصانع وفي رواية ابن ابي شيبة وابن سعد الصانع
 بتخفيف النون وقال في القصص رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد وفي نوادر ابن زيد الصانع
 بفتح على الرجل والمرأة وكذلك الصنع وكان هذا العلامة نجارا وقيل نجحانا للاججار وكان مجوسيا
 وقيل كان نصرانيا قويا مبنيا بفتح الميم وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف اى موتى هذه رواية
 الكشميهني وفي رواية غيره مبنى بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف بعدها ثمانية من فوق
 اى قتلتي على هذا النوع فان الميتة على وزن الفعلة بكسر الفاء وقد علم ان الفعلة بالكسر النوع
 وبالفتح المرة قوله رجل يدعى الاسلام وفي رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذي لم يجعل قاتلي
 يحتاجني عند الله بمجدة سجدها له قط ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا يرجى له المغفرة خلافا
 لمن قال من المعتزلة وغيرهم انه لا يغفر له ابد قوله قد كنت انت وابولك خطاب لابن عباس وفي رواية
 ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا من عمل اصحابك كنت اريد
 ان لا يدخلها علي من السبي فغلبتوني قوله فقال ان شئت فعلت اى فقال ابن عباس ان شئت
 مخاطبة عمر وفعلت بضم التاء وقد فسر به قوله اى شئت قتلنا وقال ابن التين انما قال له ذلك لعلمه
 بأن عمر رضى الله تعالى عنه لا يأمره بقتلهم قوله كذبت هو خطاب من عمر لابن عباس وهذا
 على ما ألفوا من شدة عمر في الدين وكان لا يبالى من مثل هذا الخطاب واهل الجاز يقولون كذبت في
 موضع اخطأت قات هنا قرينة ان استعمال كذبت موضع اخطأت غير موجد قوله فاحتمل بآيته
 قال عمرو بن ميمون فبعد ذلك احتمل عمر الى بته قوايه فأتى بنبيذ فشرب المراد بالنبيذ هنا تمرات كانوا
 ينبذونها في ماء اى يتقونها لاستعداد الماء من غير اشتداد ولا اسكار قوله فخرج من جوفه اى من
 جرحه وهكذا رواية الكشميهني وهى الصواب وفي رواية ابن شهاب فآخبرني سالم قال سمعت
 عبد الله بن عمر يقول قال عمر ارسلوا الى طيب ينظر الى جرحي قال فارسلوا الى طيب من العرب
 فسقاه نبيذا فشببه النبيذ بالدم حين خرج من الطعة التي تحت السرة قال فدعوت طيبا آخر من
 الانصار فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعن ايضا فقال اعهد يا امير المؤمنين فقال عمر صدقني ولو قال
 غير ذلك لكذبت قوله وجاء الناس بانون عليه وفي رواية الكشميهني فعملوا يثنون عليه وفي
 رواية ابن سعد من طريق جويرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم اهل المدينة ثم اهل الشام
 ثم اهل العراق فكلما دخل عليه قوم تكوا واثنوا عليه وأثناه كعب اى كعب الاحبار فقال الماقل
 لك انك لانت موت الاشهاد وانت تقول من اين وانى في جريرة العرب قوايه وجاء رجل شاب وى
 رواية كتاب التى تقدمت وولج عليه شاب من الانصار قوله وقدم بفتح القاف اى فصل
 وجاء بكسر القاف ايضا بمعنى سبق في الاسلام ويقال معاه بالفتح سابقة ويقال لفلان قدم صدق
 اى اثره حسنة وقال الجوهري القدم السابقة في الامر قوله ما قد علمت في حل الرفع على
 الابتداء وخبره مقدما هو قوله لاى قوله ثم شهادة بالرفع عطفا على ما قد علمت ويجوز بالجذر ايضا عطفا
 على قوله من حسنة قال الكرماني ويجوز بالنصب على انه مفعول مطلق لعمل محذوف قلت
 تقديره ثم استشهدت شهادة ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به تقديره ثم رزقت شهادة
 قوله وددت اى احببت او تميت قوايه ان ذلك كفاف اى ان الذى جرى كفاف بفتح الكاف
 وهو الذى لا يفضل عن الشئ ويكون بقدر الحاجة اليه ويقال معناه ان ذلك مكفوف عن شرها

وقيل معناه لا ينال مني ولا اتال وقوله لا على ولا لي اي رضيت سواء بسواء بحيث يكف الشرعني
 لا عقابه على ولا ثوابه لي قوله اذا ازاره كلمة اذا للمعاجاة قوله اني لثوبك بالبلاء الموحدة من البقاء
 هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره اني بالنون بدل الباء قوله ابن اخي اي يا ابن اخي في الاسلام
 قوله مال آل عمر لفظه آل مقصدة اي مال عمر ويحتمل ان يريد رهطه قوله في بني عدي بفتح العين
 وكسر الدال المهملتين وهو الجد الاعلى لعمر رضي الله تعالى عنه ابو قبيلته وهم العدويون قوله ولا
 تعدهم بسكون العين اي لا تتجاوزهم فان قلت روى عمرو بن شبة في كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافع
 مولى ابن عمر قال من اين يكون علي عمر دين وقد باع رجل من ورثة ميراثه بمائة الف قلت قيل هذا لا ينفي ان
 يكون عند موته عليه دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم في الدين عنه قوله ولا تغفل امير المؤمنين
 واني لست اليوم امير المؤمنين قال ابن التين ثم قال ذلك عندما يقن بالموت اشارة بذلك الى عائشة
 حتى لا تحايه اكونه امير المؤمنين قوله ولا تثرن به علي نفسي اي اخصه بما سألته من الدفن عند النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واترك نفسي قبل فيه دليل على انها كانت تملك البيت وردانها كانت تملك السكن الى
 ان توفيت ولا يلزم منه لملك بطريق الارث لان امهات المؤمنين محبوسات بعد وفاته صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يتزوجن لي اي يمتن فهن كالمعتقات في ذلك وكان الناس يصلون الجمعة في حجره واجه وروى
 عن عائشة في حديث لا يثبت انها استأذنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عاشت بعده ان تدفن الى
 جانبه فقال لها واني ذلك بذلك وليس في ذلك الموضع الا قبري وقبر ابي بكر وعمر وديسي بن مريم قوله
 ارفعوني اي من الارض كانه كان مضطجعا فمرهم ان يقعدوه قوله فاسند رجل اليه اي اسند عمر رجل
 اليه قبل يحتمل ان يكون هذا ابن عباس قلت ان كان مستند هذا القائل في الاحتمال المذكور كون
 ابن عباس في القضية فليغيره ان يقول يحتمل ان يكون عمرو بن ميمون لقوله فيما مضى فانما لمعه
 قوله اذنت اي عائشة قوله قل يستأذن هذا الاستيذان بعد الاذن في الاستيذان الاول لاحتمال
 ان يكون الاذن في الاستيذان الاول في حياته حياء منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد عمر ان
 لا يكرها في ذلك قوله حفصة هي بنت عمر بن الخطاب قوله فوجلت عليه اي دخلت على
 عمر رضي الله تعالى عنه فبكت من البكاء هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره فابست اي فبككت قوله
 فوجلت دخلاهم اي فدخلت حفصة داخلاهم علي وزن فاعل اي مدخلا كان لاهلها قوله من الداخل
 اي من الشخص الداخل قوله وسعدا هو سعد بن ابى وقاص رضي الله تعالى عنه فان قلت سعيد و ابو عبدة
 ايضا من العشرة المبشرة وتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهما راض قلت اما سعيد
 فهو ابن عمر رضي الله تعالى عنه فلم يذكره لذلك اولانه لم يره اهلاها بسبب من الاسباب
 واما عبدة فانت قبل ذلك قوله بشهدكم عبد الله بن عمر اي يحضركم ولكن ليس له من الامر شيء واما
 قال هذا مع اهليته لانه رأى غيره اولى منه قوله كهيئة التعزية له قال الكرمانى هذا من كلام الرواي
 لا من كلام عمر رضي الله تعالى عنه وقال بعضهم فلم اعرف من ابن تيماله الجرم بذلك مع الاحتمال قلت
 لم بين وجه الاحتمال ما هو ولا ثمة في كلامه ما يدل على الجرم قوله فان اصابت المرأة بكسر الهمزة
 وفي رواية الكشيحي الامارة قوله سعدا هو سعد بن ابى وقاص رضي الله تعالى عنه قوله فهو ذلك
 مني هو محله واهل له قوله والاى وان لم تنصب المرأة سعدا قوله فليست من به اي سعد قوله ايكم فاعل
 فليست من قوله ما امر اي مادام امير امر على صيغة المجهول من التأنيير قوله فاني لم امره اي لم امر سعدا
 يعني من الكوفة عن عجزاي من التصرف ولا من خبائه في القول وقول اي امر اوصى الخليفة من

بمدي بالمهاجرين الاولين قال الشعبي هم من ادرك بيعة الرضوان وقال سعيد بن المسيب من صلى
القبيلتين قوله ان يعرف بفتح الهمزة اي بأن يعرف قوله ويحفظ بالنصب عطفا على ان يعرف قوله
الذين تبوءوا الدار اي سكنوا المدينة قبل الهجرة وقال المفسرون المراد بالدار دار الهجرة نزلا
الانصار قبل المهاجرين وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين قوله والايان
فيه اضمار اي وآثروا الايمان من باب علقتهما بنا وما بارداء لان الايمان ليس بمكان فيتبوء فيه والتبوء
التمكن والاستقرار وليس المراد ان الانصار آمنوا قبل المهاجرين بل قبل هجرة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اليهم قوله رده الاسلام بكسر الراء اي عون الاسلام الذي يدفع عنه قوله وجباة الاموال
بضم الجيم وتخفيف الباء جمع جابي كالتضارة جمع قاضي وهم الذين كانوا يحبون الاموال اي يحرمونها
قوله وغبط العدو اي يغبطون العدو بكثرتهم وقوتهم قوله الافضالهم اي الاما فضل منهم
وفي رواية الكشميني وبؤخذ منهم والاول هو الصواب قوله من حواشي اموالهم اي التي
ليست بخيار ولا كرام قوله بذمة الله المراد به اهل الذمة قوله وان يقاتل من ورائهم يعني اذا
قصدتهم عدولهم يقاتلون لدهمهم عنهم وقد استوفى عمر رضي الله تعالى عنه في وصيته جميع الطوائف
لان الناس امامهم واما كافر فالكافر اما حربي ولا بوصي واما مدعي وقد ذكره والمسلم امامها جري
او انصاري او غيرهما وكلهم امام يدوي واما حضري وقديين الجميع قوله ولا يكفوه الا طاعتهم اي
من الجزية قوله فانطلقنا وفي رواية الكشميني فانقلبنا اي رجعنا قوله فسلم عبد الله بن عمر اي علي
عائشة رضي الله تعالى عنها قوله فقالت اي عائشة قوله ادخلوه بفتح الهمزة من الادخال قوله
فادخل علي صيغة المجهول وكذلك فوضع قوله هناك اي في بيت عائشة عند قبر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وقبر ابي بكر رضي الله تعالى عنه وهو معنى قوله مع صاحبيه واختلف في صفة القور
الثلاثة المكرمة فالأكثر على ان قبر ابي بكر وراء قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وقبر عمر وراء قبر ابي بكر وقيل ان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم مقدم الى القبلة وقبر ابي بكر حذاء مقبرته
وقبر عمر حذاء مقبرتي ابي بكر وقيل قبر ابي بكر ع درأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر
عند رجليه وقيل قبر ابي بكر عند رجلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر عند رجلي ابي بكر
وقيل غير ذلك قوله الى ثلاثة منكم اي في الاختيار لبقول الاختلاف قوله قال طلحة قد جعلت امرى
الى عثمان هذا بصرح بأن طلحة قد كان حاضرا فان قلب قد تقدم انه كان غائبا عند وصية عمر قلت
اعلمه حضر بعد ان مات رقبيل ان يستمر امر الشورى وهذا اصح مما رواه السابقين انه لم يحضر الا بعد
ان يبيع عثمان قوائمه والله عليه الاسلام بالرفع فيهما لان اقدرة الله مبتدأ وقوله ما به خبره ومتعاقبه
مخدوف اي والله رقيب عليه والاسلام عطف عليه والمعنى والاسلام كذلك قوله لينظرون بلطف الامر
للعائب قوله افضلهم في نفسه بنصب اللام اي ليمكر كل واحد منهما في نفسه ايها افضل وروي
بفتح اللام جوابا للقسم المقدر قوله فاسكت الشيخان بفتح الهمزة بمعنى سكت وروي بضم الهمزة على
صيغة المجهول والمراد بالشيخين علي وعثمان قوله اقمعلونه اي امر الولاية قوله والله بالرفع على انه
مبتدأ وخبره قوله على اي الله رقيب شاهد على قوله ان لا آوأي بأى ما لا آوأي ما لا آوأي من فضلكم
قوله فاخذ بيد احدهما هو علي رضي الله تعالى عنه يدل عليه بقية الكلام قوله راقدمه بالرفع
وقصها قوله ما قد علمت صفة او بدل عن القدم قوله فالله عليك اي والله رقيب عليك قوله ان
امرأك بتشديد الميم قوله وان اسرت بتشديد الميم قوله ثم خلا بالآخر وهو الاخير رضي الله تعالى

عنه ايضا قوله وولج اهل الدار اى ودخل اهل المدينة * وفي هذا الحديث فوائد * فيه
شفقة عمر رضى الله تعالى عنه على المسلمين وعلى اهل الذمة ايضا * وفيه اهتمامه بامور الدين باكثر
من اهتمامه بامر نفسه * وفيه الوصية باداء الدين * وفيه الاعتناء بالدفن عند اهل الخير * وفيه
المشورة في نصب الامام وان الامامة تتعقد بالبيعة * وفيه جواز تولية المفضول مع وجود الافضل
منه قاله ابن بطال ثم علله بقوله لانه لو لم يحزلهم لم يجعل عمر رضى الله تعالى عنه الامر شورى بين ستة
انفس مع علمه بان بعضهم افضل من بعض * وفيه الملازمة بالامر بالمعروف على كل حال * وفيه
اقامة السنة في تسوية الصنفين * وفيه الاحتراز من تقيل الخراج والجزى وترك ما لا يطاق
ص باب مناقب علي بن ابي طالب ابي الحسن القرشي الهاشمي رضى الله تعالى عنه
ش اى هذا باب في مناقب علي بن ابي طالب بن عبد المطلب المكنى بابي الحسن كناه بذلك
اهله وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي تراب لما رااه في المسجد ناظما وجدر داه قد سقط
عن ظهره وخلص اليه التراب كما رواه البخارى من حديث سهل بن سعد في ابواب المساجد وهنا
ايضا يأتى عن قريب وروى ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ذلك في غزوة العسيرة
وصحبه الحكيم وقال ابن اسحق حدثني بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما سماه بذلك
لانه كان اذا غاب على فاطمة رضى الله تعالى عنها في شيء يأخذ ترابا فيضعه على رأسه فكان صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا رأى التراب عرف انه غاب على فاطمة فيقول مالك يا ابا تراب وام علي رضى الله
تعالى عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهي اول هاشمية ولدت هاشميا اسلمت وصارت من كبار الصحابات
وماتت في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انت منى وامك ش هذا التعليق طرف من حديث البراء بن مازب اخرجه مطولا في باب
عمرة القضاء على ما سأتى ان شاء الله تعالى وفيه قال لعلي انت منى وانا منك وقال لجعفر اشبهت
خلقى وخلقى وقال يزيد انت اخونا ومولانا قوله انت مبتدأ ومنى خبره ومتعلق الخبر خاص
وكلمة من هذه تسمى بمن الاتصالية ومعناه انت متصل بي وليس المراد به اتصاله من جهة
النسب بل من جهة العلم والقرب والنسب وكان اب الي صلى الله تعالى عليه وسلم
شقيق اب الي رضى الله تعالى عنه وكذلك التلام في قوله وانا منك وفي حديث آخر انت منى بمنزلة
هرون من موسى ومعناه انت متصل بي ونازل منى بمنزلة هرون من موسى ووجه التشبيه مبهم
يبنى بقوله الا انه لا نبي بعدى يعنى ان اتصاله ليس من جهة النسب فبقى اتصال من جهة الخلافة لانه اتى
النسب في المرتبة ثم انها اما ان تكون في حياته او بعد مماته فخرج بعد مماته لان هرون مات قبل موسى عليهما
السلام فتبين ان يكون في حياته عند مسيره الى غزوة تبوك لان هذا القول من النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم كان شرجه الى غزوة تبوك وقد دخلت عليه على اهله وامره بالاقامة فيهم وهذا الحديث اخرجه
الترمذى من حديث عمران بن حصين لفظه من علم منى وانا منه وهو الى كل مؤمن بعدى ثم قال حسن
غرب لا تعرفه الامم حديث جعفر بن سليمان واخرجه او القاسم اسماعيل بن اسحق بن ابراهيم البصرى
في فقهه في الصحابة من حديث يزيد بن معاوية قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لي لا تشع في علي فان مايسا
منى وانا منه ومعه حديث الحاتم بن عمار حدثنا محمد بن عمار بن ابي طالب وجعفر بن زيد ادخلوا على
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امية لأمات باحضره شقه خلقك خلقى وانت يا علي فانت منى وانا
منك وفي حديث ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا منكم يا رسول الله ص وقال هر

رضي الله عنه توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنده راض شىء - هذا التعليق
تقدم قريبا في وفاة عمر رضي الله عنه مسندا عند قوله ما احق بهذا الامر من هؤلاء النفر والرهط
الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عندهم راض فسمى عليا الحديث - ص حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم اياهم يعطاهما
فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلهم يرجوا ان يعطاهما فقال ابن علي بن
ابي طالب فقالوا يشكى عييه يا رسول الله قال فاسلوا اليه فاتي به فلما جاء بصق في عييه ودعاه فبرا
حتى كان لم يكن به وجمع فاعطاه الراية فقال علي رضي الله عنه يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا
مثلا قال انفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يحب عليهم من حق الله فيه
فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحد اخير لك من ان يكون لك اجر النعم شىء - مطابقة لترجمة ظاهرة
لانه يدل على فضيلة علي رضي الله عنه وشجاعته وفيه معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث
اخرج يفتح خير على يد من يعطى له الراية - وعبد العزيز هو ابن ابي حازم سلمة بن دينار سمع ابا
حازم والحديث مر في كتاب الجهاد في باب فضل من اسلم على يديه رجل فانه اخرجته هناك عن قتيبة
ابن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري عن ابي حازم عن سهل بن سعد الى
آخره ومرا الكلام فيه هناك قوله كلهم يرجوا ويروى يرجون قوله يدوكون بالبدال المهملة
وبالكاف اي يخوضون من الدوكة وهو الاختلاط والخوض يقال بات القوم يدوكون دوكا اذا باتوا
في اختلاط ودوران وقيل يخوضون ويحدثون في ذلك وروى يذكرون بالذال المججمة من الذكر
قوله فاسلوا على صيغة الماضي المبني للفاعل قوله فاتي به على صيغة المجهول والضمير في به
يرجع الى علي رضي الله تعالى عنه وروى فاسلوا على صيغة الامر من الارسال فاتوني به على صيغة
الامر ايضا من الايتان قوله ودعاه وروى فدعاه بالفاء قوله فاعطاه وروى واعطاه بالواو
وروى فاعطى على صيغة المجهول والراية العلم قوله انفذ بضم الفاء اي امض قوله على رسلك اي
على هينك قوله جرح النعم بضم الحاء وسكون الميم والعم بفتحين والابل الجر هي احسن اموال العرب
بضربون بها المثل في نفاسة الشئ وايس عندهم شئ اعظم منه وتشبيهه امور الآخرة باعراض الدنيا
انما هو للتقريب الى الفهم والافادة من الآخرة خير من الارض وما فيها باسرها وادسائها معها وفي
التلويح - ومن خواصه اي خواص علي رضي الله تعالى عنه فيما ذكره ابو الشاء انه كان قضى لصحابة
وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه لما اراد كسر
الاصنام التي في الكعبة المشرفة اصعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجليه على منكبها وانه حاز
سهم جبريل عليه الصلاة والسلام بتبول فقبل فيه على حوى سهمين من غير ان غزا فزاة بولك حبذا سهم
مسهم وان النظر الى وجهه عبادة روت عائشة رضي الله تعالى عنها وانه احب الخلق الى الله بعد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم رواه انس في حديث الطائر وسماء التي سلى الله تعالى عليه وسلم يعسوب
الدين وسماها ايضا رز الارض وقد رويت هذه اللفظة موهوزة ومليئة ولكل واحد منهما معنى فمن همز
اراد الصوت والصوت جبال الانسان فكأنه قال انت جبال الارض والمليين هو لمرد الوحيد فانه قال
انشو حيد الارض وتقول رزرت السكان اذا سخطته في الارض بالوتد وكأنت قال انت وتدل الارض

فيقول اجلس يا ابا تراب مرتين ش **مطابقته** للترجمة من حيث ان فيه دلاً على فصيلة على رضى الله تعالى عنه وعلو منزلته عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لانه مشى اليه ودخل المسجد ومسح التراب عن ظهره واسترضاه لتطغابه لانه كان وقع بين على وفاطمة شى فلذلك خرج الى المسجد واضطجع فيه صرح بذلك في رواية البخارى التى مضت في كتاب الصلاة حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفاطمة ابن ابن عمك قالت كان بينى وبينه شى فغاضبنى فخرج ولم يقل الحديث هو ابو حازم اسمه سلمة بن دينار وقد مر عن قريب والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب نوم الرجال في المسجد فانه اخرجته هناك من قتيبة عن عبد العزيز الى آخره قوله هذا فلان لامير المدينة اى كنى بفلان عن امير المدينة والاسم يراد بالكنية وتطلق التسمية على التكنية ووقع في رواية الاسمعىلى هذا فلان بن فلان قوله يدعو عليا اراد انه يذكر عليا بشى خير مرضى قوله قال فيقول ماذا قال اى قال ابو حازم فيقول سهل بن سعد ماذا قال فلان الذى كنى به عن امير المدينة قوله قال يقول له اى قال ابو حازم يقول فلان لعلى ابو تراب فضحك اى سهل وقال والله الى آخره قوله فاستطعت الحديث سهلاً اى سألت من سهل الحديث واتمام القصة وفيه استعارة الاستطعام للتحدث والجامع بينهما حصول الذوق فن الطعام الذوق الحسى ومن التحدث الذوق المعنوى قوله يا ابا عباس بتشديد الباء الموحدة والسين المهملة وهو كنية سهل بن سعد ويروى يا ابا عباس بالالف واللام قوله وخلص التراب اى وصل الى ظهره قوله فجعل اى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسح التراب عن ظهره اى عن ظهره على رضى الله تعالى عنه قوله مرتين ظرف لقوله فيقول اجلس وفيه جواز النوم في المسجد واستطاف الغضبان وتواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنزلة على رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة عن ابي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان رضى الله تعالى عنه فذكر عن محاسن عمله قال لعل ذلك يسوءك قال نعم فارغم الله بانفك ثم سأله عن علي رضى الله تعالى عنه فذكر محاسن عمله قال هو ذاك بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لعل ذلك يسوءك قال اجل قال فارغم الله بانفك انطلق فاجهد على جهديك شى **مطابقته** للترجمة تؤخذ من قوله ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله فان عبد الله بن عمر مدحه بأوصافه الحميدة فيدل على ان له فضلاً وفضيلة **و** محمد بن رافع بن ابي زيد القشيري النيسابوري شيخ مسلم ايضاً وحسين هو ابن علي بن الوليد الجمعي الكوفي وزائدة هو ابن قدامة وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسم عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وسعد بن عبيدة ابو حنيفة الكوفي السلي والحديث من افراد قوله فذكر محاسن عمله اى عمل عثمان والمحاسن جمع حسن على غير القياس كأنه جمع محسن وكأنه ذكر لرجل اتفاق عثمان في جيش العسرة وتسجيله بئر رومة وغير ذلك من محاسنه قوله لعل ذلك يسوءك اى لعل ما ذكرت من محاسنه لا يطيب لثا ويصعب عليك قال نعم يسوءني قوله فارغم الله بانفك الباء فيه زائدة يقال ارغم الله انفه اى الصقة بالرغام اى اذله واهانه والرغام فى الاصل التراب فكأنه يقول اسقطك الله على الارض فيلصق وجهك بالرغام قوله ثم سأله عن علي اى ثم سأله ذلك الرجل عبد الله بن عمر عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فذكر عبد الله محاسن عمله من شهوده يدرا وغيرها وفتح خير على بابه وقتاً مرحباً اليهودى وغير ذلك قوله قال هو ذاك بيته

اى قال عبدالله هو اى على الذى بيته كان اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير بذلك الى
 ان له منزلة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حيث ان بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقيل احسنها بناء قوله ثم قال اى عبدالله لعل ذلك يسوءك قال الرجل اجل اى نعم يسوءنى ثم رد
 عليه عبدالله بقوله ارغم الله بانفك مثل ما قال فى الاول ثم قال انطلق اى اذهب من عندى فاجهد على
 بنشيد الياء جهديك اى اناغ غايبك فى هذا الامر واعمل فى حقى ما تستطيع وتقدر فاقى قلت حقا
 وقائل الحق لا يبالى بما يقال فى حقه من الاباطيل وفى رواية عطاه بن السائب عن سعد بن عبيد فى هذا
 الحديث فقال الرجل فاقى ابغضه قال ابن عمر ابغضك الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا
 شعبه عن الحكم سمعت ابن ابي ليلى قال حدثنا على ان فاطمة رضى الله تعالى عنها شكت ما تلقى من اثر الرضى
 فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسى فأنطلمت فلم يجده فوجدت عائشة رضى الله تعالى عنها فآخبرتها فلما
 جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيء فاطمة فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليها وقد اخذنا
 مضاجعنا فذهبت لا قوم فقال على مكانكما قعد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدرى وقال الا اعلكما
 خيرا امامنا لثانى اذا اخذتما مضاجعكما تكبرا اربعاً وثلاثين وتسجداً ثلاثاً وثلاثين وتحمداً ثلاثاً وثلاثين
 فهو خير لكما من خادم **ش** مضابقتى للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بين
 على وفاطمة فى الفراش فأمرهما بعدم القيام وهذا يدل على ان لعل منزله عظمة عنده صلى الله تعالى
 عليه وسلم وغندر بضم الغين المجمة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحكم بفتحين هو ابن عتيبة
 بضم العين المهملة وسكون التاء المشاة من فوق تصغير عتبة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى
 واسم ابي ليلى يسار ضد اليمين وقيل بلال وقال ابن الاثير فى جامع الاصول اذا اطلق المحدثون ابن ابي
 ليلى فاما يعنون به عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يعنون به عبد الرحمن والحديث قد مر فى
 الخس فى باب الدليل على ان الحسن لنوائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على مكانكما
 اى الزمنا مكانكما وابتعراقه قوله فقدم من كلام على اى فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيننا
 قوله الابتنح الهمة وتخفيف اللام كلمة الحث والتحضيض قوله تكبر ابلغ المصارع وترك النون
 وحذف السين والتخفيف واما على لعة من قال ان كلمة ادا جازمة وهى لغة شاذة ويروى فكبرا على صيغة
 الامر وبقيت اللام مرت هناك **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبه عن سعد
 سمعت ابراهيم بن سعد عن ابيد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعلى اما ترى ان تكون منى بمنزلة
 هرون من موسى **ش** مطابقتى للترجمة ظاهرة **و** سعد هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابي وقاص
 رضى الله تعالى عنه **ه** والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وابى موسى
 وبن دار ثلثهم عن غندر عن شعبه عن سعد بن ابراهيم عنه **ه** واخرجه النسائى فى المناقب وابن ماجه
 فى السنة جميعاً عن بن دار **ه** قال الخطابي هذا اعماله لعل حين خرج الى تبوك ولم يستصح فقال اتخلفنى
 مع الذرية فقال اما ترى الى آخره فضرب له المثل باستخلاف موسى هرون على بنى اسرائيل حين خرج
 الى الطور ولم يرد به الخلافة بعد الموت فان المشبه به وهو هرون كانت وقته قبل وفاة موسى عليه
 لصلواته والسلام وانما كان خليفة فى حياته فى وقت خاص فليكن كذلك الامر فيمن ضرب المثل به قوله
 ان يكون منى اى نازلاً منى منزله والباء زائدة وهذا تعلق به الرافضة فى خلافة على وقدم تحقيق الكلام
 فيه **ه** قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلى انت منى وانا منك فى اول الباب **ص** حدثنا على

ابن الجعد اخبرنا شعبة عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله تعالى عنه قال اقصوا كما كنتم
تقضون فاني اكره الاختلاف حتى تكون للناس جاعة او اموت كما مات اصحابي فكان ابن سيرين يرى
ان عامة ما يروى علي رضي الله تعالى عنه الكذب **ش** هذا الحديث مقدم على حديث
سعد المذکور في رواية ابي ذر ومؤخر في رواية الباقرين والامر في ذلك سهل وايوب السخيتاني
وابن سيرين هو محمد بن سيرين وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة السخيتاني والحديث من افراد قوله
قال اقصوا كما كنتم تقضون اي قال علي لاهل العراق اقصوا اليوم كما كنتم تقضون قبل هذا **و** وسبب
ذلك ان عليا لما قدم الى العراق قال كنت رأيت مع عمر ان تعق امهات الاولاد وقد رأيت الآن ان يسترقن
فقال عبيدة رأيت يومئذ في الجماعة احب الي من رأيك اليوم في المرفة فقال اقصوا كما كنتم
تقضون وخشي ما وقع فيه من تأويل اهل العراق ويروى اقصوا علي ما كنتم تقضون قوله
فاني اكره الاختلاف يعني ان يخالف ابا بكر وهم رضي الله تعالى عنهما وقال الكرماني اختلاف
الامة رجة فلم كرهه قلت المكروه الاختلاف الذي يؤدي الى النزاع والفتنة قوله حتى تكون
لناس جاعة او اموت انما قال او اموت بكلمة او مع ان الامرين كلاهما مطلومان لانه لا يسافر في الجمع
بينهما قوله فكان ابن سيرين اي محمد بن سيرين قوله ان عامة ما يروى علي وروى عن علي وهو الوجه
قوله وعامة ما يروى مبتدأ وخبره هو قوله الكذب وانما قال ذلك لان كثيرا من اهل الكوفة الذين
يروون عنه ليس لهم ذلك ولا سيما الرافضة منهم فان عامة ما يروون عنه كذب واختلاق قوله او اموت
يجوز بالصعب عطفًا على حتى يكون ويجوز بالرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف والتقدير او اما
اموت وفي بيع امهات الاولاد اختلاف في الصدر الاول فروى عن علي وابن عباس وابن الزبير رضي الله
تعالى عنهم اباحة بيعهن واليه ذهب داود وبشر بن غياث وهو قول قديم للشافعي ورواية عن احمد وقد صح
عن علي رضي الله تعالى عنه الميل الى قول الجماعة وروى عن ابن عباس انه عليه السلام قال من وطئ
امه فولدت فهي معتقة عن دبر منه رواه احمد وابن ماجه والدارقطني **ص** باب **و**
مناقب جعفر بن ابي طالب الهاشمي رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب
جعفر بن ابي طالب اخ علي بن ابي طالب شقيقه وكان اسن منه بعشر سنين واستشهد بمؤتة
على ما يئس بيانه ان شاء الله تعالى سنة ثمان من الهجرة وكنيته ابو عبد الله الطيار ذو الجناحين وذو الهجرين
الشجاع الجواد كان متقدما لاسلام هاجر الى الحبشة وكان هو سبب اسلام النجاشي ثم هاجر
الى المدينة ثم امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جيش غزوة مؤتة على ما يئس بيانه
ولما قطعت يده في غزوة مؤتة جعل الله جناحين يطير بهما في الجنة مع الملائكة رضي الله تعالى عنه
ولفظه باب هنا وفيما بعده من الابواب كلها سقطت في رواية ابي ذر وثبت في رواية الباقرين **ص** وقاله
الذي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهر خلق وخلق **ش** هذا التعليق رواه البخاري موصولا
مطولا في باب عمرة القضاء من حديث البراء ومر الكلام في اول مناقب علي رضي الله تعالى عنه
في قوله انت مني وانا منك **ص** حدثنا احمد بن ابي بكر حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار ابو عبد الله
الجهني عن ابن ابي دثيب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان الداس كانوا يقولون اكثر ابو هريرة واني
كنت ازم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشعب بطني حتى لا أكل الخبز ولا لبس الخبز ولا يتخدمني
فلان ولا فلانة وكنت الصق بطني بالخصباء من الجوع وان كنت لاستقرى الرجل الآية هي مع

في يقلب في قطعته وكان اخير الناس للمسكين جعفر بن ابي طالب كان يقلب في قطعته ما كان في بيته حتى
 ان كان ليخرج اليها العكة التي ليس فيها شيء فيشقها فملق ما فيها شيء مطابقته للترجة في قوله
 وكان اخير الناس الى آخره لان هذا منقبة حسنة واحمد بن ابي بكر واسمه قاسم بن الحارث بن زرارة
 ابن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب القرشي الزهري ومحمد بن ابراهيم بن دينار يروى عن
 محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن سعيد المقبري وهو لاه كاهم مديون والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الاطعمة عن عبد الرحمن بن شعبة عن ابن ابي فديك قوله اكثر ابو هريرة اي في رواية الحديث
 قوله بشعب اي بسبب شعب بطني وفي رواية الكشميهني لشعب بطني اي لاجل شعب بطني بكسر الشين وفتح
 الباء قوله حتى لا آكل هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره حين لا آكل وهو الاوجه قوله الخبز بفتح
 الخاء المعجمة وكسر الميم وهو الخبز الذي خبز وجعل في عجينة الخبز يروى الخبز بكسر الباء الموحدة
 وفي آخره زاي وهو الخبز المأدوم والخبرة بضم المعجمة وسكون الباء الموحدة وبالزاي الادم ولا البس
 الخبز بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وبالراء في آخره الحديد والحسن وقيل الثوب المحبر كالبرود
 اليمانية وقال الهروي الخبز ثياب تصغ باليمن يروى ولا البس الخبز قوله فلان وفلان ارا ديه من يخدم من
 الذكور والانات قوله وكنت الصق بطني وقائدة الصاق البطن بالخصباء انكسار حرارة شدة الجوع قوله
 وان كنت لاستقري الرجل قال بعضهم اي اطلب منه القرى فيظن اني اطلب منه القراءة قال ووقع بيان ذلك
 في رواية لابي نعيم في الخلية عن ابي هريرة انه وجد عمر فقال اقريني فظن انه من القراءة فأخذ يقرئه
 القرآن ولم يطعمه قال وانما اردت منه الطعام انتهى قلت هذا الذي قاله غير صحيح ويظهر فساد
 من قوله كنت لاستقري الرجل الآية هي معي اي والحال ان تلك الآية معي وهي جملة اسمية وقعت
 حالا بغير واو وقال لارماني اي الآية معي اي كنت احملها والحاصل ان ابا هريرة يقول لواحد
 من الناس اني اطلب قراءة آية من القرآن والحال انه يحفظها ولكن يتخيل في قصده من هذا ان يؤديه
 الى بيته فيطعمه شيئا وهو معنى قوله كي يقلب في اي يرجع في الى منزله فيطعمني شيئا والدليل على
 هذا ما رواه الترمذي من حديث ابي هريرة ان كنت لاسأل الرجل عن الآية وانا اعلم به امنه ما سأله
 الا ليطعمني شيئا واستدل هذا القائل على المعنى الذي فسره بما رواه ابو نعيم لا يفيد اصلا لانه قضية
 اخرى مخصوصه بما وقع بينه وبين عمر رضي الله تعالى عنه والذي هنا هم من ذلك قوله وكان
 اخير الناس على وروى افعال التفضيل وفي رواية الكشميهني وكان خير الناس لغتان فصيحتان مستعملتان
 قوله للمساكين وفي رواية الكشميهني للمسكين بالافراد وهو جنس يتناول المساكين وكان جعفر
 بن ابي المساكين اي الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ياتيه بهذا قوله ما كان في بيته في محل
 نصب لانه مفعول بان انهم قوله حتى ان كان كلمتان هذه مخففة من المثقلة قوله ليخرج بضم الباء من
 لاجراج العكة بالنصب مفعوله هي بضم العين المعجمة وتشديد الكاف وعاء السن قوله فنعلق بنون
 المتكلم مع الغير من لعلق يعلق من باب علم يعلم اعقابا بفتح اللام وهو العرس فان قلت بين قوله ليس
 فيها شيء وبين قوله فملق مناظرة ظاهرا قلت لا مناظرة لان معنى قوله ليس فيها شيء يعني يمكن اخراجه
 منها بغير قطعها ومعنى قوله فملق يعني بعد الشق تعلق بما بقي في جوانبها فافهم حديثنا عمرو
 ابن علي حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي ان ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما كان اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذي الجاحين شيء مطابقته للترجة

من حيث ان اطلاق ذي الجناحين على جعفر منقبة عظيمة وقد روى الطبراني باسناد حسن من حديث
عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيأ لك ابوك يطير مع الملائكة
في السماء وص ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت جعفرا بن ابى طالب يطير
مع الملائكة رواه الترمذى والحاكم وعن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مررت
جعفرا الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم اخرجته الترمذى والحاكم باسناد على
شرط مسلم واخرجا ايضا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا دخلت البارحة الجنة
فرايت فيها جعفرا يطير مع الملائكة وفي طريق آخر عنه ان جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له
جناحان عوضه الله من يديه وحديث ابن عمر هذا اخرجته البخارى عن عمرو بن علي بن بحر ابى حفص
الباهلي البصرى الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا عن يزيد من الزيادة ابن هرون الواسطي عن اسماعيل
ابن ابى خالد واسم ابى خالد سعد ويقال كثير الكوفي عن عامر الشعبي عن عبد الله بن عمرو اخرجته البخارى
ايضا في المغازى عن محمد بن ابى بكر المديني واخرجه النسائي في المناقب عن احمد بن سليمان عن يزيد بن
هرون **ص** قال ابو عبد الله الجاحان كل ناحيتين شى **ص** ابو عبد الله هو البخارى نفسه وهذا وقع
في رواية النسفي وحده و اشار بهذا الى ان الجناحين يطلقان لكل ناحيتين يعنى لكل حنين ومنه يقال جنيح
الطريق جانبه وجنيح القوم ناحيتهم وقال الجوهري وجناح الطير يد **ص** ذكر العباس بن عبد المطلب
رضى الله تعالى عنه شى **ص** اى هذا ذكر عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وكان اسن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستين او ثلاث وكان اسلامه على المشهور بعد فتح مكة
وقيل قبل ذلك وهذه الترجمة مع حديثها سقط من رواية ابى ذر والنسفي والله اعلم **ص** حدثنا الحسن
ابن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثني ابى عبد الله بن المثنى عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس
ان عمر بن الخطاب كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا نوسل اليك بنينا
صلى الله تعالى عليه وسلم قسقيننا وانا نوسل اليك بعم نينا فاسقنا قال فيسقون شى **ص** مطابقتها
لهذه الترجمة ظاهرة **ص** والحسن ابن محمد بن الصباح ابو على الزعفراني مات يوم الاثنين لثلاث بقين من رمضان
سنة ستين ومائتين وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصارى يروى عن ابيه عبد الله بن المثنى بن عبد الله
ابن انس بن مالك وهو يروى عن عمه ثمامة بضم التاء الثلاثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس وهذا الحديث
بعين هذا الاسناد والمتن قد مر في كتاب الاستسقاء في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء وقدم الكلام
فيه هناك **ص** باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومقبة
فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شى **ص** اى هذا باب في بيان مناقب قرابة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ينسب الى جده الاقرب
وهو عبد المطلب من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اوراء من ذكرا وانثى وهم على واولاده
الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم من فاطمة وجعفر واولاده عبد الله وهون ومحمد ويقال كان لجعفر
ابن ابى طالب ابن اسمه احد وعقيل بن ابى طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة بن عبد المطلب واولاده
على وعمارة وامامة والعباس بن عبد المطلب واولاده الذكور العشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم
وعبد الله والحارث ومعيد وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام وفيه يقول العباس **ص** تموا بنام
فصاروا عشرة * يارب فاجعلهم كراما بررة * ويقال ان لكل منهم رؤية وكان له من الاناث ام

حبيب وأمنة وصفيّة وأكثرهم من لبابة أم الفضل ومعتب بن أبي لهب والعباس بن عتبة بن أبي لهب
وكان زوج أمنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب واخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن
الأسود وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وأخته جعفر ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناه
المغيرة والحارث وعبد الله بن الحارث هذا رؤيّة وكان يلقب بـb

وبالدال الممثلة ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمرو بن أبي بكر رضي الله عنهم والحديث أخرجه البخاري أيضا في فضل الحسن والحسين رضي الله عنهما عن يحيى بن معين وصدة ابن الفضل قوله أرقبوا أمر الناس يعني احفظوا أحمدا في أهل بيته فلا تؤذوهم ولا تسبوهم وأهل بيته هم فاطمة والحسن والحسين لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لف عليهم كساء وقال هؤلاء أهل بيتي أوهم مع أزواجه لأنه هو المتبادر إلى الذهن عند الإطلاق **ص** حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها فقد أغضبني **ش** **ص** مطابقة لترجمة ظاهرة **ص** وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري وابن عيينة هو سفيان بن عيينة تصغير عين وابن أبي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة وقدمر غير مرة والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتحها وقدمر عن قريب **ص** والحديث أخرجه البخاري أيضا في النكاح عن قتيبة وفي الطلاق عن ابن أبي الوليد وأخرجه مسلم في الفضائل عن أحمد بن يونس وقيية وعن ابن معمر وأخرجه أبو داود في النكاح عن أحمد بن يونس وقيية وأخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة وأخرجه النسائي عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وأخرجه ابن ماجه في النكاح عن عيسى بن حجاج **قوله** بضعة بفتح الباء وهي القطعة من الشيء **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها فسارها بشيء فبكيت ثم دعاها فسارها فضحككت قالت فسألها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه فضحككت **ش** **ص** هذا الحديث يعين هذا الإسناد والمتن عن يحيى بن قزعة مضى في أو آخر باب علامات النبوة وهذا تكرار بلا زيادة فائدة ولهذا لم يقع في رواية أبي ذر ولم يذكره النسائي أيضا وكذلك الحديث الذي قبله لم يقع في روايتهما لأنه يأتي مطولا كما ذكرنا **ص** **باب** مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه **ش** **ص** أي هذا باب في بيان مناقب الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي الأسدي أبو عبد الله يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الآباء سواء وأمه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أحد العشرة المبشرة المشهود لهم بالجنة شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر الهجرة وأسلم وهو ابن ستة عشر سنة وروى الحاكم بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين قتل يوم الجمل في جاذي الأولى سنة ست وثلاثين وقبره بوادي السباع ناحية البصرة قتله عمرو بن جرموز **ص** **ص** وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** هذه قطعة من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق ابن أبي مليكة قوله حوارى بفتح الحاء والواو المخففة وتشديد الياء وهو لفظ مفرد ومعناه الناصر ورواه الترمذي عن سفيان بن عيينة وقال الزبير عن محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن حوارى قال الخالص وعن ابن الكلبي حوارى الخليل وقيل الصافي **ص** قال قلت الصحابة كلهم أنصار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاصاء فإوجه التخصيص به قلنا هذا قاله حين قال يوم الأحزاب من يأتي بني نجر القوم قال الزبير أنا ثم قال من يأتي بني نجر القوم فقال أنا وهكذا مرة ثانية ولا شك أنه في ذلك

الوقت نصر نصره زائدة على غيره **س** وسمى الخواريون ليياض بيابهم **ش** هذا من كلام البخاري اراد به حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام ووصله ابن ابي حاتم من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس به وقال ابو اريطة كانوا قصارين فسموا بذلك لانهم كانوا يحورون الثياب اى يبيضونها وقال الضحاك سمو احواريين لصفاء قلوبهم وقال عبد الله بن المبارك سمو بذلك لانهم كانوا نورانيين عليهم اثر العبادة وتورها وبهاؤها واصل الحوار عند العرب البياض ومنه الاحور والخوراء ودقيق حوارى وقال قتادة هم الذين تصلح لهم الخلافة وقال النضر بن شميل الحوارى خاصة الرجل الذى يستعين به فيما يوبه وقيل الخواريون كانوا صيادين يصطادون السمك وقيل كانوا صباغين وقال الثعلبي كانوا اصفياه عيسى واوليائه وانصاره ووزرائه وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم بطرس ويعقوب ويس ويحفس واندرائيس وقيلس وابرقلا ومننا واتوماس ويعقوب بن خلفانا وثيمس وقنانيا ويودس فهؤلاء حوارىو عيسى عليه الصلاة والسلام واما حوارىو هذه الامة فقال قتادة ان الحواريين كلهم من قريش ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وحزرة وجعفر وابوعبيدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن ابن عوف وسعد بن ابي وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم **س** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه قال اخبرني مروان بن الحكم قال اصاب عثمان ابن عفان رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج واوصى فدخل عليه رجل من قريش فقال استخلف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر احسبه الحارث فقال استخلف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو فسكت قال فلعلمهم قالوا الزبير قال نعم قال اما الذى نفسى بيده انه خيرهم ما علمت وان كان لاحبهم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله اما الذى نفسى بيده الى آخره **س** وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة بينهما البجلي القطواني الكوفي وعلي بن مسهر بضم الميم على لفظ اسم الفاعل من الاسهار بالسين المهمة وهذا الحديث ذكره الحافظ المزي في مسند عثمان رضى الله تعالى عنه واخرجه النسائي في المناقب عن معاذ بن صالح قوله رعاف الرفع لانه فاعل اصاب عثمان بالنصب مفعوله قوله سنة الرعاف كان ذلك سنة احدى وثلاثين وكان لباس فيها رعاف كثير قوله استخلف اى اجعل لك خليفة من بعدك قوله قال وقالوه اى قال عثمان وقال الناس هذا القول قال الرجل نعم قالوه قوله قال ومن اى قال عثمان ومن استخلفه فسكت الرجل قوله فدخل عليه اى على عثمان قوله الحارث يعنى ابن الحكم وهو اخو مروان راوى الخبر قوله فقال استخلف اى فقال الحارث لعثمان استخلف قوله وقال وقالوا اى وقال عثمان وقال الناس هذا قوله فقال نعم اى فقال الحارث نعم قالوا هذا القول قوله قال ومن هو اى قال عثمان من هو الخليفة الذى قالوا اى استخلفه قوله فسكت اى الحارث قوله قال فلعلمهم قالوا الزبير اى قال عثمان رضى الله تعالى عنه فلعلم هؤلاء قالوا هو الزبير بن العوم قوله قال نعم اى قال الحارث قالوا هو الزبير ابن العوام قوله قال اما الذى اى قال عثمان اما وحق الله الذى نفسى بيده انه اى الزبير لخبرهم اى لخبر هؤلاء ما علمت يجوز ان تكون ما مصدرية اى فى علمي ويجوز ان تكون موصولة ويكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الذى علمت والضمير المنسوب الذى يرجع الى الموصول محذوف تقديره علمته قال داودى يحتمل ان يكون المراد من الخيرية فى شئ مخصوص كحسن الخلق وان جعل على ظاهره وعيه بـ اـ تـ وـ اـ نـ تـ رـ * رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانفاضل بينهم لم يرد به

بالجنة واحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام واحد خمسة الذين اسلموا على يدي ابي بكر الصديق
واحد الستة اصحاب الشورى الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض
ص وقال عمر رضي الله تعالى عنه توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنه راض ش
قدم هذا التعليق عن قريب في قصة البيعة وفيه مقتل عمر رضي الله تعالى عنه مطولا مسندا وهو
قول عمر ما احدا حق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو عنهم راض فسمي عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن ص حدثني محمد
ابن ابي بكر المقدمي حدثنا معتمر عن ابيه عن ابي عثمان قال لم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في بعض تلك الايام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما
ش مطابقة للترجمة من حيث ان طلحة بقي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحرب
عند فرار الناس عنه وفيه مقبة عظيمة ومعتمر هو ابن سليمان التيمي يروي عن ابيه سليمان عن ابي عثمان
عبد الرحمن النخعي قوله في بعض تلك الايام اراد به يوم احد قوله غير طلحة بالرفع لانه فاعل وقوله لم يبق
قوله عن حديثه ما يعني يروي ابو عثمان هذا من حديث طلحة وسعد اراد انهما حدثا بذلك ص حدثنا
مسدد خالد حدثنا ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يداي طلحة التي وفي بها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قد شلت ش مطابقة للترجمة وهرة وخالد هو ابن عبد الله الواسطي وابن ابي
خالد هو اسمعيل واسم ابي سعد ويقال هرمر الاحصى البجلي وقيس بن ابي حازم بالجلاء المهمل والمزاي
واسمه عوف الاحصى البجلي قسم المدينة بعد ما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله التي وفي بها يعني
يوم احد وقد صرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند الاممائي يروي الطبري من طريق موسى بن
طلحة عن ابيه انه اصابه في يده سهم ومن حديث انس رضي الله تعالى عنه انه وفي رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لما اراد بعض المشركين بأن يضربوه وفي مسند الطيالسي من حديث عائشة عن ابي بكر الصديق
رضي الله تعالى عنه قال ثم أتينا طلحة يعني يوم احد فوجدناه بضعا وسبعين جراحة وادق قطعت اصبعه
وفي الجهاد لابن الماركة من طريق موسى بن طلحة ان اصبعه التي اصبحت هي التي تلى الابهام
قوله قد شلت بفتح الشين تشل ذكره ثعلب قال الشتمرى هو بعلان في اليد او الرجل من آفة
تعتريها وليس معناه قطعت كما ذكره ابن سيده قال الزمخشري اذا استرخت وقال كراع هو تنض
في الكف واصله شلت على وزن فعلت بكسر العين وقال ابن درستويد والعامية تقول شلت
يده بالضم وهو خطأ وقال للحياتي ومنهم من يقول شلت يعني بالضم وهو قليل وعن ابن الاعرابي
لا يقال شلت معنى بالضم الا في لغة ردية وفي المويص لابن سيده اشلت يده بالالف وقال ابو
الشاه ومن خواص طلحة بن عبيد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يره قال مالي
لا اري الملبح لفصح ولقبه بالبياض وطلحة الخير وطلحة الجود ولم يثبت معه يوم احد غيره
وعن المبرد كان يقال لطلحة بن عبيد الله طلمة الطلمات وخلف مالا جريلا ثلاثين الف الفوفي
التحابة مر اسم طلمة نحو العشرين ص باب مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري رضي الله
تعالى عنه ش اي هذا باب في بيان مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري احد ائمة رتبة يكتفي باسحق
وكان يعد له فارس الاسلام وهو اول من رمى في سبيل الله وكان يحيا الدعوة وكان سابع سبعة
في الاسلام وهو الذي كرف الكوفة وفي الايام وفتح الله على يديه اكثر فارس مات في قصره بالعقيق

على عشرة اميال من المدينة وحين على رقاب الناس الى المدينة ودهن بالبيع وصلى عليه مروان
 ابن الحاتم وهو آخر العشرة وفاة في سنة خمس وخمسين وهو المشهور وعمره يوم مات ثلاث
 وثمانون وقيل ثلاث وسبعون والله اعلم **ص** وبنو زهرة اخوال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم **ش** لان ام الى صلى الله تعالى عليه وسلم آمة منهم واقارب الام اخوال
ص وهو سعد بن مالك **ش** اشار به الى ان اسم ابي وقاص والد سعد هو مالك
 ابن وهب ويقال وهيب ويقال اهب بن عبد. فبن زهرة بن كلاب بن مرة يجتمع مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت وامه حجة بنت سفيان بن امية بن
 عبد شمس لم تسلم **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب سمعت يحيى سمعت سعيد بن
 المسيب قال سمعت سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابيه يوم احد **ش**
 مضاعفة لترجمة زهرة **ص** وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى هو ابن سعيد القطان
 واخذت اخرجها البخاري ايضا في زكي عن مسدد وعن قتيبة واخرج مسلم في الفضائل عن محمد بن
 اسحق وعنه يونس بن عيسى وعنه القمي واخرجه ترمذي في الاستيذان وفي المناقب عن قتيبة
 واخرجه المسقي في السنة عشرة بن رشيد وعن هشام بن عمار قوله جمع لي ابي في التفضية بأن
 قال فذلك ابي ويحيى **ص** حدثنا يحيى بن ابراهيم حدثنا هشام بن هاشم عن طامر بن سعد عن ابيه قال لقد
 رأيتني وانا ثلث للاسلام **ش** مطابقة لترجمة من حيث ان كان ثلث للاسلام وهو مقبلة
 عشية وهشام بن هاشم بن سبتة بن ابي وقاص ازهرى يعد في اهل المدينة وهو يروي عن طامر
 ابن سعد بن ابي وحي يروي عن ابيه سعد قوله لقد رأيتني ابي رأيت نفسي والحال وانا ثلث
 للاسلام اراد به نازا من سلم او لاواراد بالثلاثين ابابكر وخديجة او النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وابابكر والظاهر انه اراد لرجال الاحرار لان ابا عمر ذكر في الاستيعاب انه سابع سعة
 في الاسلام وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه
 خمسة ابد وبوبكر مؤلافة ويكون هو السابع هذا الاعتبار او قال ذلك بحسب اطلاعه
 واسبقه من من كان اسما في يوم الامر بان ينفي اسلامه فهذا الاعتبار قال وانا ثلث الاسلام
 معتر **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا ابن ابي زائدة حدثنا هاشم بن عتبة بن ابي وقاص قال
 سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن ابي وقاص يقول ما سلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه
 وقدمت فيه **ص** يروي في الاسلام **ش** مطابقة لترجمة ظاهر وابراهيم بن موسى بن يزيد
 يحيى بن ابي يحيى بن زكريا يعرف باصمير يروي عن يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمعيون
 وسال عن محمد بن ابي ابي وقاص قوله ما سلم احد ظاهرا انه لم يسلم احد قبله وهذا
 يدل على انه لم يسلم احد قبله ما كان اتصل بعمره حينئذ وقد روى
 في غيره من ما في يزيد بن هاشم ما سلم احد في يوم الذي اسلمت فيه وهذا
 لا شك فيه لانه لا مانع ان يكون احد في الاسلام يوم سام ولاينا في هذا اسلام جماعة قبل يوم
 اسلامه فانهم قوله واقدمت الي آخره هذا ايضا على مقتضى اطلاعه كاذرنا عن قريب
ص تابعه ابو اسامة عن هاشم **ش** اي تابع ابن ابي زائدة ابو اسامة جاد بن اسامة
 عن هاشم واسد البخاري هذه ائمة في اسلام سعد رضي الله تعالى عنه على ما يأتي ان شاء الله تعالى

ويروي ابواسامة حدثنا هاشم **رحمهم** حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبدالله عن اسمعيل
 عن قيس قال سمعت سعدا يقول اني لاول العرب **رحمهم** في سبيل الله وكنا نغزو مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومالتنا طعام الاورق الشجر حتى ان حدثنا ايضع كما يضع البعير او الشاة ماله خلط
 ثم اصبحت بنوسد تعررني على لاسلام لقد خبت اذا وضل عملي وكانوا وشوا الى عمر رضي الله
 تعالى عنه قالوا لا يحسن يصلي **رحمهم** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله اني لاول العرب **رحمهم**
 بسم في سبيل الله وفيه منقبة عظيمة **رحمهم** وقصع لعين ابن عون بقصع لعين ومالنون مرف في الصلاة
 روى عنه البخاري هنا بلا واسطة وفي بعض المواضع يروي عنه بواسطة سيد الله بن محمد المسندي وخالد بن
 عبدالله بن عبدالرحمن الطحان الواسطي يروي عن اسمعيل بن ابي خالد الاحمسي البجلي عن قيس
 ان ابي حازم عن سعد بن ابي وقاص والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عبدالله بن محمد وفي
 الرقاق عن مسدد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن عبيد وعن محمد بن عبدالله بن عمرو عن يحيى عن
 وكيع واخرجه الترمذي في الرهد عن محمد بن بشار وعن عمرو بن اسمعيل واخرجه الله في في المدايب عن
 محمد بن المثنى وفي الرقاق عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد قوله اني لاول العرب
رحمهم وكان ذلك في سرية بيبة بن الحارث بن عبد المطلب وكان القتال فيها اول حرب وقعت بين المشركين
 والمسلمين وكانت هي اول سرية بعثها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بث
 ناسا من المسلمين الى رايغ ليلقوا ثراقرش فترأوا داسهام ولم يكن ياهم مسابقة وكان سعد اول من
رحمهم وكانوا ستين راكبا من الماهجرين وفيهم سعد وعقد له لواء وهو اول لواء عقد له رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فالتقى عبدة وابو سفيان الاموي وكان هو على المشركين وهذا اول
 قتال جرى في الاسلام واول من **رحمهم** اليهم هو سعد وروى قال الاهدل جاء رسول الله في حجة
 صحابي بصدر نلي فذبحه رام من سعد بسم مع رسول الله قلى فقولاه كما يصح اي يصح
 عند قضاء الحاجة اي يخرج **رحمهم** مثل البعر ليسد وعدم العناء المألوف فترأوا ماله خلط
 بكسر الهمزة المحمة اي لا يخلط بعصده بعض الجماد قوله تعررني على الاسلام اي تؤذني والمعنى
 يلاني الصلوة وتيرني باني لا حسنها قوله لقد خبت من الحية اي ان كنت محتاحا الى تعليمهم فقد
 ضل على فيما مضى خاسئا من ذلك قوله وكانوا بنوا سعد قوله وشوا بالشين المحمة اي معوا به
 اي بسعد يتل وشي ياشي وشية ذم ساب وسعي وهو وش وجعه وشة واصبه اختراج
 الحديث باللفظ واستؤل وقد مررت قصته مع الذين زعموا انهم يظنون انهم يصليون صلاة الصلوة
رحمهم باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **رحمهم** في باب في ياد را شهر
 اني صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ ذكر اصهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وليس فيه ذكر لفظ ناب واصهاره هم الذين تزوجوا اليه واصهار يطلق على جمع ترب تراهم وهم
 من يخصه وقال الجوهري الاصهار اهل بيت المرأة ومن الخيل قال ومن العرب من يعمل الصهر
 من الاجاء والاختان والاختان جمع ختن وهو كل من كان من قبل المرأة الى الاب ولاخ هذا
 عند لعرب واماعد العلة فخت الرجل زوج ابنته **رحمهم** بوالعاص بن الربيع **رحمهم**
 اي من اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوالعاص وسه تقيلا تسمي دسر ليمه قال هشيم
 ويلقب جر والبطحا ابن الربيع بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ويقل باسقاط الربعة
 وهو مشهور بكنيته واهله بنت خويلد اخن خديجة وكان ابن حاتم تزوج زينب بنت رسول الله

العاصم ان لا يزوج علي زينب فثبت على شرطه فلما مات شمره النبي صلى الله عليه وسلم بالشاء
 عليه بالوفاء والصدق قوله وصدقني بتخفيف الدال المفتوحة قوله بضعة بفتح الباء الموحدة وفي رواية
 للحاكم مضغة مني بالميم بفتح الميم ما يغفلها او يبسطني ما يبسطها وقال صحيح الاسناد **ص** وزاد محمد بن
 عمرو بن حنبل عن ابن شهاب عن علي عن مسور سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر به هراة من بني
 عبد شمس فاثني عليه مصاهرته اياه فاحسن فقال حدثني فصدقني ووعدي فوفاني **ش**
 هذه الزيادة قد تقدمت في كتاب الخمس مطولا اخرجها عن سعيد بن محمد الجرهمي عن يعقوب بن
 ابراهيم عن ابيه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن حنبل عن ابن شهاب عن علي بن
 الحسين الى آخره وتقدم الكلام فيه هـ **ص** **باب** مناقب زيد بن حارثة مولى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان مناقب زيد بن حارثة بن شراحيل بن
 كعب بن عبد العزى الكلبي اسر زيد في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فاستوبه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منها ويقال خرجت به امه تزور قومها فاتفق عارة فيهم فاحتلوا
 زيدا وهو ابن ثمان سنين ووفدوا به الى سوق عكاظة فعرضوه على البيع فاشتراه حكيم بن حزام
 بالزاي لخدمته باربعمائة درهم فلما تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهبته له ثم ان
 خبره اتصل باهله فحضر ابوه حارثة في فدائه فخيرته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين المعام عنه
 والرجوع اليه فاختر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اهله وتباه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وزوجه حاضنته ام ايمن ضد الايسر فوادت اسامة **ص** ومن فضله ان الله تعالى في
 القرآن وهو من اسلم من الموالى فاسلم من اول يوم تشرف بروية النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وكان من الاسراء الشهداء ومن الرماة المذكورين وله حديثان وقال ابن عمر ما كنا ندعو الا زيد
 ابن محمد حتى نزلت ادعواهم لا نأثم وذكر ابن منده في معرفة الصحابة عن آل بيت زيد بن حارثة ان
 حارثة اسلم يومئذ اعني يوم جاء ابوه يأخذه بالهداء **ص** وقال البراء بن عازب عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انت اخونا ومولانا **ش** هذا قطعة من حديث البراء اخرجها **ص**
 في كتاب الصلح في باب كيف يكتب هذا ما صالح الى آخره **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان
 بن حماد عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا ايها
 زيد فطن بعض الناس في امارته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تطعموا في امارته فكم
 تطعمون في امارته ابيه من قبل واما الله ان كان خليفة الامارة وان كان له احب الناس اليه وان
 احب الناس اليه بعده **ش** مطابقا لترجمة ظاهرة جدا وسليمان هو ابن لالا والحديث من افراجه
 قوله بعنا بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثناة وهو السرية فقولوا ربنا
 الميم قوله فطعن يقال طعن بالرخ وباليد يطعن بالضم وطعن في العزم والنسب يطعن بالفتح وقيل
 هما لغتان فيهما قوله بعض الناس منهم عياش بن ابي ربيعة المزوي قوله في امارته بكسر الهمزة
 قوله في امارته ابيه وهي اماره زيد بن حارثة في غزوة مؤتة فقولوا ان كان خليفة اي ان زيد كان خليفة
 بالامارة اي انهم طعموا في اماره زيد وظهر لهم في الاخر انه كان جديرا لانه به افاضت حال
 اسامة **ص** **باب** رد المولى الى صاحبه **ص** **باب** ما يكره من امارته **ص** **باب** ما يكره من امارته **ص**

هذا في كثير من النسخ بوجود **فرد** حدثنا الحسن بن محمد حدثنا ابو عبيد يحيى بن عباد
حدثنا الماجشون اخبرنا عبد الله بن دينار قال قال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد الى رجل
يسحب ثيابه في ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندي قال له انسان اما تعرف هذا
يا ابا عبد الرحمن هذا محمد بن اسامة قال فطأطأ ابن عمر رأسه وتقرير يديه في الارض ثم قال لوراه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجبه **ش** مطابقتة للترجمة بطريق الاصل والحسن
ابن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني وهو من افراده ويحيى بن عباد بن شبيب الباه الموحد ابو عباد
الضبي البصري والماجشون هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة والحديث من افراده قوله وهو في
المسجد الوافيه الحال قوله يسحب
قوله ليت هذا عندي اي قريبا مني حتى
انصحه واعظه وقدرى عدى بالباه الموحد وكأني على هذا كان اسود اللون مثل عبد الله بن قنبر
له انسان اي قال لعبد الله بن عمر شخص اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن وهو كنية عبد الله بن عمر قوله محمد
ابن اسامة اي اسامة بن زيد قوله فطأطأ ابن عمر رأسه اي خفضه قوله لاجبه انما قال ذلك لما كان
يعلم من محبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاسامة ولا يذنبه زيد بن حارثة ولذريتهما فانه قاس
محمد المذكور على ابيه وعلى جده حيث كانا محبوبين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا معمر سمعت ابي حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد حدث عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن فيقول الماهم احبهما فاني احبهما **ش** مطابقتة للترجمة
ظاهرة ومعمر هو ابن سليمان يروي عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي والحديث اخرجه البخاري
ايضا في فضائل الحسن عن مسدد وفي الادب عن عبد الله بن محمد وعن علي ابن المديني واخرجه
النسائي رحمه الله في المساقب عن ابي قدامة وعن الحسن بن قزعة وعن قتيبة وعن سوار بن عبد الله
قوله والحسن هو ابن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهما قوله احبهما بفتح الهمزة وكسر
الحاء وقح الباء المشددة قوله احبهما بضم الهمزة وضم الباء وفيه مقابلة عظيمة لاسامة بن
زيد والحسن بن علي **ص** وقال نعيم عن ابن المبارك اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني مولى
لاسامة بن زيد ان الحجاج بن ايمن بن ام ايمن وكان ايمن ابن ام ايمن اخا اسامة لأمه وهو رجل
من الانصار فراه ابن عمر لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد قال ابو عبد الله (و) حدثني سليمان
ابن عبد الرحمن عن الوليد حدثنا عبد الرحمن بن عمر عن الزهري حدثني حرمة مولى اسامة بن زيد انه
بلغنا هو مع عبد الله بن عمر اذ دخل الحجاج بن ايمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد فلما ولي قال
لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن ايمن بن ام ايمن فقال ابن عمر لو رأي هذا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لاجبه فذكر حبه وما ولدته ام ايمن قال ابو عبد الله (و) رادني بعض اصحابي عن
سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** نعيم بضم النون هو جاد بن
معاوية بن الحارث بن سلمة بن مالك ابو عبد الله الخزازي المروزي الا عور الرقاء القرض من احد
شيوخ البخاري وفي التهذيب روى عنه البخاري مقرونا بغيره سكن مصر ومات بسر من رأى
مسجوناً في محنة سنة ثمان وعشرين وماثين قاله ابو داود وقال ابراهيم بن محمد نقد طوبه كل مقيد
فجر باقياده والقي في حفرة لم يكفن ولم يصل عليه فعل ذلك به صاحب ابن ابي داود وفي التهذيب
خرج نعيم الى مصر فقام بها اياماً واربعة سنين ثم جلى الى العراق في امتحان الله تعالى به او اصابه عقيدته
فأتى نعيم بالاسكر بسامرة وابن المبارك هو سعد الله ومعمر بفتح الميم هو بن راشد روى عنه

معهم راحه زينب ويقال رايطة بنت مظعون اخت عثمان بن مظعون واخيه فدأمة بن مظعون
 لجميع صحبة مات بمكة في سنة ثلاث وسعين وعمره ست وثمانون سنة وقيل كان سبب موته ان
 الحجاج دس عليه من مس رجله بحربة مسمومة فرض به الى ان مات **ص** حدثنا اسحق
 ابن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قل كان الرجل في حياة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فثبت ان رأى رؤيا
 اقصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت غلاما شابا عرب وكنت انا في المسجد على عهد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين اخذاني فذهبا الى النار فاداهي مطوية
 كطي البثر واذا لها قرنان كقرني البثر واذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت اقول اعوذ بالله من النار
 اعوذ بالله من النار فلقبتهما ملكا آخر فقال لي لن ترع **ص** فقصتها فتقصتها حفصة على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم وكان عبد الله
 لا ينام من الليل الا قليلا **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم الرجل
 عبد الله وقول الملك الثالث لم ترع **ص** هو اسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم
 السعدي البخاري وكان ينزل مدينة بخاري باب بني سعد ووقع في رواية ابن ذر وحده **ص** حدثنا اسحق
 حدثنا اسحق بن نصر واراد بحمد البخاري نفسه وقدم في كتاب العملة في اب فضل من تمار من
 الليل من حديث نافع عن ابن عمر مطولا وفيه قصة رؤية الملكين بمعنى ما في ذلك قوله رؤيا يابون
 التوبين يختص بالامام كالرؤية بالبقلة فرقوا بينهما بحرفي التأنيث اي الالاء القصورة والتاء قوله
 اعزب وهو الذي لا اهل له ويروى عننا قوله واذا هما قرنان كلمة اذا للمفاجأة والقرنان تشبة قرن
 واراد بهما الطرفين قوله ان ترع بالجزم كذا في رواية القابسي وقال ابن التين هي لغة قليلة يعني الجزم
 لمن وقال القزاز ولا احفظ له شاهدا وفي رواية الاكثرين بلفظ ان ترع قال بعضهم وهو الوجدات
 لن ترع ايضا الوجدان الجزم لمن لغة حكاهما الكسائي ومعناه لا تحف **ص** حدثنا يحيى بن سليمان
 حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن اخته حفصة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لان قول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح نقبة عظيمة **ص** يحيى بن سليمان ارسى في الكوا
 سكن مصر يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد عن شيبه بن مسلم الزهري وفيه
 رواية التابعي عن التابعي وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وهو رواية الاخ عن اخيه **ص** **ص** باب
 مناقب عمار وحذيفة رضي الله عنهما **ش** **ص** في هذا باب في بيان مناقب عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان
 ويكنى عمار بابي اليقظان العنسي بالون وادسمة نضم السين المهملة وصغر اسم هو ابو قديما وعمنوا
 لاجل الاسلام وقتل ابو جهل امه فكانت اول شهيد في الاسلام ومات ابو قديما واسم عمار اذا قتل
 في وقعة صفين وكان مع علي بن ابي طالب مع المئة العادلة وحذيفة بن اليمان بن جابر بن عمرو العبسي باله
 الموحد حليف بني عبد الاشهل من الانصار واسم هو ابو الهيثم ومات بعد قتل علي رضي الله تعالى عنه
 وقيل انما جمع البخاري بين عمار وحذيفة في الترجمة لوقوع اثناء عليهما من ابي **ص** **ص** حديث واحد
ص **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا اسرايل عن المعيرة عن ابراهيم بن عتبة قال قدمت الشام

فصلت رأتين ثمة ات اللهم يسر لي جليسا صالحا فأتيت قوما فجلست اليهم فاذا شيخ قد جاء حتى جالس
الى جنبى قلت من هذا قالوا ابو الدرداء فقلت انى دعوت الله ان يسر لي جليسا صالحا فيسرك لي قال
من انت قلت من اهل الكوفة قال او ليس عندك ابن ام عبد صاحب النعمين والوساد والمطهرة وفيكم
الذى اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم او ليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الذى لا يعلم احد غيره ثم قال كيف يقرؤ عبد الله والليل اذا يغشى فقرأت عليه والليل اذا يغشى
والنهار اذا تجلى والذكر والانشى قال والله لقد اقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فيه الى في
ش مطابقة للترجمة في قوله وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان لان المراد به هو عمار بن ياسر وفي
قوله او ليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان المراد به حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه
يدوم مالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي وروى عنه مسلم بواسطة واسرائيل هو ابن يونس بن
ابى اسحق السبيعي والمغيرة هو ابن مقسم ابو هشام الضبي الكوفي وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعي
قوله فجلست اليهم اى حتى انتهى جلوسى اليهم قوله فاذا شيخ كذا اذا للمفاجأة قوله قالوا ابو الدرداء
واسمه عويم بن عامر الانصارى الحررى الفقيه الحكيم مات بدمشق سنة اثنتين وثلاثين قوله قال من
انت وروى فقال بقاء العطف قوله او ليس عندك ابن ام عبد اراد به عبد الله بن مسعود لان
امام عبد بنت عبدود بن سواء مات ابن مسعود بالمدينة وقبل بالكوفة والاول اثبت سنة اثنتين
وثلاثين قبل كان مراد ابى الدرداء من هذا السؤال انه فهم من علقمة انه قدم دمشق لطلب العلم
فقال او ليس عندكم من العلماء من لا يحتاج الى غيره ويستفاد منه ان الشخص لا يرحل عن بلده لاجل طلب
العلم الا اذا لم يجد احدا يعلمه قوله صاحب النعمين اى نعلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن مسعود
هو الذى كان يحمل نعلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويتعاهد هما قوله والوساد وفي رواية
شعبة صاحب السواك بالكاف او السواد بالdal ووقع في رواية الكشي والوسادة ورواية
السواد اوجه لان السواد السرار براين بكمر السنين فيها والوساد المحدث وقال الجوهري السواد
السرار تقول ساودته مساودة وسوادا اى ساررته واصله ادنا سوادك من سواده وهو الشخص قوله
والمطهرة تكمر الميم الاداة وكل اناه تطهر به وفي رواية السرخسي والمطهر بغيرها وكان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خصص ابن مسعود بنفسه اختصاصا شديدا كان لا يحجبه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا جاء ولا يخفى عنه سره وكان يلج عليه ويلبسه فعليه ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام وكان
يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذنك على ان
ترفع الحجاب وتسمع سوادى حتى انك تقول وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان كذا هو
ابو العطف في رواية الكشي وفي رواية غيره انكم بهمة الاستفهام وفي رواية شعبة ليس
فيكم او مكم بالاشك ومعنى قوله الذى اجاره الله من الشيطان يعنى على لسان نبيه وفي رواية شعبة
اجاره الله على لسان نبيه وزاد في روايته يعنى عمارا واراد به قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
ويح عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار وذلك حين اكرهوه على الكفر بسببه صلى الله تعالى
عليه وسلم قبل ويحتمل ان يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا ما خير عمار بين امرين الاختار
اشدهما رواء الترمذ قوله او ليس فيكم الهمة فيه للاستفهام قوله صاحب سر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اراد به حذيفة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه امورا من احوال المنافقين

وامورا من الذي يجري بين هذه الامة فيما بعده وجعل ذلك سرا بينه وبينه قوله الذي لا يعلم كذا هو
 في رواية الاكثرين بحذف الضمير المنصوب في يعلم وفي رواية الكشميهني الذي لا يعلم وكان عمر
 رضي الله تعالى عنه اذا مات واحديتبع حذيفة فان صلى عليه هو صلى عليه ايضا وهو الاقلا قوله كيف
 يقرؤ عبد الله يعني ابن مسعود قوله والذكر والاثني اي وكان يقرؤ بدون وما خلق وهذه خلاف القراءة
 المتواترة المشهورة ويقال قرأ عبد الله والذكر والاثني انزل كذلك ثم انزل وما خلق فلم يسمعه عبد الله
 ولا ابو الدرداء وسمعه سائر الناس وانبتوه وهذا كظن عبد الله ان المعوذتين ليستا من القرآن والله
 اعلم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن معوية عن ابراهيم قال ذهب حلقة الى الشام
 فلما دخل المسجد قال اللهم يسر لي جليسا صالحا فجلس الى ابي الدرداء فقال ابو الدرداء ممن انت قال من اهل
 الكوفة قال اليس فيكم او منكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره يعني حذيفة قال قلت بلى قال وليس
 فيكم او منكم الذي اجاره الله يعني من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يعني عمار قلت
 بلى قال اليس فيكم او منكم صاحب السواك او السواد قلت بلى قال كيف كان عبد الله يقرؤ والليل
 اذا غشي والنهار اذا تجلى قلت والذكر والاثني قال مازال بي هؤلاء حتى كادوا يستزلوني عن شيء
 سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور من طريق
 سليمان بن حرب وهو في نفس الامر يفسر بعضه بعض الحديث السابق قال ممن انت قوله ممن انت
 و يروي فقال لي ممن انت قوله من الشيطان على لسان نبيه و يروي من الشيطان يعني على لسان
 نبيه قوله او السوار شك من الراوي قوله يستزلوني و يروي يستزلوني قوله من رسول الله
 و يروي من نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم **ص** **باب** مناقب ابي عبيدة بن الجراح
ش اي هذا باب في بيان مناقب ابي عبيدة واسمه طامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن ابيب
 ابن ضبة بن الحارث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما
 من الآباء متفاوت جدا بخمسة آباء فيكون ابو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من ادخل
 في نسبه بين الجراح وهلال ربيعة فيكون على هذا في درجة هاشم واهم فتم بنت جابر بن عبد الله بن
 العلاء بن طامر بن عميرة بن الوديع بن الحارث بن فهر ويقال اميمة بنت جابر بن عبد العزيز بن بني
 الحارث بن فهر وهو أمين هذه الامة وقتل ابوه يوم بدر كافرا ويقال انه هو الذي قتله ومات
 ابو عبيدة وهو امير على الشام من قبل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مات سنة ثمان عشرة
 في طاعون عمواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عمتاوس على عليه ماذن جبل **ص** **ص** حدثنا
 عمرو بن علي حدثنا عبد الاعلى حدثنا خالد عن ابي قلابة حدثني انس بن مالك رضي الله تعالى عندها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل امة امينا وان امينا ايها الامة ابو عبيدة ابن الجراح
ش مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** وعمرو بن علي بن بئر ابو حفص الباهلي البصري السبكي
 وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الاعلى ابو محمد السامي البصري وحالد هو ابن مهران الحذاء ابو قلابة
 بكسر الفاء وتخفيف اللام واسمه عبد الله بن زيد الجرمي **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي
 عن ابي الوليد وفي خبر الواحد عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الفقه عن ابي بكر
 وزهير واخرجه النسائي في المناقب عن حميد بن مسعدة قوله امينا الامين الله الرضى قوله
 ايها الامة صورته صورة النداء لكن المراد منه الاختصاص اي امينا مخصوصين من بين الامة
 ابو عبيدة فلي هذا يكون منصوبا على الاختصاص وقال القاضي هو ما رفع على النداء والافصح

[illegible]

فيه شيئا وكأنه لم يجد شيئا على شرطه ويضاهى له وفي بعض النسخ ذكر مصعب بن عمير ليس الا ومصعب
 ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري يكنى ابا عبد الله كان من اجله
 الصحابة وفضلهم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بعثه الى المدينة قبل الهجرة بعد العقبة
 الثانية يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين وكان يدعى القاري والمقرئ ويقال انه اول من جمع الجمعة
 بالمدينة قبل الهجرة وقتل يوم احد شهيدا قتله ابن قبة الليثي فيما قال ابن اسحق وهو يؤمنه ابن
 اربعين سنة او ازيد شيئا واسلم بعد دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دار الارقم وكان
 بلغه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو الى الاسلام في دار الارقم فدخل واسلم وكتب
 اسلامه خوفا من امه وقومه وكان يختلف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرافصربه عثمان
 ابن طلحة يصلي فاخبر به قومه وامه فاخذوه فحبسوه فلم يزل محبوسا حتى ان خرج الى ارض الحبشة
 وهاجر الى ارض الحبشة في اول من هاجر اليها ثم شهد بدرا **ص** باب ٥ مناقب ابي محمد الحسن
 الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما ش **ص** اي هذا باب في بيان مناقب ابي محمد الحسن
 وابي عبد الله الحسين رضي الله تعالى عنهما وفضائلهما لاتعدو ما قبلهما لاتعدو ما قبلهما وترك الحسن الخلافة لله
 تعالى لانه لا لاله الا الله ولا لاله الا الله وكان ذلك تحقيقا للهجرة جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث
 قال يصلح الله به بين طائفتين وهما طائفتهم وطائفة معاوية مات بالمدينة مسموما سنة تسع واربعين ولم يكن
 بين ولادته وحل الحسين الاظهر واحد واما الحسين فقتله سنان بكسر السين المهملة وبالووين ابن انس
 النخعي يوم الجمعة يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكر بلاء من ارض العراق ويقال كان مولد الحسن
 في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثرين وقبل بعد ذلك ومولد الحسين في شعبان سنة اربع في قول
 الاكثرين **ص** قال نافع بن جبير عن ابي هريرة عاتق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحسن
 ش **ص** نافع بن جبير بن مطعم مر في الوضوء وهذا التعلق قدمه موصولا مطولا في كتاب
 البيوع في باب ما ذكر في الاسواق **ص** حدثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا ابو موسى عن
 الحسن سمع ابا بكرة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الاس
 مرة قاله مرة ويقول ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين الفئتين من المسلمين **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله هذا سيد وذكر رجاله **ص** وهم خمسة صدقة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من
 افراده وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وابو موسى اسرائيل بن موسى من اهل البصرة نزل الهند لم يروه
 عن الحسن غيره والحسن هو البصري وابو بكرة اسمه نفع بضم النون وقبح انما ابن الخضر بن كارة
 الثقفي والحديث مضي في الصلح في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله
 تعالى عنهما الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا مسدد حدثنا المعتمر سمعت ابي
 حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول
 اللهم اني احبها فاحبها او كما قال **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة داو المعتمر يروي عن ابيه
 سليمان عن ابي عثمان بن عبد الرحمن بن مل الندي ووقع في الادب من وجه آخر عن معتمر عن ابيه
 سمعت ابا بصير يحدث عن ابي عثمان وقال الاسمعيلى كان سليمان سمعه من ابي محمد عن ابي عثمان ثمالة
 باعثان فسمعه منه قبل بل هما حديثان فان اعطى سليمان بن ابي عثمان اللهم في حربه وان سليمان بن ابي محمد
 ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليأخذني فبضعني على فخذيه ويسمع على الفخذ الا اني
 الحسن بن علي ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني ارحهما قولده انه كان ابي النبي صلى الله تعالى

صلى الله تعالى عليه وسلم في موضعه قوله فقال في حسنه شيئا وفي رواية الترمذي رحمه الله
 ما رأيت مثل هذا حسنا لم يذكر فقال انس كان اشبههم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في اشبه اهل البيت وزاد البرار من وجه آخر عن انس قال فقلت له اني رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يلثم حيث يقع قضيبك قال فانقبض انتهى وقال سبط ابن الجوزي اما كان
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انس من الحقوق ان يترك على ابن زياد عمله ويقبضه
 ما وقع من فرغ ثانيا الحسن بالقضيب لكن الفحل زيد بن رقم فانه انكر عليه فروى الطبري
 عن ابي مخنف عن سليمان بن ابي راشد من جيد بن مسلم قال شهدت ابن زياد وهو يكث بالقضيب
 بين ثنيته ساعة فلما رآه زيد بن رقم لا هجيه عن نكته بالقضيب فقال له اعل بهذا القضيب عن هاتين الشفتين
 هو الذي لا اله غيره لقد رأيت شفتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هاتين الشفتين
 قبلهما ثم انفضح الشيخ بيكي فقال له ابن زياد ابكي الله عينيك فوالله لو انك شيخ قد خرمت
 وذهب عقلك لضررت عتقك فقام وخرج فسمعت الناس يقولون والله لقد قال زيد بن رقم قولا
 او سمعه ابن زياد لقتله فقلت ما الذي قال قال مرينا وهو يقول انتم يا معاشر العرب عبيد بعد اليوم
 قتلتم ابن فاطمة وامرتم ابن مرجانة فهو يقتل خياركم ويستعيد شراركم فبعدا لمن رضى بالذل والعار
 قلت فله در زيد بن رقم الانصاري الخزرجي من اعيان الصحابة غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم سبع عشرة غزوة وشهد صفين مع علي بن ابي طالب وكان من خواص اصحابه ومات بالكوفة
 سنة ست وستين وقيل ثمان وستين ثم ان الله تعالى جاري هذا القاسق الطالم عبيد الله بن زياد
 جعل قتله على يدي ابراهيم بن الاشتر يوم السبت لثمان بقين من ذي الحجة سنة ست وستين على ارض
 يقال لها الجازر بينها وبين الموصل خمسة فراسخ وكان المختار بن ابي عبيدة الثقفي ارسله لقتال ابن زياد
 ولما قتل ابن زياد بجري رأسه وبرؤس اصحابه وطرحته بين يدي المختار وجاءت حية دقيقة تخللت
 الرأس حتى دخلت في فم ابن مرجانة وهو ابن زياد وخرجت من منخره ودخلت في منخره وخرجت
 من فيه وحملت تدخل وتخرج من رأسه بين الرأس ثم ان المختار بعث برأس ابن زياد ورؤس الذين
 اتوا معه الى مكة الى محمد بن الحنفية وقيل الى عبدالله بن الزبير فقتلها بمكة واحرق ابن الاشتر جثة
 ابن زياد وحشت الباقي قوله وكان ابي الحسين محضوما بالوسمة بفتح الواو وسكون السين المهملة
 وجاء قهقهها وهونبت يختضب به يميل الى سواد عنق من حد جال الماهل حدثنا شعبه
 اخبرني عدي قال سمعت ابراهيم بن ابي ريث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن علي عاتقه
 يقول اللهم اني احبده حبه شئ مني مطابقة لترجمة ظاهرة وعدي فتح العين المهملة وكسر الدال
 ابن ثابت الانصاري مري الايمان والحديث اخرجه في الفتن عن عبيد الله بن معاذ وعن ابي
 بكر بن نافع وبن دار واخرجه الترمذي في المقاب عن بن داود وعن محمود بن غزالي واخرجه النسائي في
 عن علي بن الحسين الدرهمي قوله والحسن الواو ويدخل ووقع في رواية الترمذي في من طريق عمرو بن
 مرزوق بن شاذان الحسن او الحسين بالشك ثم ذكر ان اكثر اصحاب شاذان روى عنه او الحسن بعير شك
 قوله على عاتقه وهو اسم لما بين المكب والعق قوله يقول جلة بالفتح قوله اني احبده بضم الهجمة
 وكسر الحاء فغيره واحد فتح الهجمة لانه امر من احب من شئ من حد جال الماهل حدثنا شعبه
 اخبرني عدي قال سمعت ابراهيم بن ابي ريث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن علي عاتقه
 يقول اللهم اني احبده حبه شئ مني مطابقة لترجمة ظاهرة وعدي فتح العين المهملة وكسر الدال

والحديث أخرجه البخاري أيضا في الأدب عن موسى بن اسمعيل وأخرجه الترمذي في المناقب عن عتبة
 ابن مكرم العمري الضبي قوله عن المحرم أي بالحج والعمرة يعني سأله رجل ابن عمر عن حال المحرم يقتل الذناب
 حالة الإحرام وفي الأدب في رواية مهيدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب وسأله رجل وقيل في رواية أبي ذر
 فسأله ورد هذا بن في رواية الترمذي أن رجلا من أهل العراق سأل قوله قال شعبة أحسبه يقتل
 الذناب أي أظنه سأل عن المحرم يقتل الذناب ووقع في رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة بغير شك فان
 قلت وقع في رواية مهيدي بن ميمون في الأدب سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب أت يتحمل
 أن يكون السؤال وقع عن الأمرين قوله فقال أهل العراق أي قال عبد الله بن عمر أي آخره إنما قال متعجبا
 حيث يسألون عن قتل الذناب ويتفكرون فيه وقد كانوا اجتروا على قتل الحسين بن علي وابن بنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذان شي عجب يسألون عن الشيء اليسير وبغض في الشيء
 الخطر العظيم قوله هما أي الحسن والحسين ريحائناي كذا في رواية الأكثرين بأثنية وفي رواية أبي ذر
 بالافراد والتذكير أعني هماريحاى وجه التشبيه أن الولد يشم ويقلد كما أنهم من جلة الرياحين وقال
 الكرماني الريحان الرزق أو المشموم قلت لا وجه هنا أن يكون بمعنى الرزق على ما لا يخفى وروى الترمذي
 من حديث أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما إليه
 وروى الطبراني في الأوسط من طريق أبي أيوب قال دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت انجبهما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ريحائناي من الدنيا شمهما
 ص باب ما قب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضي الله تعالى عنهما شي رباح بفتح
 الراء والباء الموحدة واسم أمه حامية كانت لبعض بني جمح وقدمضى ياته في البيوع في باب الشراء
 والبيع مع المشركين وذكر ابن سعد أنه كان من مولدى الشراة وكان أبو بكر اشتراه بخمسة
 أواق ص وقال النى صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت دف نعلك بين يدي في الجنة
 شي هذا التعليق قطعة من حديث مضى في صلاة الليل والسدف بفتح الدال المهملة
 وتشديد الفاء السير البين وقال الخفي وأما قال بين يدي ليبين أنه يفعل ذلك ص حديثنا
 أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله قال كان عمر رضي الله
 تعالى عنه يقول أبو بكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا شي ٢ ٠ الباقية الترجمة من حديث
 عمر أطلق على بلال بلانة وعمومة شي ٠ واسم أبي بلال بلانة واسم أمه حامية وروى حميد بن عمار
 أبي سلمة الماحشون واسم أبي سلمة دينار قوله واستق سيدنا السيدان حميد والسيدان
 مجاز لأنه قاله تواضعا ويقال معناه أنه من سادة هذه الأمة وليس أنه أفضل من عمر وقال ابن سعد
 لا ثبت الإفضلية ص حدثنا ابن عمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل عن قيس أن له من
 لأبي بكر رضي الله تعالى عنهما أن كنت اشتريتي لمسك فاستخني وإن كنت إنما اشتريتي لله فدعني
 وعمل الله شي ٠ مطابقتها للترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله فدعني وعمل الله لأن كلامه هذا
 يدل على أن قصدته الخرد إلى الله والاشتغال بعمله وهو مبنية غير قليلة ٠ ابن عمير هو محمد بن عبد الله
 ابن عمير وقد ذكر غير مرة ومحمد بن عبيد الطنافسي مرفى بدنا في ٠ اسمعيل هم ابن خالو قيس
 هو ابن حازم قوله أن كنت اشتريتي إلى آخره هذا القول من بلال أن في خلافة أبي بكر وصرح
 بذلك في رواية أحمد عن أبي أسامة عن اسمعيل لم يلفظ قال بلال لأبي بكر حين توفي رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوله قد عني اي فتركني وفي رواية ابى اسامة فذكرني وهو بمعنى دعني قوله
وعمل الله اى مع عمل الله وفي رواية الكشي عني فدعني وعملى لله وفي رواية ابى اسامة فذكرني اعمل لله
وذكر الكرماني اراد بلال ان يهاجر من المدينة فنعاه ابوبكر ارادة ان يؤذن في مسجد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ائى لا اريد المدينة بدون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تحمل
مقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالياعنه وقال ابن سعد في الطبقات ان بلالا قال رأيت
افضل عمل المؤمن الجهاد فادرت ان اربط في سبيل الله وان ابايكر قال لبلال انشدك الله وحقي فاقام
معه بلال حتى توفي فلما مات اذن له عمر فتوجه الى الشام مجاهدا وتوفي بها في طاعون صمواس سنة ثمان
عشرة وقبل سنة عشرين والله اعلم **ص** **باب** ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
شئ اى هذا باب فيه ذكر عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن صم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يكنى ابا العباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وفي غالب
النسخ ليس لفظ باب مذكورا وانما لم يقل مناقب ابن عباس مثل غيره لانه قد عده بابا في كتاب العلم
حيث قال باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ثم ذكر عنه انه قال ضمنى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم علمه الكتاب وهذا منقبة عظيمة واكتفى به عن ذكر لفظ
مناقب هنا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمنى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث وقال
علمه الكتاب حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله **ش** قد ذكرنا الآن ان هذا الحديث
قد تقدم في كتاب العلم واخرجه هنا ايضا من ثلاث طرق الاول عن مسدد عن عبد الوارث بن سعيد
عن عيسى البصرى عن خالد الحذاء عن عكرمة مولى ابن عباس الثاني عن ابى معمر بفتح الميم بينهما
عين مائة ساكنة واسمه عبد الله بن عمرو المقرئ والشمي المقعد عن عبد الوارث الى آخره الثالث عن
موسى بن اسمعيل التوزي عن وهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابى بكر البصرى عن
خالد الحذاء قوله الحكمة اى العلم وقيل اتقان الامور وفي بعض النسخ والحكمة الاصابة من غير
انبوة قوله مثله اى مثل ما روى ابو معمر **ص** مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
ش اى هذا باب في بيان مناقب ابى سليمان خالد بن الوليد بن المعيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم
ابن قحظة بفتح اليااء آخر الحروف والقاف والفاء القائمة ابن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ومع ابى بكر جبعافى مرة بن كعب وكان من فرسان الصحابة اسلم بين الفتح والحديبية
ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جادى الاولى سنة ثمان وكان الفتح بعد ذلك في رمضان
وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل اهل الردة
على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه بجمص وقيل بالمدينة والاول اصح سنة احدى
وعشرين وقال صاحب التوضيح قال الصديق رضى الله عنه حين احتضر والنسوة يكنى **ص**
تمريق دموعهن صلى ابى سليمان فهل قامت النساء عن مثله قلت هذا غلط فاحش **ص** **باب** مناقب
الزبير بن بكار انقرض ولد خالد ولم يبق منهم احد وورثهم ايوب بن سلة **ص** حدثنا احمد
ابن واقد حدثنا حجاج بن زيد عن ايوب عن حميد بن هلال عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم نعى زيدا وجعفرنا وابن رواحة للناس قبل ان يأتيهم خبرهم فقال اخذ الراية

زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها ابن رواحة فاصيب وعينه تذر فان حتى اخذ سيف
 من سيفوف الله حتى قبح الله عليهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله حتى اخذ سيف من
 سيفوف الله **واحد** بن واقد هو احد بن عبد الملك بن واقد بكسر القاف ابو يحيى الحراني وينسب
 الى جده وايوب السخيتاني والحديث قد مر في الجناز عن ابي معمر وفي الجهاد عن يوسف بن يعقوب
 الصفار وفي علامات النبوة عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن احدين واقد ايضا ومر الكلام فيه
 هناك اعني في الجناز وزيد هو ابن حارثة وجعفر هو ابن ابي طالب وابن رواحة هو عبد الله قوله
 تذر فان اي تسيلان دمعاً قوله حتى اخذ وروى اخذها واراد بسيف خالد بن الوليد ومن يوشذ
 سمي سيف الله وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوا خالداً فانه سيف من سيفوف الله تعالى صبه الله تعالى على
 الكمار **ص** **باب** مناقب سالم مولى ابي حذيفة رضي الله تعالى عنه **ش**
 اي هذا باب في بيان مناقب سالم مولى ابي حذيفة **واما** سالم فقال ابو عمر سالم بن معقل يكنى ابا عبد الله
 كان من اهل فارس من اصطخر وقبل انه من عجم الفرس وكان من فضلاء الصحابة وكبارهم
 وهو معدود في المهاجرين لانه لما اعتقه مولاه زوج ابي حذيفة والى ابا حذيفة وتبناه
 فلذلك عد في المهاجرين وهو معدود ايضا في الانصار في بني عبدة لعنق مولاه الانصارية
 زوج ابي حذيفة له فهو يعد في قريش من المهاجرين لما ذكرنا وفي الانصار لما وصفنا
 وفي العجم لما تقدم ذكره ايضا ويعد في القراء ايضا مع ذلك وكان يؤم المهاجرين بقباء فيهم
 عمر رضي الله تعالى عنه قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقدرى انه
 هاجر مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكان يفرط في الشاء عليه وكان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قد آخى بينه وبين معاذ بن معصم وقيل انه آخى بينه وبين ابي بكر ولا يصح وروى عن
 عمر انه قال لو كان سالم حيا ما جعلتها شوري قال ابو عمر هذا عندي على انه كان يصدر فيها عن رأيه والله
 اعلم قال وكان ابو حذيفة قد تبني سالما فكان ينسب اليه ويقال سالم بن ابي حذيفة حتى نزلت ادعوه
 لا بآتهم وكان سالم عبد النبي بنت يعارب بن زيد بن عبيد بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف الانصارية
 كانت من المهاجرات الاولى ومن فضلاء نساء الصحابة قلت ثابته بضم التاء الثلاثة وقبح الاء الموحدة
 وسكون الياء آخر الحروف وقبح التاء المشقة من فوق وقيل اسمها عمرة بنت يعارب وعن ابن ابي عمير
 بنت يعارب بضم الياء آخر الحروف وقبحها وباعين المملة وقال ابو عمر شهد سالم مولى ابي حذيفة بدرا
 وقتل يوم اليمامة شهيدا هو ومولاه ابو حذيفة وجدرأس احدهما عند رجل من الآخر وذلك سنة اثنتي
 عشرة من الهجرة واما ابو حذيفة فاختلف في اسمه قيل هشيم وقيل هشيم وقيل هاشم بن عتبة بن ربيعة
 ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبسي كان من فضلاء الصحابة من المهاجرين الاولين جمع الله له الشرف
 والفضل صلى القبلتين وهاجر المهاجرين وكان اسلامه قبل دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم دار الاقام للدهاء فيها الى الاسلام وشهد بدرا واحدا والخندق والحديبية والمشاهد كلها وقتل يوم
 اليمامة شهيدا كما ذكرناه الآن وهو ابن ثلاث اواربع وخمسين سنة **ص** حدثنا سليمان بن
 حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو
 فقال ذاك رجل لا زال احبه بعدما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول استقرئوا القرآن

من اربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا ادري
 بدأ بابي او بمعاذ ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وسالم مولى ابي حذيفة و ابراهيم هو الخفي ومسروق
 هو ابن الاعدع والحديث اخرجه البخاري ايضا في مناقب ابي بن كعب عن ابي الوليد وفي فضائل
 القرآن من حفص بن عمرو في مناقب معاذ بن جبل عن محمد بن بشار وفي مناقب عبد الله بن مسعود
 من حفص بن عمرو اخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن جماعة آخرين واخرجه
 الترمذي في المناقب عن هاد واخرجه النسائي فيه وفي فضائل القرآن عن بشر بن خالد وعن آخرين
قوله ذكر على صيغة المجهول **قوله** عبد الله راد به عبد الله بن مسعود **قوله** استقرثوا اي اطلبوا القراءة
 من اربعة انفس **قوله** من عبد الله الى آخره بيان للاربعة **قوله** فبدأ به اي بعبد الله بن مسعود والتقديم
 يفيد الاهتمام بالمقدم وتفضيله على غيره ووجه تخصيص هؤلاء الاربعة هو انهم كانوا اكثر ضبطا للفظ
 واتقن الاداء وان كان غيرهم اقله في المعاني منهم وقيل لانهم تفرغوا لاخذها منه مشافهة وقيل لان
 يؤخذ منهم وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الاعلام بما يكون بعده وهذا لا يدل على ان غيرهم لم
 يجعه **قوله** ابو معاذ ويروي ابو معاذ بن جبل **ص** **باب** مناقب عبد الله بن مسعود
 رضى الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في مناقب عبد الله بن مسعود بن غافل بن
 حبيب بن شمع بن مخزوم ويقال ابن شمع بن فار بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد
 ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ابو عبد الرحمن الهذلي وامام عبد
 بنت عبدود بن سوا من هذيل ايضا اسلمت وصحبت وابوه مات في الجاهلية وعبد الله اسلم قديما
 وقدرى ابن حبان من طريقه انه كان سادس سنة في الاسلام وهاجر الميبرتين وشهد بدرا
 والمجاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد ذكرناه عن قريب مات بالمدينة سنة اثنين وثلاثين وهو ابن بضع وستين سنة
 وقبل مات بالكوفة والاول اصح **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال
 سمعت ابا واث سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يان حشا ولا متفا حشا وقال ان من احبكم الى احسنكم اخلاقا وقال استقرثوا القرآن من
 اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله عبد الله بن مسعود والحديث مر في الباب الذي قبله غير انه زاد في هذا
 حديثا تقدم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسليمان هو الاعشى بن مهران وابو واث من
 الويل بالياء آخر الحروف اسمه شقيق **قوله** فاحشا اي متكلما بالقبح ولا متفا حشا اي ولا متكلما
 للتكلم به **ص** حدثنا موسى عن ابي عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة دخلت الشام
 فسلمت ركعتين فقلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فرأيت شيئا مقبلا فلما دنا قلت ارجو ان يكون
 استجاب قال من انت قلت من اهل الكوفة قال اقل يكن فيكم صاحب النعلين والوساد والمطهرة
 اولم يكن فيكم الذي اجير من الشيطان اولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره كيف قرأ ابن
 ام عبد والليل فقرأت والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى والذكر والاثنى قال اقرأها النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاه الى في غزال هؤلاء حتى كادوا يردوني **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة وهو موسى هو ابن اسمعيل التبوذني وابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح بن عبد الله

من حيث ان فيه ذكر معاوية د وفيه دلالة ايضا على فضله من حيث انه صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابو مسلم بن المسيب ابو علي الجعفي الكوفي مات سنة احدى وعشرين ومائتين والمعاني بلفظ اسم المفعول من المعافاة بالمهملة والفاء ابن عمران الازدي الموصل يكنى ابا مسعود احدى الاعلام من الثقات النبلاء وقد لقي بعض التابعين وتلذ لسفيان الثوري وكان يلقب يا قوتة العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس اوست ومائتين ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وعثمان بن الاسود بن موسى المكي وابن ابي مليكة عبدالله بن عبيد الله بن ابي مليكة واخرجه البخاري ايضا عن ابن ابي مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة على ما يبحى الآن قوله وعنده مولى لابن عباس وهو كريس روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عيينة عن عبدالله بن ابي يزيد عن كريب قوله فاتي ابن عباس فقال دعه فيه حذف تقديره فاتي ابن عباس فاخبره بذلك فقال الفاء فيه فصحة وهي التي تفصح عن المقدر قوله دعه اي اتركه القول فيه والانتكار عليه فانه صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عارف بالفقهاء **ص** حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر حدثني ابن ابي مليكة قيل لابن عباس هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما اوتر الابو احدة قال اصاب انه فقيه **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن سعيد بن الحكم بن ابي مريم عن نافع بن عمر بن عبدالله الجعفي وقد تقدم في العلم قوله الابو احدة اي بركة واحدة قوله اصاب اي السنة قوله انه اي ان معاوية فقيه يعني يعرف ابواب الفقه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت جرانا بن ابان عن معاوية قال انكم لتصلون صلاة لقد صحبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارأيتاه يصليهما ولقد نهي عنهما يعني الركعتين بعد العصر **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر معاوية ولا يدل هذا على فضيلته فان قلت قد ورد في فضيلته احاديث كثيرة قلت نعم ولكن ليس فيها حديث يصح من طريق الاسناد نص عليه اسحق بن راهويج والسنن وغيرهما فان ذلك باب ذكر معاوية ولم يقل فضيلة ولا مقبلة وعمر بن عباس ابن عمر بن انصاري وهو من افراده ومات في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندر وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق ونشيد الباء آخر الحروف واسمه يزيد بن حميد الضبي البصري وجران بضم الجاء المهمل ابن ابان بفتح الهزة وتخفيف الباء الموحدة مولى عثمان بن عفان والحديث من افراده وقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب لا يتحرى الصلاة قبل غروب الشمس وقدم الكلام فيه هناك **ص** مناقب فاطمة رضي الله تعالى عنها **ش** اي هذا باب في بيان مناقب فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامه احدى بنت خويلد واسمها فاطمة في الاسلام وكان مولدها وقريش تبنى الكعبة وكان بناء قريش الكعبة قبل بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع سنين وستة اشهر وانكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه بعد وقعة احد وقيل تزوجها بعد ان ابني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمائة اشهر ونصفوا بني بها بعد تزويجها اياها تسعة اشهر ونصف وكان سنها مائة وثمانين سنة وثمانين سنة وخمسة اشهر وقال ابو عمر رضي الله تعالى عنه ولم يتزوج علي رضي الله تعالى عنه طليها غير هاجت

ماتت وتوفيت ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من رمضان سنة احدى عشرة من الهجرة وقال المدايني وصلى
عليها العباس وقال الكرماني غسلها على وصلى عليها ودقها لبلا بوصيتها وقال ابو عمر توفيت بعد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ببسير وقال محمد بن علي بستة اشهر وقال عمرو بن دينار ثمانية
اشهر وقال ابن بريده عاشت بعد ابيها سبعين يوما **ص** وقال النسي صلى الله تعالى عليه وسلم
فاطمة سيدة نساء اهل الجنة **ش** هذا التعليق اخرجناه البخاري في علامات النبوة وقدم
الكلام فيه هناك وغيره **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمر بن دينار عن ابن
ابي مليكة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن
اغضبها فقد اغضبني **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
يروى عن سفيان بن عيينة والحديث مر في باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأثم منه ومضى
الكلام فيه قوله بضعة مني بفتح الباء الموحدة وبضمها على قول وبكسرهما ايضا واستدل به البيهقي
على ان من سبها فانه يكفر **ص** باب **ف** فضل عائشة رضي الله تعالى عنها **ش**
اي هذا باب في بيان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها هي الصديقة بنت الصديق رضي الله تعالى عنها
قيل انما قال البخاري ذكر معاوية ومناقب فاطمة وفضل عائشة لانه اراد بذكر الفضل مراعاة لفظ الحديث
في حقه او اما الذي ذكره هو اعم من المناقب واما امرومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس تزوجها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بستين في قول ابن عبيدة وقيل قبلها بثلاث سنين وقيل بسنة
ونصف وهي بنت ست سنين وبني بها بالمدينة بعد منصرفه من وقعة بدر في شوال سنة اثنين من الهجرة وهي
بنت تسع سنين ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر سنة وماتت بعده قريبا من خمسين
سنة واكثر الناس الاخذ عنها ونقلوا عنها من الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية
منقولة عنها روى لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الف حديث وعشرة احاديث ولم تلد للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وسأله ان تكفني فقال اكفني يا ابن اختك قالت ام عبد الله **ص**
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ابوسلمة ان عائشة قالت قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يا مائس هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله
وبركاته ترى ما لا اري تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة من
حيث ان سلام جبريل عليها يدل على ان لها فضلا عظيما واستدل بعضهم لفضل خديجة على عائشة
لان الذي ورود في حق خديجة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام
من ربك وهنا السلام من جبريل خاصة **و** يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزوعي المصري
وهذا روى له مسلم ايضا ويونس بن يزيد وابوسلمة ابن عبد الرحمن ابن عوف والحديث مر في بدء الخلق
ومر الكلام فيه هناك قوله يا مائس مرخم يجوز في الشين الضم والفتح قوله ترى خطاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم واوضحه قوله تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**
حدثنا آدم حدثنا شعبة (ح) وحدثنا عمرو اخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن ابي موسى
الاشعري قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم
بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش**
مطابقتها للترجمة في قوله وفضل عائشة الى آخره واخرج هذا الحديث من طريقين الاول من آدم بن

ابن اياس عن شعبة عن عمرو بن مرة الى آخره * الثاني عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عمرو بن مرة
بضم الميم وتشديد الراء الاعشى الكوفي عن مرة الهمداني الكوفي عن ابي موسى عبدالله بن قيس
الاشعري رضي الله تعالى عنه * والحديث مضى في قصة موسى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا
الآية ومضى الكلام فيه هناك قوله كل بتلث الميم قوله ولم يكمل اى من نساء عصرها وقل ابن حبان
الافضلية التي تدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لا يقع
بينهم وبين قوله افضل نساء اهل الجنة خديجة وفاطمة تعارض ظاهرا **ص** حدثنا عبد العزيز
ابن عبدالله حدثني محمد بن جعفر عن عبدالله بن عبد الرحمن انه سمع انس بن مالك رضي الله تعالى
عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد
على سائر الطعام **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبدالله بن يحيى ابى القاسم القرشي
العامري الاويسي المديني ومحمد بن جعفر بن ابي كثير وعبدالله بن عبد الرحمن بن مهران بن حزم
ابو طالة الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عمرو بن عون ومسدد وخرجه
مسلم في الفضائل عن القعني وعن يحيى بن يحيى وقتيبة وعلي بن حجر وخرجه الترمذي في المناقب
عن علي بن حجر وخرجه النسائي في الوليمة عن اسحق بن ابراهيم وخرجه ابن ماجه في الاطعمة
عن حرمة بن يحيى قوله الثريد في الاصل الخبر المكسور يقال تردت الخبر تردا اى كسرت
فهو ثريد ومثود والاسم التردة بالضم وقال ابن الاثير في شرح هذا الموضع قيل لم يرد حين الثريد وانما
اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الثريد غالبا لا يكون الا من لحم والعرب قلنا تجد طبيخا ولا سيما
بلحم ويقال الثريد اخذ اللحمين بل اللذة والقوة اذا كان اللحم نضيجا في المرق اكثر مما في نفس اللحم انتهى قلت
علم من هذا ان الثريد طعام متخذ من اللحم يكون فيه خبر مكسور فلا يسمى اللحم المطبوخ وحده بدون الخبر
المكسور ثريدا ولا الخبر المكسور وحده بدون اللحم ثريدا والظاهر ان فضل الثريد على سائر الطعام انما
كان في زمنهم لانهم قلما كانوا يجدون الطبيخ ولا سيما اذا كان اللحم واما في هذه الزمان فاطعمة معمولة من اشياء
كثيرة متنوعة من انواع اللحوم ومعها انواع الخبر الحواري فلا يقال ان جبر اللحم مع الخبر المكسور
افضل من هذه الاطعمة المختلفة الاجناس والانواع وهذا ظاهر لا يخفى **ص** حدثنا
محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم بن محمد ان عائشة
رضي الله تعالى عنها اشتكت فجاء ابن عباس فقال يام المؤمنين تقدمين على فرط صدق على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وعلي ابي بكر رضي الله تعالى عنه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث
ان ابن عباس قطع لعائشة بدخول الجنة اذ لا يقال ذلك الا بتوقيف وهذه فضيلة عظيمة * وابن عون
بفتح العين المهملة وسكون الواو وعبدالله البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابن المشي
نحوه قوله اشتكت اى ضعفت قوله تقدمين بفتح الدال قوله على فرط بفتح الفاء والراء وهو المتقدم
من كل شيء ويقال الفرط الفارط اى السابق الى الماء والنزل قوله صدق صفة فرط اى صادق وهو
عبارة عن الحسن قال تعالى في عدة صدق قوله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدل منه بتكرير
العامل وحاصل المعنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر قد سبقا وانت تلحقينهما وهما
قد هيئ لك المنزل في الجنة فلا تحملي الهم وافرحي بذلك **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبة عن الحكم سمعت ابا وائل قال لما بعث على عمارا والحسن الى الكوفة ليستفرهم خطب

عمار فقال اني لاعلم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم تتبعونه اواياها شي
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انها اي ان عائشة زوجته اي زوجة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في الدنيا والآخرة وفي هذا فضل عظيم لها وعند ر هو محمد بن جعفر والحكم هو ابن
 عتيبة وابو وائل هو شفيق قوله بعث علي اي علي بن ابي طالب وكان علي رضي الله تعالى عنه
 بعث عمار بن ياسر والحسن ابنه الى الكوفة لاجل نصرته في مقاتلة كانت بينه وبين عائشة بالبصرة
 ويسمى بيوم الجمل بالجلم قوله ليستنفرهم اي ليستنجدهم ويستنصرهم من الاستنفار وهو الاستجداد
 والاستنصار قوله خطب جواب لما قوله انها اي ان عائشة زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الدنيا والآخرة وروى ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لها اما ترضين ان تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة قوله تتبعونه اي تتبعون عليا او تتبعون
 اباها اي عائشة قيل الضمير المنصوب في تبعونه يرجع الى الله تعالى والمراد باتباعه اتباع حكمه الشرعي
 في طاعة الامام وعدم الخروج عليه فان قلت خاطب الله تعالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بقوله وقرن في بيوتكن ولهذا قالت ام سلمة لا يحركني ظهر بعير حتى اتى الله تعالى قلت كانت عائشة
 رضي الله تعالى عنها متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس واخذ
 القصص من قتلة عثمان رضي الله تعالى عنه من حديثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة
 عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فادركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شكوا ذلك اليه فترلت آية التيم فقال اسيد بن حضير جزاك
 الله خيرا فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة شي
 مطابقته للترجمة تفهم من قوله جزاك الله الى آخره ابواسامة جاد بن اسامة يروي عن هشام بن عروة
 عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مرسل لان عروة تابعي والحديث مربوطه في اول كتاب التيم
 قوله من اسماء هي اخت عائشة والقلادة والعقد بكسر العين واحد وهو كل ما يعقد ويعلق
 في العنق فان قلت قالت في الرواية الاخرى عقدا لي وهذا يخالف قولها استعارت قلت لا يخالف
 الحقيقة لانها ملك لاسماء وازافت في تلك الرواية الى نفسها لكونه في يدها قوله فهلكت اي
 ضاعت قوله اسيد بضم الهمزة وقح السين وحضير بضم الحاء المهملة وقح الضاد المهملة
 الانصاري الصحابي قوله فصلوا بغير وضوء قال النووي فيه دليل على ان من عدم الماء
 والتراب يصلي على حاله وللشافعي فيه اربعة اقوال اصحها انه يجب عليه ان يصلي ويجب
 ان يعيدها والثاني تحرم عليه الصلاة وتجب الاعداد والثالث لا يجب عليه ولكن تستحب ويجب القضاء
 الرابع تجب الصلاة فلا تجب الاعداد وهذا مذهب المذني وعند ابي حنيفة يسكت عن الصلاة ولا يجب
 وعليه التشبه وعند ابي يوسف ومحمد يجب التشبه ولا خلاف في القضاء من حديثنا عبيد
 ابن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان
 في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول ابن انا غدا ابن انا غدا احرصا على بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يوم
 سكن شي هذا الاسناد يعين الاسناد الاول وهو ايضا مرسل قيل ظاهره كذا ولكن
 قول عائشة في آخر الحديث قالت عائشة بوضع ان كاهه موصول قوله في مرضه اي مرضه الذي مات فيه

وفي رواية مسلم قالت ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليتفقد يقول اين انا اليوم اين
انا عدا استبطاء ليوم عائشة وهما حرصا اي لاجل حرصه على بيت عائشة قوله فلما كان يومى سكن قال
الكرمانى سكن اي مات اوسكت عن هذا القول وقال بعضهم الثانى هو الصحيح والاول خطأ صريح
قلت ان خطأ الصريح تخطئته لان فى رواية مسلم فلما كان يومى قبضه الله بين مصرى ونجرى والسحر
بفتح السين وضمها واسكان الحاء الرثة وما تعلق بها **ص** حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب
حدثنا جاد حدثنا هشام عن ابيه قال كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة
ما جمع صواحي الى ام سلمة فقلن يا ام سلمة والله ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة
وانا نريد الخير كما تريد عائشة فرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمر الناس ان يهدوا اليه
حيث ما كان او حيث ما دار قالت فذكرت ذلك ام سلمة لالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فاعرض عني فلما
عاد الى ذكرت له ذلك فاعرض عني فلما كان فى الثالثة ذكرت له ذلك فقال يا ام سلمة لا تؤذيني فى عائشة فانه
والله ما نزل على الوحي وانا فى لحاف امرأة متكن غيرها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
لا تؤذيني فى عائشة الى آخره **و** عبدالله بن الوهاب ابو محمد الحنبل البصرى مات فى سنة ثمان وعشرين
وما تين وهو من افراد وجاد هو ابن زيد وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر فى كتاب

الهبة فى باب قبول الهدية ومرار الكلام فيه هناك قوله يتحرون اي يقصدون ويحتمدون قوله

وانا نريد الخير بنون المتكلم مع الغيروا ام سلمة ام المؤمنين اسمها هند وقد مر غير

مرة قوله فرى اي فولى وبه يستدل على ان العلو والاستعلاء لا يشترط فى

الامر قوله فى لحاف وهو اسم ما يغطي به قال الكرمانى والمعتنون

بهذا الكتاب من الشيوخ رضى الله تعالى عنهم ضبطوه

فقالوا ههنا منتصف الكتاب اي كتاب البخارى

وباب مناقب الانصارى هو ابتداء

النصف الاخير منه

٢٢٢

٢٢

٢

تم الجزء السابع من شرح صحيح البخارى المسمى بعمدة

القارى وبليه الجزء الثامن اوله باب مناقب الانصار

To: www.al-mostafa.com